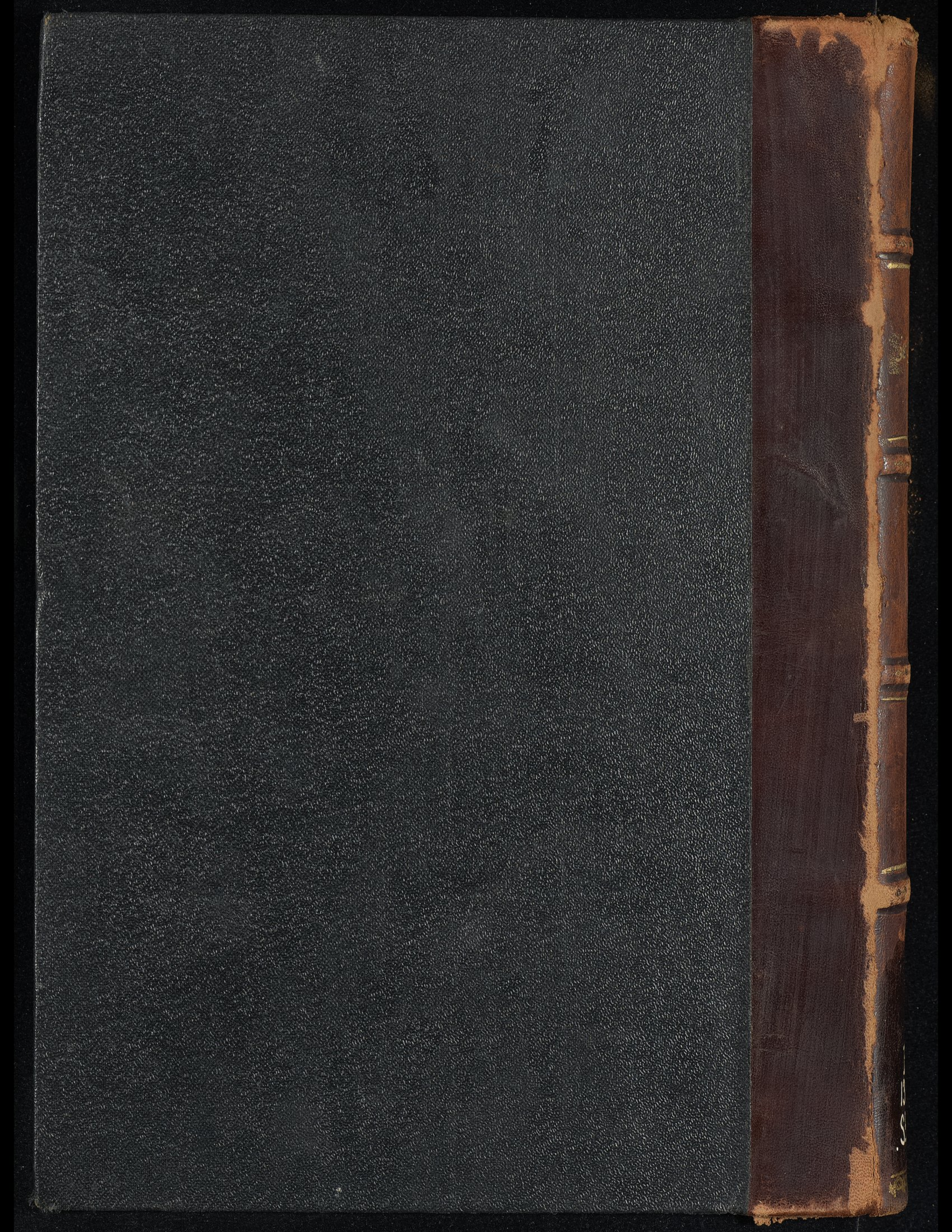
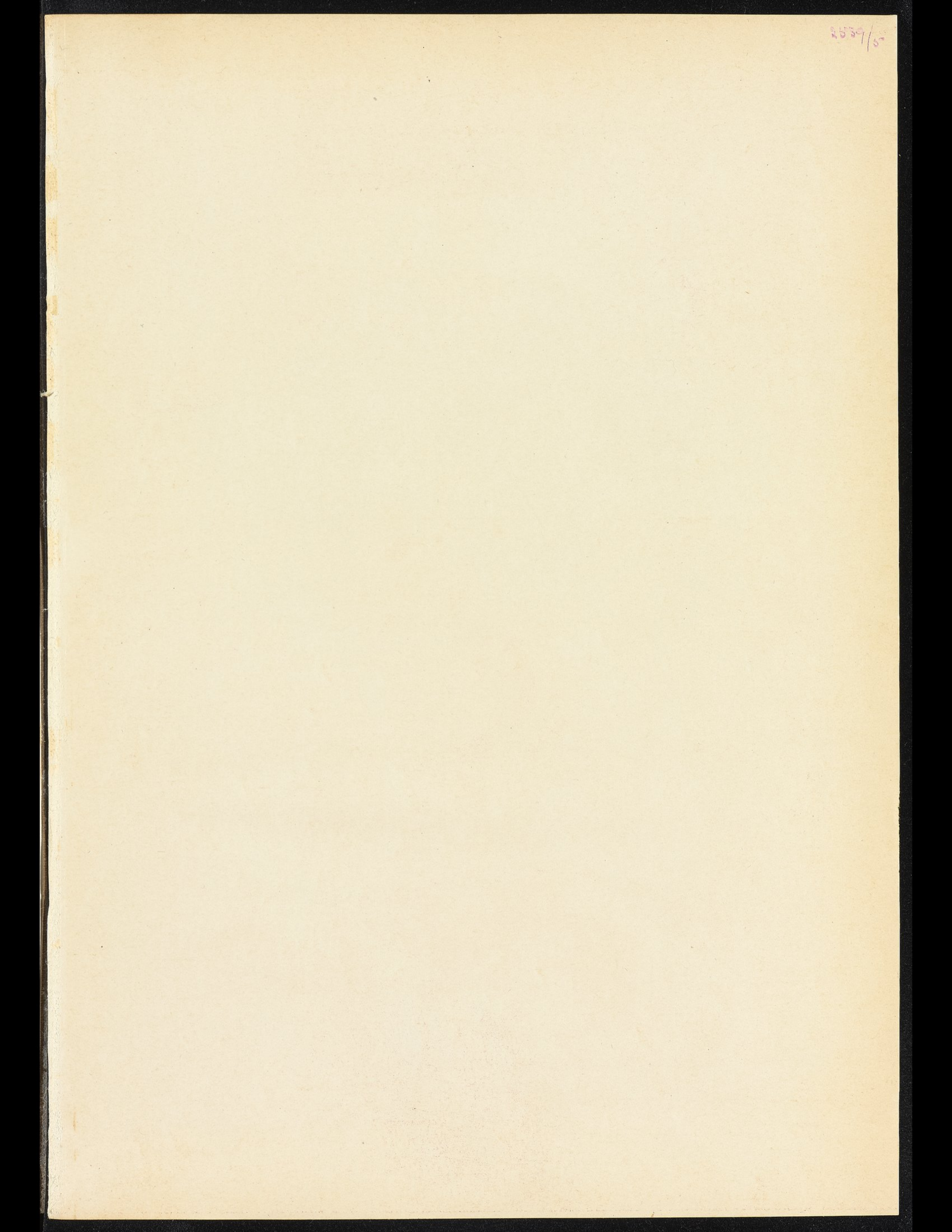



SUPRA SPEM SPERO





# فتح القدير

## الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

للقاضى الحافظ الضابط المحدث المفسر الشهير محمد بن على بن محمد الشوكانى اليمانى الصنعانى صاحب « نيل الأوطار وغيره » المتوفى بمدينة صنعاء فى جمادى الآخرة سنة ١٢٥٠ هـ عن ست وسبعين سنة وسبعة أشهر ، رحمه الله تعالى و إيانا والمؤمنين آمين

---


الطبعة الأولى

على النسخة الوحيدة بقلم المؤلف الامام الشوكانى رحمه الله تعالى

أذن لنا بالطبع عليها فرع الشجرة النبوية حضرة صاحب الفضيلة العلامة السيد محمد بن محمد زبارة الحسنى الصنعانى أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية المتوكلية أدام نصرها رب البرية آمين


---



---

## الجزء الخامس

---


طبع بمطبعة

مصطفى البابى الحلبى وأولاده بمصر

وباشر طبعه — محمد أمين عمران

ربيع الثانى ١٣٥١ هجرية رقم ٤٤٦




# تفسير سورة الجاثية (١)

## هى سبع وثلاثون آية

وقيل ستّ وثلاثون ، وهى مكية كلها فى قول الحسن وجابر وعكرمة

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير أنها نزلت بمكة ، وروى عن ابن عباس وقتادة أنهما قالا الا آية منها ، وهى قوله ــ للذين آمنوا ــ الى ــ أيام الله ــ فانها نزلت بالمدينة فى عمر بن الخطاب كما سيأتى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

حٰمٓ * تَنْزِيلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * إِنَّ فِي السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ لَآيٰتٍ لِلْمُؤْمِنِينَ * وَفِي خَلْقِكُمْ وَمَا يَبُثُّ مِنْ دَابَّةٍ آيٰتٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * وَاخْتِلَافِ الَّيْلِ وَالنَّهَارِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ رِزْقٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ آيٰتٌ لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ * تِلْكَ آيٰتُ اللَّهِ نَتْلُوهَا عَلَيْكَ بِالْحَقِّ فَبِأَيِّ حَدِيثٍ بَعْدَ اللَّهِ وَآيٰتِهِ يُؤْمِنُونَ * وَيْلٌ لِكُلِّ أَفَّاكٍ أَثِيمٍ * يَسْمَعُ آيٰتِ اللَّهِ تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ثُمَّ يُصِرُّ مُسْتَكْبِرًا كَأَنْ لَمْ يَسْمَعْهَا فَبَشِّرْهُ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * وَإِذَا عَلِمَ مِنْ آيٰتِنَا شَيْئًا اتَّخَذَهَا هُزُوًا أُولٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ مُهِينٌ * مِنْ وَرَائِهِمْ جَهَنَّمُ وَلَا يُغْنِي

﴿(١) تنبيه﴾ جرى المفسر رحمه الله فى ضبط ألفاظ القرآن فى تفسيره هذا على رواية نافع مع تعرضه للقراءات السبع وأثبتنا القرآن طبق رسم المصحف العثمانى

عَنْهُمْ مَا كَسَبُوا شَيْئاً وَلَا مَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ أَوْلِيَاءَ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ * هٰذَا هُدًى وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ لَهُمْ عَذَابٌ مِنْ رِجْزٍ أَلِيمٌ * اللهُ الَّذِي سَخَّرَ لَكُمُ الْبَحْرَ لِتَجْرِيَ الْفُلْكُ فِيهِ بِأَمْرِهِ وَلِتَبْتَغُوا مِنْ فَضْلِهِ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ * وَسَخَّرَ لَكُمْ مَا فِي السَّمٰوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مِنْهُ إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَآيَاتٍ لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ * قُلْ لِلَّذِينَ آمَنُوا يَغْفِرُوا لِلَّذِينَ لَا يَرْجُونَ أَيَّامَ اللهِ لِيَجْزِيَ قَوْماً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * مَنْ عَمِلَ صَالِحاً فَلِنَفْسِهِ وَمَنْ أَسَاءَ فَعَلَيْهَا ثُمَّ إِلَى رَبِّكُمْ تُرْجَعُونَ *

قوله ( حم ) قد تقدم الكلام فى هذه الفاتحة وفى اعرابها فى فاتحة سورة غافر وما بعدها ، فان جعل اسما للسورة فمحله الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف أو مبتدأ ، وان جعل حروفا مسرودة على نمط التعديد فلا محلّ له ، وقوله ( تنزيل الكتاب ) على الوجه الأوّل خبر ثان ، وعلى الوجه الثاني خبر المبتدأ ، وعلى الوجه الثالث خبر مبتدأ محذوف ، أومبتدأ وخبره ( من الله العزيز الحكيم ) . ثم أخبر سبحانه بما يدل على قدرته الباهرة ، فقال ( إن فى السموات والأرض لآيات للمؤمنين ) أى فيها نفسها فانها من فنون الآيات أو فى خلقها . قال الزجاج و يدلّ على أن المعنى فى خلق السموات والأرض قوله ( وفى خلقكم ) أى فى خلقكم أنفسكم على أطوار مختلفة . قال مقاتل : من تراب ثم من نطفة الى أن يصير إنسانا ( وما يبثّ من دابة آيات ) أى وفى خلق ما يبثّ من دابة ، وارتفاع آيات على أنها مبتدأ مؤخر وخبره الظرف قبله ، و بالرفع قرأ الجمهور ، وقرأ حمزة والكسائى : آيات بالنصب عطفا على اسم إن ، والخبر قوله : وفى خلقكم ، كأنه قيل وان فى خلقكم وما يبثّ من دابة آيات ، أو على أنها تأكيد لآيات الأولى . وقرأ الجمهور أيضا ( آيات لقوم يعقلون ) بالرّفع وقرأ حمزة والكسائى بنصبها مع اتفاقهم على الجرّ فى اختلاف ، أما جرّ اختلاف فهو على تقدير حرف الجرّ : أى ( و ) فى ( اختلاف الليل والنهار ) آيات ، فمن رفع آيات فعلى أنها مبتدأ ، وخبرها : فى اختلاف ، وأما النصب فهو من باب العطف على معمولى عاملين مختلفين . قال الفراء : الرفع على الاستئناف بعد إنّ ، تقول العرب ان لى عليك مالا وعلى أخيك مال ينصبون الثانى و يرفعونه ، وللنحاة فى هذا الموضع كلام طويل ، والبحث فى مسألة العطف على معمولى عاملين مختلفين وحجج المجوّزين له وجوابات المانعين له مقرّر فى علم النحو مبسوط فى مطوّلاته ومعنى : ما يبثّ من دابة ما يفرقه و ينشره ، واختلاف الليل والنهار تعاقبهما أو تفاوتهما فى الطول والقصر ، وقوله ( وما أنزل الله من السماء من رزق ) معطوف على اختلاف ، والرزق المطر ، لأنه سبب لكل ما يرزق الله العباد به ، واحياء الأرض اخراج نباتها ، و ( موتها ) خلوّها عن النبات (و) معنى ( تصريف الرّياح ) أنها تهبّ تارة من جهة ، وتارة من أخرى ، وتارة تكون حارّة ، وتارة تكون باردة ، وتارة نافعة ، وتارة ضارّة ( تلك آيات الله نتلوها عليك ) أى هذه الآيات المذكورة هى حجج الله و براهينه ، ومحل : نتلوها عليك النصب على الحال ، ويجوز أن يكون فى محل رفع على أنه خبر اسم الاشارة ، وآيات الله بيان له أو بدل منه ، وقوله ( بالحقّ ) حال من فاعل نتلوا ، أو من مفعوله : أى محقين ، أو ملتبسة بالحق ، ويجوز أن تكون الباء للسببية ، فتتعلق بنفس الفعل ( فبأىّ حديث بعد الله وآياته يؤمنون ) أى بعد حديث الله و بعد آياته ، وقيل ان المقصود : فبأى حديث بعد آيات الله وذكر الاسم الشريف ليس الالقصد تعظيم الآيات ، فيكون من باب أعجبنى زيد وكرمه ، وقيل المراد

بعد حديث الله ، وهو القرآن كما فى قوله ـ الله نزّل أحسن الحديث ـ وهو المراد بالآيات ، والعطف لمجرّد التغاير العنوانى . قرأ الجمهور : تؤمنون بالفوقية ، وقرأ حمزة والكسائى بالتحتية * والمعنى يؤمنون بأىّ حديث ، وانما قدّم عليه لأن الاستفهام له صدر الكلام (ويل لكل أفاك أثيم) أى لكل كذاب كثير الاثم مرتكب لما يوجبه ، والويل واد فى جهنم . ثم وصف هذا الأفاك بصفة أخرى ، فقال (يسمع آيات الله تتلى عليه) ، وقيل ان يسمع فى محل نصب على الحال ، وقيل استئناف ، والأوّل أولى ، وقوله : تتلى عليه فى محل نصب على الحال (ثمّ يصرّ) على كفره ويقيم على ما كان عليه حال كونه (مستكبرا) أى يتمادى على كفره متعظما فى نفسه عن الانقياد للحقّ ، والاصرار مأخوذ من اصرار الحمار على العانة ، وهو أن ينحنى عليها صارّا أذنيه . قال مقاتل : اذا سمع من آيات القرآن شيئا اتخذها هزوا ، وجملة (كأن لم يسمعها) فى محل نصب على الحال أو مستأنفة ، وأن هى المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف (فبشره بعذاب أليم) هذا من باب التهكم : أى فبشره على إصراره واستكباره وعدم استماعه الى الآيات بعذاب شديد الألم (واذا علم من آياتنا شيئا) قرأ الجمهور : علم بفتح العين وكسر اللام مخففة على البناء للفاعل . وقرأ قتادة ومطر الورّاق على البناء للمفعول * والمعنى : أنه اذا وصل اليه علم شيء من آيات الله (اتخذها) أى الآيات (هزوا) ، وقيل الضمير فى اتخذها عائد الى شيئا ، لأنه عبارة عن الآيات ، والأوّل أولى ، والاشارة بقوله (أولئك) الى كلّ أفاك متصف بتلك الصفات (لهم عذاب مهين) بسبب ما فعلوا من الاصرار والاستكبار عن سماع آيات الله واتخاذها هزوا ، والعذاب المهين هو المشتمل على الاذلال والفضيحة (من ورائهم جهنم) أى من وراء ما هم فيه من التعزّز بالدنيا والتكبر عن الحقّ جهنم ، فانها من قدّامهم لأنهم متوجهون اليها ، وعبر بالوراء عن القدّام ، كقوله « من ورائه جهنم » ، وقول الشاعر :

* أليس ورائى ان تراخت منيتى * ، وقيل جعلها باعتبار اعراضهم عنها كأنها خلفهم (ولا يغنى عنهم ما كسبوا شيئا) أى لا يدفع عنهم ما كسبوا من أموالهم وأولادهم شيئا من عذاب الله ، ولا ينفعهم بوجه من وجوه النفع (ولا ما اتخذوا من دون الله أولياء) معطوف على ما كسبوا : أى ولا يغنى عنهم ما اتخذوا من دون الله أولياء من الأصنام ، وما فى الموضعين اما مصدرية أو موصولة ، وزيادة لا فى الجملة الثانية للتأكيد (ولهم عذاب عظيم) فى جهنم التى هى من ورائهم (هذا هدى) جملة مستأنفة من مبتدأ وخبر : يعنى هذا القرآن هدى للمهتدين به (والذين كفروا بآيات ربهم) القرآنية (لهم عذاب من رجز أليم) الرّجز أشدّ العذاب . قرأ الجمهور : أليم بالجرّ صفة للرّجز . وقرأ ابن كثير وحفص وابن محيصن بالرفع صفة لعذاب (الله الذى سخر لكم البحر) أى جعله على صفة تتمكنون بها من الرّكوب عليه (لتجرى الفلك فيه بأمره) أى باذنه واقداره لكم (ولتبتغوا من فضله) بالتجارة تارة ، والغوص للدرّ ، والمعالجة للصيد وغير ذلك (ولعلكم تشكرون) أى لكى تشكروا النعم التى تحصل لكم بسبب هذا التسخير للبحر (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه) أى سخر لعباده جميع ما خلقه فى سماواته وأرضه مما تتعلق به مصالحهم وتقوم به معايشهم ، ومما سخره لهم من مخلوقات السموات الشمس والقمر والنجوم النيرات والمطر والسحاب والرّياح ، وانتصاب جميعا على الحال من ما فى السموات وما فى الأرض أو تأكيد له ، وقوله : منه يجوز أن يتعلق بمحذوف هو صفة لجميعا : أى كائنة منه ، ويجوز أن يتعلق بسخر ، ويجوز أن يكون حالا من ما فى السموات ، أو خبرا لمبتدأ محذوف * والمعنى : أن كل ذلك رحمة منه لعباده (ان فى ذلك) المذكور من التسخير (لآيات

لقوم

لقوم يتفكرون ) وخصّ المتفكرين لأنه لا ينتفع بها الا من تفكر فيها ، فانه ينتقل من التفكر الى الاستدلال بها على التوحيد ( قل للذين آمنوا يغفروا ) أى قل لهم اغفروا يغفروا ( للذين لا يرجون أيام الله ) وقيل هو على حذف اللام ، والتقدير : قل لهم ليغفروا * والمعنى : قل لهم يتجاوزوا عن الذين لا يرجون وقائع الله بأعدائه : أى لا يتوقعونها ، ومعنى الرجاء هنا الخوف ، وقيل هو على معناه الحقيقى * والمعنى : لا يرجون ثوابه فى الأوقات التى وقتها الله لثواب المؤمنين ، والأوّل أولى ، والأيام يعبر بها عن الوقائع كما تقدّم فى تفسير قوله « وذكرهم بأيام الله » . قال مقاتل : لا يخشون مثل عذاب الله للأمم الخالية وذلك أنهم لا يؤمنون به فلا يخافون عقابه ، وقيل المعنى لا يأملون نصر الله لأوليائه وايقاعه بأعدائه ، وقيل لا يخافون البعث ، قيل والآية منسوخة بآية السيف ( ليجزى قوما بما كانوا يكسبون ) . قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى لنجزى بالنون : أى لنجزى نحن . وقرأ باقى السبعة بالتحتية مبنيا للفاعل : أى ليجزى الله . وقرأ أبو جعفر وشيبة وعاصم بالتحتية مبنيا للمفعول مع نصب قوما ، فقيل النائب عن الفاعل مصدر الفعل : أى ليجزى الجزاء قوما ، وقيل ان النائب الجارّ والمجرور كما فى قول الشاعر :

ولو ولدت فقيرة جرو كلب * لسبّ بذلك الجرو الكلابا

وقد أجاز ذلك الأخفش والكوفيون ، ومنعه البصريون ، والجملة لتعليل الأمر بالمغفرة ، والمراد بالقوم المؤمنون ، أمروا بالمغفرة ليجزيهم الله يوم القيامة بما كسبوا فى الدنيا من الأعمال الحسنة التى من جملتها الصبر على أذية الكفار والاغضاء عنهم بكظم الغيظ واحتمال المكروه ، وقيل المعنى : ليجزى الكفار بما عملوا من السيئات ، كأنه قال لا تكافئوهم أنتم لنكافئهم نحن ، والأوّل أولى . ثم ذكر المؤمنين وأعمالهم والمشركين وأعمالهم ، فقال ( من عمل صالحا فلنفسه ومن أساء فعليها ) * والمعنى : أن عمل كل طائفة من احسان أو اساءة لعامله لا يتجاوزه الى غيره ، وفيه ترغيب وتهديد ( ثم إلى ربكم ترجعون ) فيجازى كلا بعمله ان كان خيرا فخير ، وان كان شرّا فشرّ .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة من طريق عكرمة عن ابن عباس فى قوله ( جميعا منه ) قال منه النور والشمس والقمر . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : كل شىء هو من الله . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن طاووس قال : جاء رجل الى عبد الله بن عمرو بن العاص فسأله ممّ خلق الخلق ؟ قال من الماء والنور والظلمة والهواء والتراب . قال فمم خلق هؤلاء ؟ قال لا أدرى ، ثم أتى الرجل عبد الله بن الزبير ، فسأله فقال مثل قول عبد الله بن عمرو ، فأتى ابن عباس فسأله ممّ خلق الخلق ؟ فقال من الماء والنور والظلمة والريح والتراب . قال فممّ خلق هؤلاء ؟ فقرأ ابن عباس « وسخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض جميعا منه » ، فقال الرجل ما كان ليأتى بهذا الارجل من أهل بيت النبى ﷺ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( قل للذين آمنوا يغفروا ) الآية قال كان نبىّ الله ﷺ يعرض عن المشركين إذا آذوه وكانوا يستهزئون به ويكذبونه ، فأمره الله أن يقاتل المشركين كافة فكان هذا من المنسوخ .

وَلَقَدْ آتَيْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ الْكِتَابَ وَالْحُكْمَ وَالنُّبُوَّةَ وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ وَفَضَّلْنَاهُمْ عَلَى الْعَالَمِينَ * وَآتَيْنَاهُمْ بَيِّنَاتٍ مِنَ الْأَمْرِ فَمَا اخْتَلَفُوا إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بَغْيًا بَيْنَهُمْ إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ * ثُمَّ جَعَلْنَاكَ عَلَى شَرِيعَةٍ مِنَ الْأَمْرِ فَاتَّبِعْهَا وَلَا

تَتَّبِعْ أَهْوَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ * إِنَّهُمْ لَن يُغْنُوا عَنكَ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ * هَذَا بَصَائِرُ لِلنَّاسِ وَهُدًى وَرَحْمَةٌ لِقَوْمٍ يُوقِنُونَ * أَمْ حَسِبَ الَّذِينَ اجْتَرَحُوا السَّيِّئَاتِ أَن نَجْعَلَهُمْ كَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ سَوَاءً مَحْيَاهُمْ وَمَمَاتُهُمْ سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ * وَخَلَقَ اللَّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَلِتُجْزَى كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * أَفَرَأَيْتَ مَنِ اتَّخَذَ إِلَهَهُ هَوَاهُ وَأَضَلَّهُ اللَّهُ عَلَى عِلْمٍ وَخَتَمَ عَلَى سَمْعِهِ وَقَلْبِهِ وَجَعَلَ عَلَى بَصَرِهِ غِشَاوَةً فَمَن يَهْدِيهِ مِن بَعْدِ اللَّهِ أَفَلَا تَذَكَّرُونَ * وَقَالُوا مَا هِيَ إِلَّا حَيَاتُنَا الدُّنْيَا نَمُوتُ وَنَحْيَا وَمَا يُهْلِكُنَا إِلَّا الدَّهْرُ وَمَا لَهُم بِذَلِكَ مِنْ عِلْمٍ إِنْ هُمْ إِلَّا يَظُنُّونَ * وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ مَا كَانَ حُجَّتَهُمْ إِلَّا أَن قَالُوا ائْتُوا بِآبَائِنَا إِن كُنتُمْ صَادِقِينَ * قُلِ اللَّهُ يُحْيِيكُمْ ثُمَّ يُمِيتُكُمْ ثُمَّ يَجْمَعُكُمْ إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ لَا رَيْبَ فِيهِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ *

قوله ( ولقد آتينا موسى الكتاب والحكم والنبوّة ) المراد بالكتاب التوراة وبالحكم الفهم والفقه الذى يكون بهما الحكم بين الناس وفصل خصوماتهم ، وبالنبوّة من بعثه الله من الأنبياء فيهم ( ورزقناهم من الطيبات ) أى المستلذات التى أحلها الله لهم ، ومن ذلك المنّ والسلوى ( وفضلناهم على العالمين ) من أهل زمانهم حيث آتيناهم مالم نؤت من عداهم من فلق البحر ونحوه ، وقد تقدّم بيان هذا فى سورة الدخان ( وآتيناهم بينات من الأمر ) أى شرائع واضحات فى الحلال والحرام ، أو معجزات ظاهرات ، وقيل العلم بمبعث النبى ﷺ وشواهد نبوّته ، وتعيين مهاجره ( فما اختلفوا إلا من بعد ما جاءهم العلم ) أى فما وقع الاختلاف بينهم فى ذلك الأمر إلا بعد مجىء العلم إليهم ببيانه وإيضاح معناه فجعلوا مايوجب زوال الخلاف موجبا لثبوته ، وقيل المراد بالعلم يوشع بن نون ، فانه آمن به بعضهم وكفر بعضهم ، وقيل نبوّة محمد ﷺ ، فاختلفوا فيها حسدا وبغيا ، وقيل (بغيا) من بعضهم على بعض بطلب الرئاسة ( إن ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ) من أمر الدين ، فيجازى المحسن باحسانه والمسىء باساءته ( ثم جعلناك على شريعة من الأمر ) الشريعة فى اللغة المذهب والملة والمنهاج ويقال : لمشرعة الماء وهى مورد شاربيه شريعة ، ومنه الشارع لأنه طريق إلى المقصد ، فالمراد بالشريعة هنا ماشرعه الله لعباده من الدين ، والجمع شرائع : أى جعلناك يامحمد على منهاج واضح من أمر الدين يوصلك إلى الحق (فاتبعها) فاعمل بأحكامها فى أمتك (ولاتتبع أهواء الذين لايعلمون) توحيدالله وشرائعه لعباده ، وهم كفار قريش ومن وافقهم ( انهم لن يغنوا عنك من الله شيئا ) أى لايدفعون عنك شيئا مما أراده الله بك ان اتبعت أهواءهم ( وان الظالمين بعضهم أولياء بعض ) أى أنصار ينصر بعضهم بعضا قال ابن زيد : إن المنافقين أولياء اليهود ( والله ولىّ المتقين ) أى ناصرهم ، والمراد بالمتقين الذين اتقوا الشرك والمعاصى ، والاشارة بقوله (هذا) إلى القرآن أو إلى اتباع الشريعة ، وهو مبتدأ وخبره ( بصائر للناس ) أى براهين ودلائل لهم فيما يحتاجون إليه من أحكام الدين ، جعل ذلك بمنزلة البصائر فى القلوب وقرىء هذه بصائر : أى هذه الآيات ، لأن القرآن بمعناها كما قال الشاعر :

* سائل بنى أسد ماهذه الصوت * لأن الصوت بمعنى الصيحة ( وهدى ) أى رشد وطريق

يؤدّى

يؤدّى إلى الجنة لمن عمل به ( ورحمة ) من الله فى الآخرة ( لقوم يوقنون ) أى من شأنهم الايقان وعدم الشك والتزلزل بالشبه ( أم حسب الذين اجترحوا السيئات ) أم هى المنقطعة المقدرة ببل والهمزة وما فيها من معنى بل للانتقال من البيان الأوّل الى الثانى ، والهمزة لانكار الحسبان ، والاجتراح الاكتساب ومنه الجوارح ، وقد تقدّم فى المائدة ، والجملة مستأنفة لبيان تباين حالى المسيئين والمحسنين ، وهو معنى قوله ( أن نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات ) أى نسوّى بينهم مع اجتراحهم السيئات ، و بين أهل الحسنات (سواء محياهم ومماتهم) فى دار الدنيا وفى الآخرة ، كلا لايستوون ، فان حال أهل السعادة فيهما غير حال أهل الشقاوة ، وقيل المراد انكار أن يستووا فى الممات كما استووا فى الحياة . قرأ الجمهور سواء بالرفع على أنه خبر مقدّم ، والمبتدأ محياهم ومماتهم ، والمعنى انكار حسبانهم أن محياهم ومماتهم سواء . وقرأ حمزة والكسائى وحفص سواء بالنصب على أنه حال من الضمير المستتر فى الجارّ والمجرور فى قوله « كالذين آمنوا » أو على أنه مفعول ثان لحسب ، واختار قراءة النصب أبو عبيد ، وقال معناه نجعلهم سواء ، وقرأ الأعمش وعيسى بن عمر مماتهم بالنصب على معنى سواء فى محياهم ومماتهم ، فلما اسقط الخافض انتصب ، أو على البدل من مفعول نجعلهم بدل اشتمال ( ساء مايحكمون ) أى ساء حكمهم هذا الذى حكموا به ( وخلق الله السموات والأرض بالحقّ ) أى بالحقّ المقتضى للعدل بين العباد ، ومحل بالحقّ النصب على الحال من الفاعل ، أو من المفعول ، أو الباء للسببية ، وقوله ( ولتجزى كلّ نفس بما كسبت ) يجوز أن يكون على الحقّ ، لأن كلا منهما سبب ، فعطف السبب على السبب ، ويجوز أن يكون معطوفا على محذوف ، والتقدير خلق الله السموات والأرض ليدلّ بهما على قدرته ولتجزى ، ويجوز أن تكون اللام للصيرورة ( وهم لايظلمون ) أى النفوس المدلول عليها بكل نفس لايظلمون بنقص ثواب أو زيادة عقاب . ثم عجب سبحانه من حال الكفار ، فقال ( أفرأيت من اتخذ إلهه هواه ) قال الحسن وقتادة : ذلك الكافر اتخذ دينه مايهواه فلا يهوى شيئا إلا ركبه ، وقال عكرمة : يعبد مايهواه أو يستحسنه ، فاذا استحسن شيئا وهواه اتخذه إلاها . قال سعيد بن جبير : كان أحدهم يعبد الحجر ، فاذا رأى ماهو أحسن منه رمى به وعبد الآخر ( وأضله الله على علم ) أى على علم قد علمه ، وقيل المعنى أضله عن الثواب على علم منه بأنه لا يستحقه وقال مقاتل : على علم منه أنه ضالّ لأنه يعلم أن الصنم لاينفع ولايضر . قال الزجاج : على سوء فى علمه أنه ضالّ قبل أن يخلقه ، ومحل على علم النصب على الحال من الفاعل أو المفعول (وختم على سمعه وقلبه) أى طبع على سمعه حتى لايسمع الوعظ ، وطبع على قلبه حتى لايفقه الهدى ( وجعل على بصره غشاوة ) أى غطاء حتى لايبصر الرشد . قرأ الجمهور غشاوة بالألف مع كسر الغين . وقرأ حمزة والكسائى غشوة بغير ألف مع فتح الغين ، ومنه قول الشاعر :

لئن كنت ألبستنى غشوة * لقد كنت أصفيتك الودّ حينا

وقرأ ابن مسعود والأعمش كقراءة الجمهور مع فتح الغين ، وهى لغة ربيعة . وقرأ الحسن وعكرمة بضمها ، وهى لغة عكل ( فمن يهديه من بعد الله ) أى من بعد إضلال الله له ( أفلا تذكرون ) تذكر اعتبار حتى تعلموا حقيقة الحال . ثم بين سبحانه بعض جهالاتهم وضلالاتهم ، فقال ( وقالوا ماهى إلا حياتنا الدنيا ) أى ما الحياة الا الحياة التى نحن فيها ( نموت ونحيا ) أى يصيبنا الموت والحياة فيها ، وليس وراء ذلك حياة ، وقيل نموت نحن ويحيا فيها أولادنا ، وقيل نكون نطفا ميتة ثم نصير أحياء ، وقيل فى الآية تقديم وتأخير : أى نحيا ونموت وكذا قرأ ابن مسعود ، وعلى كل تقدير فمرادهم بهذه المقالة انكار البعث وتكذيب الآخرة ( وما يهلكنا إلا الدهر ) أى الامرور الأيام والليالى . قال مجاهد :

يعني السنين والأيام . وقال قتادة : الا العمر ، والمعنى واحد. وقال قطرب : المعنى وما يهلكنا الا الموت . وقال عكرمة : وما يهلكنا إلا الله (وما لهم بذلك من علم) أى ما قالوا هذه المقالة الا شاكين غير عالمين بالحقيقة . ثم بين كون ذلك صادرا منهم لا عن علم ، فقال (إن هم إلا يظنون) أى ما هم الاقوم غاية ما عندهم الظن ، فما يتكلمون الا به ، ولا يستندون الا اليه (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات) أى اذا تليت آيات القرآن على المشركين حال كونها بينات واضحات ظاهرة المعنى والدلالة على البعث (ما كان حجتهم إلا أن قالوا ائتوا بآبائنا إن كنتم صادقين) أنا نبعث بعد الموت : أى ما كان لهم حجة ولا متمسك الا هذا القول الباطل الذى ليس من الحجة فى شيء ، وانما سماه حجة تهكما بهم . قرأ الجمهور بنصب حجتهم على أنه خبر كان ، واسمها : الا أن قالوا . وقرأ زيد بن علىّ وعمرو بن عبيد وعبيد بن عمرو برفع حجتهم على أنها اسم كان . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يردّ عليهم ، فقال (قل الله يحييكم) أى فى الدنيا (ثم يميتكم) عند انقضاء آجالكم (ثم يجمعكم الى يوم القيامة) بالبعث والنشور (لا ريب فيه) أى فى جمعكم ، لأن من قدر على ابتداء الخلق قدر على إعادته (ولكن أكثر الناس لا يعلمون) بذلك ، فلهذا حصل معهم الشكّ فى البعث ، وجاءوا فى دفعه بما هو أوهن من بيت العنكبوت ، ولو نظروا حقّ النظر لحصلوا على العلم اليقين ، واندفع عنهم الرّيب وأراحوا أنفسهم من ورطة الشكّ والحيرة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ثم جعلناك على شريعة من الأمر) يقول على هدى من أمر دينه . وأخرج ابن جرير عن مجاهد فى قوله (سواء محياهم ومماتهم) قال : المؤمن فى الدنيا والآخرة مؤمن ، والكافر فى الدنيا والآخرة كافر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه) قال : ذاك الكافر اتخذ دينه بغير هدى من الله ولا برهان (وأضله الله على علم) يقول : أضله فى سابق علمه . وأخرج النسائى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عنه قال : كان الرّجل من العرب يعبد الحجر ، فاذا وجد أحسن منه أخذه وألقى الآخر ، فأنزل الله «أفرأيت من اتخذ إلهه هواه» . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هريرة قال : كان أهل الجاهلية يقولون انما يهلكنا الليل والنهار ، فقال الله فى كتابه (وقالوا ما هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر) قال الله : يؤذينى ابن آدم يسبّ الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب الليل والنهار . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة سمعت رسول الله ﷺ يقول «قال الله عزّ وجلّ يؤذينى ابن آدم يسبّ الدهر وأنا الدهر بيدى الأمر أقلب الليل والنهار» :

وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ وَيَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ يَوْمَئِذٍ يَخْسَرُ الْمُبْطِلُونَ * وَتَرَىٰ كُلَّ أُمَّةٍ جَاثِيَةً كُلُّ أُمَّةٍ تُدْعَىٰ إِلَىٰ كِتَٰبِهَا الْيَوْمَ تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * هَٰذَا كِتَٰبُنَا يَنطِقُ عَلَيْكُم بِالْحَقِّ إِنَّا كُنَّا نَسْتَنسِخُ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّٰلِحَٰتِ فَيُدْخِلُهُمْ رَبُّهُمْ فِي رَحْمَتِهِ ذَٰلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْمُبِينُ * وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا أَفَلَمْ تَكُنْ آيَٰتِي تُتْلَىٰ عَلَيْكُمْ فَاسْتَكْبَرْتُمْ وَكُنتُمْ قَوْمًا مُّجْرِمِينَ * وَإِذَا قِيلَ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَالسَّاعَةُ لَا رَيْبَ

فِيهَا قُلْتُمْ مَا نَدْرِي مَا السَّاعَةُ إِنْ نَظُنُّ إِلَّا ظَنًّا وَمَا نَحْنُ بِمُسْتَيْقِنِينَ * وَبَدَا لَهُمْ سَيِّئَاتُ مَا عَمِلُوا وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ * وَقِيلَ الْيَوْمَ نَنْسَاكُمْ كَمَا نَسِيتُمْ لِقَاءَ يَوْمِكُمْ هَذَا وَمَأْوَاكُمُ النَّارُ وَمَا لَكُمْ مِنْ نَاصِرِينَ * ذَلِكُمْ بِأَنَّكُمُ اتَّخَذْتُمْ آيَاتِ اللَّهِ هُزُوًا وَغَرَّتْكُمُ الْحَيَوٰةُ الدُّنْيَا فَالْيَوْمَ لَا يُخْرَجُونَ مِنْهَا وَلَا هُمْ يُسْتَعْتَبُونَ * فَلِلَّهِ الْحَمْدُ رَبِّ السَّمَوٰتِ وَرَبِّ الْأَرْضِ رَبِّ الْعَالَمِينَ * وَلَهُ الْكِبْرِيَاءُ فِي السَّمَوٰتِ وَالْأَرْضِ وَهُوَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ *

لما ذكر سبحانه ما احتجّ به المشركون وما أجاب به عليهم ذكر اختصاصه بالملك ، فقال ( ولله ملك السموات والأرض ) أى هو المتصرّف فيهما وحده لا يشاركه أحد من عباده . ثم توعد أهل الباطل ، فقال (ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون ) أى المكذبون الكافرون المتعلقون بالأباطيل يظهر فى ذلك اليوم خسرانهم لأنهم يصيرون الى النار ، والعامل فى يوم هو يخسر ، ويومئذ بدل منه ، والتنوين للعوض عن المضاف اليه المدلول عليه بما أضيف اليه المبدل منه ، فيكون التقدير : ويوم تقوم الساعة يوم تقوم الساعة ، فيكون بدلا توكيديا ، والأولى أن يكون العامل فى يوم هو ملك : أى ولله ملك يوم تقوم الساعة ، ويكون يومئذ معمولا ليخسر ( وترى كل أمة جاثية ) الخطاب لكل من يصلح له ، أو للنبيّ ﷺ ، والأمة الملة ، ومعنى جاثية مستوفزة ، والمستوفز الذى لا يصيب الأرض منه الا ركبتاه وأطراف أنامله ، وذلك عند الحساب ، وقيل معنى جاثية مجتمعة . قال الفرّاء : المعنى وترى أهل كلّ ذى دين مجتمعين . وقال عكرمة : متميزة عن غيرها . وقال مؤرج : معناه بلغة قريش خاضعة . وقال الحسن باركة على الركب ، والجثو الجلوس على الركب ، تقول جثا يجثو ويجثى جثوا وجثيا اذا جلس على ركبتيه ، والأوّل أولى ، ولا ينافيه ورود هذا اللفظ لمعنى آخر فى لسان العرب . وقد ورد اطلاق الجثوة على الجماعة من كل شىء فى لغة العرب ، ومنه قول طرفة يصف قبرين :

ترى جثوتين من تراب عليهما * صفائح صمّ من صفائح منضد

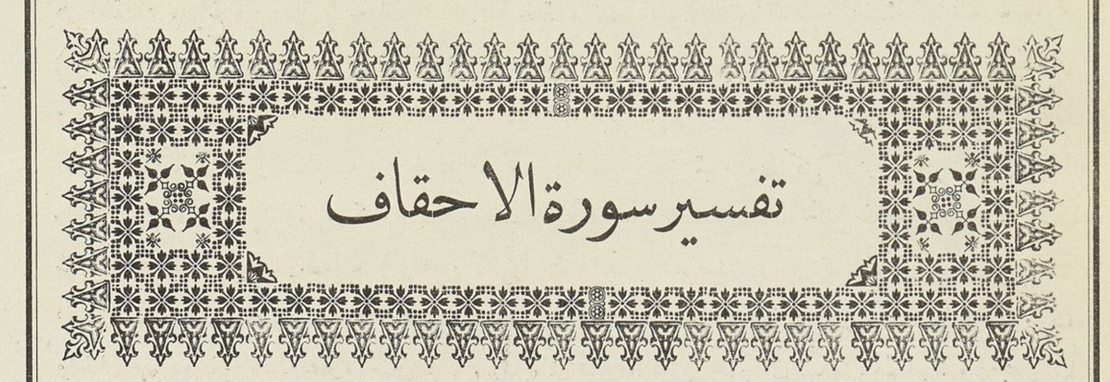
وظاهر الآية أن هذه الصفة تكون لكل أمة من الأمم من غير فرق بين أهل الأديان المتبعين للرسل وغيرهم من أهل الشرك . وقال يحيى بن سلام : هو خاصّ بالكفار ، والأوّل أولى . ويؤيده قوله ( كل أمة تدعى إلى كتابها ) ، ولقوله فيما سيأتى ـ فأما الذين آمنوا ـ ، ومعنى الى كتابها الى الكتاب المنزل عليها ، وقيل الى صحيفة أعمالها ، وقيل الى حسابها ، وقيل اللوح المحفوظ ، والأوّل أولى . قرأ الجمهور : كل أمة بالرفع على الابتداء ، وخبره : تدعى وقرأ يعقوب الحضرمى بالنصب على البدل من كل أمة ( اليوم تجزون ما كنتم تعملون ) أى يقال لهم اليوم تجزون ما كنتم تعملون من خير وشرّ (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحقّ ) هذا من تمام ما يقال لهم ، والقائل بهذا هم الملائكة ، وقيل هو من قول الله سبحانه : أى يشهد عليكم ، وهو استعارة : يقال نطق الكتاب بكذا : أى بين ، وقيل انهم يقرءونه فيذكرون ما عملوا ، فكأنه ينطق عليهم بالحق الذى لا زيادة فيه ولا نقصان ، ومحل ينطق النصب على الحال ، أو الرفع على أنه خبر آخر لاسم الاشارة ، وجملة ( إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) تعليل للنطق بالحقّ : أى نأمر الملائكة بنسخ أعمالكم : أى بكتبها وتثبيتها عليكم . قال الواحدى : وأكثر المفسرين على أن هذا الاستنساخ من اللوح المحفوظ ، فان الملائكة

تكتب منه كل عام ما يكون من أعمال بنى آدم فيجدون ذلك موافقا لما يعملونه ، قالوا لأن الاستنساخ لا يكون الامن أصل ، وقيل المعنى نأمر الملائكة بنسخ ما كنتم تعملون ، وقيل ان الملائكة تكتب كل يوم ما يعمله العبد ، فاذا رجعوا الى مكانهم نسخوا منه الحسنات والسيئات وتركوا المباحات ، وقيل ان الملائكة اذا رفعت أعمال العباد الى الله سبحانه أمر عزّ وجلّ أن يثبت عنده منها ما فيه ثواب وعقاب ويسقط منها ما لا ثواب فيه ولا عقاب (فأما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم فى رحمته) أى الجنة ، وهذا تفصيل لحال الفريقين ، فالمؤمنون يدخلهم الله برحمته الجنة (ذلك) أى الادخال فى رحمته (هو الفوز المبين) أى الظاهر الواضح (وأما الذين كفروا أفلم تكن آياتى تتلى عليكم) أى فيقال لهم ذلك ، وهو استفهام توبيخ ، لأن الرسل قد أتتهم وتلت عليهم آيات الله ، فكذبوها ولم يعملوا بها (فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين) أى تكبرتم عن قبولها وعن الايمان بها ، وكنتم من أهل الاجرام ، وهى الآثام ، والاجترام الاكتساب ، يقال فلان جريمة أهله اذا كان كاسبهم ، فالمجرم من كسب الآثام بفعل المعاصى (واذا قيل ان وعد الله حقّ) أى وعده بالبعث والحساب ، أو بجميع ما وعد به من الأمور المستقبلة واقع لا محالة (والساعة) أى القيامة (لا ريب فيها) أى فى وقوعها . قرأ الجمهور : والساعة بالرفع على الابتداء ، أو العطف على موضع اسم ان ، وقرأ حمزة بالنصب عطفا على اسم ان (قلتم ما ندرى ما الساعة) أى أىّ شىء هى ؟ (إن نظنّ إلا ظنا) أى نحدس حدسا ونتوهم توهما . قال المبرد : تقديره ان نحن الا نظنّ ظنا ، وقيل التقدير : ان نظنّ الا أنكم تظنون ظنا ، وقيل ان نظنّ مضمن معنى نعتقد : أى ما نعتقد الا ظنا لا علما ، وقيل ان ظنا له صفة مقدّرة : أى الاظنا بينا ، وقيل ان الظنّ يكون بمعنى العلم والشكّ ، فكأنهم قالوا ما لنا اعتقاد الا الشك (وما نحن بمستيقنين) أى لم يكن لنا يقين بذلك ، ولم يكن معنا الا مجرّد الظنّ أن الساعة آتية (وبدا لهم سيئات ما عملوا) أى ظهر لهم سيئات أعمالهم على الصورة التى هى عليها (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى أحاط بهم ونزل عليهم جزاء أعمالهم بدخولهم النار (وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) أى نترككم فى النار كما تركتم العمل لهذا اليوم ، وأضاف اللقاء الى اليوم توسعا ، لأنه أضاف الى الشىء ما هو واقع فيه (ومأواكم النار) أى مسكنكم ومستقرّكم الذين تأوون اليه (وما لكم من ناصرين) ينصرونكم فيمنعون عنكم العذاب (ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا) أى ذلكم العذاب بسبب أنكم اتخذتم القرآن هزوا ولعبا (وغرّتكم الحياة الدنيا) أى خدعتكم بزخارفها وأباطيلها ، فظننتم أنه لا دار غيرها ولا بعث ولا نشور (فاليوم لا يخرجون منها) أى من النار . قرأ الجمهور : يخرجون بضم الياء وفتح الراء مبنيا للمفعول . وقرأ حمزة والكسائى بفتح الياء وضمّ الرّاء مبنيا للفاعل ، والالتفات من الخطاب الى الغيبة لتحقيرهم (ولا هم يستعتبون) أى لا يسترضون ويطلب منهم الرجوع الى طاعة الله ، لأنه يوم لا تقبل فيه توبة ، ولا تنفع فيه معذرة (فلله الحمد ربّ السموات وربّ الأرض ربّ العالمين) لا يستحقّ الحمد سواه . قرأ الجمهور : ربّ فى المواضع الثلاثة بالجرّ على الصفة للاسم الشريف . وقرأ مجاهد وحميد وابن محيصن بالرفع فى الثلاثة على تقدير مبتدأ : أى هو ربّ السموات الخ (وله الكبرياء فى السموات والأرض) أى الجلال والعظمة والسلطان ، وخصّ السموات والأرض لظهور ذلك فيهما (وهو العزيز الحكيم) أى العزيز فى سلطانه . فلا يغالبه مغالب ، الحكيم فى كل أفعاله وأقواله وجميع أقضيته .

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث

عن

عن عبد الله بن باباه قال : قال رسول الله ﷺ « كأنى أراكم بالكوم دون جهنم جاثين ثم قرأ سفيان : ويرى كل أمة جاثية » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر فى قوله (وترى كل أمة جاثية) قال كل أمة مع نبيها حتى يجىء رسول الله ﷺ على كوم قد علا الخلائق ، فذلك المقام المحمود . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (هذا كتابنا ينطق عليكم بالحق) قال : هو أمّ الكتاب فيه أعمال بنى آدم (إنا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) قال : هم الملائكة يستنسخون أعمال بنى آدم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه بمعناه مطوّلا ، فقام رجل ، فقال يا ابن عباس : ما كنا نرى هذا تكتبه الملائكة فى كل يوم وليلة ، فقال ابن عباس : انكم لستم قوما عربا ـ انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون ـ هل يستنسخ الشيء الا من كتاب . وأخرج ابن جرير عنه نحوه أيضا . وأخرج ابن جرير عن علىّ بن أبى طالب قال : ان لله ملائكة ينزلون فى كل يوم بشيء يكتبون فيه أعمال بنى آدم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر نحو ما روى عن ابن عباس . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال يستنسخ الحفظة من أمّ الكتاب ما يعمل بنو آدم فانما يعمل الانسان مااستنسخ الملك من أمّ الكتاب . وأخرج نحوه الحاكم عنه وصححه . وأخرج الطبرانى عنه أيضا فى الآية قال : ان الله وكل ملائكته ينسخون من ذلك العام فى رمضان ليلة القدر ما يكون فى الأرض من حدث الى مثلها من السنة المقبلة ، فيتعارضون به حفظة الله على العباد عشية كل خميس فيجدون مارفع الحفظة موافقا لما فى كتابهم ذلك ليس فيه زيادة ولا نقصان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) قال نترككم . وأخرج ابن أبى شيبة ومسلم وأبو داود وابن ماجه وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ يقول الله تبارك وتعالى « الكبرياء ردائى والعظمة إزارى فمن نازعنى واحدا منهما ألقيته فى النار » .



# تفسير سورة الاحقاف

هى أربع وثلاثون آية ، وقيل خمس وثلاثون

وهى مكية . قال القرطبى : فى قول جميعهم . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير قالا : نزلت سورة حم الأحقاف بمكة . وأخرج ابن الضريس والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : أقرأنى رسول الله ﷺ سورة الأحقاف وأقرأها آخر فخالف قراءته ، فقلت من أقرأكها ؟ قال رسول الله ﷺ فقلت والله لقد أقرأنى رسول الله ﷺ غير ذا ، فأتينا رسول الله ﷺ ، فقلت يارسول الله ألم تقرئنى كذا وكذا ؟ قال بلى ، وقال الآخر : ألم تقرئنى كذا وكذا ؟ قال بلى ، فتمعر وجه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال ليقرأ كلّ واحد منكما ماسمع ، فانما هلك من كان قبلكم بالاختلاف .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

حٰمٓ * تَنْزِيلُ الْكِتٰبِ مِنَ اللهِ الْعَزِيزِ الْحَكِيمِ * مَا خَلَقْنَا السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضَ وَمَا بَيْنَهُمَا إِلَّا بِالْحَقِّ وَأَجَلٍ مُسَمًّى وَالَّذِينَ كَفَرُوا عَمَّا أُنْذِرُوا مُعْرِضُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا تَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللهِ أَرُونِي مَاذَا خَلَقُوا مِنَ الْأَرْضِ أَمْ لَهُمْ شِرْكٌ فِي السَّمٰوٰتِ ائْتُونِي بِكِتٰبٍ مِنْ قَبْلِ هٰذَا أَوْ أَثٰرَةٍ مِنْ عِلْمٍ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ * وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ يَدْعُوا مِنْ دُونِ اللهِ مَنْ لَا يَسْتَجِيبُ لَهُ إِلَى يَوْمِ الْقِيٰمَةِ وَهُمْ عَنْ دُعَائِهِمْ غٰفِلُونَ * وَإِذَا حُشِرَ النَّاسُ كَانُوا لَهُمْ أَعْدَاءً وَكَانُوا بِعِبَادَتِهِمْ كٰفِرِينَ * وَإِذَا تُتْلَى عَلَيْهِمْ آيٰتُنَا بَيِّنٰتٍ قَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لِلْحَقِّ لَمَّا جَاءَهُمْ هٰذَا سِحْرٌ مُبِينٌ * أَمْ يَقُولُونَ افْتَرٰيهُ قُلْ إِنِ افْتَرَيْتُهُ فَلَا تَمْلِكُونَ لِي مِنَ اللهِ شَيْئًا هُوَ أَعْلَمُ بِمَا تُفِيضُونَ فِيهِ كَفَى بِهِ شَهِيدًا بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ وَهُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ * قُلْ مَا كُنْتُ بِدْعًا مِنَ الرُّسُلِ وَمَا أَدْرِي مَا يُفْعَلُ بِي وَلَا بِكُمْ إِنْ أَتَّبِعُ إِلَّا مَا يُوحَى إِلَيَّ وَمَا أَنَا إِلَّا نَذِيرٌ مُبِينٌ *

قوله (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم) قد تقدّم الكلام على هذا فى سورة غافر وما بعدها مستوفى ، وذكرنا وجه الاعراب وبيان ماهو الحقّ من أن فواتح السور من المتشابه الذى يجب أن يوكل علمه إلى من أنزله (ماخلقنا السموات والأرض وما بينهما) من المخلوقات بأسرها (إلا بالحقّ) هو استثناء مفرّغ من أعمّ الأحوال : أى إلا خلقا ملتبسا بالحقّ الذى تقتضيه المشيئة الالهية ، وقوله (وأجل مسمى) معطوف على الحقّ : أى إلا بالحقّ ، وبأجل مسمى على تقدير مضاف محذوف : أى وبتقدير أجل مسمى ، وهذا الأجل هو يوم القيامة ، فانها تنتهى فيه السموات والأرض وما بينهما وتبدّل الأرض غير الأرض والسموات ، وقيل المراد بالأجل المسمى هو انتهاء أجل كلّ فرد من أفراد المخلوقات ، والأوّل أولى ، وهذا إشارة إلى قيام الساعة وانقضاء مدّة الدنيا ، وأن الله لم يخلق خلقه باطلا وعبثا لغير شىء ، بل خلقه للثواب والعقاب (والذين كفروا عما أنذروا معرضون) أى عما أنذروا وخوّفوا به فى القرآن من البعث والحساب والجزاء معرضون مولون غير مستعدّين له ، والجملة فى محل نصب على الحال : أى والحال أنهم معرضون عنه غير مؤمنين به ، و «ما» فى قوله ماأنذروا يجوز أن تكون الموصولة ، ويجوز أن تكون المصدرية (قل أرأيتم ماتدعون من دون الله) أى أخبرونى ماتعبدون من دون الله من الأصنام (أرونى ماذا خلقوا من الأرض) أى أىّ شىء خلقوا منها ، وقوله «أرونى» يحتمل أن يكون تأكيدا لقوله أرأيتم : أى أخبرونى أرونى ، والمفعول الثانى لأرأيتم ماذا خلقوا ، ويحتمل أن لا يكون تأكيدا ، بل يكون هذا من باب التنازع ، لأن أرأيتم يطلب مفعولا ثانيا ، وأرونى كذلك (أم لهم شرك فى السموات) أم هذه هى المنقطعة المقدّرة ببل والهمزة ، والمعنى بل ألهم شركة مع الله فيها ، والاستفهام للتوبيخ والتقريع (ائتونى بكتاب من قبل هذا) هذا تبكيت لهم واظهار لعجزهم وقصورهم عن الاتيان بذلك ، والاشارة بقوله هذا الى القرآن فانه قد صرّح ببطلان الشرك وأن الله واحد لاشريك له وأن الساعة حقّ لاريب فيها ، فهل للمشركين من كتاب يخالف هذا الكتاب ، أوحجة تنافى هذه الحجة (أو أثارة من

علم ) . قال فى الصحاح : أوأثارة من علم بقية منه ، وكذا الأثرة بالتحريك . قال ابن قتيبة : أى بقية من علم الأوّلين . وقال الفراء والمبرد : يعنى مايؤثر عن كتب الأوّلين . قال الواحدى : وهو معنى قول المفسرين . قال عطاء أو شىء تأثرونه عن نبىّ كان قبل محمد ﷺ . قال مقاتل أو رواية من علم عن الأنبياء . وقال الزجاج : أو أثارة : أى علامة ، والأثارة مصدر كالسماحة والشجاعة ، وأصل الكلمة من الأثر ، وهى الرواية : يقال أثرت الحديث آثره أثرة وأثارة وأثرا إذا ذكرته عن غيرك . قرأ الجمهور أثارة على المصدر كالسماحة والغواية . وقرأ ابن عباس وزيد بن على وعكرمة والسلمى والحسن وأبو رجاء بفتح الهمزة والثاء من غير ألف . وقرأ الكسائى أثرة بضم الهمزة وسكون الثاء (ان كنتم صادقين) فى دعواكم التى تدّعونها ، وهى قولكم ان لله شريكا ولم تأتوا بشىء من ذلك ، فتبين بطلان قولهم لقيام البرهان العقلى والنقلى على خلافه (ومن أضلّ ممن يدعوا من دون الله من لايستجيب له ) أى لاأحد أضل منه ولاأجهل فانه دعا من لايسمع ، فكيف يطمع فى الاجابة فضلا عن جلب نفع أودفع ضرّ ، فتبين بهذا أنه أجهل الجاهلين وأضل الضالين ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، وقوله (إلى يوم القيامة) غاية لعدم الاستجابة (وهم عن دعائهم غافلون) الضمير الأوّل للأصنام ، والثانى لعابديها ، والمعنى : والأصنام التى يدعونها عن دعائهم إياها غافلون عن ذلك لايسمعون ولايعقلون لكونهم جمادات ، والجمع فى الضميرين باعتبار معنى من ، وأجرى على الأصنام ماهو للعقلاء لاعتقاد المشركين فيها أنها تعقل (وإذا حشر الناس كانوا لهم أعداء) أى إذا حشر الناس العابدين للاصنام كان الأصنام لهم أعداء يتبرأ بعضهم من بعض ويلعن بعضهم بعضا ، وقد قيل ان الله يخلق الحياة فى الأصنام فتكذبهم ، وقيل المراد أنها تكذبهم وتعاديهم بلسان الحال لابلسان المقال . وأما الملائكة والمسيح وعزير والشياطين فانهم يتبرءون ممن عبدهم يوم القيامة كما فى قوله تعالى ـ تبرأنا إليك ما كانوا إيانا يعبدون ـ (وكانوا بعبادتهم كافرين) أى كان المعبودون بعبادة المشركين إياهم كافرين : أى جاحدين مكذبين ، وقيل الضمير فى كانوا للعابدين كما فى قوله ـ والله ربنا ما كنا مشركين ـ ، والأوّل أولى (واذا تتلى عليهم آياتنا) أى آيات القرآن حال كونها ( بينات) واضحات المعانى ظاهرات الدلالات (قال الذين كفروا للحقّ ) أى لأجله وفى شأنه ، وهو عبارة عن الآيات (لما جاءهم) أى وقت أن جاءهم (هذا سحر مبين) أى ظاهر السحرية (أم يقولون افتراه) أم هى المنقطعة : أى بل أيقولون افتراه والاستفهام للانكار والتعجب من صنيعهم ، وبل للانتقال عن تسميتهم الآيات سحرا إلى قولهم ان رسول الله افترى ماجاء به ، وفى ذلك من التوبيخ والتقريع مالا يخفى . ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم ، فقال (قل ان افتريته فلا تملكون لى من الله شيئا ) أى قل ان افتريته على سبيل الفرض والتقدير كما تدّعون فلا تقدرون على أن تردّوا عنى عقاب الله فكيف أفترى على الله لأجلكم وأنتم لاتقدرون على دفع عقابه عنى (هو أعلم بما تفيضون فيه ) أى تخوضون فيه من التكذيب ، والافاضة فى الشىء الخوض فيه والاندفاع فيه : يقال أفاضوا فى الحديث : أى اندفعوا فيه وأفاض البعير إذا دفع جرّته من كرشه ، والمعنى الله أعلم بماتقولون فى القرآن وتخوضون فيه من التكذيب له والقول بأنه سحر وكهانة (كفى به شهيدا بينى وبينكم ) فانه يشهد لى بأن القرآن من عنده وأنى قد بلغتكم ، ويشهد عليكم بالتكذيب والجحود ، وفى هذا وعيد شديد (وهو الغفور الرحيم) لمن تاب وآمن وصدّق بالقرآن وعمل بما فيه : أى كثير المغفرة والرحمة بليغهما (قل ما كنت بدعا من الرسل) البدع من كلّ شىء المبدأ : أى ماأنا بأوّل رسول ، قد بعث الله قبلى كثيرا من الرسل ، قيل البدع بمعنى البديع كالخفّ والخفيف ، والبديع مالم يرله مثل ، من الابتداع ، وهو الاختراع ، وشىء بدع

بالكسر : أى مبتدع ، وفلان بدع فى هذا الأمر : أى بديع كذا قال الأخفش ، وأنشد قطرب :

فما أنا بدع من حوادث تعترى * رجالا غدت من بعد بوسى وأسعدا

وقرأ عكرمة وأبو حيوة وابن أبى عبلة بدعا بفتح الدال على تقدير حذف المضاف : أى ما كنت ذا بدع ، وقرأ مجاهد بفتح الباء وكسر الدال على الوصف ( وما أدرى مايفعل بى ولا بكم ) أى مايفعل بى فيما يستقبل من الزمان هل أبقى فى مكة أو أخرج منها ؟ وهل أموت أو أقتل ؟ وهل تعجل لكم العقوبة أم تمهلون ؟ ، وهذا إنما هو فى الدنيا ، وأما فى الآخرة فقد علم أنه وأمته فى الجنة وأن الكافرين فى النار ، وقيل ان المعنى ما أدرى مايفعل بى ولا بكم يوم القيامة ، وأنها لما نزلت فرح المشركون وقالوا كيف نتبع نبينا لايدرى مايفعل به ولا بنا ، وأنه لافضل له علينا ، فنزل قوله تعالى ـ ليغفر لك الله ماتقدّم من ذنبك وما تأخر ـ ، والأوّل أولى ( ان أتبع إلا مايوحى إلىّ ) قرأ الجمهور يوحى مبنيا للمفعول : أى ماأتبع إلا القرآن ولا أبتدع من عندى شيئا ، والمعنى قصر أفعاله ﷺ على الوحى لاقصر اتباعه على الوحى ( وما أنا إلا نذير مبين ) أى أنذركم عقاب الله وأخوّفكم عذابه على وجه الايضاح .

وقد أخرج أحمد وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه من طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عن ابن عباس (أو أثارة من علم) قال الخط . قال سفيان : لاأعلم إلا عن النبى ﷺ ، يعنى أن الحديث مرفوع لاموقوف على ابن عباس . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان نبىّ من الأنبياء يخط فمن صادف مثل خطه علم » ومعنى هذا ثابت فى الصحيح ، ولأهل العلم فيه تفاسير مختلفة * ومن أين لنا أن هذه الخطوط الرملية موافقة لذلك الخط ، وأين السند الصحيح إلى ذلك النبىّ ، أو إلى نبينا ﷺ أن هذا الخط هو على صورة كذا ، فليس مايفعله أهل الرمل إلا جهالات وضلالات . وأخرج ابن مردويه عن أبى سعيد عن النبىّ ﷺ « أو أثارة من علم » قال حسن الخط . وأخرج الطبرانى فى الأوسط والحاكم من طريق الشعبى عن ابن عباس أو أثارة من علم قال خط كان يخطه العرب فى الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس «أو أثارة من علم» يقول بينة من الأمر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى قوله (قل ما كنت بدعا من الرسل) يقول لست بأوّل الرسل ( وما أدرى مايفعل بى ولا بكم ) فأنزل الله بعد هذا ـ ليغفر لك الله ماتقدّم من ذنبك وما تأخر ـ ، وقوله ـ ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات ـ الآية ، فأعلم سبحانه نبيه مايفعل به وبالمؤمنين جميعا . وأخرج أبو داود فى ناسخه عنه أيضا أن هذه الآية منسوخة بقوله ـ ليغفر لك الله ـ ، وقد ثبت فى صحيح البخارى وغيره من حديث أمّ العلاء قالت « لما مات عثمان بن مظعون قلت رحمك الله أبا السائب شهادتى عليك لقد أكرمك الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما يدريك أن الله أكرمه ؟ أما هو فقد جاءه اليقين من ربه ؟ وإنى لأرجو له الخير ، والله ما أدرى وأنا رسول الله مايفعل بى ولا بكم ، قالت أمّ العلاء : فوالله لاأزكى بعده أحدا » .

قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ كَانَ مِنْ عِنْدِ ٱللهِ وَكَفَرْتُمْ بِهِ وَشَهِدَ شَاهِدٌ مِنْ بَنِي إِسْرَٰئِيلَ عَلَىٰ مِثْلِهِ فَآمَنَ وَٱسْتَكْبَرْتُمْ إِنَّ ٱللهَ لَايَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّالِمِينَ * وَقَالَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لِلَّذِينَ آمَنُوا لَوْ كَانَ خَيْرًا مَاسَبَقُونَا إِلَيْهِ وَإِذْ لَمْ يَهْتَدُوا بِهِ فَسَيَقُولُونَ هَٰذَا إِفْكٌ قَدِيمٌ * وَمِنْ قَبْلِهِ كِتَٰبُ مُوسَىٰ إِمَامًا وَرَحْمَةً وَهَٰذَا كِتَٰبٌ مُصَدِّقٌ لِسَانًا عَرَبِيًّا لِيُنْذِرَ ٱلَّذِينَ ظَلَمُوا وَبُشْرَىٰ لِلْمُحْسِنِينَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ قَالُوا

رَبُّنَا اللَّهُ ثُمَّ اسْتَقَامُوا فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ * أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَنَّةِ خَالِدِينَ فِيهَا جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * وَوَصَّيْنَا الْإِنْسَانَ بِوَالِدَيْهِ حُسْنًا حَمَلَتْهُ أُمُّهُ كُرْهًا وَوَضَعَتْهُ كُرْهًا وَحَمْلُهُ وَفِصَالُهُ ثَلَاثُونَ شَهْرًا حَتَّىٰ إِذَا بَلَغَ أَشُدَّهُ وَبَلَغَ أَرْبَعِينَ سَنَةً قَالَ رَبِّ أَوْزِعْنِي أَنْ أَشْكُرَ نِعْمَتَكَ الَّتِي أَنْعَمْتَ عَلَيَّ وَعَلَىٰ وَالِدَيَّ وَأَنْ أَعْمَلَ صَالِحًا تَرْضَاهُ وَأَصْلِحْ لِي فِي ذُرِّيَّتِي إِنِّي تُبْتُ إِلَيْكَ وَإِنِّي مِنَ الْمُسْلِمِينَ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ يُتَقَبَّلُ عَنْهُمْ أَحْسَنُ مَا عَمِلُوا وَيُتَجَاوَزُ عَنْ سَيِّئَاتِهِمْ فِي أَصْحَابِ الْجَنَّةِ وَعْدَ الصِّدْقِ الَّذِي كَانُوا يُوعَدُونَ *

قوله (قل أرأيتم) أى أخبرونى (ان كان من عند الله) يعنى مايوحى إليه من القرآن ، وقيل المراد محمد ﷺ ، والمعنى ان كان مرسلا من عند غير الله ، وقوله (وكفرتم به) فى محل نصب على الحال بتقدير قد ، وكذلك قوله (وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله) والمعنى أخبرونى ان كان ذلك فى الحقيقة من عند الله والحال أنكم قد كفرتم به وشهد شاهد من بنى إسرائيل العالمين بما أنزل الله فى التوراة على مثله: أى القرآن من المعانى الموجودة فى التوراة المطابقة له من إثبات التوحيد والبعث والنشور وغيرذلك ، وهذه المثلية هى باعتبار تطابق المعانى وان اختلفت الألفاظ . وقال الجرجانى : مثل صلة ، والمعنى وشهد شاهد عليه أنه من عندالله ، وكذا قال الواحدى (فآمن) الشاهد بالقرآن لماتبين له أنه من كلام الله ومن جنس ماينزله على رسله ، وهذا الشاهد من بنى إسرائيل هو عبدالله بن سلام كما قال الحسن ومجاهد وقتادة وعكرمة وغيرهم ، وفى هـذا نظر ، فان السورة مكية بالاجماع وعبد الله بن سلام كان إسلامه بعد الهجرة ، فيكون المراد بالشاهد رجلا من أهل الكتاب قد آمن بالقرآن فى مكة وصدقه ، واختار هـذا ابن جرير ، وسيأتى فى آخر البحث مايترجح به أنه عبد الله بن سلام وأن هـذه الآية مدنية لا مكية ، وروى عن مسروق أن المراد بالرجل موسى عليه السلام ، وقوله (واستكبرتم) معطوف على شهد : أى آمن الشاهد واستكبرتم أنتم عن الايمان (ان الله لايهدى القوم الظالمين) فحرمهم الله سبحانه الهداية لظلمهم لأنفسهم بالكفر بعد قيام الحجة الظاهرة على وجوب الايمان ، ومن فقد هداية الله له ضلّ .

وقد اختلف فى جواب الشرط ماذا هو ؟ فقال الزجاج محذوف تقديره أتؤمنون ، وقيل قوله « فآمن واستكبرتم » وقيل محذوف تقديره فقد ظلمتم لدلالة ــ ان الله لايهدى القوم الظالمين ــ عليه ، وقيل تقديره فمن أضلّ منكم ، كما فى قوله ــ أرأيتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من أضلّ ــ الآية ، وقال أبو على الفارسى تقديره أتأمنون عقوبة الله ، وقيل التقدير ألستم ظالمين . ثم ذكر سبحانه نوعا آخر من أقاويلهم الباطلة ، فقال (وقال الذين كفروا للذين آمنوا) أى لأجلهم ، ويجوز أن تكون هذه اللام هى لام التبليغ (لوكان خيرا ماسبقونا إليه) أى لوكان ماجاء به محمد من القرآن والنبوّة خيرا ماسبقونا اليه لأنهم عند أنفسهم المستحقون للسبق إلى كل مكرمة ولم يعلموا أن الله سبحانه يختصّ برحمته من يشاء ويعزّ من يشاء ويذلّ من يشاء ويصطفى لدينه من يشاء (واذ لم يهتدوا به) أى بالقرآن ، وقيل بمحمد ﷺ . وقيل بالايمان (فسيقولون هـذا إفك قديم) فجاوزوا نفى خيرية القرآن إلى دعوى أنه كذب قديم كما قالوا أساطير الأوّلين ، والعامل فى إذ مقدّر : أى ظهر عنادهم ، ولايجوز أن يعمل فيه « فسيقولون » لتضادّ الزمانين : أعنى المضىّ والاستقبال ولأجل الفاء أيضا ، وقيل

ان العامل فيه فعل مقدّر من جنس المذكور : أى لم يهتدوا به ، واذ لم يهتدوا به فسيقولون ( ومن قبله كتاب موسى ) قرأ الجمهور بكسر الميم من من على أنها حرف جرّ ، وهى مع مجرورها خبر مقدّم ، وكتاب موسى مبتدأ مؤخر ، والجملة فى محل نصب على الحال ، أو هى مستأنفة ، والكلام مسوق لردّ قولهم : هذا إفك قديم ، فان كونه قد تقدّم القرآن كتاب موسى ، وهو التوراة وتوافقا فى أصول الشرائع يدلّ على أنه حقّ وأنه من عند الله ، ويقتضى بطلان قولهم . وقرئ بفتح ميم من على أنها موصولة ونصب كتاب : أى وآتينا من قبله كتاب موسى ، ورويت هذه القراءة عن الكلبى ( إماما ورحمة ) أى يقتدى به فى الدين ورحمة من الله لمن آمن به ، وهما منتصبان على الحال . قاله الزجاج وغيره ، وقال الأخفش على القطع ، وقال أبو عبيدة : أى جعلناه إماما ورحمة (وهذا كتاب مصدّق) يعنى القرآن فانه مصدّق لكتاب موسى الذى هو امام ورحمة ولغيره من كتب الله ، وقيل مصدّق للنبى ﷺ ، وانتصاب (لسانا عربيا) على الحال الموطئة وصاحبها الضمير فى مصدّق العائد إلى كتاب ، وجوّز أبو البقاء أن يكون مفعولا لمصدّق ، والأوّل أولى ، وقيل هو على حذف مضاف : أى ذا لسان عربىّ ، وهو النبىّ ﷺ ( لينذر الذين ظلموا ) قرأ الجمهور لينذر بالتحتية على أن فاعله ضمير يرجع الى الكتاب أى لينذر الكتاب الذين ظلموا ، وقيل الضمير راجع إلى الله ، وقيل الى الرسول ، والأوّل أولى ، وقرأ نافع وابن عامر والبزى بالفوقية على أن فاعله النبى ﷺ ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، وقوله (و بشرى للمحسنين) فى محل نصب عطفا على محل لينذر . وقال الزجاج الأجود أن يكون فى محل رفع : أى وهو بشرى ، وقيل على المصدرية لفعل محذوف : أى وتبشر بشرى ، وقوله « للمحسنين » متعلق ببشرى ( ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا ) أى جمعوا بين التوحيد والاستقامة على الشريعة ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة السجدة ( فلا خوف عليهم ) الفاء زائدة فى خبر الموصول لما فيه من معنى الشرط ( ولا هم يحزنون ) المعنى أنهم لا يخافون من وقوع مكروه بهم ، ولا يحزنون من فوات محبوب ، وأن ذلك مستمر دائم ( أولئك أصحاب الجنة ) أى أولئك الموصوفون بما ذكر أصحاب الجنة التى هى دار المؤمنين حال كونهم (خالدين فيها) وفى هذه الآية من الترغيب أمر عظيم ، فان نفى الخوف والحزن على الدوام والاستقرار فى الجنة على الأبد مما لا تطلب الأنفس سواه ولا تتشوّف إلى ماعداه ( جزاء بما كانوا يعملون ) أى يجزون جزاء بسبب أعمالهم التى عملوها من الطاعات لله وترك معاصيه ( ووصينا الانسان بوالديه حسنا ) قرأ الجمهور حسنا بضم الحاء وسكون السين . وقرأ علىّ والسلمى بفتحهما . وقرأ ابن عباس والكوفيون إحسانا ، وقد تقدّم فى سورة العنكبوت « ووصينا الانسان بوالديه حسنا » من غير اختلاف بين القراء وتقدّم فى سورة الأنعام وسورة بنى اسرائيل « وبالوالدين إحسانا » فلعل هذا هو وجه اختلاف القراء فى هذه الآية ، وعلى جميع هذه القراءات فانتصابه على المصدرية : أى وصيناه أن يحسن إليهما حسنا ، أو إحسانا ، وقيل على أنه مفعول به بتضمين وصينا معنى ألزمنا ، وقيل على أنه مفعول له ( حملته أمه كرها ووضعته كرها ) قرأ الجمهور كرها فى الموضعين بضم الكاف . وقرأ أبو عمرو ، وأهل الحجاز بفتحهما قال الكسائى : وهما لغتان بمعنى واحد . قال أبو حاتم : الكره بالفتح لا يحسن لأنه الغضب والغلبة ، واختار أبو عبيد قراءة الفتح قال : لأن لفظ الكره فى القرآن كله بالفتح الا التى فى سورة البقرة ــ كتب عليكم القتال وهو كره لكم ــ وقيل ان الكره بالضم ماحمل الانسان على نفسه ، وبالفتح ماحمل على غيره . وانما ذكر سبحانه حمل الأمّ ووضعها تأكيدا لوجوب الاحسان اليها الذى وصى الله به ، والمعنى أنها حملته ذات كره ووضعته ذات كره . ثم بين سبحانه مدّة حمله وفصاله ، فقال ( وحمله وفصاله ثلاثون شهرا )

أى

أى مدتهما هذه المدة من عند ابتداء حمله الى أن يفصل من الرضاع : أى يفطم عنه ، وقد استدل بهذه الآية على أن أقل الحمل ستة أشهر ، لأن مدة الرضاع سنتان : أى مدة الرضاع الكامل كما فى قوله «حولين كاملين لمن أراد أن يتم الرضاعة» فذكر سبحانه فى هذه الآية أقل مدة الحمل ، وأكثر مدة الرضاع . وفى هذه الآية اشارة إلى أن حق الأم آكد من حق الأب لأنها حملته بمشقة ووضعته بمشقة ، وأرضعته هذه المدة بتعب ونصب ولم يشاركها الأب فى شىء من ذلك . قرأ الجمهور وفصاله بالألف ، وقرأ الحسن ويعقوب وقتادة والجحدرى وفصله بفتح الفاء وسكون الصاد بغير ألف ، والفصل والفصال بمعنى : كالفطم والفطام والقطف والقطاف (حتى اذا بلغ أشده) أى بلغ استحكام قوته وعقله ، وقد مضى تحقيق الأشد مستوفى ولا بد من تقدير جملة تكون حتى غاية لها : أى عاش واستمرت حياته حتى بلغ أشده ، قيل بلغ عمره ثمانى عشرة سنة ، وقيل الأشد الحلم . قاله الشعبى وابن زيد ، وقال الحسن : هو بلوغ الأربعين ، والأول أولى لقوله (وبلغ أربعين سنة) فان هذا يفيد أن بلوغ الأربعين هو شىء وراء بلوغ الأشد . قال المفسرون : لم يبعث الله نبيا قط إلا بعد أربعين سنة (قال رب أوزعنى) أى ألهمنى قال الجوهرى : استوزعت الله فأوزعنى : أى استلهمته فألهمنى (أن أشكر نعمتك التى أنعمت على وعلى والدى) أى ألهمنى شكر ما أنعمت به على من الهداية ، وعلى والدى من التحنن على منهما حين ربيانى صغيرا ، وقيل أنعمت على بالصحة والعافية ، وعلى والدى بالغنى والثروة ، والأولى عدم تقييد النعمة عليه وعلى أبويه بنعمة مخصوصة (وأن أعمل صالحا ترضاه) أى وألهمنى أن أعمل عملا صالحا ترضاه منى (وأصلح لى فى ذريتى) أى اجعل ذريتى صالحين راسخين فى الصلاح متمكنين منه ، وفى هذه الآية دليل على أنه ينبغى لمن بلغ عمره أربعين سنة أن يستكثر من هذه الدعوات ، وقد روى أنها نزلت فى أبى بكر كما سيأتى فى آخر البحث (إنى تبت إليك) من ذنوبى (وإنى من المسلمين) أى المستسلمين لك المنقادين لطاعتك المخلصين لتوحيدك ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الانسان المذكور ، والجمع لأنه يراد به الجنس وهو مبتدأ ، وخبره (الذين نتقبل عنهم أحسن ما عملوا) من أعمال الخير فى الدنيا ، والمراد بالأحسن الحسن ، كقوله ــ واتبعوا أحسن ما أنزل إليكم ــ ، وقيل ان اسم التفضيل على معناه ، ويراد به ما يثاب العبد عليه من الأعمال ، لا ما لا يثاب عليه كالمباح فانه حسن وليس بأحسن (ونتجاوز عن سيئاتهم) فلا نعاقبهم عليها . قرأ الجمهور : يتقبل ويتجاوز على بناء الفعلين للمفعول . وقرأ حمزة والكسائى بالنون فيهما على اسنادهما الى الله سبحانه ، والتجاوز الغفران ، وأصله من جزت الشىء اذا لم تقف عليه ، ومعنى (فى أصحاب الجنة) أنهم كائنون فى عدادهم منتظمون فى سلكهم ، فالجار والمجرور فى محل النصب على الحال ، كقولك : أكرمنى الأمير فى أصحابه : أى كائنا فى جملتهم ، وقيل ان فى بمعنى مع : أى مع أصحاب الجنة ، وقيل انهما خبر مبتدأ محذوف : أى هم فى أصحاب الجنة (وعد الصدق الذى كانوا يوعدون) وعد الصدق مصدر مؤكد لمضمون الجملة السابقة ، لأن قوله «أولئك الذين نتقبل عنهم» الخ فى معنى الوعد بالتقبل والتجاوز ، ويجوز أن يكون مصدرا لفعل محذوف . أى وعدهم الله وعد الصدق الذى كانوا يوعدون به على ألسن الرسل فى الدنيا .

وقد أخرج أبو يعلى وابن جرير والطبرانى والحاكم وصححه عن عوف بن مالك الأشجعى قال انطلق النبى ﷺ وأنا معه حتى دخلنا كنيسة اليهود يوم عيدهم ، فكرهوا دخولنا عليهم ، فقال لهم رسول الله ﷺ يامعشر اليهود أرونى اثنى عشر رجلا منكم يشهدون أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله يحط الله تعالى عن كل يهودى تحت أديم السماء الغضب الذى عليه فسكتوا فما أجابه منهم أحد ، ثم

ردّ عليهم فلم يجبه أحد ثلاثا ، فقال أبيتم فو الله لأنا الحاشر ، وأنا العاقب ؟ وأنا المقفى آمنتم أو كذبتم ثم انصرف وأنا معه حتى كدنا أن نخرج ، فاذا رجل من خلفه ، فقال كما أنت يا محمد فأقبل ، فقال ذلك الرجل : أيّ رجل تعلمونى فيكم يا معشر اليهود ، فقالوا والله مانعلم فينا رجلا أعلم بكتاب الله ولا أفقه منك ولا من أبيك ولا من جدّك . قال فانى أشهد بالله أنه النبيّ الذى تجدونه مكتوبا فى التوراة والانجيل ، قالوا كذبت ، ثم ردّوا عليه وقالوا شرّا ، فقال رسول الله ﷺ كذبتم لن يقبل منكم قولكم ، فخرجنا ونحن ثلاثة رسول الله ﷺ وأنا وابن سلام ، فأنزل الله ـ قل أرأيتم ان كان من عند الله ـ الى قوله ـ لا يهدى القوم الظالمين ـ وصححه السيوطى . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سعد ابن أبى وقاص قال : ماسمعت رسول الله ﷺ يقول لاحد يمشى على وجه الأرض انه من أهل الجنة الا لعبد الله بن سلام ، وفيه نزلت ـ وشهد شاهد من بنى إسرائيل على مثله ـ . وأخرج الترمذى وابن جرير وابن مردويه عن عبد الله بن سلام قال : نزل فىّ آيات من كتاب الله نزلت فىّ ـ وشهد شاهد من بنى إسرائيل ـ ، ونزل فىّ ـ قل كفى بالله شهيدا بينى و بينكم ومن عنده علم الكتاب ـ . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ( وشهد شاهد من بنى إسرائيل ) قال . عبد الله بن سلام ، وقد روى نحو هذا عن جماعة من التابعين ، وفيه دليل على أن هذه الآية مدنية ، فيخصص بها عموم قولهم ان سورة الأحقاف كلها مكية : وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن قتادة قال : قال ناس من المشركين نحن أعزّ ونحن ونحن ، فلو كان خيرا ما سبقنا إليه فلان وفلان ، فنزل ( وقال الذين كفروا للذين آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا إليه ) . وأخرج ابن المنذر عن عون بن أبى شدّاد قال : كانت لعمر بن الخطاب أمة أسلمت قبله : يقال لها زنيرة ، وكان عمر يضربها على الاسلام ، وكان كفار قريش يقولون : لو كان خيرا ما سبقتنا اليه زنيرة ، فأنزل الله فى شأنها « وقال الذين كفروا » الآية . وأخرج الطبرانى عن سمرة بن جندب أن رسول الله ﷺ « قال بنو غفار وأسلم كانوا لكثير من الناس فتنة : يقولون لو كان خيرا ماجعلهم الله أوّل الناس فيه » . وأخرج ابن عساكر من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : نزل قوله ـ و وصينا الانسان بوالديه ـ الآية الى قوله ـ وعد الصدق الذى كانوا يوعدون ـ فى أبى بكر الصدّيق . وأخرج عبد الرّزّاق وابن المنذر عن نافع بن جبير أن ابن عباس أخبره قال : انى لصاحب المرأة التى أتى بها عمر وضعت لستة أشهر فأنكر الناس ذلك ، فقلت لعمر لم تظلم ، قال كيف ؟ قلت اقرأ ـ وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ـ ، ـ والوالدات يرضعن أولادهنّ حولين كاملين ـ كم الحول ؟ قال سنة ، قلت كم السنة ؟ قال اثنا عشر شهرا ، قلت فأربعة وعشرون شهرا حولان كاملان ، و يؤخر الله من الحمل ما شاء و يقدّم ما شاء ، فاستراح عمر الى قولى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه أنه كان يقول : اذا ولدت المرأة لتسعة أشهر كفاها من الرضاع أحد وعشرون شهرا ، واذا ولدت لسبعة أشهر كفاها من الرضاع ثلاثة وعشرون شهرا ، واذا وضعت لستة أشهر فحولان كاملان ، لأن الله يقول ـ وحمله وفصاله ثلاثون شهرا ـ . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : أنزلت هذه الآية فى أبى بكر الصدّيق ( حتى اذا بلغ أشدّه و بلغ أربعين سنة قال ربّ أوزعنى ) الآية ، فاستجاب الله له فأسلم والداه جميعا واخوانه وولده كلهم ، ونزلت فيه أيضا ـ فأما من أعطى واتقى ـ الى آخر السورة .

وَالَّذِى قَالَ لِوَٰلِدَيْهِ أُفٍّ لَّكُمَآ أَتَعِدَانِنِىٓ أَنْ أُخْرَجَ وَقَدْ خَلَتِ ٱلْقُرُونُ مِن قَبْلِى وَهُمَا يَسْتَغِيثَانِ ٱللَّهَ وَيْلَكَ ءَامِنْ إِنَّ وَعْدَ ٱللَّهِ حَقٌّ فَيَقُولُ مَا هَٰذَآ إِلَّآ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ * أُولَٰٓئِكَ ٱلَّذِينَ حَقَّ عَلَيْهِمُ ٱلْقَوْلُ فِىٓ أُمَمٍ قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِهِم مِّنَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنَّهُمْ كَانُوا۟ خَٰسِرِينَ * وَلِكُلٍّ دَرَجَٰتٌ مِّمَّا عَمِلُوا۟ وَلِيُوَفِّيَهُمْ أَعْمَٰلَهُمْ وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ * وَيَوْمَ يُعْرَضُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا۟ عَلَى ٱلنَّارِ أَذْهَبْتُمْ طَيِّبَٰتِكُمْ فِى حَيَاتِكُمُ ٱلدُّنْيَا وَٱسْتَمْتَعْتُم بِهَا فَٱلْيَوْمَ تُجْزَوْنَ عَذَابَ ٱلْهُونِ بِمَا كُنتُمْ تَسْتَكْبِرُونَ فِى ٱلْأَرْضِ بِغَيْرِ ٱلْحَقِّ وَبِمَا كُنتُمْ تَفْسُقُونَ *

لما ذكر سبحانه من شكر نعمة الله سبحانه عليه وعلى والديه ذكر من قال لهما قولا يدلّ على التضجر منهما عند دعوتهما له الى الايمان ، فقال ( والذى قال لوالديه أفّ لكما ) الموصول عبارة عن الجنس القائل ذلك القول ، ولهذا أخبر عنه بالجمع ، وأفّ كلمة تصدر عن قائلها عند تضجره من شيء يرد عليه . قرأ نافع وحفص : أفٍّ بكسر الفاء مع التنوين . وقرأ ابن كثير وابن عامر وابن محيصن بفتحها من غير تنوين ، وقرأ الباقون بكسر من غير تنوين وهى لغات ، وقد مضى بيان الكلام فى هذا فى سورة بنى إسرائيل ، واللام فى قوله : لكما لبيان التأفيف : أى التأفيف لكما كما فى قوله ـ هيت لك ـ . قرأ الجمهور ( أتعدانني ) بنونين مخففتين ، وفتح ياءه أهل المدينة ومكة وأسكنها الباقون . وقرأ أبو حيوة والمغيرة وهشام بادغام إحدى النونين فى الأخرى ، ورويت هذه القراءة عن نافع . وقرأ الحسن وشيبة وأبو جعفر وعبد الوارث عن أبى عمرو بفتح النون الأولى ، كأنهم فرّوا من توالى مثلين مكسورين . وقرأ الجمهور ( أن أخرج ) بضم الهمزة وفتح الراء مبنيا للمفعول . وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية والأعمش وأبو معمر بفتح الهمزة وضم الراء مبنيا للفاعل * والمعنى : أتعداننى أن أبعث بعد الموت ، وجملة ( وقد خلت القرون من قبلى ) فى محل نصب على الحال : أى والحال أن قد مضت القرون من قبلى فماتوا ولم يبعث منهم أحد ، وهكذا جملة ( وهما يستغيثان الله ) فى محل نصب على الحال : أى والحال أنهما يستغيثان الله له و يطلبان منه التوفيق الى الايمان ، واستغاث يتعدّى بنفسه و بالباء : يقال استغاث الله واستغاث به . وقال الرازى : معناه يستغيثان بالله من كفره ، فلما حذف الجار وصل الفعل ، وقيل الاستغاثة الدعاء فلا حاجة الى الباء . قال الفراء : يقال أجاب الله دعاءه وغواثه ، وقوله ( ويلك ) هو بتقدير القول : أى يقولان له ويلك ، وليس المراد به الدعاء عليه ، بل الحثّ له على الايمان ، ولهذا قالا له ( آمن إن وعد الله حقّ ) أى آمن بالبعث ان وعد الله حقّ لا خلف فيه ( فيقول ) عند ذلك مكذبا لما قالاه ( ما هذا إلا أساطير الأوّلين ) أى ما هذا الذى تقولانه من البعث الا أحاديث الأوّلين وأباطيلهم التى سطروها فى الكتب . قرأ الجمهور : إن وعد الله بكسر إن على الاستئناف أو التعليل . وقرأ عمر بن فايد والأعرج بفتحها على أنها معمولة لآمن بتقدير الباء . أى آمن بأن وعد الله بالبعث حقّ ( أولئك الذين حقّ عليهم القول ) أى أولئك القائلون هذه المقالات هم الذين حقّ عليهم القول : أى وجب عليهم العذاب بقوله سبحانه لابليس ـ لأملأنّ جهنم منك وممن تبعك منهم أجمعين ـ كما يفيده قوله ( فى أمم قد خلت من قبلهم من الجنّ والانس ) ، وجملة ( إنهم كانوا خاسرين ) تعليل لما قبله ، وهذا يدفع كون سبب نزول الآية عبد الرحمن بن أبى بكر

وأنه الذى قال لوالديه ما قال ، فانه من أفاضل المؤمنين ، وليس ممن حقت عليه كلمة العذاب ، وسيأتى بيان سبب النزول فى آخر البحث إن شاء الله ( ولكل درجات مما عملوا ) أى لكل فريق من الفريقين المؤمنين والكافرين من الجن والانس مراتب عند الله يوم القيامة بأعمالهم . قال ابن زيد : درجات أهل النار فى هذه الآية تذهب سفلا ، ودرجات أهل الجنة تذهب علوّا ( وليوفيهم أعمالهم ) أى جزاء أعمالهم . قرأ الجمهور : لنوفيهم بالنون . وقرأ ابن كثير وابن محيصن وعاصم وأبو عمرو و يعقوب بالياء التحتية ، واختار أبو عبيد القراءة الأولى ، واختار الثانية أبو حاتم ( وهم لا يظلمون ) أى لا يزاد مسيء ولا ينقص محسن ، بل يوفّى كل فريق ما يستحقه من خير وشرّ ، والجملة فى محلّ نصب على الحال ، أو مستأنفة مقررة لما قبلها ( ويوم يعرض الذين كفروا على النار ) الظرف متعلق بمحذوف : أى اذكر لهم يا محمد يوم ينكشف الغطاء فينظرون الى النار و يقربون منها ، وقيل معنى يعرضون يعذبون من قولهم : عرضه على السيف ، وقيل فى الكلام قلب * والمعنى : تعرض النار عليهم ( أذهبتم طيباتكم فى حياتكم الدنيا ) أى يقال لهم ذلك ، قيل وهذا المقدّر هو الناصب للظرف ، والأوّل أولى . قرأ الجمهور : أذهبتم بهمزة واحدة ، وقرأ الحسن ونصر وأبو العالية و يعقوب وابن كثير بهمزتين مخففتين ، ومعنى الاستفهام : التقريع والتوبيخ . قال الفراء والزجاج العرب توبخ بالاستفهام و بغيره ، فالتوبيخ كائن على القراءتين . قال الكلبى : المراد بالطيبات اللذات وما كانوا فيه من المعايش ( واستمتعتم بها ) أى بالطيبات * والمعنى أنهم اتبعوا الشهوات واللذات التى فى معاصى الله سبحانه ولم يبالوا بالذنب تكذيبا منهم لما جاءت به الرّسل من الوعد بالحساب والعقاب والثواب ( فاليوم تجزون عذاب الهون ) أى العذاب الذى فيه ذلّ لكم وخزى عليكم . قال مجاهد وقتادة : الهون الهوان بلغة قريش ( بما كنتم تستكبرون فى الأرض بغير الحقّ ) أى بسبب تكبركم عن عبادة الله والايمان به وتوحيده ( وبما كنتم تفسقون ) أى تخرجون عن طاعة الله وتعملون بمعاصيه ، فجعل السبب فى عذابهم أمرين : التكبر عن اتباع الحق ، والعمل بمعاصى الله سبحانه وتعالى ، وهذا شأن الكفرة فانهم قد جمعوا بينهما .

وقد أخرج البخارى عن يوسف بن ماهك قال : كان مروان على الحجاز استعمله معاوية بن أبى سفيان فخطب ، فجعل يذكر يزيد بن معاوية لكى يبايع له بعد أبيه ، فقال عبد الرحمن بن أبى بكر شيئا ، فقال خذوه ، فدخل بيت عائشة فلم يقدروا عليه ، فقال مروان ان هذا أنزل فيه ( والذى قال لوالديه أفّ لكما ) فقالت عائشة ما أنزل الله فينا شيئا من القرآن الا أن الله أنزل عذرى . وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن محمد بن زياد قال : لما بايع معاوية لابنه ، قال مروان سنة أبى بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن سنة هرقل وقيصر ، فقال مروان : هذا الذى قال الله فيه « والذى قال لوالديه أفّ لكما » الآية ، فبلغ ذلك عائشة ، فقالت كذب مروان والله ما هو به ، ولو شئت أن أسمي الذى نزلت فيه لسميته ، ولكنّ رسول الله ﷺ لعن أبا مروان ومروان فى صلبه ، فمروان من لعنه الله . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال هذا ابن لأبى بكر . وأخرج نحوه أبو حاتم عن السدّى ، ولا يصح هذا كما قدّمنا :

وَاذْكُرْ أَخَا عَادٍ إِذْ أَنْذَرَ قَوْمَهُ بِالْأَحْقَافِ وَقَدْ خَلَتِ النُّذُرُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ أَلَّا تَعْبُدُوا إِلَّا اللَّهَ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ * قَالُوا أَجِئْتَنَا لِتَأْفِكَنَا عَنْ آلِهَتِنَا فَأْتِنَا بِمَا

تعدُنا إنْ كُنتَ مِنَ الصَّدِقِينَ * قَالَ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِندَ اللهِ وَأُبَلِّغُكُم مَا أُرْسِلْتُ بِهِ وَلَكِنِّي أَرَيكُمْ قَوْمًا تَجْهَلُونَ * فَلَمَّا رَأَوْهُ عَارِضاً مُسْتَقْبِلَ أَوْدِيَتِهِمْ قَالُوا هذَا عَارِضٌ مُمْطِرُنَا بَلْ هُوَ مَا اسْتَعْجَلْتُمْ بِهِ رِيحٌ فِيهَا عَذَابٌ أَلِيمٌ * تُدَمِّرُ كُلَّ شَيْءٍ بِأَمْرِ رَبِّهَا فَأَصْبَحُوا لَا تَرَى إِلَّا مَسَكِنُهُمْ كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ * وَلَقَدْ مَكَّنَّهُمْ فِيمَا إِنْ مَكَّنَّكُمْ فِيهِ وَجَعَلْنَا لَهُمْ سَمْعاً وَأَبْصَراً وَأَفْئِدَةً فَمَا أَغْنَى عَنْهُمْ سَمْعُهُمْ وَلَا أَبْصَرُهُمْ وَلَا أَفْئِدَتُهُمْ مِنْ شَيْءٍ إِذْ كَانُوا يَجْحَدُونَ بِآيَتِ اللهِ وَحَاقَ بِهِمْ مَا كَانُوا بِهِ يَسْتَهْزِءُونَ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا مَا حَوْلَكُمْ مِنَ الْقُرَى وَصَرَّفْنَا الْآيَتِ لَعَلَّهُمْ يَرْجِعُونَ * فَلَوْلَا نَصَرَهُمُ الَّذِينَ اتَّخَذُوا مِنْ دُونِ اللهِ قُرْبَاناً آلِهَةً بَلْ ضَلُّوا عَنْهُمْ وَذَلِكَ إِفْكُهُمْ وَمَا كَانُوا يَفْتَرُونَ *

قوله ( واذكر أخا عاد ) أى واذكر يا محمد لقومك أخا عاد ، وهو هود بن عبد الله بن رباح كان أخاهم فى النسب ، لا فى الدين ، وقوله ( إذ أنذر قومه ) بدل اشتمال منه : أى وقت انذاره إياهم ( بالأحقاف ) وهى ديار عاد جمع حقف ، وهو الرمل العظيم المستطيل المعوجّ قاله الخليل وغيره وكانوا قهروا أهل الأرض بقوّتهم * والمعنى : أن الله سبحانه أمره أن يذكر لقومه قصتهم ليتعظوا ويخافوا ، وقيل أمره بأن يتذكر فى نفسه قصتهم مع هود ليقتدى به ويهون عليه تكذيب قومه . قال عطاء : الأحقاف رمال بلادالشحر . وقال مقاتل : هى باليمن فى حضر موت . وقال ابن زيد : هى رمال مبسوطة مستطيلة كهيئة الجبال ، ولم تبلغ أن تكون جبالا ( وقد خلت النذر من بين يديه ومن خلفه ) أى وقد مضت الرسل من قبله ومن بعده كذا قال الفراء وغيره ، وفى قراءة ابن مسعود : من بين يديه ومن بعده ، والجملة فى محل نصب علىَ الحال ، ويجوز أن تكون معترضة بين انذار هود و بين قوله لقومه « إنى أخاف عليكم » والأوّل أولى * والمعنى أعلمهم أن الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره ، ثم رجع الى كلام هود لقومه ، فقال حاكيا عنه ( إنى أخاف عليكم عذاب يوم عظيم ) وقيل ان جعل تلك الجملة اعتراضية أولى بالمقام وأوفق بالمعنى ( قالوا أجئتنا لتأفكنا عن آلهتنا ) أى لتصرفنا عن عبادتها ، وقيل لتزيلنا ، وقيل لتمنعنا والمعنى متقارب ، ومنه قول عروة ابن أذنية :

ان تك عن حسن الصنيعة مأفو * كا ففى آخرين قد أفكوا

يقول : ان لم توفق للاحسان فأنت فى قوم قد صرفوا عن ذلك ( فأتنا بما تعدنا ) من العذاب العظيم ( إن كنت من الصادقين ) فى وعدك لنا به ( قال إنما العلم عند الله ) أى إنما العلم بوقت مجيئه عند الله ، لا عندى ( وأبلغكم ما أرسلت به ) اليكم من ربكم من الانذار والاعذار ، فأما العلم بوقت مجىء العذاب فما أوحاه الىّ ( ولكنى أراكم قوما تجهلون ) حيث بقيتم مصرّين على كفركم ولم تهتدوا بما جئتكم به ، بل اقترحتم علىّ ما ليس من وظائف الرسل ( فلما رأوه عارضا ) الضمير يرجع الى ما فى قوله « بما تعدنا » . وقال المبرد والزجاج الضمير فى : رأوه يعود الى غير مذكور و بينه قوله : عارضا ، فالضمير يعود الى السحاب : أى فلما رأوا السحاب عارضا ، فعارضا نصب على التكرير : يعنى التفسير ، وسمى السحاب عارضا لأنه يبدو فى عرض السماء . قال الجوهرى : العارض

السحاب يعترض فى الأفق ، ومنه قوله « هذا عارض ممطرنا » وانتصاب عارضا على الحال أو التمييز (مستقبل أوديتهم) أى متوجها نحو أوديتهم . قال المفسرون : كانت عاد قد حبس عنهم المطر أياما ، فساق الله اليهم سحابة سوداء ، فخرجت عليهم من واد لهم : يقال له المعتب ، فلما رأوه مستقبل أوديتهم استبشروا ، و (قالوا هذا عارض ممطرنا) أى غيم فيه مطر ، وقوله « مستقبل أوديتهم » صفة لعارض لأن اضافته لفظية لا معنوية ، فصح وصف النكرة به ، وهكذا ممطرنا ، فلما قالوا ذلك أجاب عليهم هود ، فقال (بل هو ما استعجلتم به) يعنى من العذاب حيث قالوا « فائتنا بما تعدنا » ، وقوله (ريح) بدل من ما ، أو خبر مبتدأ محذوف ، وجملة (فيها عذاب أليم) صفة لريح ، والريح التى عذبوا بها نشأت من ذلك السحاب الذى رأوه (تدمر كل شىء بأمر ربها) هذه الجملة صفة ثانية لريح : أى تهلك كل شىء مرّت به من نفوس عاد وأموالها ، والتدمير : الاهلاك ، وكذا الدمار ، وقرئ يدمر بالتحتية مفتوحة وسكون الدال وضم الميم ورفع كلّ على الفاعلية من دمر دمارا ، ومعنى « بأمر ربها » أن ذلك بقضائه وقدره (فأصبحوا لا ترى إلا مساكنهم) أى لا ترى أنت يا محمد أو كل من يصلح للرؤية : إلا مساكنهم بعد ذهاب أنفسهم وأموالهم . قرأ الجمهور لا ترى بالفوقية على الخطاب ، ونصب مساكنهم . وقرأ حمزة وعاصم بالتحتية مضمومة مبنيا للمفعول ورفع مساكنهم . قال سيبويه : معناه لا يرى أشخاصهم الا مساكنهم ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الثانية . قال الكسائى والزجاج : معناها لا يرى شىء الا مساكنهم ، فهى محمولة على المعنى كما تقول ما قام الا هند ، والمعنى ما قام أحد الا هند ، وفى الكلام حذف ، والتقدير : فجاءتهم الريح فدمرتهم فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم (كذلك نجزى القوم المجرمين) أى مثل ذلك الجزاء نجزى هؤلاء ، وقد مر بيان هذه القصة فى سورة الأعراف (ولقد مكناهم فيما إن مكناكم فيه) قال المبرد : ما فى قوله فيما بمنزلة الذى وان بمنزلة ما : يعنى النافية ، وتقديره . ولقد مكناهم فى الذى ما مكناكم فيه من المال وطول العمر وقوّة الأبدان ، وقيل ان زائدة ، وتقديره : ولقد مكناهم فيما مكناكم فيه ، وبه قال القتبى ، ومثله قول الشاعر :

فما ان طبن جبن ولكن * منايانا ودولة آخرينا

والأوّل أولى لأنه أبلغ فى التوبيخ لكفار قريش وأمثالهم (وجعلنا لهم سمعا وأبصارا وأفئدة) أى انهم أعرضوا عن قبول الحجة والتذكر مع ما أعطاهم الله من الحواسّ التى بها تدرك الأدلة ، ولهذا قال (فما أغنى عنهم سمعهم ولا أبصارهم ولا أفئدتهم من شىء) أى فما نفعهم ما أعطاهم الله من ذلك حيث لم يتوصلوا به الى التوحيد وصحة الوعد والوعيد ، وقد قدّمنا من الكلام على وجه افراد السمع وجمع البصر مايغنى عن الاعادة ، و « من » فى من شىء زائدة ، والتقدير : فما أغنى عنهم شىء من الاغناء ولا نفعهم بوجه من وجوه النفع (إذ كانوا يجحدون بآيات الله) الظرف متعلق بأغنى ، وفيها معنى التعليل : أى لأنهم كانوا يجحدون (وحاق بهم ما كانوا به يستهزئون) أى أحاط بهم العذاب الذى كانوا يستعجلونه بطريق الاستهزاء حيث قالوا « فائتنا بما تعدنا » (ولقد أهلكنا ما حولكم من القرى) الخطاب لأهل مكة ، والمراد بما حولهم من القرى قرى ثمود ، وقرى لوط ونحوهما مما كان مجاورا لبلاد الحجاز ، وكانت أخبارهم متواترة عندهم (وصرّفنا الآيات لعلهم يرجعون) أى بينا الحجج ونوّعناها لكى يرجعوا عن كفرهم فلم يرجعوا . ثم ذكر سبحانه أنه لم ينصرهم من عذاب الله ناصر ، فقال (فلو لا نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة) أى فهلا نصرهم آلهتهم التى تقرّبوا بها بزعمهم إلى الله لتشفع لهم حيث قالوا — هؤلاء شفعاؤنا عند الله — ومنعتهم من الهلاك الواقع بهم . قال الكسائى :

القربان

القربان كل مايتقرّب به الى الله من طاعة ونسيكة ، والجمع قرابين كالرهبان والرهابين ، وأحد مفعولى اتخذوا ضمير راجع الى الموصول ، والثانى آلهة ، وقربانا حال ، ولا يصح أن يكون قربانا مفعولا ثانيا ، وآلهة بدلا منه لفساد المعنى ، وقيل يصح ذلك ولا يفسد المعنى ، ورجحه ابن عطية وأبو البقاء وأبو حيان ، وأنكر أن يكون فى المعنى فساد على هذا الوجه ( بل ضلوا عنهم ) أى غابوا عن نصرهم ولم يحضروا عند الحاجة اليهم ، وقيل بل هلكوا ، وقيل الضمير فى ضلوا راجع الى الكفار : أى تركوا الأصنام وتبرءوا منها ، والأوّل أولى ، والاشارة بقوله ( وذلك ) الى ضلال آلهتهم * والمعنى : وذلك الضلال والضياع أثر ( إفكهم ) الذى هو اتخاذهم إياها آلهة وزعمهم أنها تقرّبهم الى الله . قرأ الجمهور إفكهم بكسر الهمزة وسكون الفاء مصدر أفك يأفك إفكا : أى كذبهم . وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد بفتح الهمزة والفاء والكاف على أنه فعل : أى ذلك القول صرفهم عن التوحيد . وقرأ عكرمة بفتح الهمزة وتشديد الفاء : أى صيرهم آفكين . قال أبو حاتم : يعنى قلبهم عما كانوا عليه من النعيم ، وروى عن ابن عباس أنه قرأ بالمدّ وكسر الفاء بمعنى صارفهم ( وما كانوا يفترون ) معطوف على إفكهم : أى وأثر افترائهم أو أثر الذى كانوا يفترونه * والمعنى : وذلك إفكهم : أى كذبهم الذى كانوا يقولون انها تقرّبهم الى الله وتشفع لهم « وما كانوا يفترون » أى يكذبون أنها آلهة .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الأحقاف جبل بالشام . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عنه فى قوله ( هذا عارض ممطرنا ) قال : هو السحاب . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله ﷺ مستجمعا ضاحكا حتى أرى منه لهواته انما كان يتبسم ، وكان اذا رأى غيما أو ريحا عرف ذلك فى وجهه . قلت يا رسول الله : الناس اذا رأوا الغيم فرحوا أن يكون فيه المطر ، وأراك اذا رأيته عرفت فى وجهك الكراهية ، قال يا عائشة : وما يؤمّننى أن يكون فيه عذاب ، قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب ، فقالوا ــ هذا عارض ممطرنا ــ . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وابن ماجه عنها قالت : كان رسول الله ﷺ اذا عصفت الريح قال اللهم إنى أسألك خيرها وخير ما فيها وخير ما أرسلت به ، وأعوذ بك من شرّها وشرّ ما فيها وشرّ ما أرسلت به ، فاذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل وأقبل وأدبر ، فاذا مطرت سرّى عنه فسألته ، فقال لا أدرى ، لعله كما قال قوم عاد ــ هذا عارض ممطرنا ــ . وأخرج ابن أبى الدنيا فى كتاب السحاب وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس فى قوله ( فلما رأوه عارضا مستقبل أوديتهم ) قالوا غيم فيه مطر ، فأوّل ما عرفوا أنه عذاب رأوا ما كان خارجا من رجالهم ومواشيهم تطير بين السماء والأرض مثل الريش دخلوا بيوتهم وغلقوا أبوابهم فجاءت الريح ، ففتحت أبوابهم ومالت عليهم بالرمل ، فكانوا تحت الرمل سبع ليال وثمانية أيام حسوما لهم أنين ، ثم أمر الله الريح فكشفت عنهم الرمل وطرحتهم فى البحر ، فهو قوله ( فأصبحوا لا يرى إلا مساكنهم ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : ما أرسل الله على عاد من الريح الا قدر خاتمى هذا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله ( ولقد مكناهم فيما ان مكناكم فيه ) يقول : لم نمكنكم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : عاد مكنوا فى الأرض أفضل مما مكنت فيه هذه الأمة ، وكانوا أشدّ قوّة وأكثر أموالا وأطول أعمارا .

وَإِذْ صَرَفْنَا إِلَيْكَ نَفَرًا مِنَ ٱلْجِنِّ يَسْتَمِعُونَ ٱلْقُرْآنَ فَلَمَّا حَضَرُوهُ قَالُوا أَنْصِتُوا فَلَمَّا قُضِيَ وَلَّوْا إِلَى قَوْمِهِمْ مُنْذِرِينَ * قَالُوا يَاقَوْمَنَا إِنَّا سَمِعْنَا كِتَابًا أُنْزِلَ مِنْ بَعْدِ مُوسَى مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ يَهْدِي إِلَى ٱلْحَقِّ وَإِلَى طَرِيقٍ مُسْتَقِيمٍ * يَاقَوْمَنَا أَجِيبُوا دَاعِيَ ٱللهِ وَآمِنُوا بِهِ يَغْفِرْ لَكُمْ مِنْ ذُنُوبِكُمْ وَيُجِرْكُمْ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ * وَمَنْ لَا يُجِبْ دَاعِيَ ٱللهِ فَلَيْسَ بِمُعْجِزٍ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَيْسَ لَهُ مِنْ دُونِهِ أَوْلِيَاءُ أُولَئِكَ فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ * أَوَلَمْ يَرَوْا أَنَّ ٱللهَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمٰوَاتِ وَٱلْأَرْضَ وَلَمْ يَعْيَ بِخَلْقِهِنَّ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ ٱلْمَوْتَى بَلَى إِنَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * وَيَوْمَ يُعْرَضُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا عَلَى ٱلنَّارِ أَلَيْسَ هٰذَا بِٱلْحَقِّ قَالُوا بَلَى وَرَبِّنَا قَالَ فَذُوقُوا ٱلْعَذَابَ بِمَا كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ * فَٱصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُولُوا ٱلْعَزْمِ مِنَ ٱلرُّسُلِ وَلَا تَسْتَعْجِلْ لَهُمْ كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَ مَا يُوعَدُونَ لَمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِنْ نَهَارٍ بَلَاغٌ فَهَلْ يُهْلَكُ إِلَّا ٱلْقَوْمُ ٱلْفَاسِقُونَ *

لما بين سبحانه أن فى الانس من آمن ، وفيهم من كفر بين أيضا أن فى الجنّ كذلك ، فقال ( وإذ صرفنا إليك نفرا من الجنّ ) العامل فى الظرف مقدّر : أى واذكر إذ صرفنا . أى وجهنا اليك نفرا من الجنّ و بعثناهم اليك ، وقوله ( يستمعون القرآن ) فى محل نصب صفة ثانية لنفرا أوحال لأن النكرة قد تخصصت بالصفة الأولى ( فلما حضروه ) أى حضروا القرآن عند تلاوته ، وقيل حضروا النبيّ ﷺ ، ويكون فى الكلام التفات من الخطاب الى الغيبة ، والأوّل أولى ( قالوا أنصتوا ) أى قال بعضهم لبعض اسكتوا، أمروا بعضهم بعضا بذلك لأجل أن يسمعوا (فلما قضى) قرأ الجمهور : قضى مبنيا للمفعول : أى فرغ من تلاوته . وقرأ حبيب بن عبد الله بن الزبير ولاحق بن حميد وأبو مجلز على البناء للفاعل : أى فرغ النبيّ ﷺ من تلاوته ، والقراءة الأولى تؤيد أن الضمير فى : حضروه للقرآن ، والقراءة الثانية تؤيد أنه للنبيّ ﷺ ( ولوا الى قومهم منذرين ) أى انصرفوا قاصدين الى من وراءهم من قومهم منذرين لهم عن مخالفة القرآن ومحذرين لهم ، وانتصاب : منذرين على الحال المقدّرة : أى مقدّرين الانذار ، وهذا يدل على أنهم آمنوا بالنبيّ ﷺ ، وسيأتى فى آخر البحث بيان ذلك ( قالوا ياقومنا إنا سمعنا كتابا أنزل من بعد موسى ) يعنون القرآن وفى الكلام حذف ، والتقدير فوصلوا الى قومهم ، فقالوا يا قومنا . قال عطاء : كانوا يهودا فاسلموا (مصدّقا لما بين يديه ) أى لما قبله من الكتب المنزلة ( يهدى إلى الحقّ ) أى الى الدين الحقّ ( وإلى طريق مستقيم ) أى الى طريق الله القويم . قال مقاتل : لم يبعث الله نبيا الى الجنّ والانس قبل محمد ﷺ ( يا قومنا أجيبوا داعى الله وآمنوا به ) يعنون محمدا ﷺ أو القرآن ( يغفر لكم من ذنوبكم ) أى بعضها ، وهو ماعدا حقّ العباد ، وقيل ان من هنا لابتداء الغاية * والمعنى أنه يقع ابتداء الغفران من الذنوب ثم ينتهى الى غفران ترك ماهو الأولى ، وقيل هى زائدة ( ويجركم من عذاب أليم ) وهو عذاب النار ، وفى هذه الآية دليل على أن حكم الجنّ حكم الانس فى الثواب والعقاب والتعبد بالأوامر والنواهى . وقال الحسن : ليس لمؤمنى الجنّ ثواب غير نجاتهم من النار ، و به قال أبوحنيفة ، والأوّل أولى ، و به قال مالك والشافعى وابن أبى ليلى ، وعلى القول الأوّل فقال القائلون به انهم بعد نجاتهم من النار يقال لهم : كونوا ترابا ، كما يقال

للبهائم والثانى أرجح . وقد قال الله سبحانه فى مخاطبة الجنّ والانس ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ـ ، فامتنّ سبحانه على الثقلين بأن جعل جزاء محسنهم الجنة ، ولا ينافى هذا الاقتصار هاهنا على ذكر إجارتهم من عذاب أليم ، ومما يؤيد هذا أن الله سبحانه قد جازى كافرهم بالنار وهو مقام عدل ، فكيف لا يجازى محسنهم بالجنة وهو مقام فضل ، ومما يؤيد هذا أيضا مافى القرآن الكريم فى غير موضع أن جزاء المؤمنين الجنة ، وجزاء من عمل الصالحات الجنة ، وجزاء من قال لا إله إلا الله الجنة ، وغير ذلك مما هو كثير فى الكتاب والسنة .

وقد اختلف أهل العلم هل أرسل الله الى الجنّ رسلا منهم أم لا ، وظاهر الآيات القرآنية أن الرسل من الانس فقط كما فى قوله ـ وما أرسلنا من قبلك إلا رجالا نوحى اليهم من أهل القرى ـ . وقال ـ وما أرسلنا قبلك من المرسلين إلا انهم ليأكلون الطعام و يمشون فى الأسواق ـ . وقال سبحانه فى ابراهيم الخليل ـ وجعلنا فى ذريته النبوّة والكتاب ـ ، فكل نبىّ بعثه الله بعد ابراهيم فهو من ذرّيته ، وأما قوله تعالى فى سورة الأنعام ـ يا معشر الجنّ والانس ألم يأتكم رسل منكم ـ فقيل المراد من مجموع الجنسين وصدق على أحدهما ، وهم الانس : كقوله ـ يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان ـ أى من أحدهما (ومن لا يجب داعى الله فليس بمعجز فى الأرض) أى لا يفوت الله ولا يسبقه ولا يقدر على الهرب منه ، لأنه وان هرب كل مهرب فهو فى الأرض لا سبيل له الى الخروج منها ، وفى هذا ترهيب شديد (وليس له من دونه أولياء) أى أنصار يمنعونه من عذاب الله ، بين سبحانه بعد استحالة نجاته بنفسه استحالة نجاته بواسطة غيره ، والاشارة بقوله (أولئك) الى من لا يجب داعى الله ، وأخبر أنهم (فى ضلال مبين) أى ظاهر واضح . ثم ذكر سبحانه دليلا على البعث ، فقال (أو لم يروا أن الله الذى خلق السموات والأرض) الرؤية هنا هى القلبية التى بمعنى العلم والهمزة للانكار والواو للعطف على مقدّر : أى ألم يتفكروا ولم يعلموا أن الذى خلق هذه الأجرام العظام من السموات والأرض ابتداء (ولم يعى بخلقهنّ) أى لم يعجز عن ذلك ولا ضعف عنه ، يقال عىّ بالأمر وعيي اذا لم يهتد لوجهه ، ومنه قول الشاعر :

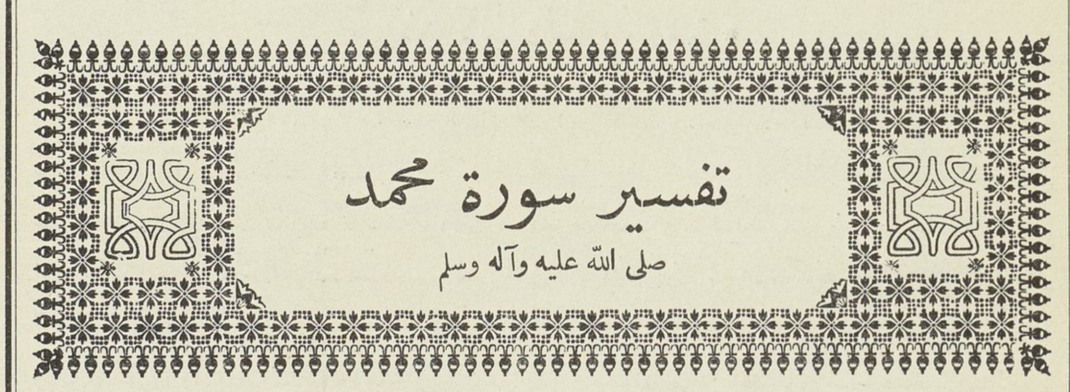
عيوا بأمرهم كما * عيت ببيضتها الحمامه

قرأ الجمهور : ولم يعى بسكون العين وفتح الياء مضارع عي . وقرأ الحسن بكسر العين وسكون الياء (بقادر على أن يحيي الموتى) . قال أبو عبيدة والأخفش الباء زائدة للتوكيد ، كما فى قوله ـ وكفى بالله شهيدا ـ . قال الكسائى والفراء والزجاج : العرب تدخل الباء مع الجحد والاستفهام ، فتقول ما أظنك بقائم ، والجار والمجرور فى محل رفع على أنهما خبر لأن ، وقرأ ابن مسعود وعيسى بن عمر والأعرج والجحدرى وابن أبى اسحق و يعقوب و زيد بن علىّ يقدر على صيغة المضارع ، واختار أبو عبيد القراءة الأولى ، واختار أبو حاتم القراءة الثانية . قال لأن دخول الباء فى خبر أنّ قبيح (بلى إنه على كل شىء قدير) لا يعجزه شىء (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) الظرف متعلق بقول مقدّر : أى يقال ذلك اليوم للذين كفروا (أليس هذا بالحق) وهذه الجملة هى المحكية بالقول ، والاشارة بهذا الى ما هو مشاهد لهم يوم عرضهم على النار ، وفى الاكتفاء بمجرّد الاشارة من التهويل للمشار اليه والتفخيم لشأنه ما لا يخفى كأنه أمر لا يمكن التعبير عنه بلفظ يدلّ عليه (قالوا بلى وربنا) اعترفوا حين لا ينفعهم الاعتراف ، وأكدوا هذا الاعتراف بالقسم ، لأن المشاهدة هى حق اليقين الذى لا يمكن جحده ولا إنكاره (قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) أى بسبب كفركم بهذا فى الدنيا وانكاركم له ، وفى هذا الأمر لهم بذوق العذاب توبيخ بالغ وتهكم عظيم . لما قرر سبحانه الأدلة على النبوّة والتوحيد والمعاد أمر رسوله

بالصبر ، فقال ( فاصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ) والفاء جواب شرط محذوف : أى اذا عرفت ذلك وقامت عليه البراهين ولم ينجع فى الكافرين فاصبر كما صبر أولوا العزم : أى أرباب الثبات والحزم فانك منهم . قال مجاهد : أولوا العزم من الرسل خمسة : نوح وابراهيم وموسى وعيسى ومحمد ﷺ ، وهم أصحاب الشرائع . وقال أبو العالية : هم نوح وهود وابراهيم ، فأمر الله رسوله أن يكون رابعهم . وقال السدّى : هم ستة ابراهيم وموسى وداود وسليمان وعيسى ومحمد ﷺ ، وقيل نوح وهود وصالح وشعيب ولوط وموسى . وقال ابن جريج : ان منهم اسماعيل ويعقوب وأيوب وليس منهم يونس . وقال الشعبى والكلبى : هم الذين أمروا بالقتال ، فأظهروا المكاشفة وجاهدوا الكفرة ، وقيل هم نجباء الرّسل المذكورون فى سورة الأنعام وهم ثمانية عشر : ابراهيم واسحاق ويعقوب ونوح وداود وسليمان وأيوب ويوسف وموسى وهرون وزكريا ويحيى وعيسى وإلياس واسماعيل واليسع ويونس ولوط . واختار هذا الحسين بن الفضل لقوله بعد ذكرهم ــ أولئك الذين هداهم الله فبهداهم اقتده ــ ، وقيل ان الرسل كلهم أولوا عزم ، وقيل هم اثنا عشر نبيا أرسلوا إلى بنى إسرائيل . وقال الحسن : هم أربعة : إبراهيم وموسى وداود وعيسى (ولا تستعجل لهم) أى لا تستعجل العذاب يا محمد للكفار . لما أمره سبحانه بالصبر ونهاه عن استعجال العذاب لقومه رجاء أن يؤمنوا قال ( كأنهم يوم يرون ما يوعدون ) من العذاب (لم يلبثوا إلا ساعة من نهار) أى كأنهم يوم يشاهدونه فى الآخرة لم يلبثوا فى الدنيا إلا قدر ساعة من ساعات الأيام لما يشاهدونه من الهول العظيم والبلاء المقيم . قرأ الجمهور ( بلاغ ) بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هذا الذى وعظتهم به بلاغ ، أو تلك الساعة بلاغ ، أو هذا القرآن بلاغ ، أو هو مبتدأ ، والخبر لهم الواقع بعد قوله « ولا تستعجل » أى لهم بلاغ ، وقرأ الحسن وعيسى بن عمر وزيد بن على بلاغا بالنصب على المصدر : أى بلغ بلاغا ، وقرأ أبو مجلز بلغ بصيغة الأمر . وقرئ بلغ بصيغة الماضى ( فهل يهلك إلا القوم الفاسقون ) قرأ الجمهور فهل يهلك على البناء للمفعول . وقرأ ابن محيصن على البناء للفاعل ، والمعنى أنه لا يهلك بعذاب الله إلا القوم الخارجون عن الطاعة الواقعون فى معاصى الله . قال قتادة : لا يهلك على الله إلا هالك مشرك ، قيل وهذه الآية أقوى آية فى الرجاء . قال الزجاج : تأويله لا يهلك مع رحمة الله وفضله إلا القوم الفاسقون .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن منيع والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى كلاهما فى الدلائل عن ابن مسعود قال : هبطوا يعنى الجن على النبىّ ﷺ وهو يقرأ القرآن ببطن نخلة ، فلما سمعوه قالوا أنصتوا قالوا صه وكانوا تسعة أحدهم زوبعة ، فأنزل الله (وإذ صرفنا إليك نفرا من الجنّ) إلى قوله (ضلال مبين) . وأخرج أحمد وابن جرير وابن مردويه عن الزبير ــ وإذ صرفنا إليك نفرا من الجنّ يستمعون القرآن ــ قال بنخلة ورسول الله ﷺ يصلى العشاء الآخرة ــ كادوا يكونون عليه لبدا ــ . وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه « وإذ صرفنا اليك نفرا من الجنّ » الآية . قال كانوا تسعة نفر من أهل نصيبين ، فجعلهم رسول الله ﷺ رسلا الى قومهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم عنه نحوه ، وقال أتوه ببطن نخلة . وأخرج الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه عنه أيضا قال : صرفت الجنّ إلى رسول الله ﷺ مرّتين وكانوا أشراف الجنّ بنصيبين . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن مسروق قال : سألت ابن مسعود من آذن النبىّ ﷺ بالجنّ ليلة استمعوا القرآن قال آذنته بهم شجرة . وأخرج عبد بن حميد وأحمد ومسلم والترمذى عن علقمة قال : قلت لابن مسعود هل صحب رسول الله ﷺ منكم أحدا ليلة الجنّ ؟ قال ما صحبه منا أحد ولكنا فقدناه ذات ليلة ، فقلنا اغتيل استطير ما فعل ؟ قال فبتنا بشرّ ليلة بات بها قوم ، فلما كان فى وجه الصبح اذا نحن به يجىء من قبل

حراء ، فأخبرناه فقال : انه أتانى داعى الجنّ فأتيتهم فقرأت عليهم القرآن ، فانطلق فأرانا آثارهم وآثار نيرانهم . وأخرج أحمد عن ابن مسعود قال : كنت مع رسول الله ﷺ ليلة الجنّ ، وقد روى نحوهذا من طرق ، والجمع بين الروايات بالحمل على قصتين وقعت منه ﷺ مع الجنّ حضر احداهما ابن مسعود ولم يحضر فى الأخرى ، وقد وردت أحاديث كثيرة أن الجنّ بعد هذا وفدت على رسول ﷺ مرّة بعد مرّة وأخذوا عنه الشرائع . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال ( أولوا العزم من الرسل ) النبىّ ﷺ ونوح و إبراهيم وموسى وعيسى . وأخرج ابن مردويه عنه قال : هم الذين أمروا بالقتال حتى مضوا على ذلك نوح وهود وصالح وموسى وداود وسليمان . وأخرج ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : بلغنى أن أولى العزم من الرسل كانوا ثلاثمائة وثلاثة عشر . وأخرج ابن أبى حاتم والديلمى عن عائشة قالت : ظلّ رسول الله صائما ثم طوى ، ثم ظلّ صائما ثم طوى ، ثم ظلّ صائما . قال ياعائشة ان الدين لاينبغى لمحمد ولا لآل محمد ياعائشة ان الله لم يرض من أولى العزم من الرسل الا بالصبر على مكروهها والصبر عن محبوبها ، ثم لم يرض منى الا أن يكلفنى ما كلفهم ، فقال ــ اصبر كما صبر أولوا العزم من الرسل ــ وانى والله لأصبرنّ كما صبروا جهدى ولا قوّة الا بالله .



# تفسير سورة محمد

صلى الله عليه وآله وسلم

وتسمى سورة القتال ، وسورة الذين كفروا . وهى تسع وثلاثون آية ، وقيل ثمان وثلاثون وهى مدنية . قال الماوردى فى قول الجميع إلا ابن عباس وقتادة فانهما قالا إلا آية منها نزلت بعد حجة الوداع حين خرج من مكة وجعل ينظر إلى البيت وهو يبكى حزنا عليه ، فنزل قوله تعالى ــ وكأين من قرية هى أشدّ قوّة من قريتك ــ وقال الثعلبى انها مكية ، وحكاه ابن هبة الله عن الضحاك وسعيد بن جبير وهو غلط من القول ، فالسورة مدنية كما لايخفى . وقد أخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال نزلت سورة القتال بالمدينة . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عنه قال : نزلت سورة محمد بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : نزلت بالمدينة سورة الذين كفروا . وأخرج لطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بهم فى المغرب ــ الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله ــ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَن سَبِيلِ اللَّهِ أَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ * وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَآمَنُوا بِمَا نُزِّلَ عَلَىٰ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْحَقُّ مِن رَّبِّهِمْ كَفَّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَأَصْلَحَ بَالَهُمْ * ذَٰلِكَ بِأَنَّ الَّذِينَ

كَفَرُوا اتَّبَعُوا الْبَاطِلَ وَأَنَّ الَّذِينَ آمَنُوا اتَّبَعُوا الْحَقَّ مِنْ رَبِّهِمْ كَذَٰلِكَ يَضْرِبُ اللَّهُ لِلنَّاسِ أَمْثَالَهُمْ * فَإِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَضَرْبَ الرِّقَابِ حَتَّىٰ إِذَا أَثْخَنْتُمُوهُمْ فَشُدُّوا الْوَثَاقَ فَإِمَّا مَنًّا بَعْدُ وَإِمَّا فِدَاءً حَتَّىٰ تَضَعَ الْحَرْبُ أَوْزَارَهَا ذَٰلِكَ وَلَوْ يَشَاءُ اللَّهُ لَانْتَصَرَ مِنْهُمْ وَلَٰكِنْ لِيَبْلُوَ بَعْضَكُمْ بِبَعْضٍ وَالَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَلَنْ يُضِلَّ أَعْمَالَهُمْ * سَيَهْدِيهِمْ وَيُصْلِحُ بَالَهُمْ * وَيُدْخِلُهُمُ الْجَنَّةَ عَرَّفَهَا لَهُمْ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ تَنْصُرُوا اللَّهَ يَنْصُرْكُمْ وَيُثَبِّتْ أَقْدَامَكُمْ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا فَتَعْسًا لَهُمْ وَأَضَلَّ أَعْمَالَهُمْ * ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَرِهُوا مَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأَحْبَطَ أَعْمَالَهُمْ * أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا * ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ مَوْلَى الَّذِينَ آمَنُوا وَأَنَّ الْكَافِرِينَ لَا مَوْلَىٰ لَهُمْ * إِنَّ اللَّهَ يُدْخِلُ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَالَّذِينَ كَفَرُوا يَتَمَتَّعُونَ وَيَأْكُلُونَ كَمَا تَأْكُلُ الْأَنْعَامُ وَالنَّارُ مَثْوًى لَهُمْ *

قوله (الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله) هم كفار قريش كفروا بالله وصدّوا أنفسهم وغيرهم عن سبيل الله ، وهو دين الاسلام بنهيهم عن الدخول فيه ، كذا قال مجاهد والسدّى . وقال الضحاك : معنى عن سبيل الله عن بيت الله بمنع قاصديه ، وقيل هم أهل الكتاب والموصول مبتدأ وخبره (أضلّ أعمالهم) أى أبطلها وجعلها ضائعة . قال الضحاك : معنى أضلّ أعمالهم أبطل كيدهم ومكرهم بالنبىّ ﷺ وجعل الدائرة عليهم فى كفرهم ، وقيل أبطل ما عملوه فى الكفر مما كانوا يسمونه مكارم أخلاق من صلة الأرحام وفك الأسارى وقرى الأضياف ، وهذه وان كانت باطلة من أصلها لكن المعنى أنه سبحانه حكم ببطلانها . ولما ذكر فريق الكافرين أتبعهم بذكر فريق المؤمنين ، فقال (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد) ظاهر هذا العموم فيدخل تحته كل مؤمن من المؤمنين الذين يعملون الصالحات ولا يمنع من ذلك خصوص سببها فقد قيل انها نزلت فى الأنصار ، وقيل فى ناس من قريش ، وقيل فى مؤمنى أهل الكتاب ، ولكن الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وخص سبحانه الايمان بما أنزل على محمد صلى الله عليه وآله وسلم بالذكر مع اندراجه تحت مطلق الايمان المذكور قبله تنبيها على شرفه وعلوّ مكانه وجملة (وهو الحقّ من ربهم) معترضة بين المبتدأ ، وهو قوله « والذين آمنوا » ، وبين خبره ، وهو قوله (كفر عنهم سيآتهم) ومعنى كونه الحقّ أنه الناسخ لما قبله ، وقوله « من ربهم » فى محل نصب على الحال ، ومعنى كفر عنهم سيآتهم : أى السيآت التى عملوها فيما مضى فانه غفرها لهم بالايمان والعمل الصالح (وأصلح بالهم) أى شأنهم وحالهم . قال مجاهد : شأنهم ، وقال قتادة : حالهم ، وقيل أمرهم ، والمعانى متقاربة . قال المبرد . البال الحال هاهنا ، قيل والمعنى أنه عصمهم عن المعاصى فى حياتهم وأرشدهم الى أعمال الخير ، وليس المراد اصلاح حال دنياهم من اعطائهم المال ، ونحو ذلك ، وقال النقاش : ان المعنى أصلح نياتهم ، ومنه قول الشاعر :

فان تقبلى بالود أقبل بمثله * وان تدبرى أذهب إلى حال باليا

والاشارة بقوله (ذلك) اشارة إلى ما مرّ مما أوعد به الكفار ووعد به المؤمنين ، وهو مبتدأ خبره

مابعده ، وقيل انه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك (ب)سبب (أن الذين كفروا اتبعوا الباطل وأن الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) فالباطل الشرك ، والحق التوحيد والايمان ، والمعنى أن ذلك الاضلال لأعمال الكافرين بسبب اتباعهم الباطل من الشرك بالله والعمل بمعاصيه ، وذلك التكفير لسيئات المؤمنين واصلاح بالهم بسبب اتباعهم للحق الذى أمر الله باتباعه من التوحيد والايمان وعمل الطاعات (كذلك يضرب الله للناس أمثالهم) أى مثل ذلك الضرب يبين للناس أمثالهم : أى أحوال الفريقين الجارية مجرى الأمثال فى الغرابة . قال الزجاج : كذلك يضرب يبين الله للناس أمثال حسنات المؤمنين واضلال أعمال الكافرين : يعنى أن من كان كافرا أضل الله عمله ، ومن كان مؤمنا كفر الله سيئاته (فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب) لما بين سبحانه حال الفريقين أمر بجهاد الكفار ، والمراد بالذين كفروا المشركون ومن لم يكن صاحب عهد من أهل الكتاب ، وانتصاب ضرب على أنه مصدر لفعل محذوف . قال الزجاج : أى فاضربوا الرقاب ضربا ، وخص الرقاب بالذكر لأن القتل أكثر ما يكون بقطعها ، وقيل هو منصوب على الاغراء . قال أبو عبيدة : هو كقولهم : يانفس صبرا ، وقيل التقدير اقصدوا ضرب الرقاب ، وقيل انما خص ضرب الرقاب ، لأن فى التعبير عنه من الغلظة والشدة ماليس فى نفس القتل ، وهى حز العنق واطارة العضو الذى هو رأس البدن وعلوه وأحسن أعضائه (حتى اذا أثخنتموهم) أى بالغتم فى قتلهم وأكثرتم القتل فيهم ، وهذه غاية للأمر بضرب الرقاب ، لالبيان غاية القتل ، وهو مأخوذ من الشىء الثخين : أى الغليظ ، وقد مضى تحقيق معناه فى سورة الأنفال (فشدوا الوثاق) الوثاق بالفتح ويجىء بالكسر : اسم الشىء الذى يوثق به كالرباط . قال الجوهرى : وأوثقه فى الوثاق : أى شده قال والوثاق بكسر الواو لغة فيه . قرأ الجمهور فشدوا بضم الشين ، وقرأ السلمى بكسرها . وانما أمر سبحانه بشد الوثاق لئلا ينفلتوا ، والمعنى اذا بالغتم فى قتلهم فأسروهم وأحيطوهم بالوثاق (فاما منا بعد واما فداء) أى فاما أن تمنوا عليهم بعد الأسر منا ، أو تفدوا فداء ، والمن الاطلاق بغير عوض ، والفداء مايفدى به الأسير نفسه من الأسر ، ولم يذكر القتل هنا اكتفاء بما تقدم . قرأ الجمهور فداء بالمد . وقرأ ابن كثير فدى بالقصر ، وانما قدم المن على الفداء ، لأنه من مكارم الأخلاق ، ولهذا كانت العرب تفتخر به ، كما قال شاعرهم :

ولا نقتل الأسرى ولكن نفكهم * إذا أثقل الأعناق حمل المغارم

ثم ذكر سبحانه الغاية لذلك فقال (حتى تضع الحرب أوزارها) أوزار الحرب التى لاتقوم الا بها من السلاح والكراع ، أسند الوضع اليها وهو لأهلها على طريق المجاز ، والمعنى أن المسلمين مخيرون بين تلك الأمور إلى غاية هى أن لايكون حرب مع الكفار . قال مجاهد المعنى حتى لايكون دين غير دين الاسلام وبه قال الحسن والكلبى . قال الكسائى : حتى يسلم الخلق . قال الفراء : حتى يؤمنوا ويذهب الكفر ، وقيل المعنى حتى يضع الأعداء المحاربون أوزارهم ، وهو سلاحهم بالهزيمة أو الموادعة ، وروى عن الحسن وعطاء أنهما قالا : فى الآية تقديم وتأخير ، والمعنى فضرب الرقاب حتى تضع الحرب أوزارها فاذا أثخنتموهم فشدوا الوثاق .

وقد اختلف العلماء فى هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة ، فقيل انها منسوخة فى أهل الأوثان وانه لايجوز أن يفادوا ولايمن عليهم والناسخ لها قوله ـ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ـ وقوله ـ فاما تثقفنهم فى الحرب فشرد بهم من خلفهم ـ وقوله ـ وقاتلوا المشركين كافة ـ وبهذا قال قتادة والضحاك والسدى وابن جريج وكثير من الكوفيين قالوا والمائدة آخر ما نزل فوجب أن يقتل كل مشرك إلا من قامت الدلالة على تركه من النساء والصبيان ومن تؤخذ منه الجزية ، وهذا هو المشهور

من مذهب أبي حنيفة ، وقيل ان هذه الآية ناسخة لقوله ـ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ـ روى ذلك عن عطاء وغيره . وقال كثير من العلماء ان الآية محكمة والامام مخير بين القتل والأسر و بعد الأسر مخير بين المنّ والفداء ، و به قال مالك والشافعي والثورى والأوزاعي وأبوعبيد وغيرهم ، وهذا هو الراجح لأن النبيّ ﷺ والخلفاء الراشدين من بعده فعلوا ذلك ، وقال سعيد بن جبير لا يكون فداء ولا أسر إلا بعد الاثخان والقتل بالسيف لقوله ـ ما كان لنبيّ أن يكون له أسرى حتى يثخن في الأرض ـ فاذا أسر بعد ذلك فللامام أن يحكم بما رآه من قتل أو غيره (ذلك ولو يشاء الله لانتصر منهم) محل ذلك الرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر ذلك ، وقيل في محل نصب على المفعولية بتقدير فعل : أى افعلوا ذلك ، ويجوز أن يكون مبتدأ وخبره محذوف يدلّ عليه ماتقدّم : أى ذلك حكم الكفار ، ومعنى لو يشاء الله لانتصر منهم : أى قادر على الانتصار منهم بالانتقام منهم واهلاكهم وتعذيبهم بما شاء من أنواع العذاب (ولكن) أمركم بحربهم (ليبلو بعضكم ببعض) أى ليختبر بعضكم ببعض فيعلم المجاهدين في سبيله والصابرين على ابتلائه ويجزل ثوابهم و يعذب الكفار بأيديهم (والذين قتلوا في سبيل الله) قرأ الجمهور قاتلوا مبنيا للفاعل ، وقرأ أبو عمرو وحفص قُتِلُوا مبنيا للمفعول ، وقرأ الحسن بالتشديد مبنيا للمفعول أيضا ، وقرأ الجحدرى وعيسى بن عمر وأبو حيوة قتلوا على البناء للفاعل مع التخفيف من غير ألف ، والمعنى على القراءة الأولى والرابعة أن المجاهدين في سبيل الله ثوابهم غير ضائع ، وعلى القراءة الثانية والثالثة أن المقتولين في سبيل الله كذلك لايضيع الله سبحانه أجرهم . قال قتادة : ذكر لنا أن هذه الآية نزلت يوم أحد . ثم ذكر سبحانه ما لهم عنده من جزيل الثواب فقال (سيهديهم) أى سيهديهم الله سبحانه الى الرشد في الدنيا و يعطيهم الثواب في الآخرة (و يصلح بالهم) أى حالهم وشأنهم وأمرهم . قال أبو العالية قد ترد الهداية ، والمراد بها ارشاد المؤمنين إلى مسالك الجنان والطريق المفضية اليها ، وقال ابن زياد : يهديهم إلى محاجة منكر ونكير (ويدخلهم الجنة عرّفها لهم) أى بينها لهم حتى عرفوها من غير استدلال ، وذلك أنهم إذا دخلوا الجنة تفرّقوا إلى منازلهم . قال الواحدى : هذا قول عامة المفسرين ، وقال الحسن : وصف الله لهم الجنة في الدنيا ، فلما دخلوها عرفوها بصفتها ، وقيل فيه حذف : أى عرفوا طرقها ومساكنها و بيوتها ، وقيل هذا التعريف بدليل يدلهم عليها ، وهو الملك الموكل بالعبد يسير بين يديه حتى يدخله منزله ، كذا قال مقاتل ، وقيل معنى عرفها لهم طيبها بأنواع الملاذ ، مأخوذ من العرف ، وهو الرائحة . ثم وعدهم سبحانه على نصر دينه بقوله (يا أيها الذين آمنوا إن تنصروا الله ينصركم) أى ان تنصروا دين الله ينصركم على الكفار و يفتح لكم ، ومثله قوله ـ ولينصرنّ الله من ينصره ـ . قال قطرب : ان تنصروا نبيّ الله ينصركم (و يثبت أقدامكم) أى عند القتال وتثبيت الأقدام عبارة عن النصر والمعونة في مواطن الحرب ، وقيل على الاسلام ، وقيل على الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) الموصول في محل رفع على أنه مبتدأ وخبره محذوف تقديره فتعسوا بدليل ما بعده ودخلت الفاء تشبيها للمبتدأ بالشرط ، وانتصاب تعسا على المصدر للفعل المقدّر خبرا . قال الفراء : مثل سقيا لهم ورعيا ، وأصل التعس الانحطاط والعثار . قال ابن السكيت : التعس أن يجرّ على وجهه ، والنكس أن يجرّ على رأسه . قال والتعس أيضا الهلاك . قال الجوهرى : وأصله الكبّ وهو ضد الانتعاش ، ومنه قول مجمع بن هلال :

تقول وقد أفردتها من حليلها * تعست كما أتعستني يا مجمع

قال المبرّد : أى فكروها لهم ، وقال ابن جريج بعدا لهم ، وقال السدّى خزيا لهم ، وقال ابن زيد شقاء لهم ، وقال الحسن شتما لهم ، وقال ثعلب هلاكا لهم ، وقال الضحاك خيبة لهم ، وقيل قبحا لهم ، حكاه

النقاش ، وقال الضحاك رغما لهم ، وقال ثعلب أيضا شرا لهم . وقال أبو العالية : شقوة لهم ، واللام فى لهم للبيان كما فى قوله ـ هيت لك ـ وقوله (وأضل أعمالهم) معطوف على ماقبله داخل معه فى خبرية الموصول ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدم مما ذكره الله من التعس والاضلال : أى الأمر ذلك أو ذلك الأمر (بأنهم كرهوا ماأنزل الله) على رسوله من القرآن ، أو ماأنزل على رسله من كتبه لاشتمالها على مافى القرآن من التوحيد والبعث (فأحبط) الله (أعمالهم) بذلك السبب ، والمراد بالأعمال ماكانوا عملوا من أعمال الخير فى الصورة وان كانت باطلة من الأصل ، لأن عمل الكافر لايقبل قبل إسلامه . ثم خوّف سبحانه الكفار وأرشدهم إلى الاعتبار بحال من قبلهم ، فقال (أفلم يسيروا فى الأرض) أى ألم يسيروا فى أرض عاد وثمود وقوم لوط وغيرهم ليعتبروا (فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم) أى آخر أمر الكافرين قبلهم ، فان آثار العذاب فى ديارهم باقية . ثم بين سبحانه ماصنع بمن قبلهم ، فقال (دمّر الله عليهم) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، والتدمير الاهلاك : أى أهلكهم واستأصلهم ، يقال دمّره ودمّر عليه بمعنى . ثم توعد مشركى مكة ، فقال (وللكافرين أمثالها) أى لهؤلاء الكافرين أمثال عاقبة من قبلهم من الأمم الكافرة . قال الزجاج وابن جرير الضمير فى أمثالها يرجع إلى عاقبة الذين من قبلهم ، وانما جمع لأن العواقب متعددة بحسب تعدد الأمم المعذبة ، وقيل أمثال العقوبة ، وقيل الهلكة ، وقيل التدميرة والأول أولى لرجوع الضمير إلى ما هو مذكور قبله ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ماذكر من أن للكافرين أمثالها (بأن الله مولى الذين آمنوا) أى بسبب أن الله ناصرهم (وأن الكافرين لامولى لهم) أى لا ناصر يدفع عنهم . وقرأ ابن مسعود ذلك بأن الله ولىّ الذين آمنوا . قال قتادة : نزلت يوم أحد (إن الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجرى من تحتها الأنهار) قد تقدّم تفسير الآية فى غير موضع ، وتقدّم كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات ، والجملة مسوقة لبيان ولاية الله للمؤمنين (والذين كفروا يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام) أى يتمتعون بمتاع الدنيا وينتفعون به كأنهم أنعام ليس لهم همة إلا بطونهم وفروجهم ، ساهون عن العاقبة لاهون بما هم فيه (والنار مثوى لهم) أى مقام يقيمون به ، ومنزل ينزلونه ويستقرّون فيه ، والجملة فى محل نصب على الحال أو مستأنفة .

وقد أخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله) قال : هم أهل مكة قريش نزلت فيهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال : هم أهل المدينة الأنصار (وأصلح بالهم) قال : أمرهم . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (أضلّ أعمالهم) قال : كانت لهم أعمال فاضلة لايقبل الله مع الكفر عملا . وأخرج النحاس عنه أيضا فى قوله (فاما منا بعد وإما فداء) قال : فجعل الله النبى والمؤمنين بالخيار فى الأسارى إن شاءوا قتلوهم ، وإن شاءوا استعبدوهم ، وإن شاءوا فادوهم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال هذا منسوخ نسختها ـ فاذا انسلخ الأشهر الحرم فاقتلوا المشركين ـ . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن الحسن قال : أتى الحجاج بأسارى ، فدفع إلى ابن عمر رجلا يقتله ، فقال ابن عمر : ليس بهذا أمرنا إنما قال الله « حتى إذا أثخنتموهم فشدّوا الوثاق فاما منا بعد وإما فداء » . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف وابن المنذر وابن مردويه عن ليث قال : قلت لمجاهد : بلغنى أن ابن عباس قال لايحلّ قتل الأسارى ، لأن الله قال « فامامنا بعد وإمافداء » فقال مجاهد : لاتعبأ بهذا شيئا أدركت أصحاب رسول الله ﷺ وكلهم ينكر هذا ، ويقول هذه منسوخة إنما كانت فى الهدنة التى كانت بين النبى ﷺ وبين المشركين ، فأما اليوم فلا ، يقول الله ـ اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ـ ، ويقول ـ فاذا لقيتم

الذين كفروا فضرب الرقاب ـ فان كان من مشركى العرب لم يقبل شيء منهم إلا الاسلام ، فان لم يسلموا فالقتل ، وأما من سواهم فانهم إذا أسروا فالمسلمون فيهم بالخيار ان شاءوا قتلوهم وان شاءوا استحيوهم وان شاءوا فادوهم اذا لم يتحوّلوا عن دينهم ، فان أظهروا الاسلام لم يفادوا ، ونهى رسول الله ﷺ عن قتل الصغير والمرأة والشيخ الفانى . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هريرة عن النبى ﷺ قال « يوشك من عاش منكم أن يلقى عيسى ابن مريم إماما مهديا وحكما عدلا فيكسر الصليب ، ويقتل الخنزير ، وتوضع الجزية ، وتضع الحرب أوزارها » . وأخرج ابن سعد وأحمد والنسائى والبغوى والطبرانى وابن مردويه عن سلمة بن نفيل عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم من حديث قال : « ولا تضع الحرب أوزارها حتى يخرج يأجوج ومأجوج » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس ( وللكافرين أمثالها ) قال : لكفار قومك يا محمد مثل ما دمرت به القرى فأهلكوا بالسيف .

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ هِيَ أَشَدُّ قُوَّةً مِنْ قَرْيَتِكَ الَّتِي أَخْرَجَتْكَ أَهْلَكْنَاهُمْ فَلَا نَاصِرَ لَهُمْ * أَفَمَنْ كَانَ عَلَى بَيِّنَةٍ مِنْ رَبِّهِ كَمَنْ زُيِّنَ لَهُ سُوءُ عَمَلِهِ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ * مَثَلُ الْجَنَّةِ الَّتِي وُعِدَ الْمُتَّقُونَ فِيهَا أَنْهَارٌ مِنْ مَاءٍ غَيْرِ آسِنٍ وَأَنْهَارٌ مِنْ لَبَنٍ لَمْ يَتَغَيَّرْ طَعْمُهُ وَأَنْهَارٌ مِنْ خَمْرٍ لَذَّةٍ لِلشَّارِبِينَ وَأَنْهَارٌ مِنْ عَسَلٍ مُصَفًّى وَلَهُمْ فِيهَا مِنْ كُلِّ الثَّمَرَاتِ وَمَغْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ كَمَنْ هُوَ خَالِدٌ فِي النَّارِ وَسُقُوا مَاءً حَمِيمًا فَقَطَّعَ أَمْعَاءَهُمْ * وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُ إِلَيْكَ حَتَّى إِذَا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ قَالُوا لِلَّذِينَ أُوتُوا الْعِلْمَ مَاذَا قَالَ آنِفًا أُولَئِكَ الَّذِينَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ وَاتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ * وَالَّذِينَ اهْتَدَوْا زَادَهُمْ هُدًى وَآتَاهُمْ تَقْوَاهُمْ * فَهَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا السَّاعَةَ أَنْ تَأْتِيَهُمْ بَغْتَةً فَقَدْ جَاءَ أَشْرَاطُهَا فَأَنَّى لَهُمْ إِذَا جَاءَتْهُمْ ذِكْرَاهُمْ * فَاعْلَمْ أَنَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنْبِكَ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مُتَقَلَّبَكُمْ وَمَثْوَاكُمْ *

خوّف سبحانه الكفار بأنه قد أهلك من هو أشدّ منهم ، فقال ( وكأين من قرية هى أشدّ قوّة من قريتك التى أخرجتك أهلكناهم ) قد قدّمنا أن كأين مركبة من الكاف وأىّ ، وأنها بمعنى كم الخبرية : أى وكم من قرية ، وأنشد الأخفش قول لبيد :

وكأين رأينا من ملوك وسوقة * ومفتاح قيد للأسير المكبل

ومعنى الآية وكم من أهل قرية هم أشدّ قوّة من أهل قريتك التى أخرجوك منها أهلكناهم ( فلا ناصر لهم ) فبالأولى من هو أضعف منهم وهم قريش الذين هم أهل قرية النبى ﷺ وهى مكة ، فالكلام على حذف المضاف كما فى قوله « واسأل القرية » قال مقاتل : أى أهلكناهم بالعذاب حين كذبوا رسولهم . ثم ذكر سبحانه الفرق بين حال المؤمن وحال الكافر ، فقال ( أفمن كان على بينة من ربه ) والهمزة للانكار ، والفاء للعطف على مقدّر كنظائره ومن مبتدأ ، والخبر ( كمن زين له سوء عمله ) وأفرد فى هذا باعتبار لفظ من ، وجمع فى قوله ( واتبعوا أهواءهم ) باعتبار معناها ، والمعنى أنه لا يستوى من كان على يقين من ربه ولا يكون كمن زين له سوء عمله ، وهو عبادة الأوثان والاشراك بالله ، والعمل بمعاصى الله واتبعوا أهواءهم فى عبادتها وانهمكوا فى أنواع الضلالات بلا شبهة توجب الشك فضلا عن حجة نيرة .

ثم

ثم لما بين سبحانه الفرق بين الفريقين فى الاهتداء والضلال بين الفرق فى مرجعهما ومآلهما ، فقال ( مثل الجنة التى وعد المتقون ) والجملة مستأنفة لشرح محاسن الجنة ، و بيان مافيها ، ومعنى مثل الجنة وصفها العجيب الشأن ، وهو مبتدأ وخبره محذوف . قال النضر بن شميل : تقديره مايسمعون ، وقدّره سيبويه فيما يتلى عليكم مثل الجنة قال : والمثل هو الوصف ومعناه وصف الجنة ، وجملة ( فيها أنهار من ماء غير آسن ) الخ مفسرة للمثل ، وقيل إن مثل زائدة ، وقيل إن مثل الجنة مبتدأ ، والخبر فيها أنهار ، وقيل خبره كمن هو خالد ، والآسن المتغير ، يقال أسن الماء يأسن أسونا إذا تغيرت رائحته ، ومثله الآجن ، ومنه قول زهير :

قـد أترك القرن مصفرا أنامله ✱ يميد فى الرمح ميد المائح الآسن

قرأ الجمهور آسن بالمدّ . وقرأ حميد وابن كثير بالقصر ، وهما لغتان كحاذر وحذر . وقال الأخفش : ان الممدود يراد به الاستقبال ، والمقصور يراد به الحال ( وأنهار من لبن لم يتغير طعمه ) أى لم يحمض كما تغير ألبان الدنيا ، لأنها لم تخرج من ضروع الابل والغنم والبقر ( وأنهار من خمر لذة للشاربين ) أى لذيذة لهم طيبة الشرب لا يتكرهها الشاربون ، يقال شراب لذ ولذيذ وفيه لذة بمعنى ، ومثل هذه الآية قوله ـ بيضاء لذة للشاربين ـ قرأ الجمهور لذة بالجرّ صفة لخمر ، وقرئ بالنصب على أنه مصدر ، أو مفعول له ، وقرىء بالرفع صفة لأنهار ( وأنهار من عسل مصفى ) أى مصفى مما يخالطه من الشمع والقذى والعكر والكدر ( ولهم فيها من كل الثمرات ) أى لأهل الجنة فى الجنة مع ماذكر من الأشربة من كل الثمرات : أى من كل صنف من أصنافها ، ومن زائدة للتوكيد ( ومغفرة من ربهم ) لذنوبهم ، وتنكير مغفرة للتعظيم : أى ولهم مغفرة عظيمة كائنة من ربهم ( كمن هو خالد فى النار ) هو خبر لمبتدأ محذوف ، والتقدير أمن هو فى نعيم الجنة على هذه الصفة خالدا فيها كمن هو خالد فى النار ، أو خبر لقوله مثل الجنة كما تقدّم ، ورجح الأوّل الفراء فقال : أراد أمن كان فى هذا النعيم كمن هو خالد فى النار . وقال الزجاج : أى أفمن كان على بينة من ربه وأعطى هذه الأشياء كمن زين له سوء عمله وهو خالد فى النار فقوله كمن بدل من قوله أفمن زين له سوء عمله . وقال ابن كيسان : ليس مثل الجنة التى فيها الثمار والأنهار كمثل النار التى فيها الحميم والزقوم ، وليس مثل أهل الجنة فى النعيم كمثل أهل النار فى العـذاب الأليم ، وقوله ( وسقوا ماء حميما ) عطف على الصلة عطف جملة فعلية على اسمية لـكنه راعى فى الأولى لفظ من ، وفى الثانية معناها ، والحميم الماء الحارّ الشديد الغليان ، فاذا شربوه قطع أمعاءهم ، وهو معنى قوله ( فقطع أمعاءهم ) لفرط حرارته . والأمعاء جمع معى ، وهى مافى البطون من الحوايا ( ومنهم من يستمع إليك ) أى من هؤلاء الـكفار الذين يتمتعون ويأكلون كما تأكل الأنعام من يستمع إليك وهم المنافقون ، أفرد الضمير باعتبار لفظ من ، وجمع فى قوله ( حتى إذا خرجوا من عندك ) باعتبار معناها ، والمعنى أن المنافقين كان يحضرون مواقف وعظ رسول الله ﷺ ومواطن خطبه التى يمليها على المسلمين حتى إذا خرجوا من عنده ( قالوا للذين أوتوا العلم ) وهم علماء الصحابة ، وقيل عبد الله بن عباس ، وقيل عبد الله بن مسعود ، وقيل أبو الدرداء ، والأوّل أولى : أى سألوا أهل العلم ، فقالوا لهم ( ماذا قال آنفا ) أى ماذا قال النبى الساعة على طريقة الاستهزاء والمعنى أنا لم نلتفت إلى قوله ، وآنفا يراد به الساعة التى هى أقرب الأوقات ، ومنه أمر آنف ، أى مستأنف وروضة أنف : أى لم يرعها أحد ، وانتصابه على الظرفيـة : أى وقتا مؤتنفا ، أو حال من الضمير فى قال . قال الزجاج : هو من استأنفت الشىء إذا ابتدأته ، وأصله مأخوذ من أنف الشىء لما تقدّم منه ، مستعار من الجارحة ، ومنه قول الشاعر :

ويحرم سرّ جارتهم عليهم ✱ ويأكل جارهم أنف القصاع

والاشارة بقوله ( أولئك ) إلى المذكورين من المنافقين ( الذين طبع الله على قلوبهم ) فلم يؤمنوا ولا توجهت قلوبهم الى شيء من الخير (واتبعوا أهواءهم) فى الكفر والعناد . ثم ذكر حال أضدادهم ، فقال ( والذين اهتدوا زادهم هدى ) أى والذين اهتدوا الى طريق الخير ، فآمنوا بالله وعملوا بما أمرهم به زادهم هدى بالتوفيق ، وقيل زادهم النبي ﷺ ، وقيل زادهم القرآن . وقال الفراء : زادهم اعراض المنافقين واستهزاؤهم هدى ، وقيل زادهم نزول الناسخ هدى ، وعلى كل تقدير فالمراد أنه زادهم إيمانا وعلما و بصيرة فى الدين ( وآتاهم تقواهم ) أى ألهمهم إياها وأعانهم عليها . والتقوى . قال الربيع : هى الخشية . وقال السدى : هى ثواب الآخرة . وقال مقاتل : هى التوفيق للعمل الذى يرضاه ، وقيل العمل بالناسخ وترك المنسوخ ، وقيل ترك الرخص والأخذ بالعزائم ( فهل ينظرون إلا الساعة ) أى القيامة ( أن تأتيهم بغتة ) أى فجأة ، وفى هذا وعيد للكفار شديد ، وقوله « أن تأتيهم بغتة » بدل من الساعة بدل اشتمال . وقرأ أبو جعفر الرواسى إن تأتهم بان الشرطية ( فقد جاء أشراطها ) أى أماراتها وعلاماتها وكانوا قد قرءوا فى كتبهم أن النبي ﷺ آخر الأنبياء ، فبعثته من أشراطها . قاله الحسن والضحاك . والأشراط جمع شرط بسكون الراء وفتحها ، وقيل المراد بأشراطها هنا أسبابها التى هى دون معظمها ، وقيل أراد بعلامات الساعة انشقاق القمر والدخان ، كذا قال الحسن ، وقال الكلبى : كثرة المال والتجارة وشهادة الزور ، وقطع الأرحام ، وقلة الكرام ، وكثرة اللئام ، ومنه قول أبى زيد الأسود :

فان كنت قد أزمعت بالصرم بيننا ❋ فقد جعلت أشراط أوله تبدو

( فأنى لهم إذا جاءتهم ذكراهم ) ذكراهم مبتدأ وخبره فانى لهم : أى أنى لهم التذكر إذا جاءتهم الساعة كقوله ــ يومئذ يتذكر الانسان وأنى له الذكرى ــ وذا جاءتهم اعتراض بين المبتدأ والخبر ( فاعلم أنه لا إله إلا الله ) أى اذا علمت أن مدار الخير هو التوحيد والطاعة ، ومدار الشر هو الشرك والعمل بمعاصى الله فاعلم أنه لااله غيره ولارب سواه ، والمعنى اثبت على ذلك واستمر عليه لأنه ﷺ قد كان عالما بأنه لااله الاالله قبل هذا ، وقيل ماعلمته استدلالا فاعلمه خبرا يقينا ، وقيل المعنى فاذكر أنه لااله الا الله ، فعبر عن الذكر بالعلم ( واستغفر لذنبك ) أى استغفر الله أن يقع منك ذنب أواستغفر الله ليعصمك ، أو استغفره مما ربما يصدر منك من ترك الأولى ، وقيل الخطاب له ، والمراد الأمة ، ويأبى هذا قوله ( وللمؤمنين والمؤمنات ) فان المراد به استغفاره لذنوب أمته بالدعاء لهم بالمغفرة عما فرط من ذنوبهم ( والله يعلم متقلبكم ) فى أعمالكم ( ومثواكم ) فى الدار الآخرة ، وقيل متقلبكم فى أعمالكم نهارا ومثواكم فى ليلكم نياما ، وقيل متقلبكم فى أصلاب الآباء إلى أرحام الأمهات ومثواكم فى الأرض : أى مقامكم فيها . قال ابن كيسان : متقلبكم من ظهر إلى بطن فى الدنيا ، ومثواكم فى القبور .

وقد أخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس « أن النبي ﷺ لما خرج من مكة إلى الغار التفت إلى مكة وقال : أنت أحب بلاد الله إلى ، ولولا أن أهلك أخرجونى منك لم أخرج فأعتى الأعداء من عتا على الله فى حرمه ، أو قتل غير قاتله ، أو قتل بدخول الجاهلية » فأنزل الله ( وكأين من قرية ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( أنهار من ماء غير آسن ) قال : غير متغير . وأخرج أحمد والترمذى وصححه وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن معاوية بن حيدة سمعت رسول الله ﷺ يقول « فى الجنة بحر اللبن وبحر الماء وبحر العسل ، وبحر الخمر ، ثم تشقق الأنهار منها » . وأخرج الحارث بن أبى أسامة فى مسنده والبيهقى عن كعب قال : نهر النيل نهر العسل فى الجنة ، ونهر دجلة نهر اللبن فى الجنة ، ونهر الفرات نهر الخمر فى الجنة ،

ونهر سيحان نهر الماء فى الجنة . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس فى قوله « حتى إذا خرجوا من عندك قالوا للذين أوتوا العلم ماذا قال آنفا » قال : كنت فيمن يسأل . وأخرج عبد بن حميد من وجه آخر عنه فى الآية قال : أنا منهم ، وفى هذا منقبة لابن عباس جليلة لأنه كان اذ ذاك صبيا غير بالغ ، فان النبى ﷺ مات وهو فى سن البلوغ ، فسؤال الناس له عن معانى القرآن فى حياة النبى ﷺ ووصف الله سبحانه للمسئولين بأنهم الذين أوتوا العلم وهو منهم من أعظم الأدلة على سعة علمه ومزيد فقهه فى كتاب الله وسنة رسوله مع كون أترابه وأهل سنه إذ ذاك يلعبون مع الصبيان . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة قال : كانوا يدخلون على رسول الله ﷺ فاذا خرجوا من عنده قالوا لابن عباس ماذا قال آنفا ، فيقول كذا وكذا ، وكان ابن عباس أصغر القوم ، فأنزل الله الآية ، فكان ابن عباس من الذين أوتوا العلم . وأخرج ابن أبى شيبة وابن عساكر عن ابن بريدة فى الآية قال : هو عبد الله بن مسعود . وأخرج ابن عساكر من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : هو عبد الله بن مسعود . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( والذين اهتدوا زادهم هدى وآتاهم تقواهم) قال : لما أنزل القرآن آمنوا به ، فكان هدى ، فلما تبين الناسخ من المنسوخ زادهم هدى . وأخرج ابن المنذر عنه (فقد جاء أشراطها ) قال : أوّل الساعات ، وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أنس قال : قال رسول الله ﷺ « بعثت أنا والساعة كهاتين ، وأشار بالوسطى والسبابة » ومثله عند البخارى من حديث سهل بن سعد ، وفى الباب أحاديث كثيرة فيها بيان أشراط الساعة و بيان ما قد وقع منها وما لم يكن قد وقع ، وهى تأتى فى مصنف مستقل فلا نطيل بذكرها . وأخرج الطبرانى وابن مردويه والديلمى عن عبد الله بن عمرو عن النبى ﷺ قال « أفضل الذكر لا اله إلا الله ، وأفضل الدعاء الاستغفار » ثم قرأ (فاعلم أنه لا إله إلا الله واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات) . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة فى قوله ـ واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ـ قال رسول الله ﷺ « انى لأستغفر الله فى اليوم سبعين مرة » وأخرج أحمد ومسلم والترمذى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عبد الله بن سرجس قال : أتيت النبى ﷺ فأكلت معه من طعام ، فقلت غفر الله لك يارسول الله قال ولك ، فقيل أتستغفر لك يارسول الله صلى الله عليه وسلم ؟ قال نعم ولكم ، وقرأ « واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات» وقد ورد أحاديث فى استغفاره صلى الله عليه وآله وسلم لنفسه ولأمته وترغيبه فى الاستغفار . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( والله يعلم متقلبكم ) فى الدنيا (ومثواكم )فى الآخرة .

وَيَقُولُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَوْلَا نُزِّلَتْ سُورَةٌ فَإِذَا أُنْزِلَتْ سُورَةٌ مُحْكَمَةٌ وَذُكِرَ فِيهَا الْقِتَالُ رَأَيْتَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ يَنْظُرُونَ إِلَيْكَ نَظَرَ الْمَغْشِيِّ عَلَيْهِ مِنَ الْمَوْتِ فَأَوْلَى لَهُمْ * طَاعَةٌ وَقَوْلٌ مَعْرُوفٌ فَإِذَا عَزَمَ الْأَمْرُ فَلَوْ صَدَقُوا اللَّهَ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ * فَهَلْ عَسَيْتُمْ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ أَنْ تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ وَتُقَطِّعُوا أَرْحَامَكُمْ * أُولَٰئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ فَأَصَمَّهُمْ وَأَعْمَىٰ أَبْصَارَهُمْ * أَفَلَا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا * إِنَّ الَّذِينَ ارْتَدُّوا عَلَىٰ أَدْبَارِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ

الهدى الشيطان سول لهم وأملى لهم * ذلك بأنهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الأمر والله يعلم أسرارهم * فكيف إذا توفتهم الملائكة يضربون وجوههم وأدبارهم * ذلك بأنهم اتبعوا ما أسخط الله وكرهوا رضوانه فأحبط أعمالهم * أم حسب الذين في قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم * ولو نشاء لأريناكهم فلعرفتهم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم أعمالكم * ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلوا أخباركم *

سأل المؤمنون ربهم عزّ وجلّ أن ينزل على رسوله ﷺ سورة يأمرهم فيها بقتال الكفار حرصا منهم على الجهاد ونيل ما أعدّ الله للمجاهدين من جزيل الثواب ، فحكى الله عنهم ذلك بقوله ( ويقول الذين آمنوا لولا نزلت سورة ) أى هلا نزلت ( فاذا أنزلت سورة محكمة ) أى غير منسوخة ( وذكر فيها القتال ) أى فرض الجهاد قال قتادة : كل سورة ذكر فيها الجهاد فهى محكمة ، وهى أشدّ القرآن على المنافقين ، وفى قراءة ابن مسعود فاذا أنزلت سورة محدثة : أى محدثة النزول . قرأ الجمهور فاذا أنزلت ، وذكر على بناء الفعلين للمفعول . وقرأ زيد بن علىّ وابن عمير نزلت وذكر على بناء الفعلين للفاعل ونصب القتال ( رأيت الذين فى قلوبهم مرض ) أى شكّ ، وهم المنافقون ( ينظرون اليك نظر المغشىّ عليه من الموت ) أى ينظرون اليك نظر من شخص بصره عند الموت لجبنهم عن القتال وميلهم الى الكفار . قال ابن قتيبة والزجاج : يريد أنهم يشخصون نحوك بأبصارهم وينظرون اليك نظرا شديدا كما ينظر الشاخص بصره عند الموت ( فأولى لهم ) قال الجوهرى : وقولهم أولى لك تهديد ووعيد ، وكذا قال مقاتل والكلبى وقتادة . قال الاصمعى : معنى قولهم فى التهديد أولى لك : أى وليك وقاربك ماتكره ، وأنشد قول الشاعر :

فعادى بين هاديتين منها * وأولى أن يزيد على الثلاث

أى قارب أن يزيد . قال ثعلب ولم يقل فى أولى أحسن مما قاله الاصمعى . وقال المبرد : يقال لمن همّ بالغضب ثم أفلت أولى لك : أى قاربت الغضب ، وقال الجرجانى : هو مأخوذ من الويل : أى فويل لهم ، وكذا قال فى الكشاف . قال قتادة أيضا كأنه قال العقاب أولى لهم ، وقوله ( طاعة وقول معروف ) كلام مستأنف : أى أمرهم طاعة ، أو طاعة وقول معرف خير لكم . قال الخليل وسيبويه : ان التقدير طاعة وقول معروف أحسن وأمثل لكم من غيرهما ، وقيل ان طاعة خبر أولى ، وقيل ان طاعة صفة لسورة ، وقيل ان لهم خبر مقدّم وطاعة مبتدأ مؤخر ، والأول أولى ( فاذا عزم الأمر ) عزم الأمر جدّ الأمر : أى جدّ القتال ووجب وفرض ، وأسند العزم الى الأمر وهو لأصحابه مجازا ، وجواب اذا قيل هو فلو صدقوا الله ، وقيل محذوف تقديره كرهوه . قال المفسرون : معناه إذا جدّ الأمر ولزم فرض القتال خالفوا وتخلفوا ( فلو صدقوا الله ) فى اظهار الايمان والطاعة ( لكان خيرا لهم ) من المعصية والمخالفة ( فهل عسيتم ان توليتم أن تفسدوا فى الأرض وتقطعوا أرحامكم ) هذا خطاب للذين فى قلوبهم مرض بطريق الالتفات لمزيد التوبيخ والتقريع . قال الكلبى : أى فهل عسيتم ان توليتم أمر الأمة أن تفسدوا فى الأرض بالظلم ، وقال كعب أن تفسدوا فى الأرض : أى بقتل بعضكم بعضا ، وقال قتادة : ان توليتم عن طاعة كتاب الله عزّ وجلّ أن تفسدوا فى الأرض بسفك الدماء وتقطعوا أرحامكم . وقال ابن جريج : ان توليتم عن الطاعة ، وقيل أعرضتم عن القتال وفارقتم أحكامه ، قرأ الجمهور توليتم مبنيا للفاعل ، وقرأ

على بن أبى طالب بضم التاء والواو وكسر اللام مبنيا للمفعول ، وبها قرأ ابن أبى اسحق وورش عن يعقوب ، ومعناها فهل عسيتم ان ولى عليكم ولاة جائرين أن تخرجوا عليهم فى الفتنة وتحاربوهم وتقطعوا أرحامكم بالبغى والظلم والقتل ، وقرأ الجمهور وتقطعوا بالتشديد على التكثير ، وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه وسلام وعيسى و يعقوب بالتخفيف من القطع يقال : عسيت أن أفعل كذا ، وعسيت بالفتح والكسر لغتان ذكره الجوهرى وغيره وخبر عسيتم هو أن تفسدوا ، والجملة الشرطية بينهما اعتراض ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى المخاطبين بما تقدّم وهو مبتدأ وخبره (الذين لعنهم الله) : أى أبعدهم من رحمته وطردهم عنها (فأصمهم) عن استماع الحق (وأعمى أبصارهم) عن مشاهدة ما يستدلون به على التوحيد والبعث وحقية سائر مادعاهم اليه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والاستفهام فى قوله (أفلا يتدبرون القرآن) للانكار ، والمعنى أفلا يتفهمونه فيعملون بما اشتمل عليه من المواعظ الزاجرة والحجج الظاهرة والبراهين القاطعة التى تكفى من له فهم وعقل وتزجره عن الكفر بالله والاشراك به والعمل بمعاصيه (أم على قلوب أقفالها) أم هى المنقطعة : أى بل أعلى قلوب أقفالها فهم لايفهمون ولا يعقلون . قال مقاتل : يعنى الطبع على القلوب والاقفال استعارة لانغلاق القلب عن معرفة الحق ، وإضافة الاقفال الى القلوب للتنبيه على أن المراد بها ماهو للقلوب بمنزلة الأقفال للأبواب ، ومعنى الآية أنه لايدخل فى قلوبهم الايمان ولايخرج منها الكفر والشرك ، لأن الله سبحانه قد طبع عليها ، والمراد بهذه القلوب قلوب هؤلاء المخاطبين : قرأ الجمهور أقفالها بالجمع ، وقرئ إقفالها بكسر الهمزة على أنه مصدر كالاقبال (ان الذين ارتدوا على أدبارهم) أى رجعوا كفارا كما كانوا . قال قتادة : هم كفار أهل الكتاب كفروا بالنبي ﷺ بعد ماعرفوا نعته عندهم ، وبه قال ابن جرير وقال الضحاك والسدّى : هم المنافقون قعدوا عن القتال وهذا أولى ، لأن السياق فى المنافقين (من بعد ماتبين لهم الهدى) بما جاءهم به رسول الله ﷺ من المعجزات الظاهرة والدلائل الواضحة (الشيطان سوّل لهم) أى زين لهم خطاياهم وسهل لهم الوقوع فيها ، وهذه الجملة خبر ان ، ومعنى (وأملى لهم) أن الشيطان مدّ لهم فى الأمل ووعدهم طول العمر ، وقيل ان الذى أملى لهم هو الله عزّ وجل على معنى أنه لم يعاجلهم بالعقوبة : قرأ الجمهور أملى مبنيا للفاعل وقرأ أبو عمرو وابن أبى اسحق وعيسى بن عمر وأبو جعفر وشيبة على البناء للمفعول . قيل وعلى هذه القراءة يكون الفاعل هو الله أو الشيطان كالقراءة الأولى ، وقد اختار القول بأن الفاعل الله الفرّاء والمفضل ، والأولى اختيار أنه الشيطان لتقدّم ذكره قريبا ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدّم من ارتدادهم ، وهو مبتدأ وخبره (بأنهم قالوا للذين كرهوا مانزل الله) أى بسبب أن هؤلاء المنافقين الذين ارتدّوا على أدبارهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله ، وهم المشركون (سنطيعكم فى بعض الأمر) وهذا البعض هو عداوة رسول الله ﷺ ومخالفة ماجاء به ، وقيل المعنى ان المنافقين قالوا لليهود سنطيعكم فى بعض الأمر ، وقيل ان القائلين اليهود والذين كرهوا ماأنزل الله المنافقون ، وقيل ان الاشارة بقوله «ذلك» الى الاملاء ، وقيل الى التسويل ، والأوّل أولى ، و يؤيد كون القائلين المنافقين والكارهين اليهود قوله تعالى ـ ألم تر الى الذين نافقوا يقولون لاخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب لئن أخرجتم لنخرجنّ معكم ولا نطيع فيكم أحدا أبدا وان قوتلتم لننصرنكم ـ ولما كان قولهم المذكور للذين كرهوا ماأنزل الله بطريقة السرّ بينهم . قال الله سبحانه (والله يعلم أسرارهم) قرأ الجمهور بفتح الهمزة جمع سرّ ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم ، وقرأ الكوفيون وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم وابن وثاب والأعمش بكسر الهمزة على المصدر : أى اخفاءهم (فكيف إذا توفتهم الملائكة) الفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها ، وكيف فى محل رفع على أنها خبر مقدّم ، والتقدير فكيف علمه

بأسرارهم اذا توفتهم الملائكة ، أو فى محل نصب بفعل محذوف : أى فكيف يصنعون ، أو خبر لكان مقدرة : أى فكيف يكونون ، والظرف معمول للمقدر ، قرأ الجمهور توفتهم ، وقرأ الأعمش توفاهم ، وجملة (يضربون وجوههم وأدبارهم) فى محل نصب على الحال من فاعل توفتهم أو من مفعوله : أى ضاربين وجوههم وضاربين أدبارهم ، وفى الكلام تخويف وتشديد ، والمعنى أنه اذا تأخر عنهم العذاب فسيكون حالهم هذا ، وهو تصوير لتوفيهم على أقبح حال وأشنعه ، وقيل ذلك عند القتال نصرة من الملائكة لرسول الله ﷺ ، وقيل ذلك يوم القيامة ، والأوّل أولى ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى التوفى المذكور على الصفة المذكورة ، وهو مبتدأ وخبره (بأنهم اتبعوا ما أسخط الله) أى بسبب اتباعهم مايسخط الله من الكفر والمعاصى ، وقيل كتمانهم مافى التوراة من نعت نبينا ﷺ ، والأوّل أولى لما فى الصيغة من العموم (وكرهوا رضوانه) أى كرهوا مايرضاه الله من الايمان والتوحيد والطاعة (فأحبط الله أعمالهم) بهذا السبب ، والمراد بأعمالهم الأعمال التى صورتها صورة الطاعة والافلا عمل لكافر ، أوما كانوا قد عملوا من الخير قبل الردّة (أم حسب الذين فى قلوبهم مرض) يعنى المنافقين المذكورين سابقا ، وأم هى المنقطعة : أى بل أحسب المنافقون (أن لن يخرج الله أضغانهم) الاخراج بمعنى الاظهار ، والأضغان جمع ضغن ، وهو مايضمر من المكروه ، واختلف فى معناه ، فقيل هو الغشّ ، وقيل الحسد ، وقيل الحقد . قال الجوهرى : الضغن والضغينة الحقد ، وقال قطرب : هو فى الآية العداوة ، وأن هى المخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن مقدّر (ولو نشاء لأريناكهم) أى لأعلمناكهم وعرّفناكهم بأعيانهم معرفة تقوم مقام الرؤية ، تقول العرب : سأريك ماأصنع : أى سأعلمك (فلعرفتهم بسيماهم) أى بعلاماتهم الخاصة بهم التى يتميزون بها . قال الزجاج : المعنى لو نشاء لجعلنا على المنافقين علامة ، وهى السيما فلعرفتهم بتلك العلامة ، والفاء لترتيب المعرفة على الاراءة ، ومابعدها معطوف على جواب لو ، وكررت فى المعطوف للتأكيد ، وأما اللام فى قوله (ولتعرفنهم فى لحن القول) فهى جواب قسم محذوف . قال المفسرون : لحن القول فحواه ومقصده ومغزاه ومايعرّضون به من تهجين أمرك وأمر المسلمين ، وكان بعد هذا لايتكلم منافق عنده إلاعرفه . قال أبو زيد : لحنت له اللحن اذا قلت له قولا يفقهه عنك ويخفى على غيره ، ومنه قول الشاعر :

منطق صائب وتلحن أحيانا * وخير الكلام ما كان لحنا

أى أحسنه ما كان تعريضا يفهمه المخاطب ولا يفهمه غيره لفطنته وذكائه ، وأصل اللحن امالة الكلام الى نحو من الأنحاء لغرض من الأغراض (والله يعلم أعمالكم) لاتخفى عليه منها خافية فيجازيكم بها ، وفيه وعيد شديد (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) أى لنعاملنكم معاملة المختبر ، وذلك بأن نأمركم بالجهاد حتى نعلم من امتثل الأمر بالجهاد وصبر على دينه ومشاقّ ما كلف به . قرأ الجمهور الأفعال الثلاثة بالنون ، وقرأ أبو بكر عن عاصم بالتحتية فيها كلها ، ومعنى (ونبلو أخباركم) نظهرها ونكشفها امتحانا لكم ليظهر للناس من أطاع ما أمره الله به ، ومن عصى ، ومن لم يمتثل ، وقرأ الجمهور ونبلو بنصب الواو عطفا على قوله حتى نعلم ، وروى ورش (رويس) عن يعقوب اسكانها على القطع عما قبله .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله تعالى خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم بحقو الرحمن ، فقال مه . قالت هذا مقام العائذ بك من القطيعة ؟ قال نعم أترضى أن أصل من وصلك وأقطع من قطعك ؟ قالت بلى . قال فذلك لك ، ثم قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اقرءوا ان شئتم فهل عسيتم الآية الى قوله أم على قلوب أقفالها » والأحاديث فى صلة الرحم كثيرة جدّا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ان الذين ارتدّوا على أدبارهم) قال هم

أهل

أهل النفاق . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله ( أم حسب الذين فى قلوبهم مرض أن لن يخرج الله أضغانهم ) قال أعمالهم خبثهم والحسد الذى فى قلوبهم ، ثم دلّ الله تعالى النبىّ ﷺ بعد على المنافقين فكان يدعو باسم الرجل من أهل النفاق . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن أبى سعيد الخدرى فى قوله ( ولنعرفنهم فى لحن القول ) قال ببغضهم علىّ بن أبى طالب .

إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ وَشَاقُّوا ٱلرَّسُولَ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ ٱلْهُدَىٰ لَنْ يَضُرُّوا ٱللَّهَ شَيْئًا وَسَيُحْبِطُ أَعْمَٰلَهُمْ * يَٰأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا أَطِيعُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ وَلَا تُبْطِلُوا أَعْمَٰلَكُمْ * إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِ ٱللَّهِ ثُمَّ مَاتُوا وَهُمْ كُفَّارٌ فَلَنْ يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ * فَلَا تَهِنُوا وَتَدْعُوا إِلَى ٱلسَّلْمِ وَأَنْتُمُ ٱلْأَعْلَوْنَ وَٱللَّهُ مَعَكُمْ وَلَنْ يَتِرَكُمْ أَعْمَٰلَكُمْ * إِنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَإِنْ تُؤْمِنُوا وَتَتَّقُوا يُؤْتِكُمْ أُجُورَكُمْ وَلَا يَسْـَٔلْكُمْ أَمْوَٰلَكُمْ * إِنْ يَسْـَٔلْكُمُوهَا فَيُحْفِكُمْ تَبْخَلُوا وَيُخْرِجْ أَضْغَٰنَكُمْ * هَٰأَنْتُمْ هَٰؤُلَاءِ تُدْعَوْنَ لِتُنْفِقُوا فِي سَبِيلِ ٱللَّهِ فَمِنْكُمْ مَنْ يَبْخَلُ وَمَنْ يَبْخَلْ فَإِنَّمَا يَبْخَلُ عَنْ نَفْسِهِ وَٱللَّهُ ٱلْغَنِيُّ وَأَنْتُمُ ٱلْفُقَرَاءُ وَإِنْ تَتَوَلَّوْا يَسْتَبْدِلْ قَوْمًا غَيْرَكُمْ ثُمَّ لَا يَكُونُوا أَمْثَٰلَكُمْ *

قوله ( ان الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله ) المراد بهؤلاء هم المنافقون ، وقيل أهل الكتاب ، وقيل هم المطعمون يوم بدر من المشركين ، ومعنى صدّهم عن سبيل الله منعهم للناس عن الاسلام واتباع الرسول ﷺ (و) معنى (شاقو الرسول) عادوه وخالفوه (من بعد ماتبين لهم الهدى) أى علموا أنه صلى الله عليه وآله وسلم نبىّ من عند الله بما شاهدوا من المعجزات الواضحة والحجج القاطعة ( لن يضروا الله شيئا) بتركهم الايمان و إصرارهم على الكفر وماضروا الا أنفسهم (وسيحبط أعمالهم) أى يبطلها ، والمراد بهذه الأعمال ماصورته صورة أعمال الخير كاطعام الطعام وصلة الأرحام وسائر ما كانوا يفعلونه من الخير وان كانت باطلة من الأصل ، لأن الكفر مانع ، وقيل المراد بالأعمال المكائد التى نصبوها لابطال دين الله والغوائل التى كانوا يبغونها برسول الله ﷺ . ثم أمر سبحانه عباده المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله ، فقال (ياأيها الذين آمنوا أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ) فيما أمرتم به من الشرائع المذكورة فى كتاب الله وسنة رسوله ، ثم نهاهم عن أن يبطلوا أعمالهم كما أبطلت الكفار أعمالها بالاصرار على الكفر فقال (ولاتبطلوا أعمالكم) قال الحسن : أى لاتبطلوا حسناتكم بالمعاصى . وقال الزهرى : بالكبائر . وقال الكلبى وابن جريج : بالرياء والسمعة ، وقال مقاتل بالمنّ . والظاهر النهى عن كل سبب من الأسباب التى توصل الى بطلان الأعمال كائنا ما كان من غير تخصيص بنوع معين . ثم بين سبحانه أنه لايغفر للمصرّين على الكفر والصدّ عن سبيل الله ، فقال (ان الذين كفروا وصدّوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم ) فقيد سبحانه عدم المغفرة بالموت على الكفر ، لأن باب التوبة وطريق المغفرة لايغلقان على من كان حيا ، وظاهر الآية العموم وان كان السبب خاصا . ثم نهى سبحانه المؤمنين عن الوهن والضعف ، فقال ( فلا تهنوا ) أى تضعفوا عن القتال ، والوهن الضعف ( وتدعوا إلى السلم ) أى ولا تدعوا الكفار إلى الصلح ابتداء منكم ، فان ذلك لا يكون إلا عند الضعف . قال الزجاج : منع

الله المسلمين أن يدعوا الكفار إلى الصلح وأمرهم بحربهم حتى يسلموا : وقرأ أبو عبد الرحمن السلمى وتدعوا بتشديد الدال من ادّعى القوم وتداعوا . قال قتادة : معنى الآية لاتكونوا أوّل الطائفتين ضرعت إلى صاحبتها .

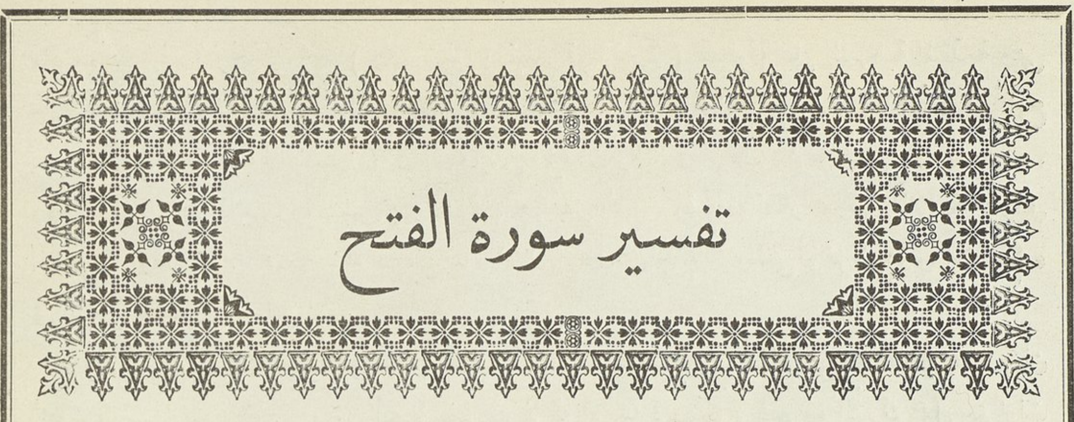
واختلف أهل العلم فى هذه الآية هل هى محكمة أو منسوخة ؟ فقيل انها محكمة ، وانها ناسخة لقوله ـ وان جنحوا للسلم فاجنح لها ـ ، وقيل منسوخة بهذه الآية * ولا يخفاك أنه لامقتضى للقول بالنسخ فان الله سبحانه نهى المسلمين فى هذه الآية عن أن يدعوا إلى السلم ابتداء ولم ينه عن قبول السلم اذا جنح اليه المشركون ، فالآيتان محكمتان ولم يتواردا على محل واحد حتى يحتاج إلى دعوى النسخ أو التخصيص ، وجملة ( وأنتم الأعلون ) فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة مقرّرة لما قبلها من النهى : أى وأنتم الغالبون بالسيف والحجة . قال الكلبى : أى آخر الأمر لكم وان غلبوكم فى بعض الأوقات ، وكذا جملة قوله ( والله معكم ) فى محل نصب على الحال : أى معكم بالنصر والمعونة عليهم ( ولن يتركم أعمالكم ) أى لن ينقصكم شيئا من ثواب أعمالكم : يقال وتره يتره وترا اذا نقصه حقه ، وأصله من وترت الرجل اذا قتلت له قريبا أو نهبت له مالا ، ويقال فلان مأتور اذا قتل له قتيل ولم يؤخذ بدمه . قال الجوهرى : أى لن ينقصكم فى أعمالكم كما تقول دخلت البيت وأنت تريد فى البيت . قال الفراء : هو مشتق من الوتر ، وهو الدخل ، وقيل مشتق من الوتر ، وهو الفرد ، فكأن المعنى : ولن يفردكم بغير ثواب ( انما الحياة الدنيا لعب ولهو ) أى باطل وغرور لاأصل لشىء منها ولا ثبات له ولااعتداد به ( وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم أجوركم ) أى ان تؤمنوا بالله وتتقوا الكفر والمعاصى يؤتكم جزاء ذلك فى الآخرة ، والأجر الثواب على الطاعة ( ولايسألكم أموالكم ) أى لايأمركم باخراجها جميعها فى الزكاة وسائر وجوه الطاعات ، بل أمركم باخراج القليل منها ، وهو الزكاة ، وقيل المعنى لايسألكم أموالكم انما يسألكم أمواله لأنه أملك لها ، وهو المنعم عليكم باعطائها ، وقيل لايسألكم أموالكم أجرا على تبليغ الرسالة كما فى قوله ـ ماأسألكم عليه من أجر ـ والأوّل أولى ( ان يسألكموها ) أى أموالكم كلها ( فيحفكم ) قال المفسرون يجهدكم و يلحف عليكم بمسألة جميعها ، يقال أحفى بالمسألة وألحف وألحّ بمعنى واحد ، والمحفى المستقصى فى السؤال : والاحفاء الاستقصاء فى الكلام ، ومنه احفاء الشارب : أى استئصاله ، وجواب الشرط قوله ( تبخلوا ) أى ان يأمركم باخراج جميع أموالكم تبخلوا بها وتمتنعوا من الامتثال ( ويخرج أضغانكم ) معطوف على جواب الشرط ، ولهذا قرأ الجمهور يخرج بالجزم ، وروى عن أبى عمرو أنه قرأ بالرفع على الاستئناف ، وروى عنه أنه قرأ بفتح الياء وضم الراء ورفع أضغانكم ، وروى عن يعقوب الحضرمى أنه قرأ بالنون ، وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وحميد بالفوقية المفتوحة مع ضم الراء ، وعلى قراءة الجمهور فالفاعل ضمير يعود الى الله سبحانه ، أو الى البخل المدلول عليه بتبخلوا ، والأضغان الأحقاد ، والمعنى أنها تظهر عند ذلك . قال قتادة : قد علم الله أن فى سؤال المال خروج الأضغان ( هاأنتم هؤلاء تدعون لتنفقوا فى سبيل الله ) أى ها أنتم هؤلاء أيها المؤمنون تدعون لتنفقوا فى الجهاد وفى طريق الخير ( فمنكم من يبخل ) بما يطلب منه و يدعى اليه من الانفاق فى سبيل الله ، واذا كان منكم من يبخل باليسير من المال ، فكيف لا تبخلون بالكثير وهو جميع الأموال . ثم بين سبحانه أن ضرر البخل عائد على النفس ، فقال ( ومن يبخل فانما يبخل عن نفسه ) أى يمنعها الآجر والثواب ببخله ، وبخل يتعدى بعلى تارة و بعن أخرى ، وقيل ان أصله أن يتعدى بعلى ولايتعدى بعن إلا اذا ضمن معنى الامساك ( والله الغنى ) المطلق المتنزه عن الحاجة الى أموالكم ( وأنتم الفقراء ) إلى الله والى

ماعنده

ماعنده من الخير والرحمة ، وجملة ( وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ) معطوفة على الشرطية المتقدّمة وهى وان تؤمنوا ، والمعنى وان تعرضوا عن الأيمان والتقوى يستبدل قوما آخرين يكونون مكانكم هم أطوع لله منكم ( ثم لا يكونوا أمثالكم ) فى التولى عن الايمان والتقوى . قال عكرمة : هم فارس والروم . وقال الحسن : هم العجم . وقال شريح بن عبيد : هم أهل اليمن ، وقيل الانصار ، وقيل الملائكة ، وقيل التابعون . وقال مجاهد هم من شاء الله من سائر الناس . قال ابن جرير : والمعنى « ثم لا يكونوا أمثالكم » فى البخل بالانفاق فى سبيل الله .

وقد أخرج عبد بن حميد ومحمد بن نصر فى كتاب الصلاة وابن أبى حاتم عن أبى العالية قال كان أصحاب رسول الله ﷺ يرون أنه لا يضر مع لا إله إلا الله ذنب كما لا ينفع مع الشرك عمل حتى نزلت ( أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ولا تبطلوا أعمالكم ) فخافوا أن يبطل الذنب العمل ، ولفظ عبد بن حميد فخافوا الكبائر أن تحبط أعمالهم . وأخرج ابن نصر وابن جرير وابن مردويه عن ابن عمر قال : كنا معشر أصحاب النبىّ ﷺ نرى أنه ليس شىء من الحسنات الا مقبول حتى نزلت « أطيعوا الله وأطيعوا الرّسول ولا تبطلوا أعمالكم » فلما نزلت هذه الآية قلنا ما هذا الذى يبطل أعمالنا ؟ فقلنا الكبائر الموجبات والفواحش ، فكنا اذا رأينا من أصاب شيئا منها قلنا قد هلك حتى نزلت هذه الآية ـ ان الله لا يغفر أن يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء ـ ، فلما نزلت كففنا عن القول فى ذلك ، وكنا اذا رأينا أحدا أصاب منها شيئا خفنا عليه وان لم يصب منها شيئا رجوناه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( يتركم ) قال : يظلمكم . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه قال : لما نزلت ( وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ) قالوا من هؤلاء وسلمان الى جانب النبىّ ﷺ ؟ فقال هم الفرس هذا وقومه ، وفى اسناده مسلم بن خالد الزنجى وقد تفرّد به ، وفيه مقال معروف ، وأخرجه عنه عبد الرزاق وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى الدلائل عن أبى هريرة قال « تلا رسول الله ﷺ هذه الآية ـ وإن تتولوا يستبدل قوما غيركم ـ ، فقالوا يا رسول الله من هؤلاء الذين ان تولينا استبدلوا بنا ثم لا يكونوا أمثالنا ؟ فضرب رسول الله ﷺ على منكب سلمان ثم قال هذا وقومه والذى نفسى بيده لو كان الايمان منوطا بالثريا لتناوله رجال من فارس » وفى اسناده أيضا مسلم بن خالد الزنجى . وأخرج ابن مردويه من حديث جابر نحوه .





# تفسير سورة الفتح

هى تسع وعشرون آية وهى مدنية . قال القرطبى بالاجماع

وقد أخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الفتح بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج ابن اسحق والحاكم وصححه والبيهقىّ فى الدلائل عن المسور بن مخرمة ومروان : قالا نزلت سورة الفتح بين مكة والمدينة فى شأن الحديبية من أوّلها الى آخرها ، وهذا لا ينافى الاجماع على كونها مدنية ، لأن المراد بالسور المدنية النازلة بعد الهجرة من مكة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن مغفل قال : قرأ رسول الله ﷺ عام الفتح فى مسيره سورة الفتح على راحلته فرجع فيها ، وفى الصحيحين عن زيد بن أسلم عن أبيه « أن رسول الله ﷺ كان يسير فى بعض أسفاره وعمر بن الخطاب يسير معه ليلا ، فسأله عمر عن شىء فلم يجبه رسول الله ﷺ ، ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ، فقال عمر بن الخطاب هلكت أمّ عمر نزرت رسول الله ﷺ ثلاث مرّات كل ذلك لا يجيبك ، فقال عمر فحرّكت بعيرى ثم تقدّمت أمام الناس وخشيت أن ينزل فىّ قرآن ، فما نشبت أن سمعت صارخا يصرخ بى ، فقلت لقد خشيت أن يكون قد نزل فىّ قرآن ، فجئت رسول الله ﷺ فسلمت عليه ، فقال لقد أنزلت علىّ سورة لهى أحبّ الىّ مما طلعت عليه الشمس ، ثم قرأ : إنا فتحنا لك فتحا مبينا » ، وفى صحيح مسلم عن قتادة أن أنس ابن مالك حدّثهم قال : لما نزلت « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » الآية الى قوله « فوزا عظيما » مرجعه من الحديبية وهم مخالطهم الحزن والكآبة ، وقد نحروا الهدى بالحديبية ، فقال : « لقد أنزلت علىّ آية هى أحبّ الىّ من الدنيا جميعها » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا * لِيَغْفِرَ لَكَ اللهُ مَا تَقَدَّمَ مِنْ ذَنْبِكَ وَمَا تَأَخَّرَ وَيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكَ وَيَهْدِيَكَ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَيَنْصُرَكَ اللهُ نَصْرًا عَزِيزًا * هُوَ الَّذِى أَنْزَلَ السَّكِينَةَ فِى قُلُوبِ الْمُؤْمِنِينَ لِيَزْدَادُوا إِيمَانًا مَعَ إِيمَانِهِمْ وَلِلّٰهِ جُنُودُ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللهُ عَلِيمًا حَكِيمًا * لِيُدْخِلَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنٰتِ جَنّٰتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهٰرُ خٰلِدِينَ فِيهَا وَيُكَفِّرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ وَكَانَ ذٰلِكَ عِنْدَ اللهِ فَوْزًا عَظِيمًا * وَيُعَذِّبَ الْمُنٰفِقِينَ وَالْمُنٰفِقٰتِ وَالْمُشْرِكِينَ وَالْمُشْرِكٰتِ الظَّانِّينَ

بِاللَّهِ ظَنَّ السَّوْءِ عَلَيْهِمْ دَائِرَةُ السَّوْءِ وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلَعَنَهُمْ وَأَعَدَّ لَهُمْ جَهَنَّمَ وَسَاءَتْ مَصِيرًا * وَلِلَّهِ جُنُودُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا *

قوله ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) اختلف فى تعيين هـذا الفتح ، فقال الأكثر هو صلح الحديبية ، والصلح قد يسمى فتحا . قال الفراء : والفتح قد يكون صلحا ، ومعنى الفتح فى اللغة فتح المنغلق ، والصلح الذى كان مع المشركين بالحديبية كان مسدودا متعذرا حتى فتحه الله . قال الزهرى : لم يكن فتح أعظم من صلح الحديبية ، وذلك أن المشركين اختلطوا بالمسلمين ، فسمعوا كلامهم ، فتمكن الاسلام فى قلوبهم ، وأسلم فى ثلاث سنين خلق كثير وكثر بهم سواد الاسلام . قال الشعبى : لقد أصاب رسول الله ﷺ فى الحديبية ما لم يصب فى غزوة غفر الله له ما تقدّم من ذنبه وماتأخر ، و بو يع بيعة الرّضوان ، وأطعموا نخـل خيبر ، و بلغ الهدى محله ، وظهرت الروم على فارس ، ففرح المؤمنون بظهور أهل الـكتاب على المجوس . وقال قوم انه فتح مكة . وقال آخرون انه فتح خيبر . والأوّل أرجح ، و يؤيده ما ذكرناه قبل هـذا من أن السورة أنزلت فى شأن الحديبية ، وقيـل هو جميع ما فتح الله لرسوله من الفتوح ، وقيل هو ما فتح له من النبوّة والدعوة الى الاسـلام ، وقيل فتح الروم ، وقيل المراد بالفتح فى هذه الآية الحكم والقضاء ، كما فى قوله ـ افتح بيننا و بين قومنا بالحقّ ـ فكأنه قال : انا قضينا لك قضاء مبينا : أى ظاهرا واضحا مكشوفا ( ليغفر لك الله ما تقـدّم من ذنبك وما تأخر ) اللام متعلقة بفتحنا ، وهى لام العلة . قال ابن الأنبارى : سألت أبا العباس : يعنى المبرد عن اللام فى قوله « ليغفرلك الله » فقال هى لام كى معناها : إنا فتحنا لك فتحامبينا لـكى يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة فى الفتح فلما انضم الى المغفرة شىء حادث واقع حسن معنى كى ، وغلط من قال ليس الفتح سبب المغفرة . وقال صاحب الـكشاف : ان اللام لم تـكن علة للمغفرة ، ولـكن لاجتماع ما عدّد من الأمور الأربعة ، وهى : المغفرة وإتمام النعمة وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز ، كأنه قيل يسرنا لك فتح مكة ونصرناك على عدوّك لنجمع لك بين عزّ الدارين ، وأعراض العاجل والآجل . وهذا كلام غير جيد ، فان اللام داخـلة على المغفرة فهى علة للفتح ، فـكيف يصح أن تـكون معللة . وقال الرازى فى توجيه التعليل ان المراد بقوله « ليغفرلك الله » التعريف بالمغفرة ، تقديره : إنا فتحنالك لتعرف أنك مغفور لك معصوم . وقال ابن عطية : المراد أن الله فتح لك لـكى يجعل الفتح علامة لغفرانه لك ، فـكأنها لام الصيرورة . وقال أبو حاتم : هى لام القسم وهو خطأ ، فان لام القسم لا تـكسر ولاينصب بها .

واختلف فى معنى قوله « ما تقدّم من ذنبك وما تأخر » ، فقيل ما تقدّم من ذنبك قبل الرسالة ، وما تأخر بعدها قاله مجاهد وسفيان الثورى وابن جرير والواحدى وغيرهم . وقال عطاء : ما تقدّم من ذنبك يعنى ذنب أبويك : آدم وحوّاء ، وماتأخر من ذنوب أمتك . وماأبعد هذا عن معنى القرآن ، وقيل ماتقدّم من ذنب أبيك ابراهيم ، وما تأخر من ذنوب النبيين من بعده ، وهذا كالذى قبله ، وقيل ما تقـدّم من ذنب يوم بدر ، وما تأخر من ذنب يوم حنـين ، وهذا كالقولين الأوّلين فى البعد ، وقيـل لو كان ذنب قديم أو حديث لغفرناه لك ، وقيل غير ذلك مما لا وجه له ، والأوّل أولى ، ويكون المراد بالذنب بعـد الرسالة ترك ما هو الأولى ، وسمى ذنبا فى حقه لجلالة قدره وان لم يكن ذنبا فى حق غيره ( ويتمّ نعمته عليك ) باظهار دينك على الدين كله ، وقيل بالجنة ، وقيل بالنبوّة والحـكمة ، وقيل بفتح مكة والطائف

وخيبر ، والأولى أن يكون المعنى ليجتمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم ، وهو الاسلام ، ومعنى يهديك يثبتك على الهدى الى أن يقبضك اليه ( وينصرك الله نصرا عزيزا ) أى غالبا منيعا لا يتبعه ذلّ ( هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) أى السكون والطمأنينة بما يسره لهم من الفتح لئلا تنزعج نفوسهم لما يرد عليهم ( ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم ) أى ليزدادوا بسبب تلك السكينة إيمانا منضما الى إيمانهم الحاصل لهم من قبل . قال الكلبى : كلما نزلت آية من السماء فصدّقوا بها ازدادوا تصديقا الى تصديقهم . وقال الربيع بن أنس : خشية مع خشيتهم . وقال الضحاك : يقينا مع يقينهم ( ولله جنود السموات والأرض ) يعنى الملائكة والانس والجنّ والشياطين يدبر أمرهم كيف يشاء ، ويسلط بعضهم على بعض ، ويحوط بعضهم ببعض ( وكان الله عليما ) كثير العلم بليغه (حكيما) فى أفعاله وأقواله ( ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار ) هذه اللام متعلقة بمحذوف يدلّ عليه ماقبله تقديره يبتلى بتلك الجنود من شاء ، فيقبل الخير من أهله والشرّ ممن قضى له به ليدخل ويعذب ، وقيل متعلقة بقوله « إنا فتحنا » كأنه قال : إنا فتحنا لك ما فتحنا ليدخل ويعذب ، وقيل متعلقة بينصرك : أى نصرك الله بالمؤمنين ليدخل ويعذب ، وقيل متعلقة بيزدادوا : أى يزدادوا ليدخل ويعذب ، والأوّل أولى ( ويكفر عنهم سيئاتهم ) أى يسترها ولا يظهرها ولا يعذبهم بها ، وقدّم الادخال على التكفير مع أن الأمر بالعكس للمسارعة الى بيان ما هو المطلب الأعلى ، والمقصد الأسنى ( وكان ذلك عند الله فوزا عظيما ) أى وكان ذلك الوعد بادخالهم الجنة وتكفير سيئاتهم عند الله وفى حكمه فوزا عظيما : أى ظفرا بكل مطلوب ونجاة من كل غمّ وجلبا لكل نفع ودفعا لكل ضرّ ، وقوله « عند الله » متعلق بمحذوف على أنه حال من فوزا ، لأنه صفة فى الأصل ، فلما قدم صار حالا : أى كائنا عند الله ، والجملة معترضة بين جزاء المؤمنين وجزاء المنافقين والمشركين . ثم لما فرغ مما وعد به صالحى عباده ذكر ما يستحقه غيرهم ، فقال ( ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات ) وهو معطوف على يدخل : أى يعذبهم فى الدنيا بما يصل اليهم من الهموم والغموم بسبب ما يشاهدونه من ظهور كلمة الاسلام وقهر المخالفين له وبما يصابون به من القهر والقتل والأسر وفى الآخرة بعذاب جهنم ، وفى تقديم المنافقين على المشركين دلالة على أنهم أشدّ منهم عذابا وأحقّ منهم بما وعدهم الله به . ثم وصف الفريقين ، فقال ( الظانين بالله ظنّ السوء ) وهو ظنهم أن النبيّ ﷺ يغلب وأن كلمة الكفر تعلو كلمة الاسلام .

ومما ظنوه ما حكاه الله عنهم بقوله — بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى أهليهم أبدا — ( عليهم دائرة السوء ) أى ما يظنونه ويتربصونه بالمؤمنين دائر عليهم حائق بهم ، والمعنى أن العذاب والهلاك الذى يتوقعونه للمؤمنين واقعان عليهم نازلان بهم . قال الخليل وسيبويه : السوء هنا الفساد . قرأ الجمهور : السوء بفتح السين . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بضمها ( وغضب الله عليهم ولعنهم وأعدّ لهم جهنم وساءت مصيرا ) . لما بين سبحانه أن دائرة السوء عليهم فى الدنيا بين ما يستحقونه مع ذلك من الغضب واللعنة وعذاب جهنم ( ولله جنود السموات والأرض ) من الملائكة والانس والجنّ والشياطين ( وكان الله عليما حكيما ) كرّر هذه الآية لقصد التأكيد ، وقيل المراد بالجنود هنا جنود العذاب كما يفيده التعبير بالعزة هنا مكان العلم هنالك .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وأحمد وأبو داود وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن مجمع بن حارثة الأنصارى قال : شهدنا الحديبية فلما انصرفنا عنها حتى بلغنا كراع الغميم إذ الناس يوجفون الأباعر ، فقال الناس بعضهم لبعض ما للناس ؟ فقالوا أوحى الى رسول الله

صلى

ﷺ فخرجنا مع الناس نوجف ، فاذا رسول الله ﷺ على راحلته عند كراع الغميم ، فاجتمع الناس عليه ، فقرأ عليهم ( إنا فتحنا لك فتحا مبينا ) ، فقال رجل أى رسول الله أو فتح هو ؟ قال اى والذى نفس محمد بيده انه لفتح ، فقسمت خيبر على أهل الحديبية لم يدخل معهم فيها أحد الا من شهد الحديبية ، فقسمها رسول الله ﷺ ثمانية عشر سهما ، وكان الجيش ألفا وخمسمائة منهم ثلثمائة فارس فأعطى الفارس سهمين ، وأعطى الراجل سهما . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد والبخارى فى تاريخه وأبو داود والنسائى وابن جرير والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن مسعود قال : أقبلنا من الحديبية مع رسول الله ﷺ ، فبينا نحن نسير إذ أتاه الوحى ، وكان اذا أتاه اشتدّ عليه ، فسرّى عنه وبه من السرور ما شاء الله ، فأخبرنا أنه أنزل عليه « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » . وأخرج البخارىّ وغيره عن أنس فى قوله « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : الحديبية . وأخرج البخارىّ وغيره عن البراء قال : تعدّون أنتم الفتح فتح مكة وقد كان فتح مكة فتحا ونحن نعدّالفتح بيعةالرضوان يوم الحديبية . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « إنا فتحنا لك فتحا مبينا » قال : فتح مكة . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن المغيرة بن شعبة قال : كان النبى ﷺ يصلى حتى ترم قدماه ، فقيل له أليس قد غفر الله لك ما تقدّم من ذنبك وما تأخر ؟ قال « أفلا أكون عبدا شكورا » وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله ( هو الذى أنزل السكينة فى قلوب المؤمنين ) قال : السكينة هى الرحمة ، وفى قوله ( ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم ) قال : ان الله بعث نبيه ﷺ بشهادة أن لا إله إلا الله ، فلما صدّق بها المؤمنون زادهم الصلاة ، فلما صدّقوا بها زادهم الصيام ، فلما صدّقوا به زادهم الزكاة ، فلما صدّقوا بها زادهم الحجّ ، فلما صدّقوا به زادهم الجهاد . ثم أكمل لهم دينهم ، فقال ــ اليوم أكملت لكم دينكم وأتممت عليكم نعمتى ورضيت لكم الاسلام دينا ــ . قال ابن عباس فأوثق إيمان أهل السماء وأهل الأرض وأصدقه وأكمله شهادة أن لا إله إلا الله » . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود « ليزدادوا إيمانا مع إيمانهم » قال : تصديقا مع تصديقهم . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن أنس قال : لما أنزل على النبىّ ﷺ ( ليغفر لك الله ما تقدّم من ذنبك وما تأخر ) مرجعه من الحديبية . قال : لقد أنزلت علىّ آية هى أحبّ الىّ مما على الأرض ، ثم قرأها عليهم ، فقالوا هنيئا مريئا يارسول الله قد بين الله لك ماذا يفعل بك فماذا يفعل بنا ، فنزلت عليه ( ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجرى من تحتها الأنهار ) حتى بلغ (فوزا عظيما) .

إِنَّا أَرْسَلْنَاكَ شَاهِدًا وَمُبَشِّرًا وَنَذِيرًا * لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتُعَزِّرُوهُ وَتُوَقِّرُوهُ وَتُسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً * إِنَّ الَّذِينَ يُبَايِعُونَكَ إِنَّمَا يُبَايِعُونَ اللَّهَ يَدُ اللَّهِ فَوْقَ أَيْدِيهِمْ فَمَنْ نَكَثَ فَإِنَّمَا يَنْكُثُ عَلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أَوْفَى بِمَا عَاهَدَ عَلَيْهِ اللَّهَ فَسَيُؤْتِيهِ أَجْرًا عَظِيمًا * سَيَقُولُ لَكَ الْمُخَلَّفُونَ مِنَ الْأَعْرَابِ شَغَلَتْنَا أَمْوَالُنَا وَأَهْلُونَا فَاسْتَغْفِرْ لَنَا يَقُولُونَ بِأَلْسِنَتِهِمْ مَا لَيْسَ فِي قُلُوبِهِمْ قُلْ فَمَنْ يَمْلِكُ لَكُمْ مِنَ اللَّهِ شَيْئًا إِنْ أَرَادَ بِكُمْ ضَرًّا أَوْ أَرَادَ بِكُمْ نَفْعًا بَلْ كَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرًا * بَلْ ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَنْقَلِبَ الرَّسُولُ وَالْمُؤْمِنُونَ إِلَى أَهْلِيهِمْ أَبَدًا وَزُيِّنَ ذَلِكَ فِي قُلُوبِكُمْ

وَظَنَنْتُمْ ظَنَّ السَّوْءِ وَكُنْتُمْ قَوْمًا بُورًا * وَمَنْ لَمْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَافِرِينَ سَعِيرًا * وَلِلَّهِ مُلْكُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ يَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَحِيمًا * سَيَقُولُ الْمُخَلَّفُونَ إِذَا انْطَلَقْتُمْ إِلَى مَغَانِمَ لِتَأْخُذُوهَا ذَرُونَا نَتَّبِعْكُمْ يُرِيدُونَ أَنْ يُبَدِّلُوا كَلَامَ اللَّهِ قُلْ لَنْ تَتَّبِعُونَا كَذَلِكُمْ قَالَ اللَّهُ مِنْ قَبْلُ فَسَيَقُولُونَ بَلْ تَحْسُدُونَنَا بَلْ كَانُوا لَا يَفْقَهُونَ إِلَّا قَلِيلًا *

قوله ( إنا أرسلناك شاهدا ) أى على أمتك بتبليغ الرسالة اليهم ( ومبشرا ) بالجنة للمطيعين ( ونذيرا ) لأهل المعصية ( لتؤمنوا بالله ورسوله ) قرأ الجمهور : لتؤمنوا بالفوقية . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتحتية ، فعلى القراءة الأولى الخطاب لرسول الله ﷺ ولأمته ، وعلى القراءة الثانية المراد المبشرين والمنذرين ، وانتصاب شاهدا ومبشرا ونذيرا على الحال المقدرة ( وتعزروه وتوقروه وتسبحوه ) الخلاف بين القراء فى هذه الثلاثة الأفعال كالخلاف فى « لتؤمنوا » كما سلف ، ومعنى تعزروه : تعظموه وتفخموه . قاله الحسن والكلبى والتعزير التعظيم والتوقير . وقال قتادة : تنصروه وتمنعوا منه . وقال عكرمة : تقاتلون معه بالسيف ، ومعنى توقروه تعظموه . وقال السدّى : تسوّدوه ، قيل والضميران فى الفعلين للنبى ﷺ وهنا وقف تام ، ثم يبتدىء وتسبحوه : أى تسبحوا الله عزّ وجلّ ( بكرة وأصيلا ) أى غدوة وعشية ، وقيل الضمائر كلها فى الأفعال الثلاثة لله عزّ وجلّ ، فيكون معنى تعزروه وتوقروه ، تثبتون له التوحيد وتنفون عنه الشركاء وقيل تنصروا دينه وتجاهدوا مع رسوله ، وفى التسبيح وجهان : أحدهما التنزيه له سبحانه من كل قبيح والثانى الصلاة ( إن الذين يبايعونك ) يعنى بيعة الرضوان بالحديبية ، فانهم بايعوا تحت الشجرة على قتال قريش ( إنما يبايعون الله ) أخبر سبحانه أن هذه البيعة لرسوله ﷺ هى بيعة له كما قال — ومن يطع الرسول فقد أطاع الله — وذلك لأنهم باعوا أنفسهم من الله بالجنة ، وجملة ( يد الله فوق أيديهم ) مستأنفة لتقرير ما قبلها على طريق التخييل ، أو فى محل نصب على الحال والمعنى : أن عقد الميثاق مع رسول الله ﷺ كعقده مع الله سبحانه من غير تفاوت . وقال الكلبى : المعنى إن نعمة الله عليهم فى الهداية فوق ما صنعوا من البيعة ، وقيل يده فى الثواب فوق أيديهم فى الوفاء . وقال ابن كيسان : قوّة الله ونصرته فوق قوّتهم ونصرتهم ( فمن نكث فانما ينكث على نفسه ) أى فمن نقض ما عقد من البيعة فانما ينقض على نفسه ، لأن ضرر ذلك راجع إليه لا يجاوزه إلى غيره ( ومن أوفى بما عاهد عليه الله ) أى ثبت على الوفاء بما عاهد الله عليه فى البيعة لرسوله . قرأ الجمهور عليه بكسر الهاء . وقرأ حفص والزهرى بضمها ( فسيؤتيه أجرا عظيما ) وهو الجنة . قرأ الجمهور « فسيؤتيه » بالتحتية ، وقرأ نافع وابن كثير وابن عامر بالنون ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ، واختار القراءة الثانية الفراء ( سيقول لك المخلفون من الأعراب ) هم الذين خلفهم الله عن صحبة رسوله حين خرج عام الحديبية . قال مجاهد وغيره : يعنى أعراب غفار ومزينة وجهينة وأسلم وأشجع والدئل ، وهم الأعراب الذين كانوا حول المدينة ، وقيل تخلفوا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين سافر إلى مكة عام الفتح بعد أن كان قد استنفرهم ليخرجوا معه والمخلف المتروك ( شغلتنا أموالنا وأهلونا ) أى منعنا عن الخروج معك ما لنا من الأموال والنساء والذرارى وليس لنا من يقوم بهم ويخلفنا عليهم ( فاستغفر لنا ) ليغفر الله لنا ما وقع منا من التخلف عنك بهذا

السبب : ولما كان طلب الاستغفار منهم ليس عن اعتقاد بل على طريقة الاستهزاء ، وكانت بواطنهم مخالفة لظواهرهم فضحهم الله سبحانه بقوله (يقولون بألسنتهم ماليس فى قلوبهم) وهذا هوصنيع المنافقين والجلة مستأنفة لبيان ماتنطوى عليه بواطنهم ، ويجوز أن تكون بدلا من الجلة الأولى ، ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يجيب عنهم ، فقال (قل فمن يملك لكم من الله شيئا) أى فمن يمنعكم مما أراده الله بكم من خير وشر ، ثم بين ذلك ، فقال (إن أراد بكم ضرا) أى إنزال مايضركم من ضياع الأموال وهلاك الأهل . قرأ الجمهور ضرا بفتح الضاد وهو مصدر ضررته ضرا . وقرأ حمزة والكسائى بضمها وهو اسم ما يضرّ ، وقيل هما لغتان (أو أراد بكم نفعا) أى نصرا وغنيمة ، وهذا ردّ عليهم حين ظنوا أن التخلف عن رسول الله ﷺ يدفع عنه الضرّ ، ويجلب لهم النفع ، ثم أضرب سبحانه عن ذلك وقال (بل كان الله بما تعملون خبيرا) أى ان تخلفكم ليس لما زعمتم ، بل كان الله خبيرا بجميع ما تعملونه من الأعمال التى من جملتها تخلفكم ، وقدعلم أن تخلفكم لم يكن لذلك ، بل للشك والنفاق وما خطر لكم من الظنون الفاسدة الناشئة عن عدم الثقة بالله ، ولهذا قال (بل ظننتم أن لن ينقلب الرسول والمؤمنون إلى أهليهم أبدا) وهذه الجلة مفسرة لقوله «بل كان الله بما تعملون خبيرا» لما فيها من الابهام أى بل ظننتم أن العدوّ يستأصل المؤمنين بالمرة فلا يرجع منهم أحد إلى أهله ، فلأجل ذلك تخلفتم لا لما ذكرتم من المعاذير الباطلة (وزين ذلك فى قلوبكم) أى وزين الشيطان ذلك الظن فى قلوبكم فقبلتموه . قرأ الجمهور وزين مبنيا للمفعول ، وقرىء مبنيا للفاعل (وظننتم ظنّ السوء) أن الله سبحانه لاينصر رسوله ، وهذا الظن اما هو الظنّ الأوّل ، والتكرير للتأكيد والتوبيخ ، والمراد به ماهو أعمّ من الأوّل ، فيدخل الظنّ الأوّل تحته دخولا أوّليا (وكنتم قوما بورا) أى هلكى . قال الزجاج : هالكين عند الله ، وكذا قال مجاهد : قال الجوهرى : البور الرجل الفاسد الهالك الذى لاخير فيه . قال أبو عبيد : قوما بورا هلكى ، وهو جمع بائر ، مثل حائل وحول ، وقد بار فلان : أى هلك ، وأباره الله أهلكه (ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا) هذا كلام مستأنف من جهة الله سبحانه غير داخل تحت ما أمر الله سبحانه رسوله أن يقوله : أى ومن لم يؤمن بهما كما صنع هؤلاء المخلفون ، فجزاؤهم ما أعده الله لهم من عذاب السعير (ولله ملك السموات والأرض) يتصرّف فيه كيف يشاء لا يحتاج إلى أحد من خلقه ، وإنما تعبدهم بما تعبدهم ليثيب من أحسن و يعاقب من أساء ، ولهذا قال (يغفر لمن يشاء) أن يغفر له (و يعذب من يشاء) أن يعذبه — لا يسأل عما يفعل وهم يسألون — (وكان الله غفورا رحيما) أى كثير المغفرة والرحمة بليغها يخص بمغفرته ورحمته من يشاء من عباده (سيقول المخلفون إذا انطلقتم إلى مغانم لتأخذوها) المخلفون هؤلاء المذكورون سابقا ، والظرف متعلق بقوله «سيقول» والمعنى سيقولون عند انطلاقكم أيها المسلمون إلى مغانم : يعنى مغانم خيبر لتاخذوها لتحوزوها (ذرونا نتبعكم) أى اتركونا نتبعكم ونشهد معكم غزوة خيبر * وأصل القصة أنه لما انصرف النبى ﷺ ومن معه من المسلمين من الحديبية وعدهم الله فتح خيبر ، وخصّ بغنائمها من شهد الحديبية ، فلما انطلقوا إليها ، قال هؤلاء المخلفون : ذرونا نتبعكم ، فقال الله سبحانه (يريدون أن يبدّلوا كلام الله) أى يغيروا كلام الله ، والمراد بهذا الكلام الذى أرادوا أن يبدّلوه هو مواعيد الله لأهل الحديبية خاصة بغنيمة خيبر . وقال مقاتل : يعنى أمر الله لرسوله أن لايسير معه أحد منهم . وقال ابن زيد : هو قوله تعالى — فاذا استأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معى أبدا ولن تقاتلوا معى عدوّا — واعترض هذا ابن جرير وغيره بأن غزوة تبوك كانت بعد فتح خيبر و بعد فتح مكة والأوّل أولى ، و به قال مجاهد وقتادة ، ورجحه ابن جرير وغيره . قرأ الجمهور كلام الله . وقرأ حمزة والكسائى كلم الله . قال الجوهرى : الكلام اسم جنس يقع على القليل والكثير ، والكلم لا يكون أقلّ من ثلاث

كلمات لأنه جمع كلمة مثل نبقة ونبق ، ثم أمر الله سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أن يمنعهم من الخروج معه ، فقال ( قل لن تتبعونا ) هذا النفي هو في معنى النهي ، والمعنى لا تتبعونا ( كذلكم قال الله من قبل ) أي من قبل رجوعنا من الحديبية ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية خاصة ليس لغيرهم فيها نصيب ( فسيقولون ) يعني المنافقين عند سماع هذا القول ، وهو قوله « لن تتبعونا » ( بل تحسدوننا ) أي بل ما يمنعكم من خروجنا معكم إلا الحسد لئلا نشارككم في الغنيمة ، وليس ذلك بقول الله كما تزعمون . ثم ردّ الله سبحانه عليهم بقوله ( بل كانوا لا يفقهون إلا قليلا ) أي لا يعلمون إلا علما قليلا ، وهو علمهم بأمر الدنيا ، وقيل لا يفقهون من أمر الدين إلا فقها قليلا ، وهو ما يصنعونه نفاقا بظواهرهم دون بواطنهم .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله « وتعزروه » يعني الاجلال وتوقروه : يعني التعظيم : يعني محمدا ﷺ . وأخرج ابن أبي حاتم والحاكم وابن مردويه والضياء في المختارة عنه في قوله ( وتعزروه ) قال تضربوا بين يديه بالسيف . وأخرج ابن عديّ وابن مردويه والخطيب وابن عساكر في تاريخه عن جابر بن عبد الله قال « لما أنزلت على رسول الله ﷺ هذه الآية وتعزروه . قال لأصحابه ماذاك ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال لتنصروه » . وأخرج أحمد وابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال « بايعنا رسول الله ﷺ على السمع والطاعة في النشاط والكسل وعلى النفقة في العسر واليسر ، وعلى الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ، وعلى أن نقول في الله لا تأخذنا فيه لومة لائم ، وعلى أن ننصره اذا قدم علينا يثرب فنمنعه مما نمنع منه أنفسنا وأزواجنا وأبناءنا ولنا الجنة فمن وفى وفى الله له ومن نكث فانما ينكث على نفسه » ، وفي الصحيحين من حديث جابر « أنهم كانوا في بيعة الرضوان خمس عشرة مائة » ، وفيهما عنه أنهم كانوا أربع عشرة مائة ، وفي البخاري من حديث قتادة عن سعيد بن المسيب أنه سأله كم كانوا في بيعة الرضوان ؟ قال خمس عشرة مائة ، فقال له : ان جابرا قال كانوا أربع عشرة مائة قال رحمه الله وهم ، هو حدثني أنهم كانوا خمس عشرة مائة .

قُلْ لِلْمُخَلَّفِينَ مِنَ الْأَعْرَابِ سَتُدْعَوْنَ إِلَى قَوْمٍ أُولِي بَأْسٍ شَدِيدٍ تُقَاتِلُونَهُمْ أَوْ يُسْلِمُونَ فَإِنْ تُطِيعُوا يُؤْتِكُمُ اللَّهُ أَجْرًا حَسَنًا وَإِنْ تَتَوَلَّوْا كَمَا تَوَلَّيْتُمْ مِنْ قَبْلُ يُعَذِّبْكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * لَيْسَ عَلَى الْأَعْمَى حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْأَعْرَجِ حَرَجٌ وَلَا عَلَى الْمَرِيضِ حَرَجٌ وَمَنْ يُطِعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ وَمَنْ يَتَوَلَّ يُعَذِّبْهُ عَذَابًا أَلِيمًا * لَقَدْ رَضِيَ اللَّهُ عَنِ الْمُؤْمِنِينَ إِذْ يُبَايِعُونَكَ تَحْتَ الشَّجَرَةِ فَعَلِمَ مَا فِي قُلُوبِهِمْ فَأَنْزَلَ السَّكِينَةَ عَلَيْهِمْ وَأَثَابَهُمْ فَتْحًا قَرِيبًا * وَمَغَانِمَ كَثِيرَةً يَأْخُذُونَهَا وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا * وَعَدَكُمُ اللَّهُ مَغَانِمَ كَثِيرَةً تَأْخُذُونَهَا فَعَجَّلَ لَكُمْ هَذِهِ وَكَفَّ أَيْدِيَ النَّاسِ عَنْكُمْ وَلِتَكُونَ آيَةً لِلْمُؤْمِنِينَ وَيَهْدِيَكُمْ صِرَاطًا مُسْتَقِيمًا * وَأُخْرَى لَمْ تَقْدِرُوا عَلَيْهَا قَدْ أَحَاطَ اللَّهُ بِهَا وَكَانَ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرًا * وَلَوْ قَاتَلَكُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوَلَّوُا الْأَدْبَارَ ثُمَّ لَا يَجِدُونَ وَلِيًّا وَلَا نَصِيرًا * سُنَّةَ اللَّهِ الَّتِي قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلُ وَلَنْ تَجِدَ لِسُنَّةِ اللَّهِ تَبْدِيلًا * وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ وَكَانَ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرًا *

قوله ( قل للمخلفين من الأعراب ) هم المذكورون سابقا ( ستدعون الى قوم أولى بأس شديد ) قال عطاء بن أبى رباح ومجاهد وابن أبى ليلى وعطاء الخراسانى هم فارس . وقال كعب والحسن هم الروم ، وروى عن الحسن أيضا أنه قال : هم فارس والروم ، وقال سعيد بن جبير : هم هوازن وثقيف ، وقال عكرمة هوازن . وقال قتادة : هوازن وغطفان يوم حنين . وقال الزهرى ومقاتل : هم بنو حنيفة أهل اليمامة أصحاب مسيلمة ، وحكى هذا القول الواحدى عن أكثر المفسرين ( تقاتلونهم أو يسلمون ) أى يكون أحد الأمرين : إما المقاتلة ، أو الاسلام لاثالث لهما ، وهذا حكم الكفار الذين لاتؤخذ منهم الجزية . قال الزجاج : التقدير أوهم يسلمون ، وفى قراءة أبىّ أو يسلموا : أى حتى يسلموا ( فان تطيعوا يؤتكم الله أجرا حسنا ) وهو الغنيمة فى الدنيا والجنة فى الآخرة ( وان تتولوا ) أى تعرضوا ( كما توليتم من قبل ) وذلك عام الحديبية ( يعذبكم عذابا أليما ) بالقتل والأسر والقهر فى الدنيا و بعذاب النار فى الآخرة لتضاعف جرمكم ( ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ) أى ليس على هؤلاء المعذورين بهذه الأعذار حرج فى التخلف عن الغزو لعدم استطاعتهم . قال مقاتل : عذر الله أهل الزمانة الذين تخلفوا عن المسير إلى الحديبية بهذه الآية ، والحرج الاثم ( ومن يطع الله ورسوله ) فيما أمراه به ونهياه عنه ( يدخله جنات تجرى من تحتها الأنهار ) قرأ الجمهور يدخله بالتحتية ، واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، وقرأ نافع وابن عامر بالنون ( ومن يتولّ يعذبه عذابا أليما ) أى ومن يعرض عن الطاعة يعذبه الله عذابا شديد الألم . ثم ذكر سبحانه الذين أخلصوا نياتهم وشهدوا بيعة الرضوان ، فقال ( لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة ) أى رضى الله عنهم وقت تلك البيعة ، وهى بيعة الرضوان ، وكانت بالحديبية ، والعامل فى ـ تحت ـ إما يبايعونك ، أو محذوف على أنه حال من المفعول ، وهذه الشجرة المذكورة هى شجرة كانت بالحديبية ، وقيل سدرة ، وكانت البيعة على أن يقاتلوا قريشا ولا يفرّوا ، وروى أنه بايعهم على الموت ، وقد تقدّم ذكر عدد أهل هذه البيعة قريبا ، والقصة مبسوطة فى كتب الحديث والسير ( فعلم مافى قلوبهم ) معطوف على يبايعونك . قال الفراء : أى علم مافى قلوبهم من الصدق والوفاء ، وقال قتادة وابن جريج من الرضى بأمر البيعة على أن لايفرّوا ، وقال مقاتل : من كراهة البيعة على الموت ( فأنزل السكينة عليهم ) معطوف على رضى ، والسكينة الطمأنينة وسكون النفس كما تقدّم ، وقيل الصبر ( وأثابهم فتحا قريبا ) هو فتح خيبر عند انصرافهم من الحديبية . قاله قتادة وابن أبى ليلى وغيرهما ، وقيل فتح مكة ، والأوّل أولى ( ومغانم كثيرة يأخذونها ) أى وأثابكم مغانم كثيرة ، أو وآتاكم ، وهى غنائم خيبر ، والالتفات لتشريفهم بالخطاب ( وكان الله عزيزا حكيما ) أى غالبا مصدرا أفعاله وأقواله على أسلوب الحكمة ( وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها ) فى هذا وعد منه سبحانه لعباده المؤمنين بما سيفتحه عليهم من الغنائم الى يوم القيامة يأخذونها فى أوقاتها التى قدّر وقوعها فيها ( فعجل لكم هذه ) أى غنائم خيبر . قاله مجاهد وغيره ، وقيل صلح الحديبية ( وكفّ أيدى الناس عنكم ) أى وكفّ أيدى قريش عنكم يوم الحديبية بالصلح ، وقيل كفّ أيدى أهل خيبر وأنصارهم عن قتالكم وقذف فى قلوبهم الرعب ، وقال قتادة : كفّ أيدى اليهود عن المدينة بعد خروج النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم إلى الحديبية وخيبر ، ورجح هذا ابن جرير . قال لأن كفّ أيدى الناس بالحديبية مذكور فى قوله « وهو الذى كفّ أيديهم عنكم » ، وقيل كفّ أيدى الناس عنكم يعنى عيينة بن حصن الفزارى ، وعوف بن مالك النضرى ومن كان معهما ، إذ جاءوا لينصروا أهل خيبر عند حصار النبىّ ﷺ لهم ( ولتكون آية للمؤمنين ) اللام يجوز أن تتعلق بفعل محذوف يقدّر بعده : أى فعل مافعل من التعجيل والكفّ لتكون آية ، أو على علة محذوفة تقديرها ، وعد فعجل وكفّ

لتنتفعوا بذلك ولتكون آية ، وقيل ان الواو مزيدة واللام لتعليل ماقبله : أى وكف لتكون ، والمعنى ذلك الكف آية يعلم بها صدق رسول الله ﷺ فى جميع مايعدكم به (ويهديكم صراطا مستقيما) أى يزيدكم بتلك الآية هدى ، أو يثبتكم على الهداية إلى طريق الحق (وأخرى لم تقدروا عليها) معطوف على هذه : أى فعجل لكم هذه المغانم ، ومغانم أخرى لم تقدروا عليها ، وهى الفتوح التى فتحها الله على المسلمين من بعد : كفارس والروم ونحوهما ، كذا قال الحسن ومقاتل وابن أبى ليلى ، وقال الضحاك وابن زيد وابن أبى اسحق ، هى خيبر وعدها الله نبيه قبل أن يفتحها ولم يكونوا يرجونها ، وقال قتادة : فتح مكة ، وقال عكرمة : حنين ، والأوّل أولى (قد أحاط الله بها) صفة ثانية لأخرى . قال الفراء : أحاط الله بها لكم حتى تفتحوها وتأخذوها ، والمعنى أنه أعدها لهم وجعلها كالشىء الذى قد أحيط به من جميع جوانبه ، فهو محصور لايفوت منه شىء ، فهم وان لم يقدروا عليها فى الحال فهى محبوسة لهم لاتفوتهم ، وقيل معنى أحاط علم أنها ستكون لهم (وكان الله على كل شىء قديرا) لايعجزه شىء ولاتختص قدرته ببعض المقدورات دون بعض (ولو قاتلكم الذين كفروا لولوا الأدبار) قال قتادة : يعنى كفار قريش بالحديبية ، وقيل أسد وغطفان الذين أرادوا نصر أهل خيبر ، والأوّل أولى (ثم لايجدون وليا) يواليهم على قتالكم (ولا نصيرا) ينصرهم عليكم (سنة الله التى قد خلت من قبل) أى طريقته وعادته التى قد مضت فى الأمم من نصر أوليائه على أعدائه ، وانتصاب سنة على المصدرية بفعل محذوف : أى بين الله سنة الله ، أو هو مصدر مؤكد لمضمون الجملة المتقدّمة (ولن تجد لسنة الله تبديلا) أى لن تجد لها تغييرا ، بل هى مستمرّة ثابتة (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) أى كف أيدى المشركين عن المسلمين وأيدى المسلمين عن المشركين لما جاءوا يصدّون رسول الله ﷺ ومن معه عن البيت عام الحديبية ، وهى المراد ببطن مكة ، وقيل ان ثمانين رجلا من أهل مكة هبطوا على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم من قبل جبل التنعيم متسلحين يريدون غرة النبى صلى الله عليه وآله وسلم فأخذهم المسلمون ثم تركوهم ، وفى الرواية اختلاف سيأتى بيانه آخر البحث ان شاء الله (وكان الله بما تعملون بصيرا) لايخفى عليه من ذلك شىء .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (أولى بأس شديد) يقول فارس . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى هريرة أنهم الأكراد . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : فارس والروم . وأخرج الفريابى وابن مردويه عنه قال : هوزان وبنى حنيفة . وأخرج الطبرانى . قال السيوطى بسند حسن عن زيد بن ثابت . قال كنت أكتب لرسول الله ﷺ وانى لواضع القلم على أذنى إذ أمر بالقتال إذ جاء أعمى ، فقال كيف لى وأنا ذاهب البصر ؟ فنزلت (ليس على الأعمى حرج) الآية . قال هذا فى الجهاد ، وليس عليهم من جهاد إذا لم يطيقوا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن سلمة بن الأكوع قال : بينا نحن قائلون إذ نادى منادى رسول الله ﷺ أيها الناس البيعة البيعة نزل روح القدس فثرنا إلى رسول الله ﷺ وهو تحت شجرة سمرة فبايعناه فذلك قول الله تعالى (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك تحت الشجرة) فبايع لعثمان إحدى يديه على الأخرى ، فقال الناس هنيئا لابن عفان يطوف بالبيت ونحن هاهنا ، فقال رسول الله ﷺ لو مكث كذا وكذا سنة ماطاف حتى أطوف . وأخرج ابن أبى شيبة فى المصنف عن نافع قال : بلغ عمر بن الخطاب أن ناسا يأتون الشجرة التى بويع تحتها فأمر بها فقطعت . وأخرج البخارى عن سلمة ابن الأكوع قال : بايعت رسول الله ﷺ تحت الشجرة : قيل على أى شىء كنتم تبايعونه يومئذ ؟

قال

قال على الموت . وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال بايعناه على أن لا نفرّ ولم نبايعه على الموت . وأخرج أحمد وأبوداود والترمذى عن جابر عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « لا يدخل النار أحد ممن بايع تحت الشجرة » . وأخرج مسلم من حديثه مثله . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (فأنزل السكينة عليهم) قال انما أنزلت السكينة على من علم منه الوفاء . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه (فعجل لكم هذه) يعنى الفتح . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « فعجل لكم هذه » يعنى خيبر (وكف أيدى الناس عنكم) يعنى أهل مكة أن يستحلوا حرم الله و يستحلّ بكم وأنتم حرم (ولتكون آية للمؤمنين) قال سنة لمن بعدكم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عنه أيضا فى قوله (وأخرى لم تقدروا عليها) قال هذه الفتوح التى تفتح الى اليوم ، وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا « وأخرى لم تقدروا عليها » قال هى خيبر . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن أنس قال : لما كان يوم الحديبية : هبط على رسول الله ﷺ وأصحابه ثمانون رجلا من أهل مكة فى السلاح من قبل جبال التنعيم يريدون غرّة رسول الله ، فدعا عليهم فأخذوا فعفا عنهم ، فنزلت هذه الآية (وهو الذى كف أيديهم عنكم وأيديكم عنهم ببطن مكة من بعد أن أظفركم عليهم) وفى صحيح مسلم وغيره : أنها نزلت فى نفر أسرهم سلمة بن الأكوع يوم الحديبية . وأخرج أحمد والنسائى والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل فى سبب نزول الآية : أن ثلاثين شابا من المشركين خرجوا يوم الحديبية على المسلمين فى السلاح فثاروا فى وجوههم فدعا عليهم رسول الله ﷺ فأخذ الله بأسماعهم ، ولفظ الحاكم بأبصارهم فقام اليهم المسلمون فأخذوهم ، فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هل جئتم فى عهد أحد أوهل جعل لكم أحد أمانا ؟ فقالوا لا فخلى سبيلهم فنزلت هذه الآية .

هُمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَصَدُّوكُمْ عَنِ ٱلْمَسْجِدِ ٱلْحَرَامِ وَٱلْهَدْىَ مَعْكُوفًا أَنْ يَبْلُغَ مَحِلَّهُ وَلَوْلَا رِجَالٌ مُؤْمِنُونَ وَنِسَاءٌ مُؤْمِنَاتٌ لَمْ تَعْلَمُوهُمْ أَنْ تَطَئُوهُمْ فَتُصِيبَكُمْ مِنْهُمْ مَعَرَّةٌ بِغَيْرِ عِلْمٍ لِيُدْخِلَ ٱللَّهُ فِى رَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ لَوْ تَزَيَّلُوا لَعَذَّبْنَا ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا * إِذْ جَعَلَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِى قُلُوبِهِمُ ٱلْحَمِيَّةَ حَمِيَّةَ ٱلْجَاهِلِيَّةِ فَأَنْزَلَ ٱللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَىٰ رَسُولِهِ وَعَلَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَأَلْزَمَهُمْ كَلِمَةَ ٱلتَّقْوَىٰ وَكَانُوا أَحَقَّ بِهَا وَأَهْلَهَا وَكَانَ ٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمًا * لَقَدْ صَدَقَ ٱللَّهُ رَسُولَهُ ٱلرُّؤْيَا بِٱلْحَقِّ لَتَدْخُلُنَّ ٱلْمَسْجِدَ ٱلْحَرَامَ إِنْ شَاءَ ٱللَّهُ آمِنِينَ مُحَلِّقِينَ رُءُوسَكُمْ وَمُقَصِّرِينَ لَا تَخَافُونَ فَعَلِمَ مَا لَمْ تَعْلَمُوا فَجَعَلَ مِنْ دُونِ ذَٰلِكَ فَتْحًا قَرِيبًا * هُوَ ٱلَّذِى أَرْسَلَ رَسُولَهُ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِ وَكَفَىٰ بِٱللَّهِ شَهِيدًا * مُحَمَّدٌ رَسُولُ ٱللَّهِ وَٱلَّذِينَ مَعَهُ أَشِدَّاءُ عَلَى ٱلْكُفَّارِ رُحَمَاءُ بَيْنَهُمْ تَرَاهُمْ رُكَّعًا سُجَّدًا يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَانًا سِيمَاهُمْ فِى وُجُوهِهِمْ مِنْ أَثَرِ ٱلسُّجُودِ ذَٰلِكَ مَثَلُهُمْ فِى ٱلتَّوْرَاةِ وَمَثَلُهُمْ فِى ٱلْإِنْجِيلِ كَزَرْعٍ أَخْرَجَ شَطْأَهُ فَآزَرَهُ فَٱسْتَغْلَظَ فَٱسْتَوَىٰ عَلَىٰ سُوقِهِ يُعْجِبُ ٱلزُّرَّاعَ لِيَغِيظَ بِهِمُ ٱلْكُفَّارَ وَعَدَ ٱللَّهُ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّالِحَاتِ مِنْهُمْ مَغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا *

قوله ( هم الذين كفروا وصدّوكم عن المسجد الحرام ) يعنى كفار مكة ، ومعنى صدّهم عن المسجد الحرام ، أنهم منعوهم أن يطوفوا به ويحلوا عن عمرتهم ( والهدى معكوفا ) قرأ الجمهور بنصب الهدى عطفا على الضمير المنصوب فى صدّوكم ، وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه بالجرّ عطفا على المسجد ، ولا بدّ من تقدير مضاف : أى عن نحر الهدى ، وقرئ بالرفع على تقدير وصدّ الهدى ، وقرأ الجمهور بفتح الهاء من الهدى وسكون الدال ، وروى عن أبى عمرو وعاصم بكسر الدال وتشديد الياء : وانتصاب معكوفا على الحال من الهدى : أى محبوسا . قال الجوهرى عكفه : أى حبسه ووقفه ، ومنه « والهدى معكوفا » ومنه الاعتكاف فى المسجد وهو الاحتباس . وقال أبو عمرو بن العلاء معكوفا : مجموعا ، وقوله ( أن يبلغ محله ) أى عن أن يبلغ محله ، أوهو مفعول لأجله ، والمعنى صدّوا الهدى كراهة أن يبلغ محله ، أوهو بدل من الهدى بدل اشتمال ، ومحله منحره ، وهو حيث يحل نحره من الحرم ، وكان الهدى سبعين بدنة ، ورخص الله سبحانه لهم بجعل ذلك الموضع الذى وصلوا إليه وهو الحديبية محلا للنحر . وللعلماء فى هذا كلام معروف فى كتب الفروع ( ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ) يعنى المستضعفين من المؤمنين بمكة ، ومعنى : لم تعلموهم لم تعرفوهم ، وقيل لم تعلموا أنهم مؤمنون ( أن تطئوهم ) يجوز أن يكون بدلا من رجال ونساء ، ولكنه غلب الذكور ، وأن يكون بدلا من مفعول تعلموهم ، والمعنى أن تطؤهم بالقتل والايقاع بهم : يقال وطئت القوم : أى أوقعت بهم ، وذلك أنهم لو كبسوا مكة وأخذوها عنوة بالسيف لم يتميز المؤمنون الذين هم فيها من الكفار ، وعند ذلك لايأمنوا أن يقتلوا المؤمنين ، فتلزمهم الكفارة وتلحقهم سبة ، وهو معنى قوله ( فتصيبكم منهم ) أى من جهتهم ( معرّة ) أى مشقة بما يلزمهم فى قتلهم من كفارة وعيب ، وأصل المعرّة : العيب مأخوذة من العرّ ، وهو الجرب ، وذلك أن المشركين سيقولون : إن المسلمين قد قتلوا أهل دينهم . قال الزجاج : لولا أن تقتلوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات فتصيبكم منهم معرّة : أى إثم ، وكذا قال الجوهرى و به قال ابن زيد : وقال الكلبى ومقاتل وغيرهما : المعرّة كفارة قتل الخطأ كما فى قوله ـ فان كان من قوم عدوّ لكم وهو مؤمن فتحرير رقبة مؤمنة ـ وقال ابن اسحق : المعرّة غرم الدية . وقال قطرب : المعرّة الشدّة ، وقيل الغمّ ، و ( بغير علم ) متعلق بأن تطؤهم : أى غير عالمين ، وجواب لولا محذوف ، والتقدير لأذن الله لكم أولما كف أيديكم عنهم ، واللام فى ( ليدخل الله فى رحمته من يشاء ) متعلقة بما يدلّ عليه الجواب المقدّر : أى ولكن لم يأذن لكم ، أو كف أيديكم ليدخل الله فى رحمته بذلك من يشاء من عباده وهم المؤمنون والمؤمنات الذين كانوا فى مكة ، فيتمم لهم أجورهم باخراجهم من بين ظهرانى الكفار و يفك أسرهم ، و يرفع ما كان ينزل بهم من العذاب ، وقيل اللام متعلقة بمحذوف غير ما ذكر ، وتقديره لوقتلتموهم لأدخلهم الله فى رحمته ، والأوّل أولى ، وقيل ان من يشاء عباده ممن رغب فى الاسلام من المشركين ( لو تزيلوا لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا أليما ) التزيل : التميز : أى لو تميز الذين آمنوا من الذين كفروا منهم لعذبنا الذين كفروا ، وقيل التزيل : التفرق : أى لو تفرّق هؤلاء من هؤلاء ، وقيل لو زال المؤمنون من بين أظهرهم ، والمعانى متقاربة ، والعذاب الأليم هو القتل والأسر والقهر ، والظرف فى قوله ( إذ جعل الذين كفروا ) منصوب بفعل مقدّر : أى اذكر وقت جعل الذين كفروا ( فى قلوبهم الحمية حمية الجاهلية ) وقيل متعلق بعذبنا ، والحمية : الأنفة ، يقال فلان ذو حمية : أى ذو أنفة وغضب : أى جعلوها ثابتة راسخة فى قلوبهم ، والجعل بمعنى الالقاء ، وحمية الجاهلية بدل من الحمية . قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان قال أهل مكة : قد قتلوا أبناءنا واخواننا و يدخلون علينا فى منازلنا ، فتتحدّث العرب أنهم قد دخلوا علينا على رغم أنفنا ، واللات والعزى لايدخلونها علينا ، فهذه الحمية هى حمية الجاهلية التى دخلت قلوبهم .

وقال

وقال الزهرى . حميتهم أنفتهم من الاقرار للنبى ﷺ بالرسالة . قرأ الجمهور لوتزيلوا . وقرأ ابن أبى عبلة وأبو حيوة وابن عون لوتزايلوا : والتزايل التباين ( فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين ) أى أنزل الطمأنينة والوقار على رسوله وعلى المؤمنين حيث لم يدخلهم مادخل أهل الكفر من الحمية ، وقيل ثبتهم على الرضى والتسليم ( وألزمهم كلمة التقوى ) وهى « لا إله إلا الله » كذا قال الجمهور : وزاد بعضهم « محمد رسول الله » وزاد بعضهم « وحده لاشريك له » . وقال الزهرى هى « بسم الله الرحمن الرحيم » وذلك أن الكفار لم يقرّوا بها ، وامتنعوا من كتابتها فى كتاب الصلح الذى كان بينهم وبين رسول الله ﷺ كما ثبت ذلك فى كتب الحديث والسير ، فخص الله بهذه الكلمة المؤمنين وألزمهم بها ، والأوّل أولى ، لأن كلمة التوحيد هى التى يتقى بها الشرك بالله ، وقيل كلمة التقوى هى الوفاء بالعهد والثبات عليه ( وكانوا أحقّ بها وأهلها ) أى وكان المؤمنون أحقّ بهذه الكلمة من الكفار والمستأهلين لها دونهم ، لأن الله سبحانه أهلهم لدينه وصحبة رسوله ﷺ ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ) قال الواحدى . قال المفسرون : ان الله سبحانه أرى نبيه ﷺ فى المدينة قبل أن يخرج إلى الحديبية كأنه هو وأصحابه حلقوا وقصروا فأخبر بذلك أصحابه ، ففرحوا وحسبوا أنهم سيدخلون مكة عامهم ذلك ، فلما رجعوا من الحديبية ولم يدخلوا مكة . قال المنافقون : والله ما حلقنا ولا قصرنا ولا دخلنا المسجد الحرام ، فأنزل الله هذه الآية ، وقيل إن الرؤيا كانت بالحديبية ، وقوله بالحقّ صفة لمصدر محذوف : أى صدقا ملتبسا بالحقّ ، وجواب القسم المحذوف المدلول عليه باللام الموطئة هوقوله ( لتدخلنّ المسجد الحرام ) أى فى العام القابل ، وقوله ( إن شاء الله ) تعليق للعدة بالمشيئة لتعليم العباد لما يجب أن يقولوه كما فى قوله ـ ولا تقولنّ لشىء إنى فاعل ذلك غدا إلا أن يشاء الله ـ قال ثعلب : إن الله استثنى فيما يعلم ليستثنى الخلق فيما لا يعلمون ، وقيل كان الله سبحانه علم أنه يموت بعض هؤلاء الذين كانوا معه فى الحديبية ، فوقع الاستثناء لهذا المعنى . قاله الحسن بن الفضل ، وقيل معنى إن شاء الله ، كما شاء الله ، وقال أبو عبيدة : إن بمعنى إذ : يعنى إذ شاء الله حيث أرى رسوله ذلك ، وانتصاب ( آمنين ) على الحال من فاعل لتدخلنّ ، وكذا ( محلقين رءوسكم ومقصرين ) أى آمنين من العدوّ ، ومحلقا بعضكم ومقصرا بعضكم ، والحلق والتقصير خاصّ بالرجال ، والحلق أفضل من التقصير كما يدلّ على ذلك الحديث الصحيح فى استغفاره ﷺ للمحلقين فى المرّة الأولى والثانية ، والقائل يقول له وللمقصرين ، فقال فى الثالثة وللمقصرين ، وقوله ( لا تخافون ) فى محل نصب على الحال ، أومستأنف وفيه زيادة تأكيد لما قد فهم من قوله « آمنين » ( فعلم مالم تعلموا ) أى مالم تعلموا من المصلحة فى الصلح لما فى دخولكم فى عام الحديبية من الضرر على المستضعفين من المؤمنين وهو معطوف على صدق : أى صدق رسوله الرؤيا ، فعلم مالم تعلموا به ( فجعل من دون ذلك فتحا قريبا ) أى فجعل من دون دخولكم مكة كما أرى رسوله فتحا قريبا . قال أكثر المفسرين : هو صلح الحديبية . وقال ابن زيد والضحاك : فتح خيبر . وقال الزهرى : لافتح فى الاسلام كان أعظم من صلح الحديبية ، ولقد دخل فى تلك السنتين فى الاسلام مثل من كان قد دخل فيه قبل ذلك بل أكثر ، فان المسلمين كانوا فى سنة ست ، وهى سنة الحديبية ألفا وأربعمائة ، وكانوا فى سنة ثمان عشرة آلاف ( هو الذى أرسل رسوله بالهدى ) أى إرسالا ملتبسا بالهدى ( ودين الحق ) وهو الاسلام ( ليظهره على الدين كله ) أى يعليه على كل الأديان كما يفيده تأكيد الجنس ، وقيل ليظهر رسوله ، والأوّل أولى ، وقد كان ذلك بحمد الله ، فان دين الاسلام قد ظهر على جميع الأديان وانقهر له كل أهل الملل ( وكفى بالله شهيدا ) الباء زائدة كما تقدّم فى غير موضع : أى كفى الله شهيدا على هذا الاظهار الذى وعد المسلمين به وعلى صحة

نبوّة نبيه ﷺ ( محمد رسول الله ) محمد مبتدأ ورسول الله خبره ، أو هو خبر مبتدأ محذوف ورسول الله بدل منه ، وقيل محمد مبتدأ ورسول الله نعت له ( والذين معه ) معطوف على المبتدأ ومابعده الخبر ، والأوّل أولى ، والجملة مبينة لماهو من جملة المشهود به « والذين معه » قيل هم أصحاب الحديبية ، والأولى الحمل على العموم ( أشداء على الكفار ) أى غلاظ عليهم كما يغلظ الأسد على فريسته ، وهو جمع شديد ( رحماء بينهم ) أى متوادّون متعاطفون ، وهو جمع رحيم ، والمعنى أنهم يظهرون لمن خالف دينهم الشدّة والصلابة ، ولمن وافقه الرحمة والرأفة . قرأ الجمهور برفع أشداء ورحماء على أنه خبر للموصول ، أو خبر لمحمد وما عطف عليه كما تقدّم . وقرأ الحسن بنصبهما على الحال أو المدح ، ويكون الخبر على هذه القراءة ( تراهم ركعا سجدا ) أى تشاهدهم حال كونهم راكعين ساجدين ، وعلى قراءة الجمهور هو خبر آخر أو استئناف : أعنى قوله تراهم ( يبتغون فضلا من الله ورضوانا ) أى يطلبون ثواب الله لهم ورضاه عنهم وهذه الجملة خبر ثالث على قراءة الجمهور ، أوفى محل نصب على الحال من ضمير تراهم ، وهكذا ( سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ) السيما العلامة ، وفيها لغتان المدّ والقصر : أى تظهر علامتهم فى جباههم من أثر السجود فى الصلاة وكثرة التعبد بالليل والنهار . وقال الضحاك : إذاسهر الرجل أصبح مصفرا ، فجعل هذا هو السيما ، وقال الزهرى : مواضع السجود أشد وجوههم بياضا يوم القيامة . وقال مجاهد : هو الخشوع والتواضع ، وبالأوّل : أعنى كونه مايظهر فى الجباه من كثرة السجود قال سعيد بن جبير ومالك . وقال ابن جريج : هو الوقار . وقال الحسن : إذا رأيتهم مرضى وماهم بمرضى ، وقيل هو البهاء فى الوجه وظهور الأنوار عليه ، وبه قال سفيان الثورى : والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى ماتقدّم من هذه الصفات الجليلة ، وهو مبتدأ وخبره قوله ( مثلهم فى التوراة ) أى وصفهم الذى وصفوا به فى التوراة ووصفهم الذى وصفوا به ( فى الانجيل ) وتكرير ذكر المثل لزيادة تقريره وللتنبيه على غرابته وأنه جار مجرى الأمثال فى الغرابة ( كزرع أخرج شطأه ) الخ كلام مستأنف : أى هم كزرع الخ ، وقيل هو تفسير لذلك على أنه إشارة مبهمة لم يرد به ماتقدّم من الأوصاف ، وقيل هو خبر لقوله : ومثلهم فى الانجيل : أى ومثلهم فى الانجيل كزرع . قال الفراء : فيه وجهان إن شئت قلت ذلك مثلهم فى التوراة ومثلهم فى الانجيل : يعنى كمثلهم فى القرآن ، فيكون الوقف على الانجيل ، وإن شئت قلت ذلك مثلهم فى التوراة ، ثم تبتدئ ومثلهم فى الانجيل كزرع . قرأ الجمهور شطأه بسكون الطاء ، وقرأ ابن كثير وابن ذكوان بفتحها ، وقرأ أنس ونصر ابن عاصم ويحي بن وثاب شطاه كعصاه . وقرأه الجحدرى وابن أبى اسحق شطه بغير همزة ، وكلها لغات قال الأخفش والكسائى : شطأه : أى طرفه . قال الفراء : شطأ الزرع فهو مشطئ إذا خرج . قال الزجاج : أخرج شطأه : أى نباته . وقال قطرب : الشطأ سوى السنبل ، وروى عن الفراء أيضا أنه قال : هو السنبل وقال الجوهرى . شطأ الزرع والنبات ، والجمع أشطاء ، وقد أشطأ الزرع خرج شطؤه ( فآزره ) أى قوّاه وأعانه وشده ، قيل المعنى إن الشطأ قوى الزرع ، وقيل إن الزرع قوّى الشطأ ، ومما يدلّ على أن الشطأ خروج النبات . قول الشاعر :

أخرج الشطأ على وجه الثرى * ومن الأشجار أفنان الثمر

قرأ الجمهور فآزره بالمد . وقرأ ابن ذكوان وأبو حيوة وحميد بن قيس بالقصر ، وعلى قراءة الجمهور قول امرئ القيس :

بمحنية قد آزر الضال نبتها * بجرّ جيوش غانمين وخيب

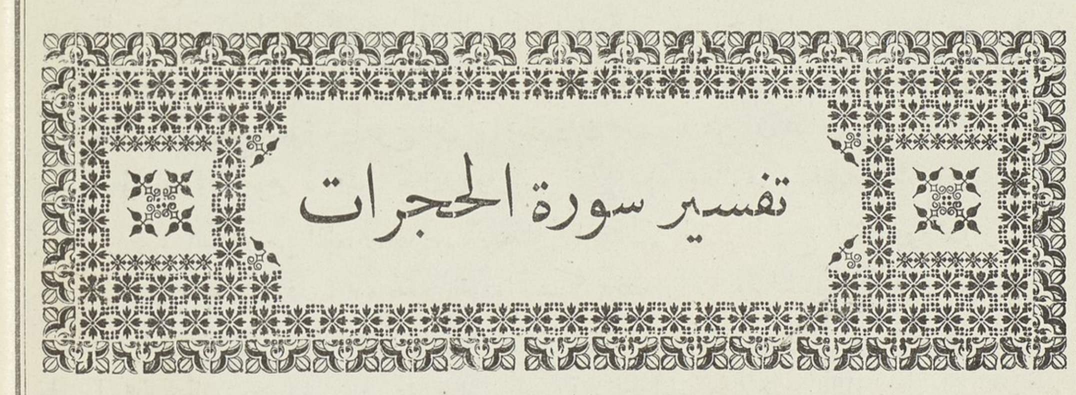
قال الفراء : آزرت فلانا آزره أزرا إذا قوّيته ( فاستغلظ ) أى صار ذلك الزرع غليظا بعد أن كان دقيقا

( فاستوى

( فاستوى على سوقه ) أى فاستقام على أعواده ، والسوق جمع ساق . وقرأ قنبل سؤقه بالهمزة الساكنة ( يعجب الزراع ) أى يعجب هذا الزرع زارعه لقوته وحسن منظره ، وهذا مثل ضربه الله سبحانه لأصحاب النبى ﷺ وأنهم يكونون فى الابتداء قليلا ، ثم يزدادون ويكثرون و يقوون كالزرع فانه يكون فى الابتداء ضعيفا ، ثم يقوى حالا بعد حال حتى يغلظ ساقه . قال قتادة : مثل أصحاب محمد ﷺ فى الانجيل أنه سيخرج من قوم ينبتون نبات الزرع يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر . ثم ذكر سبحانه علة تكثيره لاصحاب نبيه ﷺ وتقويته لهم فقال (ليغيظ بهم الكفار) أى كثرهم وقواهم ليكونوا غيظا للكافرين ، واللام متعلقة بمحذوف : أى فعل ذلك ليغيظ ( وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرا عظيما ) أى وعد سبحانه هؤلاء الذين مع محمد صلى الله عليه وآله وسلم أن يغفر ذنوبهم ويجزل أجرهم بادخالهم الجنة التى هى أكبر نعمة وأعظم منة .

وقد أخرج أحمد والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : نحروا يوم الحديبية سبعين بدنة ، فلما صدّت عن البيت حنت كما تحنّ إلى أولادها . وأخرج الحسن بن سفيان وأبو يعلى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن قانع والباوردى والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى بسند جيد عن أبى جمعة حنيذ بن سبع قال : قابلت رسول الله ﷺ أوّل النهار كافرا ، وقابلت معه آخر النهار مسلما وفينا نزلت ( ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات ) وكنا تسعة نفر سبعة رجال وامرأتان ، وفى رواية عند ابن أبى حاتم كنا ثلاثة رجال وتسع نسوة . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس « لولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم » قال : حين ردّوا النبى ﷺ ( أن تطئوهم ) بقتلكم إياهم ( لو تزيلوا ) يقول لو تزيل الكفار من المؤمنين لعذبهم الله عذابا أليما بقتلكم إياهم . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن سهل بن حنيف أنه قال : يوم صفين اتهموا أنفسكم ، فلقد رأيتنا يوم الحديبية : يعنى الصلح الذى كان بين النبى ﷺ و بين المشركين ولو نرى قتالا لقاتلنا ، فجاء عمر إلى رسول الله ﷺ فقال يارسول الله « ألسنا على الحق وهم على الباطل أليس قتلانا فى الجنة وقتلاهم فى النار ؟ قال بلى . قال ففيم نعطى الدنية فى ديننا ونرجع ولما يحكم الله بيننا و بينهم ؟ قال يا ابن الخطاب إنى رسول الله ولم يضيعنى الله أبدا ، فرجع متغيظا ، فلم يصبر حتى جاء أبا بكر ، فقال يا أبا بكر : ألسنا على الحق وهم على الباطل ؟ قال بلى ، قال أليس قتلانا فى الجنة وقتلاهم فى النار ؟ قال بلى . قال ففيم نعطى الدنية فى ديننا ؟ قال يا ابن الخطاب انه رسول الله ولم يضيعه الله أبدا ، فنزلت سورة الفتح ، فأرسل رسول الله ﷺ إلى عمر فأقرأه إياها قال يارسول الله أفتح هو ؟ قال نعم . وأخرج الترمذى وعبد الله بن أحمد فى زوائد المسند وابن جرير والدارقطنى فى الافراد وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبىّ بن كعب عن النبى ﷺ (وألزمهم كلمة التقوى) قال « لا إله إلا الله » وفى إسناده الحسن بن قزعة ، قال الترمذى بعد إخراجه حديث غريب لا نعرفه إلا من حديثه ، وكذا قال أبوزرعة . وأخرج ابن مردويه عن سلمة بن الأكوع مرفوعا مثله . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن علىّ بن أبى طالب مثله من قوله . وأخرج أحمد وابن حبان والحاكم من قول عمر بن الخطاب نحوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم والدارقطنى فى الافراد عن المسور بن مخرمة ومروان نحوه وروى عن جماعة من التابعين نحو ذلك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس ( لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق ) قال : هو دخول محمد البيت والمؤمنين محلقين ومقصرين * وقد ورد فى الدعاء للمحلقين

والمقصرين فى الصحيحين وغيرهما أحاديث منها ماقدّمنا الاشارة إليه ، وهو فى الصحيحين من حديث ابن عمر وفيهما من حديث أبى هريرة أيضا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( سيماهم فى وجوههم ) قال : أما انه ليس الذى يرونه ، ولكنه سيما الاسلام وسمته وخشوعه . وأخرج محمد بن نصر فى كتاب الصلاة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى الآية قال : هو السمت الحسن . وأخرج الطبرانى فى الأوسط والصغير وابن مردويه . قال السيوطى بسند حسن عن أبىّ بن كعب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ( سيماهم فى وجوههم من أثر السجود ) قال « النور يوم القيامة » . وأخرج البخارى فى تاريخه وابن نصر عن ابن عباس فى الآية قال : بياض يغشى وجوههم يوم القيامة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس « ذلك مثلهم فى التوراة » يعنى نعتهم مكتوب فى التوراة والانجيل قبل أن يخلق الله السموات والأرض وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أنس « كزرع أخرج شطأه » قال : نباته فروخه .




هى ثمانى عشرة آية ، وهى مدنية

قال القرطبي : بالاجماع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس وابن الزبير أنها نزلت بالمدينة .

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيِ اللّٰهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ إِنَّ اللّٰهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ * يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَرْفَعُوا أَصْوٰتَكُمْ فَوْقَ صَوْتِ النَّبِيِّ وَلَا تَجْهَرُوا لَهُ بِالْقَوْلِ كَجَهْرِ بَعْضِكُمْ لِبَعْضٍ أَنْ تَحْبَطَ أَعْمٰلُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَشْعُرُونَ * إِنَّ الَّذِينَ يَغُضُّونَ أَصْوٰتَهُمْ عِنْدَ رَسُولِ اللّٰهِ أُولٰئِكَ الَّذِينَ امْتَحَنَ اللّٰهُ قُلُوبَهُمْ لِلتَّقْوٰى لَهُمْ مَغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ عَظِيمٌ * إِنَّ الَّذِينَ يُنَادُونَكَ مِنْ وَرَاءِ الْحُجُرٰتِ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ * وَلَوْ أَنَّهُمْ صَبَرُوا حَتّٰى تَخْرُجَ إِلَيْهِمْ لَكَانَ خَيْرًا لَهُمْ وَاللّٰهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنْ جَاءَكُمْ فَاسِقٌ بِنَبَإٍ فَتَبَيَّنُوا أَنْ تُصِيبُوا قَوْمًا بِجَهٰلَةٍ فَتُصْبِحُوا عَلٰى مَا فَعَلْتُمْ

نَـٰدِمِينَ * وَٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّ فِيكُمْ رَسُولَ ٱللَّهِ لَوْ يُطِيعُكُمْ فِى كَثِيرٍ مِّنَ ٱلْأَمْرِ لَعَنِتُّمْ وَلَـٰكِنَّ ٱللَّهَ حَبَّبَ إِلَيْكُمُ ٱلْإِيمَـٰنَ وَزَيَّنَهُۥ فِى قُلُوبِكُمْ وَكَرَّهَ إِلَيْكُمُ ٱلْكُفْرَ وَٱلْفُسُوقَ وَٱلْعِصْيَانَ أُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلرَّٰشِدُونَ * فَضْلًا مِّنَ ٱللَّهِ وَنِعْمَةً وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ *

قوله (يأيها الذين آمنوا لاتقدّموا بين يدى الله ورسوله) قرأ الجمهور تقدّموا بضم المثناة الفوقية وتشديد الدال مكسورة ، وفيه وجهان . أحدهما أنه متعدّ وحذف مفعوله لقصد التعميم ، أو ترك المفعول للقصد الى نفس الفعل كقولهم هو يعطى ويمنع ، والثانى أنه لازم نحو وجه وتوجه ويعضده قراءة ابن عباس والضحاك ويعقوب تقدّموا بفتح التاء والقاف والدال . قال الواحدى : قدم هاهنا بمعنى تقدّم ، وهو لازم . قال أبو عبيدة : العرب تقول لاتقدّم بين يدى الامام وبين يدى الأب : أى لاتعجل بالأمر دونه والنهى لأن المعنى : لاتقدّموا قبل أمرهما ونهيهما ، وبين يدى الامام عبارة عن الامام لامابين يدى الانسان ، ومعنى الآية لاتقطعوا أمرا دون الله ورسوله ولا تعجلوا به ، وقيل المراد معنى بين يدى فلان بحضرته ، لأن مايحضره الانسان فهو بين يديه (واتقوا الله) فى كلّ أموركم ويدخل تحتها الترك للتقدم بين يدى الله ورسوله دخولا أوّليا . ثم علل ماأمر به من التقوى بقوله (ان الله سميع) لكلّ مسموع (عليم) بكل معلوم (يا أيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبىّ) يحتمل أن المراد حقيقة رفع الصوت لأن ذلك يدلّ على قلة الاحتشام وترك الاحترام ، لأن خفض الصوت وعدم رفعه من لوازم التعظيم والتوقير ويحتمل أن يكون المراد المنع من كثرة الكلام ومزيد اللغط ، والأوّل أولى ، والمعنى لاترفعوا أصواتكم الى حدّ يكون فوق مايبلغه صوت النبىّ ﷺ . قال المفسرون : المراد من الآية تعظيم النبى ﷺ وتوقيره وأن لاينادوه كما ينادى بعضهم بعضا (ولاتجهروا له بالقول كجهر بعضكم لبعض) أى لاتجهروا بالقول إذا كلمتموه كما تعتادونه من الجهر بالقول اذا كلم بعضكم بعضا . قال الزجاج : أمرهم الله بتجليل نبيه وأن يغضوا أصواتهم ويخاطبوه بالسكينة والوقار ، وقيل المراد بقوله ولاتجهروا له بالقول : لاتقولوا يامحمد ويا أحمد ، ولكن يانبىّ الله ويارسول الله توقيرا له ، والكاف فى محل نصب على أنها نعت مصدر محذوف : أى جهرا مثل جهر بعضكم لبعض ، وليس المراد برفع الصوت وبالجهر فى القول هو مايقع على طريقة الاستخفاف فان ذلك كفر ، وانما المراد أن يكون الصوت فى نفسه غير مناسب لما يقع فى مواقف من يجب تعظيمه وتوقيره * والحاصل أن النهى هنا وقع عن أمور . الأوّل عن التقدّم بين يديه بما لايأذن به من الكلام . والثانى عن رفع الصوت البالغ الى حدّ يكون فوق صوته سواء كان فى خطابه أو فى خطاب غيره . والثالث ترك الجفاء فى مخاطبته ولزوم الأدب فى مجاورته ، لأن المقاولة المجهورة انما تكون بين الاكفاء الذين ليس لبعضهم على بعض مزية توجب احترامه وتوقيره . ثم علل سبحانه ماذكره بقوله (أن تحبط أعمالكم) قال الزجاج : أن تحبط أعمالكم التقدير لأن تحبط أعمالكم . أى فتحبط ، فاللام المقدرة لام الصيرورة كذا قال ، وهذه العلة يصح أن تكون للنهى : أى نهاكم الله عن الجهر خشية أن تحبط ، أو كراهة أن تحبط ، أو علة للمنهى : أى لاتفعلوا الجهر فانه يؤدّى إلى الحبوط ، فكلام الزجاج ينظر الى الوجه الثانى لا إلى الوجه الأوّل ، وجملة (وأنتم لاتشعرون) فى محل نصب على الحال ، وفيه تحذير شديد ووعيد عظيم . قال الزجاج : وليس المراد وأنتم لاتشعرون يوجب أن يكفر الانسان وهو لايعلم ، فكما لا يكون الكافر مؤمنا إلا باختياره الايمان على الكفر ، كذلك لا يكون الكافر كافرا من حيث لايعلم . ثم رغب سبحانه

فى امتثال ماأمر به ، فقال (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) أصل الغض النقص من كل شىء ، ومنه نقص الصوت (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) قال الفراء أخلص قلوبهم للتقوى كما يمتحن الذهب بالنار فيخرج جيده من رديئه و يسقط خبيثه ، و به قال مقاتل ومجاهد وقتادة ، وقال الأخفش : اختصها للتقوى ، وقيل طهرها من كل قبيح ، وقيل وسعها وسرحها من محنت الأديم اذا وسعته ، وقال أبو عمرو : كل شىء جهدته فقد محنته ، واللام فى للتقوى متعلقة بمحذوف : أى صالحة للتقوى ، كقولك أنت صالح لكذا ، أو للتعليل الجارى مجرى بيان السبب ، كقولك جئتك لأداء الواجب : أى ليكون مجيىء سببا لاداء الواجب (لهم مغفرة وأجر عظيم) أى أولئك لهم ، فهو خبر آخر لاسم الاشارة ، ويجوز أن يكون مستأنفا لبيان ما أعدّ الله لهم فى الآخرة (إن الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لايعقلون) هم جفاة بنى تميم كما سيأتى بيانه ، ووراء الحجرات خارجها وخلفها : والحجرات جمع حجرة ، كالغرفات جمع غرفة ، والظلمات جمع ظلمة ، وقيل الحجرات جمع حجر ، والحجر جمع حجرة ، فهو جمع الجمع : والحجرة الرقعة من الأرض المحجورة بحائط يحوّط عليها ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة . قرأ الجمهور الحجرات بضم الجيم . وقرأ أبو جعفر ابن القعقاع وشيبة بفتحها تخفيفا ، وقرأ ابن أبى عبلة باسكانها ، وهى لغات ، «ومن» فى من وراء لابتداء الغاية ، ولاوجه للمنع من جعلها لهذا المعنى «أكثرهم لايعقلون» لغلبة الجهل عليهم وكثرة الجفاء فى طباعهم (ولو أنهم صبروا حتى تخرج إليهم لكان خيرا لهم) أى لو انتظروا خروجك ولم يعجلوا بالمناداة لكان أصلح لهم فى دينهم ودنياهم ، لما فى ذلك من رعاية حسن الأدب مع رسول الله ﷺ ورعاية جانبه الشريف والعمل بما يستحقه من التعظيم والتجليل ، وقيل انهم جاءوا شفعاء فى أسارى ، فأعتق رسول الله ﷺ نصفهم وفادى نصفهم ، ولو صبروا لأعتق الجميع ، ذكر معناه مقاتل (والله غفور رحيم) كثير المغفرة والرحمة بليغهما لا يؤاخذ مثل هؤلاء فيما فرط منهم من اساءة الأدب (ياأيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ فتبينوا) قرأ الجمهور فتبينوا من التبين ، وقرأ حمزة والكسائى فتثبتوا من التثبت ، والمراد من التبين التعرّف والتفحص ، ومن التثبت الأناة وعدم العجلة ، والتبصر فى الأمر الواقع والخبر الوارد حتى يتضح ويظهر . قال المفسرون : ان هذه الآية نزلت فى الوليد بن عقبة بن أبى معيط كما سيأتى بيانه ان شاء الله . وقوله (أن تصيبوا قوما بجهالة) مفعول له : أى كراهة أن تصيبوا ، أو لئلا تصيبوا لأن الخطأ ممن لم يتبين الأمر ولم يتثبت فيه هو الغالب وهو جهالة ، لأنه لم يصدر عن علم ، والمعنى : ملتبسين بجهالة بحالهم (فتصبحوا على مافعلتم) بهم من اصابتهم بالخطأ (نادمين) على ذلك مغتمين له مهتمين به . ثم وعظهم الله سبحانه ، فقال (واعلموا أن فيكم رسول الله) فلا تقولوا قولا باطلا ولا تتسرعوا عند وصول الخبر اليكم من غير تبين ، وأن وما فى حيزها سادة مسدّ مفعولى اعلموا ، وجملة (لو يطيعكم فى كثير من الأمر لعنتم) فى محل نصب على الحال من ضمير فيكم أو مستأنفة ، والمعنى : لو يطيعكم فى كثير مما تخبرونه به من الأخبار الباطلة وتشيرون به عليه من الآراء التى ليست بصواب لوقعتم فى العنت : وهو التعب والجهد والاثم والهلاك ، ولكنه لايطيعكم فى غالب ماتريدون قبل وضوح وجهه له ، ولا يسارع الى العمل بما يبلغه قبل النظر فيه (ولكنّ الله حبب اليكم الايمان) أى جعله أحب الأشياء اليكم ، أو محبوبا لديكم فلا يقع منكم الامايوافقه ويقتضيه من الأمور الصالحة وترك التسرع فى الأخبار وعدم التثبت فيها ، قيل والمراد بهؤلاء من عدا الأوّلين لبيان براءتهم عن أوصاف الأوّلين ، والظاهر أنه تذكير للكل بما يقتضيه الايمان وتوجبه محبته التى جعلها الله فى قلوبهم (وزينه فى قلوبكم) أى حسنه بتوفيقه حتى جروا على مايقتضيه فى الأقوال والأفعال (وكرّه اليكم الكفر والفسوق والعصيان) أى جعل كل ماهو من جنس الفسوق ومن جنس

العصيان مكروها عندكم : وأصل الفسق الخروج عن الطاعة ، والعصيان جنس مايعصى الله به ، وقيل أراد بذلك الكذب خاصة ، والأوّل أولى (أولئك هم الراشدون) أى الموصوفون بما ذكرهم الراشدون . والرشد الاستقامة على طريق الحق مع تصلب ، من الرشادة ، وهى الصخرة (فضلا من الله ونعمة) أى لأجل فضله وانعامه ، والمعنى : أنه حبب اليكم ماحبب وكرّه ما كرّه لأجل فضله وانعامه ، أو جعلكم راشدين لأجل ذلك ، وقيل النصب بتقدير فعل : أى تبتغون فضلا ونعمة (والله عليم) بكل معلوم (حكيم) فى كل مايقضى به بين عباده ويقدّره لهم .

وقد أخرج البخارى وغيره عن عبد الله بن الزبير قال : قدم ركب من بنى تميم على النبى ﷺ فقال أبو بكر أمّر القعقاع بن معبد . وقال عمر بل أمّر الأقرع بن حابس ، فقال أبو بكر ماأردت الا خلافى فقال عمر ماأردت خلافك فتماريا حتى ارتفعت أصواتهما ، فأنزل الله (ياأيها الذين آمنوا لاتقدّموا بين يدى الله ورسوله) حتى انقضت الآية . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « لاتقدّموا بين يدى الله ورسوله » قال نهوا أن يتكلموا بين يدى كلامه . وأخرج ابن مردويه عن عائشة فى الآية قالت لاتصوموا قبل أن يصوم نبيكم . وأخرج البخارى فى تاريخه عنها قالت : كان أناس يتقدّمون بين يدى رمضان بصيام : يعنى يوما أو يومين ، فأنزل الله « ياأيها الذين آمنوا لاتقدّموا بين يدى الله ورسوله» . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنها أيضا أن ناسا كانوا يتقدّمون الشهر فيصومون قبل النبىّ ﷺ ، فأنزل الله «ياأيها الذين آمنوا» الآية . وأخرج البزار وابن عدى والحاكم وابن مردويه عن أبى بكر الصديق قال : أنزلت هذه الآية (ياأيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبىّ) قلت يارسول الله : والله لا أكلمك إلا كأخى السرار ، وفى اسناده حصين بن عمر ، وهو ضعيف ، ولكنه يؤيده ما أخرجه عبد بن حميد والحاكم وصححه من طريق أبى سلمة عن أبى هريرة قال : لما نزلت (ان الذين يغضون أصواتهم عند رسول الله) قال أبو بكر والذى أنزل عليك الكتاب يارسول الله لا أكلمك إلا كأخى السرار حتى ألقى الله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال « لما نزلت : ياأيها الذين آمنوا لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبىّ» إلى قوله «وأنتم لاتشعرون» وكان ثابت بن قيس بن شماس رفيع الصوت فقال أنا الذى كنت أرفع صوتى على رسول الله ﷺ حبط عملى أنا من أهل النار وجلس فى بيته حزينا ، ففقده رسول الله ﷺ ، فانطلق بعض القوم اليه ، فقالوا فقدك رسول الله ﷺ مالك ؟ قال أنا الذى أرفع صوتى فوق صوت النبىّ وأجهر له بالقول حبط عملى أنا من أهل النار ، فأتوا النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فأخبروه بذلك ، فقال لا ، بل هو من أهل الجنة ، فلما كان يوم اليمامة قتل ، وفى الباب أحاديث بمعناه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله لاترفعوا أصواتكم فوق صوت النبىّ الآية قال : نزلت فى ثابت بن قيس بن شماس . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة فى قوله (أولئك الذين امتحن الله قلوبهم للتقوى) قال : قال رسول الله ﷺ منهم ثابت بن قيس بن شماس . وأخرج أحمد وابن جرير وأبو القاسم البغوى والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى : بسند صحيح من طريق أبى سلمة بن عبد الرحمن عن الأقرع بن حابس أنه أتى النبىّ ﷺ ، فقال يامحمد اخرج الينا ، فلم يجبه ، فقال يامحمد ان حمدى زين وان ذمى شين ، فقال ذاك الله ، فأنزل الله (ان الذين ينادونك من وراء الحجرات) . قال ابن منيع : لا أعلم روى الأقرع مسندا غير هذا . وأخرج الترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن البراء بن عازب فى قوله « ان الذين ينادونك من وراء الحجرات » قال جاء رجل ، فقال يامحمد ان حمدى زين وان ذمى شين ، فقال النبىّ ﷺ ذاك

الله . وأخرج ابن راهويه ومسدد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني وابن مردويه قال السيوطي : باسناد حسن عن زيد بن أرقم قال : اجتمع ناس من العرب فقالوا انطلقوا إلى هذا الرجل فان يك نبيا فنحن أسعد الناس به وان يك ملكا نعش بجناحه ، فأتيت النبي ﷺ فأخبرته بما قالوا فجاءوا إلى حجرته فجعلوا ينادونه يامحمد يامحمد ، فأنزل الله « ان الذين ينادونك من وراء الحجرات أكثرهم لايعقلون » ، فأخذ رسول الله ﷺ بأذني وجعل يقول لقد صدق الله قولك يازيد لقد صدق الله قولك يازيد . وفي الباب أحاديث . وأخرج أحمد وابن أبي حاتم والطبراني وابن منده وابن مردويه . قال السيوطي بسند جيد عن الحارث بن ضرار الخزاعي قال : قدمت على رسول الله ﷺ فدعاني إلى الاسلام فدخلت فيه وأقررت به ، ودعاني الى الزكاة فأقررت بها ، وقلت يارسول الله أرجع إلى قومي فأدعوهم إلى الاسلام وأداء الزكاة ، فمن استجاب لي جمعت زكاته وترسل إليّ يارسول الله رسولا لإبّان كذا وكذا ليأتيك ماجمعت من الزكاة ، فلما جمع الحارث الزكاة ممن استجاب له وبلغ الابان الذي أراد رسول الله ﷺ أن يبعث اليه احتبس الرسول فلم يأت ، فظنّ الحارث أن قد حدث فيه سخطة من الله ورسوله ، فدعا سروات قومه ، فقال لهم ان رسول الله ﷺ كان وقت لي وقتا يرسل اليّ رسوله ليقبض ما كان عندي من الزكاة وليس من رسول الله الخلف ، ولاأرى حبس رسوله إلامن سخطة ، فانطلقوا فنأتي رسول الله ، وبعث رسول الله ﷺ الوليد بن عقبة إلى الحارث ليقبض ما كان عنده مما جمع من الزكاة فلما أن سار الوليد حتى بلغ بعض الطريق فرق فرجع ، فأتى رسول الله ﷺ ، فقال ان الحارث منعني الزكاة وأراد قتلي ، فضرب رسول الله ﷺ البعث الى الحارث ، فأقبل الحارث بأصحابه حتى اذا استقلّ البعث وفصل عن المدينة لقيهم الحارث . فقالوا هذا الحارث ؟ فلما غشيهم قال لهم إلى من بعثتم . قالوا إليك . قال ولم ؟ قالوا ان رسول الله ﷺ بعث اليك الوليد بن عقبة ، فزعم أنك منعته الزكاة وأردت قتله ، قال لا والذي بعث محمدا بالحقّ مارأيته بتة ولا أتاني ، فلما دخل الحارث على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال منعت الزكاة وأردت قتل رسولي ؟ قال لا والذي بعثك بالحقّ مارأيته ولا رآني وما أقبلت الا حين احتبس عليّ رسول رسول الله ﷺ خشيت أن تكون كانت سخطة من الله ورسوله فنزل ( يا أيها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق بنبأ ) الى قوله (حكيم) قال ابن كثير : هذا من أحسن ماروي في سبب نزول الآية ، وقد رويت روايات كثيرة متفقة على أنه سبب نزول الآية ، وأنه المراد بها وان اختلفت القصص .

وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا فَإِنْ بَغَتْ إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَىٰ فَقَاتِلُوا الَّتِي تَبْغِي حَتَّىٰ تَفِيءَ إِلَىٰ أَمْرِ اللَّهِ فَإِنْ فَاءَتْ فَأَصْلِحُوا بَيْنَهُمَا بِالْعَدْلِ وَأَقْسِطُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ فَأَصْلِحُوا بَيْنَ أَخَوَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَسْخَرْ قَوْمٌ مِنْ قَوْمٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُونُوا خَيْرًا مِنْهُمْ وَلَا نِسَاءٌ مِنْ نِسَاءٍ عَسَىٰ أَنْ يَكُنَّ خَيْرًا مِنْهُنَّ وَلَا تَلْمِزُوا أَنْفُسَكُمْ وَلَا تَنَابَزُوا بِالْأَلْقَابِ بِئْسَ الِاسْمُ الْفُسُوقُ بَعْدَ الْإِيمَانِ وَمَنْ لَمْ يَتُبْ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ وَلَا تَجَسَّسُوا وَلَا يَغْتَبْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيُحِبُّ أَحَدُكُمْ أَنْ يَأْكُلَ لَحْمَ أَخِيهِ مَيْتًا فَكَرِهْتُمُوهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ تَوَّابٌ رَحِيمٌ *

قوله (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا) قرأ الجهور اقتتلوا باعتبار كل فرد من أفراد الطائفتين كقوله ـ هذان خصمان اختصموا ـ والضمير فى قوله بينهما عائد الى الطائفتين باعتبار اللفظ ، وقرأ ابن أبى عبلة : اقتتلتا اعتبارا بلفظ طائفتان ، وقرأ زيد بن علىّ وعبيد بن عمير : اقتتلا وتذكير الفعل فى هذه القراءة باعتبار الفريقين أو الرهطين ، والبغى التعدّى بغير حق والامتناع من الصلح الموافق للصواب ، والفئ الرجوع ، والمعنى : أنه اذا تقاتل فريقان من المسلمين فعلى المسلمين أن يسعوا بالصلح بينهم ويدعوهم الى حكم الله ، فان حصل بعد ذلك التعدّى من إحدى الطائفتين على الأخرى ولم تقبل الصلح ولا دخلت فيه كان على المسلمين أن يقاتلوا هذه الطائفة الباغية حتى ترجع الى أمر الله وحكمه ، فان رجعت تلك الطائفة الباغية عن بغيها ، وأجابت الدعوة الى كتاب الله وحكمه ، فعلى المسلمين أن يعدلوا بين الطائفتين فى الحكم ويتحرّوا الصواب المطابق لحكم الله ، ويأخذوا على يد الطائفة الظالمة حتى تخرج من الظلم وتؤدّى مايجب عليها للأخرى . ثم أمر الله سبحانه المسلمين أن يعدلوا فى كل أمورهم بعد أمرهم بهذا العدل الخاص بالطائفتين المقتتلتين ، فقال (وأقسطوا ان الله يحب المقسطين) أى واعدلوا ان الله يحب العادلين ومحبته لهم تستلزم مجازاتهم بأحسن الجزاء . قال الحسن وقتادة والسدّى (فأصلحوا بينهما) بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضى بما فيه لهما وعليهما (فان بغت احداهما) وطلبت ماليس لها ولم ترجع الى الصلح (فقاتلوا التى تبغى) حتى ترجع الى طاعة الله والصلح الذى أمر الله به ، وجملة (إنما المؤمنون اخوة) مستأنفة مقررة لما قبلها من الأمر بالاصلاح ، والمعنى أنهم راجعون الى أصل واحد وهو الايمان . قال الزجاج الدين يجمعهم فهم إخوة اذا كانوا متفقين فى دينهم فرجعوا بالاتفاق فى الدين الى أصل النسب لأنهم لآدم وحواء (فاصلحوا بين أخويكم) يعنى كل مسلمين تخاصما وتقاتلا ، وتخصيص الاثنين بالذكر لأثبات وجوب الاصلاح فيما فوقهما بطريق الأولى . قرأ الجهور بين أخويكم على التثنية ، وقرأ زيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود والحسن وحماد بن سلمة وابن سيرين اخوانكم بالجمع ، وروى عن أبى عمرو ونصر بن عاصم وأبى العالية والجحدرى ويعقوب أنهم قرءوا بين اخوتكم بالفوقية على الجمع أيضا . قال أبو علىّ الفارسى فى توجيه قراءة الجهور أراد بالأخوين الطائفتين ، لأن لفظ التثنية قد يرد ويراد به الكثرة وقال أبو عبيدة : أى أصلحوا بين كل أخوين (واتقوا الله) فى كل أموركم (لعلكم ترحمون) بسبب التقوى ، والترجى باعتبار المخاطبين . أى راجين أن ترحموا ، وفى هذه الآية دليل على قتال الفئة الباغية اذا تقرر بغيها على الامام ، أو على أحد من المسلمين ، وعلى فساد قول من قال بعدم الجواز مستدلا بقوله ﷺ « قتال المسلم كفر » فان المراد بهذا الحديث ، وماورد فى معناه قتال المسلم الذى لم يبغ . قال ابن جرير : لو كان الواجب فى كلّ اختلاف يكون بين فريقين من المسلمين الهرب منه ولزوم المنازل لما أقيم حقّ ، ولا أبطل باطل ولوجد أهل النفاق والفجور سببا الى استحلال كل ماحرّم الله عليهم من أموال المسلمين وسبى نسائهم وسفك دمائهم بأن يتحزبوا عليهم ، ولكفّ المسلمون أيديهم عنهم ، وذلك مخالف لقوله ﷺ « خذوا على أيدى سفهائكم » . قال ابن العربى : هذه الآية أصل فى قتال المسلمين ، وعمدة فى حرب المتأوّلين ، وعليها عوّل الصحابة ، واليها لجأ الأعيان من أهل الملة ، وإياها عنى النبىّ ﷺ بقوله « تقتل عمارا الفئة الباغية » ، وقوله ﷺ فى شأن الخوارج « يخرجون على حين فرقة من الناس تقتلهم أولى الطائفتين بالحقّ » (يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى أن يكونوا خيرا منهم) السخرية : الاستهزاء ، وحكى أبو زيد : سخرت به وضحكت به وهزأت به . وقال الأخفش : سخرت منه وسخرت به ، وضحكت منه وضحكت به ، وهزأت منه وهزأت به ، كل ذلك يقال ، والاسم

السخرية والسخرى ، وقرئ بهما فى قوله ـ ليتخذ بعضهم بعضا سخريا ـ ، ومعنى الآية النهى للمؤمنين عن أن يستهزئ بعضهم ببعض ، وعلل هذا النهى بقوله « عسى أن يكونوا خيرا منهم » أى أن يكون المسخور بهم عند الله خيرا من الساخرين بهم ، ولما كان لفظ قوم مختصا بالرجال ، لأنهم القوام على النساء . أفرد النساء بالذكر ، فقال ( ولا نساء من نساء ) أى ولايسخر نساء من نساء ( عسى أن يكنّ ) المسخور بهنّ ( خيرا منهنّ ) يعنى خيرا من الساخرات منهنّ ، وقيل أفرد النساء بالذكر ، لأن السخرية منهنّ أكثر ( ولا تلمزوا أنفسكم ) اللمز العيب ، وقد مضى تحقيقه فى سورة براءة عند قوله ـ ومنهم من يلمزك فى الصدقات ـ . قال ابن جرير : اللمز باليد والعين واللسان والاشارة ، والهمز لا يكون الا باللسان ، ومعنى « لا تلمزوا أنفسكم » لا يلمز بعضكم بعضا كما فى قوله ـ ولا تقتلوا أنفسكم ـ ، وقوله ـ فسلموا على أنفسكم ـ . قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير : لا يطعن بعضكم على بعض . وقال الضحاك : لا يلعن بعضكم بعضا ( ولاتنابزوا بالألقاب ) التنابز : التفاعل من النبز بالتسكين وهوالمصدر ، والنبز بالتحريك اللقب ، والجمع أنباز ، والألقاب جمع لقب ، وهو اسم غير الذى سمى به الانسان ، والمراد هنا لقب السوء ، والتنابز بالألقاب أن يلقب بعضهم بعضا . قال الواحدى قال المفسرون : هو أن يقول لأخيه المسلم يا فاسق يامنافق ، أو يقول لمن أسلم يا يهودى يا نصرانى . قال عطاء : هو كلّ شىء أخرجت به أخاك من الاسلام ، كقولك : يا كلب ياحمار يا خنزير . قال الحسن ومجاهد : كان الرجل يعير بكفره ، فيقال له يا يهودى يا نصرانى فنزلت ، وبه قال قتادة وأبو العالية وعكرمة ( بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ) أى بئس الاسم أن يذكروا بالفسق بعد دخولهم فى الايمان ، والاسم هنا بمعنى الذكر . قال ابن زيد : أى بئس أن يسمى الرجل كافرا أو زانيا بعد إسلامه وتوبته ، وقيل المعنى ان من فعل ما نهى عنه من السخرية واللمز والنبز فهو فاسق . قال القرطبى : انه يستثنى من هذا من غلب عليه الاستعمال كالأعرج والأحدب ولم يكن له سبب يجد فى نفسه منه عليه فجوّزته الأئمة واتفق على قوله أهل اللغة اهـ ، ( ومن لم يتب ) عما نهى الله عنه ( فأولئك هم الظالمون ) لارتكابهم ما نهى الله عنه وامتناعهم من التوبة ، فظلموا من لقبوه ، وظلموا أنفسهم بما لزمها من الاثم ( يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظنّ ) الظنّ هنا : هو مجرد التهمة التى لا سبب لها كمن يتهم غيره بشىء من الفواحش ولم يظهر عليه ما يقتضى ذلك ، وأمر سبحانه باجتناب الكثير ليفحص المؤمن عن كل ظنّ يظنه حتى يعلم وجهه ، لأن من الظنّ ما يجب اتباعه ، فان أكثر الأحكام الشرعية مبنية على الظنّ : كالقياس وخبر الواحد ودلالة العموم ، ولكن هذا الظنّ الذى يجب العمل به قد قوى بوجه من الوجوه الموجبة للعمل به فارتفع عن الشكّ والتهمة . قال الزجاج : هو أن يظنّ بأهل الخير سوءا ، فأما أهل السوء والفسوق فلنا أن نظنّ بهم مثل الذى ظهر منهم . قال مقاتل بن سليمان ومقاتل بن حيان : هو أن يظنّ بأخيه المسلم سوءا ، ولا بأس به ما لم يتكلم به ، فان تكلم بذلك الظنّ وأبداه أثم . وحكى القرطبى عن أكثر العلماء : أن الظنّ القبيح بمن ظاهره الخير لا يجوز ، وأنه لا حرج فى الظنّ القبيح بمن ظاهره القبيح ، وجملة ( إنّ بعض الظنّ إثم ) تعليل لما قبلها من الأمر باجتناب كثير من الظنّ ، وهذا البعض هو ظنّ السوء بأهل الخير ، والاثم هو ما يستحقه الظانّ من العقوبة . ومما يدل على تقييد هذا الظنّ المأمور باجتنابه بظنّ السوء قوله تعالى ـ وظننتم ظنّ السوء وكنتم قوما بورا ـ فلا يدخل فى الظنّ المأمور باجتنابه شىء من الظنّ المأمور باتباعه فى مسائل الدين ، فان الله قد تعبد عباده باتباعه ، وأوجب العمل به جمهور أهل العلم ، ولم ينكر ذلك الا بعض طوائف المبتدعة كيادا للدّين وشذوذا عن جمهور المسلمين ، وقد جاء التعبد

بالظنّ فى كثير من الشريعة المطهرة بل فى أكثرها . ثم لما أمرهم الله سبحانه باجتناب كثير من الظنّ نهاهم عن التجسس ، فقال ( ولا تجسسوا ) التجسس البحث عما ينكتم عنك من عيوب المسلمين وعوراتهم ، نهاهم الله سبحانه عن البحث عن معايب الناس ومثالبهم . قرأ الجمهور : تجسسوا بالجيم ، ومعناه ما ذكرنا . وقرأ الحسن وأبو رجاء وابن سيرين بالحاء . قال الأخفش : ليس يبعد أحدهما من الآخر ، لأن التجسس بالجيم : البحث عما يكتم عنك ، والتحسس بالحاء : طلب الأخبار والبحث عنها ، وقيل ان التجسس بالجيم هو البحث ، ومنه قيل : رجل جاسوس اذا كان يبحث عن الأمور ، وبالحاء ما أدركه الانسان ببعض حواسه ، وقيل انه بالحاء فيما يطلبه الانسان لنفسه ، وبالجيم أن يكون رسولا لغيره قاله ثعلب ( ولا يغتب بعضكم بعضا ) أى لا يتناول بعضكم بعضا بظهر الغيب بما يسوءه ، والغيبة : أن تذكر الرجل بما يكرهه كما فى حديث أبى هريرة الثابت فى الصحيح أن رسول الله ﷺ قال « أتدرون ما الغيبة قالوا الله ورسوله أعلم ؟ قال ذكرك أخاك بما يكره ، فقيل أفرأيت ان كان فى أخى ما أقول ، فقال ان كان فيه ما تقول فقد اغتبته ، وان لم يكن فيه فقد بهته » ( أيحبّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتا ) مثل سبحانه الغيبة بأكل الميتة ، لأن الميت لا يعلم بأكل لحمه كما أن الحىّ لا يعلم بغيبة من اغتابه ذكر معناه الزجاج ، وفيه اشارة الى أن عرض الانسان كلحمه ، وأنه كما يحرم أكل لحمه يحرم الاستطالة فى عرضه ، وفى هذا من التنفير عن الغيبة والتوبيخ لها والتوبيخ لفاعلها والتشنيع عليه ما لا يخفى ، فان لحم الانسان مما تنفر عن أكله الطباع الانسانية ، وتستكرهه الجبلة البشرية ، فضلا عن كونه محرّما شرعا ( فكرهتموه ) قال الفراء تقديره : فقد كرهتموه فلا تفعلوا ، والمعنى فكما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بالسوء غائبا . قال الرّازى : الفاء فى تقدير جواب كلام ، كأنه قال لا يحبّ أحدكم أن يأكل لحم أخيه فكرهتموه اذن . وقال أبو البقاء : هو معطوف على محذوف تقديره عرض عليكم ذلك فكرهتموه ( واتقوا الله ) بترك ما أمركم باجتنابه ( إن الله توّاب رحيم ) لمن اتقاه وتاب عما فرط منه من الذنب ومخالفة الأمر .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال قيل للنبىّ ﷺ « لو أتيت عبد الله بن أبىّ فانطلق اليه وركب حمارا وانطلق المسلمون يمشون وهى أرض سبخة ، فلما انطلق اليه قال اليك عنى فوالله لقد آذانى ريح حمارك ، فقال رجل من الأنصار والله لحمار رسول الله ﷺ أطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجال من قومه ، فغضب لكل منهما أصحابه ، فكان بينهم ضرب بالجريد والأيدى والنعال فنزلت فيهم ـ وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا ـ الآية » ، وقد روى نحو هذا من وجوه أخر . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن ابن عمر قال : ما وجدت فى نفسى من شىء ما وجدت فى نفسى من هذه الآية انى لم أقاتل هذه الفئة الباغية كما أمرنى الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال ان الله أمر النبىّ ﷺ والمؤمنين اذا اقتتلت طائفة من المؤمنين أن يدعوهم الى حكم الله وينصف بعضهم من بعض ، فاذا أجابوا حكم فيهم بكتاب الله حتى ينصف المظلوم ، فمن أبى منهم أن يجيب فهو باغ ، وحقّ على إمام المؤمنين والمؤمنين أن يقاتلوهم حتى يفيئوا الى أمر الله ويقرّوا بحكم الله . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس « وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا » الآية . قال : كان قتال بالنعال والعصىّ فأمرهم أن يصلحوا بينهما . وأخرج ابن مردويه والبيهقى عن عائشة قالت : ما رأيت مثل ما رغبت عنه هذه الأمة فى هذه الآية : وإن طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما . وأخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم )

قال نزلت فى قوم من بنى تميم استهزءوا من بلال وسلمان وعمار وخباب وصهيب وابن فهيرة وسالم مولى أبى حذيفة . وأخرج عبد بن حميد والبخارىّ فى الأدب وابن أبى الدنيا فى ذمّ الغيبة وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن عباس فى قوله ( ولا تلمزوا أنفسكم ) قال لا يطعن بعضكم على بعض . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخارىّ فى الأدب وأهل السنن الأربع وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن حبان والشيرازى فى الألقاب والطبرانى وابن السنى فى عمل يوم وليلة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى جبيرة بن الضحاك قال فينا نزلت فى بنى سلمة « ولا تنابزوا بالألقاب » قدم رسول الله ﷺ المدينة وليس فينا رجل الا وله اسمان أو ثلاثة ، فكان اذا دعا واحدا منهم باسم من تلك الأسماء ، قالوا يارسول الله انه يكرهه فنزلت : ولا تنابزوا بالألقاب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : التنابز بالألقاب أن يكون الرّجل عمل السيئات ثم تاب منها وراجع الحقّ ، فنهى الله أن يعير بما سلف من عمله . وأخرج عبد ابن حميد وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى الآية قال : اذا كان الرجل يهوديا فأسلم ، فيقول يا يهودىّ يا نصرانىّ يا مجوسىّ ، ويقول للرجل المسلم يا فاسق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى شعب الايمان عن ابن عباس فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظنّ ) قال نهى الله المؤمن أن يظنّ بالمؤمن سوءا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال رسول الله ﷺ « إياكم والظنّ فان الظنّ أكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تحسسوا ولا تنافسوا ولا تحاسدوا ولا تباغضوا وكونوا عباد الله إخوانا ولا يخطب الرجل على خطبة أخيه حتى ينكح أو يترك » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله ( ولا تجسسوا ) قال نهى الله المؤمن أن يتتبع عورات المؤمن . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وأبو داود وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن زيد بن وهب قال أتى ابن مسعود ، فقيل هذا فلان تقطر لحيته خمرا ، فقال ابن مسعود انا قد نهينا عن التجسس ولكن ان يظهر لنا شىء نأخذه . وقد وردت أحاديث فى النهى عن تتبع عورات المسلمين والتجسس عن عيوبهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله ( ولا يغتب بعضكم بعضا ) الآية قال حرم الله أن يغتاب المؤمن بشىء كما حرّم الميتة . والأحاديث فى تحريم الغيبة كثيرة جدّا معروفة فى كتب الحديث .

يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَـٰكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَـٰكُمْ شُعُوبًا وَقَبَآئِلَ لِتَعَارَفُوٓا۟ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِندَ ٱللَّهِ أَتْقَىٰكُمْ إِنَّ ٱللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ * قَالَتِ ٱلْأَعْرَابُ ءَامَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا۟ وَلَـٰكِن قُولُوٓا۟ أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ ٱلْإِيمَـٰنُ فِى قُلُوبِكُمْ وَإِن تُطِيعُوا۟ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ لَا يَلِتْكُم مِّنْ أَعْمَـٰلِكُمْ شَيْـًٔا إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * إِنَّمَا ٱلْمُؤْمِنُونَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا۟ وَجَـٰهَدُوا۟ بِأَمْوَٰلِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ أُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلصَّـٰدِقُونَ * قُلْ أَتُعَلِّمُونَ ٱللَّهَ بِدِينِكُمْ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ * يَمُنُّونَ عَلَيْكَ أَنْ أَسْلَمُوا۟ قُل لَّا تَمُنُّوا۟ عَلَىَّ إِسْلَـٰمَكُم بَلِ ٱللَّهُ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هَدَىٰكُمْ لِلْإِيمَـٰنِ إِن كُنتُمْ صَـٰدِقِينَ * إِنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ غَيْبَ ٱلسَّمَـٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱللَّهُ بَصِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ *

قوله ( يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى ) هما آدم وحـوّاء ، والمقصود أنهم متساوون لاتصالهم بنسب واحد وكونه يجمعهم أب واحد وأمّ واحدة ، وأنه لا موضع للتفاخر بينهم بالأنساب ، وقيل المعنى أن كل واحد منكم من أب وأمّ فالكلّ سواء ( وجعلناكم شعوبا وقبائل ) الشعوب جمع شعب بفتح الشين ، وهو الحىّ العظيم : مثل مضر وربيعة ، والقبائل دونها كبنى بكر من ربيعة ، وبنى تميم من من مضر . قال الواحدى : هذا قول جماعة من المفسرين ، سموا شعبا لتشعبهم واجتماعهم كشعب أغصان الشجرة ، والشعب من أسماء الأضداد : يقال شعبته اذا جمعته وشعبته اذا فرقته ، ومنه سميت المنية شعوبا لأنها مفرقة ، فأما الشعب بالكسر فهو الطريق فى الجبل . قال الجوهرى : الشعب ما تشعب من قبائل العرب والعجم ، والجمع الشعوب وقال مجاهد : الشعوب البعيد من النسب ، والقبائل دون ذلك . وقال قتادة : الشعوب النسب الأقرب ، وقيل ان الشعوب عرب اليمن من قحطان ، والقبائل من ربيعة ومصر وسائر عدنان ، وقيل الشعوب بطون العجم ، والقبائل بطون العرب ، وحكى أبو عبيد أن الشعب أكثر من القبيلة ثم القبيلة ثم العمارة ثم البطن ثم الفخذ ثم الفصيلة ثم العشيرة . ومما يؤيد ما قاله الجمهور من أن الشعب أكثر من القبيلة قول الشاعر :

قبائل من شعوب ليس فيهم * كريم قد يعدّ ولا نجيب

قرأ الجمهور ( لتعارفوا ) بتخفيف التاء ، وأصله لتتعارفوا فحذفت إحدى التاءين . وقرأ البزّى بتشديدها على الادغام . وقرأ الأعمش بتاءين ، واللام متعلقة بخلقناكم : أى خلقناكم كذلك ليعرف بعضكم بعضا . وقرأ ابن عباس : لتعرفوا مضارع عرف ، والفائدة فى التعارف أن ينتسب كل واحد منهم الى نسبه ولا يعتزى الى غيره ، والمقصود من هذا أن الله سبحانه خلقهم كذلك لهذه الفائدة لا للتفاخر بأنسابهم ، ودعوى أن هذا الشعب أفضل من هذا الشعب ، وهذه القبيلة أكرم من هذه القبيلة ، وهذا البطن أشرف من هذا البطن . ثم علل سبحانه ما يدل عليه الكلام من النهى عن التفاخر ، فقال ( إن أكرمكم عند الله أتقاكم ) أى ان التفاضل بينكم انما هو بالتقوى ، فمن تلبس بها فهو المستحقّ لأن يكون أكرم ممن لم يتلبس بها وأشرف وأفضل ، فدعوا ما أنتم فيه من التفاخر بالأنساب ، فان ذلك لا يوجب كرما ولا يثبت شرفا ولا يقتضى فضلا . قرأ الجمهور : إن أكرمكم بكسر ان . وقرأ ابن عباس بفتحها : أى لأن أكرمكم ( إن الله عليم ) بكل معلوم ، ومن ذلك أعمالكم ( خبير ) بما تسرّون وما تعلنون لا تخفى عليه من ذلك خافية . ولما ذكر سبحانه أن أكرم الناس عند الله أتقاهم له ، وكان أصل التقوى الايمان ذكر ما كانت تقوله العرب من دعوى الايمان ليثبت لهم الشرف والفضل ، فقال ( قالت الأعراب آمنا ) وهم بنو أسد أظهروا الاسلام فى سنة مجدبة يريدون الصدقة ، فأمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يردّ عليهم ، فقال ( قل لم تؤمنوا ) أى لم تصدّقوا تصديقا صحيحا عن اعتقاد قلب وخلوص نية وطمأنينة ( ولكن قولوا أسلمنا ) أى استسلمنا خوف القتل والسبى أو للطمع فى الصدقة ، وهذه صفة المنافقين لأنهم أسلموا فى ظاهر الأمر ولم تؤمن قلوبهم ، ولهذا قال سبحانه ( ولما يدخل الايمان فى قلوبكم ) أى لم يكن ما أظهرتموه بألسنتكم عن مواطأة قلوبكم ، بل مجرد قول باللسان من دون اعتقاد صحيح ولا نية خالصة ، والجملة اما مستأنفة لتقرير ماقبلها ، أو فى محل نصب على الحال ، وفى لما معنى التوقع . قال الزجاج : الاسلام اظهار الخضوع ، وقبول ما أتى به النبىّ ، وبذلك يحقن الدم ، فان كان مع ذلك الاظهار اعتقاد وتصديق بالقلب فذلك الايمان وصاحبه المؤمن . وقد أخرج هؤلاء من الايمان بقوله « ولما يدخل الايمان فى قلوبكم » أى لم تصدّقوا وانما أسلمتم تعوّذا من القتل ( وإن

تطيعوا الله ورسوله ) طاعة صحيحة صادرة عن نيات خالصة ، وقلوب مصدّقة غير منافقة ( لايلتكم من أعمالكم شيئا ) يقال لات يلت اذا نقص ، ولاته يليته و يلوته اذا نقصه ، والمعنى لا ينقصكم من أعمالكم شيئا . قرأ الجمهور يلتكم من لاته يليته كباع يبيعه ، وقرأ أبو عمرو : لايألتكم بالهمز من ألته يألته بالفتح فى الماضى والكسر فى المضارع ، واختار قراءة أبى عمرو أبو حاتم لقوله ـ وما ألتناهم من عملهم من شىء ـ ، وعليها قول الشاعر :

أبلغ بنى أسد عنى مغلغلة * جهر الرسالة لا ألتا ولا كذبا

واختار أبو عبيدة قراءة الجمهور ، وعليها قول رؤبة بن العجاج :

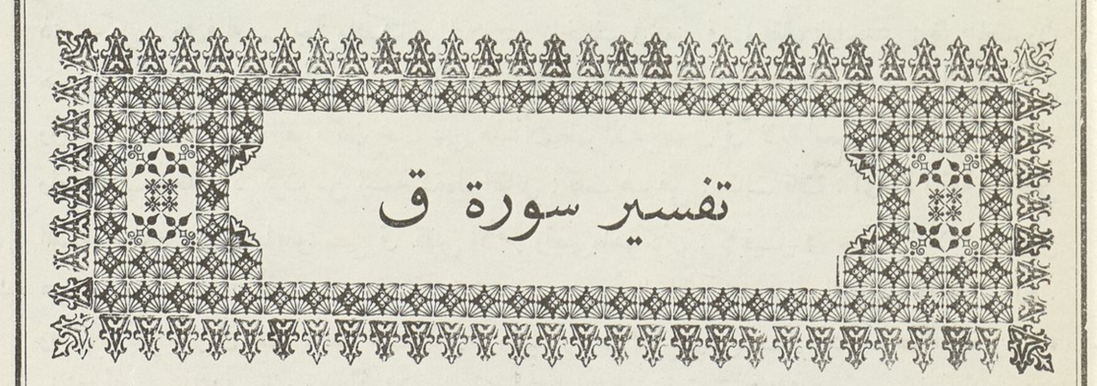
وليلة ذات ندى سريت * ولم يلتنى عن سراها ليت

وهما لغتان فصيحتان ( ان الله غفور ) أى بليغ المغفرة لمن فرط منه ذنب ( رحيم ) بليغ الرحمة لهم . ثم لما ذكر سبحانه أن أولئك الذين قالوا آمنا لم يؤمنوا ولا دخل الايمان فى قلوبهم بين المؤمنين المستحقين لاطلاق اسم الايمان عليهم ، فقال ( إنما المؤمنون الذين آمنوا بالله و رسوله ) يعنى إيمانا صحيحا خالصا عن مواطأة القلب واللسان ( ثم لم يرتابوا ) أى لم يدخل قلوبهم شىء من الرّيب ولا خالطهم شكّ من الشكوك ( وجاهدوا بأموالهم وأنفسهم فى سبيل الله ) أى فى طاعته وابتغاء مرضاته ، و يدخل فى الجهاد الأعمال الصالحة التى أمر الله بها ، فانها من جملة ما يجاهد المرء به نفسه حتى يقوم به و يؤدّيه كما أمر الله سبحانه ، والاشارة بقوله ( أولئك ) الى الجامعين بين الأمور المذكورة وهو مبتدأ ، وخبره قوله ( هم الصادقون ) أى الصادقون فى الاتصاف بصفة الايمان والدخول فى عداد أهله ، لا من عداهم ممن أظهر الاسلام بلسانه ، وادّعى أنه مؤمن ، ولم يطمئنّ بالايمان قلبه ، ولا وصل اليه معناه ، ولا عمل بأعمال أهله ، وهم الأعراب الذين تقدّم ذكرهم وسائر أهل النفاق . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يقول لأولئك الأعراب وأمثالهم قولا آخر لما ادّعوا أنهم مؤمنون ، فقال ( قل أتعلمون الله بدينكم ) التعليم هاهنا بمعنى الاعلام ، ولهذا دخلت الباء فى بدينكم : أى أتخبرونه بذلك حيث قلتم آمنا ( والله يعلم مافى السموات وما فى الأرض ) فكيف يخفى عليه بطلان ماتدّعونه من الايمان ، والجملة فى محل النصب على الحال من مفعول تعلمون ( والله بكلّ شىء عليم ) لاتخفى عليه من ذلك خافية وقد علم ماتبطنونه من الكفر وتظهرونه من الاسلام لخوف الضرّاء ورجاء النفع . ثم أخبر الله سبحانه رسوله بما يقوله لهم عند المنّ عليه منهم بما يدّعونه من الاسلام ، فقال ( يمنون عليك أن أسلموا ) أى يعدّون اسلامهم منة عليك حيث قالوا جئناك بالأثقال والعيال ، ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان و بنو فلان ( قل لاتمنوا علىّ إسلامكم ) أى لاتعدّوه منة علىّ ، فان الاسلام هو المنة التى لايطلب موليها ثوابا لمن أنعم بها عليه ، ولهذا قال ( بل الله يمنّ عليكم أن هداكم للايمان ) أى أرشدكم اليه وأراكم طريقه سواء وصلتم إلى المطلوب أم لم تصلوا إليه ، وانتصاب اسلامكم ، إما على أنه مفعول به على تضمين يمنون معنى يعدّون ، أو بنزع الخافض : أى لأن أسلموا ، وهكذا قوله « أن هداكم للايمان » فانه يحتمل الوجهين ( ان كنتم صادقين ) فيما تدّعونه ، والجواب محذوف يدلّ عليه ماقبله : أى ان كنتم صادقين فلله المنة عليكم . قرأ الجمهور أن هداكم بفتح أن ، وقرأ عاصم بكسرها ( ان الله يعلم غيب السموات والأرض ) أى ماغاب فيهما ( والله بصير بما تعملون ) لايخفى عليه من ذلك شىء ، فهو مجازيكم بالخير خيرا و بالشرّ شرّا قرأ الجمهور تعملون على الخطاب ، وقرأ ابن كثير على الغيبة .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الدلائل عن ابن أبى ملكة : قال لما كان يوم الفتح رقى

بلال

بلال فأذن على الكعبة ، فقال بعض الناس أهذا العبد الأسود يؤذن على ظهر الكعبة . وقل بعضهم ان يسخط الله هذا يغيره ، فنزلت ( يأيها الناس اناخلقنا كم من ذكر وأنثى ) . وأخرج ابن المنذر عن ابن جريج نحوه . وأخرج أبو داود فى مراسيله وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن الزهرى . قال أمر رسول الله ﷺ بنى بياضة أن يزوّجوا أباهند امرأة منهم ، فقالوا يارسول الله : أنزوّج بناتنا موالينا ، فنزلت هذه الآية . وأخرج ابن مردويه عن عمر بن الخطاب أن هذه الآية « يأيها الناس اناخلقنا كم من ذكر وأنثى » هى مكية وهى للعرب خاصة الموالى : أى قبيلة لهم ، وأى شعاب ، وقوله ( ان أكرمكم عند الله أتقاكم ) فقال أتقاكم للشرك . وأخرج البخارى وابن جرير عن ابن عباس قال : الشعوب القبائل العظام ، والقبائل البطون . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : الشعوب الجماع والقبائل الأفخاذ التى يتعارفون بها . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه أيضا . قال القبائل الأفخاذ ، والشعوب الجمهور مثل مضر . وأخرج البخارى وغيره عن أبى هريرة قال: سئل رسول الله ﷺ « أى الناس أكرم ؟ قال أكرمهم عند الله أتقاهم . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال فأكرم الناس يوسف نبىّ الله ابن نبىّ الله ابن نبى الله ابن خليل الله . قالوا ليس عن هذا نسألك . قال فعن معادن العرب تسألونى ؟ قالوا نعم . قال خيارهم فى الجاهلية خيارهم فى الاسلام إذافقهوا » وقد وردت أحاديث فى الصحيح وغيره أن التقوى هى التى يتفاضل بها العباد . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن مجاهد فى قوله ( قالت الأعراب آمنا ) قال أعراب بنى أسد وخزيمة ، وفى قوله ( ولكن قولوا أسلمنا ) مخافة القتل والسبى . وأخرج ابن جرير عن قتادة أنها نزلت فى بنى أسد . وأخرج ابن المنذر والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى بسند حسن عن عبد الله بن أبى أوفى أن ناسا من العرب قالوا يارسول الله أسلمنا ولم نقاتلك كما قاتلك بنو فلان ، فأنزل الله ( يمنون عليك أن أسلموا ) . وأخرج النسائى والبزار وابن مردويه عن ابن عباس نحوه ، وذكر أنهم بنو أسد .



# تفسير سورة ق

هى خمس وأربعون آية

وهى مكية كلها فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، وروى عن ابن عباس وقتادة أنها مكية إلا آية ، وهى قوله « ولقد خلقنا السموات والأرض ومابينهما فى ستة أيام وما مسنا من لغوب » ، وهى أوّل المفصل على الصحيح ، وقيل من الحجرات . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة قٓ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وقد أخرج مسلم وغيره عن قطبة بن مالك قال : كان النبىّ ﷺ يقرأ فى الفجر فى الركعة الأولى قٓ والقرآن المجيد . وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن أبى وافد الليثى قال : كان رسول الله ﷺ يقرأ فى العيد بقاف واقتربت .

وأخرج ابن أبى شيبة وأبو داود وابن ماجه والبيهقى عن أمّ هشام ابنة حارثة قالت : ما أخذت قٓ والقرآن المجيد إلا من فى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بها فى كلّ جمعة على المنبر إذا خطب الناس ، وهو فى صحيح مسلم .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قٓ وَٱلْقُرْءَانِ ٱلْمَجِيدِ * بَلْ عَجِبُوٓا أَن جَآءَهُم مُّنذِرٌ مِّنْهُمْ فَقَالَ ٱلْكَٰفِرُونَ هَٰذَا شَىْءٌ عَجِيبٌ * ءَأِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا ذَٰلِكَ رَجْعٌۢ بَعِيدٌ * قَدْ عَلِمْنَا مَا تَنقُصُ ٱلْأَرْضُ مِنْهُمْ وَعِندَنَا كِتَٰبٌ حَفِيظٌۢ * بَلْ كَذَّبُوا بِٱلْحَقِّ لَمَّا جَآءَهُمْ فَهُمْ فِىٓ أَمْرٍ مَّرِيجٍ * أَفَلَمْ يَنظُرُوٓا إِلَى ٱلسَّمَآءِ فَوْقَهُمْ كَيْفَ بَنَيْنَٰهَا وَزَيَّنَّٰهَا وَمَا لَهَا مِن فُرُوجٍ * وَٱلْأَرْضَ مَدَدْنَٰهَا وَأَلْقَيْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ وَأَنۢبَتْنَا فِيهَا مِن كُلِّ زَوْجٍۭ بَهِيجٍ * تَبْصِرَةً وَذِكْرَىٰ لِكُلِّ عَبْدٍ مُّنِيبٍ * وَنَزَّلْنَا مِنَ ٱلسَّمَآءِ مَآءً مُّبَٰرَكًا فَأَنۢبَتْنَا بِهِۦ جَنَّٰتٍ وَحَبَّ ٱلْحَصِيدِ * وَٱلنَّخْلَ بَاسِقَٰتٍ لَّهَا طَلْعٌ نَّضِيدٌ * رِّزْقًا لِّلْعِبَادِ وَأَحْيَيْنَا بِهِۦ بَلْدَةً مَّيْتًا كَذَٰلِكَ ٱلْخُرُوجُ * كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ وَأَصْحَٰبُ ٱلرَّسِّ وَثَمُودُ * وَعَادٌ وَفِرْعَوْنُ وَإِخْوَٰنُ لُوطٍ * وَأَصْحَٰبُ ٱلْأَيْكَةِ وَقَوْمُ تُبَّعٍ كُلٌّ كَذَّبَ ٱلرُّسُلَ فَحَقَّ وَعِيدِ * أَفَعَيِينَا بِٱلْخَلْقِ ٱلْأَوَّلِ بَلْ هُمْ فِى لَبْسٍ مِّنْ خَلْقٍ جَدِيدٍ *

قوله ( ق والقرآن المجيد ) الكلام فى إعراب هذا كالكلام الذى قدّمنا فى قوله ـ صٓ والقرآن ذى الذكر ـ وفى قوله ـ حمٓ والكتاب المبين ـ واختلف فى معنى قٓ ، فقال الواحدى : قال المفسرون هو اسم جبل يحيط بالدنيا من زبرجد والسماء مقبية عليه ، وهو وراء الحجاب الذى تغيب الشمس من ورائه بمسيرة سنة . قال الفراء كان يجب على هذا أن يظهر الاعراب فى قٓ لأنه اسم ، وليس بهجاء . قال ولعل القاف وحدها ذكرت من اسمه كقول القائل : قلت لها قفى : فقالت قاف : أى أنا واقفة . وحكى الفراء والزجاج : ان قوما قالوا معنى قٓ قضى الأمر وقضى ماهو كائن : كما قيل فى حمٓ حمّ الأمر ، وقيل هو اسم من أسماء الله أقسم به . وقال قتادة : هو اسم من أسماء القرآن . وقال الشعبى : فاتحة السورة . وقال أبو بكر الورّاق معناه : قف عند أمرنا ونهينا ولا تعدهما ، وقيل غير ذلك مما هو أضعف منه ، والحق أنه من المتشابه الذى استأثر الله بعلمه كما حققنا ذلك فى فاتحة سورة البقرة ، ومعنى المجيد أنه ذو مجد وشرف على سائر الكتب المنزلة . وقال الحسن الكريم ، وقيل الرفيع القدر ، وقيل الكبير القدر ، وجواب القسم . قال الكوفيون هو قوله « بل عجبوا » وقال الأخفش جوابه محذوف كأنه قال : قٓ والقرآن المجيد لتبعثن ، يدل عليه « أئذا متنا وكنا ترابا» وقال ابن كيسان جوابه ـ مايلفظ من قول ـ وقيل هو ـ قد علمنا ماتنقص الأرض منهم ـ بتقدير اللام : أى لقد علمنا ، وقيل هو محذوف وتقديره أنزلناه اليك لتنذر ، كأنه قيل قٓ والقرآن المجيد أنزلناه اليك لتنذر به الناس . قرأ الجمهور قاف بالسكون . وقرأ الحسن وابن أبى اسحق ونصر بن عاصم بكسر الفاء . وقرأ عيسى الثقفى بفتح الفاء : وقرأ هارون ومحمد بن السميفع بالضم ( بل عجبوا أن جاءهم منذر منهم ) بل للاضراب عن الجواب على اختلاف الأقوال ، وأن فى موضع نصب

على

على تقدير لأن جاءهم ، والمعنى بل عجب الكفار لأن جاءهم منذر منهم ، وهو محمد ﷺ ، ولم يكتفوا بمجرّد الشك والردّ ، بل جعلوا ذلك من الأمور العجيبة ، وقيل هو اضراب عن وصف القرآن بكونه مجيدا وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة ص . ثم فسر ما حكاه عنهم من كونهم عجبوا بقوله (فقال الكافرون هذا شيء عجيب) وفيه زيادة تصريح وإيضاح . قال قتادة : عجبهم أن دعوا إلى إله واحد ، وقيل تعجبهم من البعث ، فيكون لفظ هذا إشارة الى مبهم يفسره ما بعده من قوله (أئذا متنا) الخ ، والأوّل أولى . قال الرازى : الظاهر أن قولهم هذا اشارة الى مجيء المنذر ، ثم قالوا أئذا متنا ، وأيضا قد وجد هاهنا بعد الاستبعاد بالاستفهام أمر يؤدّى معنى التعجب ، وهو قولهم «ذلك رجع بعيد» فانه استبعاد ، وهو كالتعجب فلو كان التعجب بقولهم ـ هذا شيء عجيب ـ عائدا الى قولهم : أئذا لكان كالتكرار ، فان قيل التكرار الصريح يلزم من قولك هذا شيء عجيب أنه يعود الى مجيء المنذر ، فان تعجبهم منه علم من قولهم : وعجبوا أن جاءهم فقوله ـ هذا شيء عجيب ـ يكون تكرارا ، فنقول ذلك ليس بتكرار بل هو تقرير لأنه لما قال بل عجبوا بصيغة الفعل وجاز أن يتعجب الانسان مما لا يكون عجبا كقوله « أتعجبين من أمر الله » ويقال فى العرف لاوجه لتعجبك مما ليس بعجب ، فكأنهم لما عجبوا قيل لهم لا معنى لتعجبكم ، فقالوا « هذا شيء عجيب » فكيف لا نعجب منه ؛ ويدلّ على ذلك قوله هاهنا ، فقال الكافرون بالفاء ، فانها تدلّ على أنه مترتب على ما تقدّم ، قرأ الجمهور أئذا متنا بالاستفهام . وقرأ ابن عامر فى رواية عنه وأبو جعفر والأعمش والأعرج بهمزة واحدة ، فيحتمل الاستفهام كقراءة الجمهور ، وهمزة الاستفهام مقدّرة ، ويحتمل أن معناه الاخبار ، والعامل فى الظرف مقدّر : أى أبعثنا ، أو أنرجع اذا متنا لدلالة ما بعده عليه ، هذا على قراءة الجمهور ، وأما على القراءة الثانية فجواب اذا محذوف : أى رجعنا ، وقيل ذلك رجع ، والمعنى استنكارهم للبعث بعد موتهم ومصيرهم ترابا . ثم جزموا باستبعادهم للبعث ، فقالوا (ذلك) أى البعث (رجع بعيد) أى بعيد عن العقول ، أو الأفهام ، أو العادة ، أو الامكان ، يقال رجعته أرجعه رجعا ورجع هو يرجع رجوعا . ثم ردّ سبحانه ما قالوه ، فقال (قد علمنا ما تنقص الأرض منهم) أى ما تأكل من أجسادهم فلا يضلّ عنا شيء من ذلك ومن أحاط علمه بكل شيء حتى انتهى الى علم ما يذهب من أجساد الموتى فى القبور لا يصعب عليه البعث ولا يستبعد منه ، وقال السدّى : النقص هنا الموت ، يقول قد علمنا من يموت منهم ومن يبقى ، لأن من مات دفن ، فكأن الأرض تنقص من الأموات ، وقيل المعنى من يدخل فى الاسلام من المشركين ، والأوّل أولى (وعندنا كتاب حفيظ) أى حافظ لعدّتهم وأسمائهم ولكل شيء من الأشياء ، وهو اللوح المحفوظ ، وقيل المراد بالكتاب هنا العلم والاحصاء ، والأوّل أولى ، وقيل حفيظ بمعنى محفوظ أى محفوظ من الشياطين ، أو محفوظ فيه كل شيء . ثم أضرب سبحانه عن كلامهم الأوّل وانتقل الى ما هو أشنع منه فقال (بل كذبوا بالحق) فانه تصريح منهم بالتكذيب بعد ما تقدّم عنهم من الاستبعاد ، والمراد بالحق هنا القرآن . قال الماوردى فى قول الجميع ، وقيل هو الاسلام ، وقيل محمد ، وقيل النبوّة الثابتة بالمعجزات (لما جاءهم) أى وقت مجيئه اليهم من غير تدبر ولا تفكر ولا امعان نظر : قرأ الجمهور بفتح اللام وتشديد الميم . وقرأ الجحدرى بكسر اللام وتخفيف الميم (فهم فى أمر مريج) أى مختلط مضطرب ، يقولون مرة ساحر ، ومرة شاعر ، ومرة كاهن . قاله الزجاج وغيره . وقال قتادة مختلف . وقال الحسن ملتبس ، والمعنى متقارب ، وقيل فاسد والمعانى متقاربة ، ومنه قولهم مرجت أمانات الناس : أى فسدت ، ومرج الدين والأمر اختلط (أفلم ينظروا الى السماء فوقهم) الاستفهام للتقريع والتوبيخ : أى كيف غفلوا عن النظر الى السماء فوقهم (كيف بنيناها) وجعلناها على هذه الصفة مرفوعة بغير عماد تعتمد عليه (وزيناها) بما جعلنا فيها من المصابيح

( ومالها من فروج ) أى فتوق وشقوق وصدوع ، وهو جمع فرج ، ومنه قول امرىء القيس :

* نسدّ به فرجا من دبر * قال الكسائى ليس فيها تفاوت ولا اختلاف ولافتوق ( والأرض مددناها ) أى بسطناها ( وألقينا فيها رواسى ) أى جبالا ثوابت ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة الرعد ( وأنبتنا فيها من كل زوج بهيج ) أى من كل صنف حسن ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة الحج ( تبصرة وذكرى لكل عبد منيب ) هما علتان لما تقدّم منتصبان بالفعل الأخير منها ، أو بمقدّر : أى فعلنا مافعلنا للتبصير والتذكير . قاله الزجاج . وقال أبو حاتم انتصبا على المصدرية : أى جعلنا ذلك تبصرة وذكرى ، والمنيب الراجع الى الله بالتوبة المتدبر فى بديع صنعه وعجائب مخلوقاته ، وفى سياق هذه الآيات تذكير لمنكرى البعث و إيقاظ لهم عن سنة الغفلة ، و بيان لامكان ذلك وعدم امتناعه ، فان القادر على مثل هذه الأمور يقدر عليه ، وهكذا قوله ( ونزّلنا من السماء ماء مباركا ) أى نزّلنا من السحاب ماء كثير البركة لانتفاع الناس به فى غالب أمورهم ( فأنبتنا به جنات ) أى أنبتنا بذلك الماء بساتين كثيرة ( وحبّ الحصيد ) أى مايقتات ويحصد من الحبوب ، والمعنى وحب الزرع الحصيد ، وخصّ الحبّ لأنه المقصود ، كذا قال البصريون ، وقال الكوفيون : هو من باب اضافة الشيء الى نفسه كمسجد الجامع حكاه الفرّاء . قال الضحاك : حبّ الحصيد البرّ والشعير ، وقيل كل حبّ يحصد و يدخر ويقتات ( والنخل باسقات لها طلع نضيد ) هو معطوف على جنات : أى وأنبتنا به النخل ، وتخصيصها بالذكر مع دخولها فى الجنات للدلالة على فضلها على سائر الأشجار ، وانتصاب باسقات على الحال ، وهى حال مقدّرة ، لأنها وقت الانبات لم تكن باسقة . قال مجاهد وعكرمة وقتادة : الباسقات الطوال ، وقال سعيد بن جبير : مستويات ، وقال الحسن وعكرمة والفراء : مواقير حوامل ، يقال للشاة اذا بسقت ولدت ، والأشهر فى لغة العرب الأوّل ، يقال بسقت النخلة بسوقا إذا طالت ، ومنه قول الشاعر :

لنا خمر وليست خمر كرم * ولكن من نتاج الباسقات
كرام فى السماء ذهبن طولا * وفات ثمارها أيدى الجنات

وجملة « لها طلع نضيد » فى محل نصب على الحال من النخل ، الطلع هو أوّل مايخرج من ثمر النخل ، يقال طلع الطلع طلوعا ، والنضيد المتراكب الذى نضد بعضه على بعض ، وذلك قبل أن ينفتح فهو نضيد فى أكمامه فاذا خرج من أكمامه فليس بنضيد ( رزقا للعباد ) انتصابه على المصدرية : أى رزقناهم رزقا ، أو على العلة : أى أنبتنا هذه الأشياء للرزق ( وأحيينا به بلدة ميتا ) أى أحيينا بذلك الماء بلدة مجدبة لا ثمار فيها ولا زرع ، وجملة ( كذلك الخروج ) مستأنفة لبيان أن الخروج من القبور عند البعث كمثل هذا الاحياء الذى أحيا الله به الأرض الميتة ، قرأ الجمهور ميتا على التخفيف ، وقرأ أبو جعفر وخالد بالتثقيل . ثم ذكر سبحانه الأمم المكذبة ، فقال ( كذبت قبلهم قوم نوح وأصحاب الرسّ ) هم قوم شعيب كما تقدّم بيانه ، وقيل هم الذين جاءهم من أقصى المدينة رجل يسعى ، وهم من قوم عيسى وقيل هم أصحاب الأخدود ، والرسّ : اما موضع نسبوا اليه : أوفعل ، وهوحفر البئر : يقال رسّ : اذاحفر بئرا ( وثمود وعاد وفرعون ) أي فرعون وقومه ( واخوان لوط ) جعلهم إخوانه لأنهم كانوا أصهاره ، وقيل هم من قوم ابراهيم وكانوا من معارف لوط ( وأصحاب الأيكة ) تقدّم الكلام على الأيكة واختلاف القراء فيها فى سورة الشعراء مستوفى ، ونبيهم الذى بعثه الله اليهم شعيب ( وقوم تبع ) هو تبع الحميرى الذى تقدّم ذكره فى قوله ـ أهم خير أم قوم تبع ـ واسمه سعد أبو كرب ، وقيل أسعد ؟ قال قتادة . ذمّ الله قوم تبع ، ولم يذمه ( كل كذب الرسل ) التنوين عوض عن المضاف اليه : أى كل واحد من

هؤلاء

هؤلاء كذب رسوله الذى أرسله الله اليه ، وكذب ماجاء به من الشرع ، واللام فى الرسل تكون للعهد ، ويجوز أن تكون للجنس : أى كل طائفة من هذه الطوائف كذبت جميع الرسل ، وافراد الضمير فى كذب باعتبار لفظ كل ، وفى هذا تسلية لرسول الله ﷺ كأنه قيل له لاتحزن ولا تكثر غمك لتكذيب هؤلاء لك ، فهذا شأن من تقدمك من الأنبياء ، فان قومهم كذبوهم ولم يصدقهم إلا القليل منهم (فحق وعيد) أى وجب عليهم وعيدى وحقت عليهم كلمة العذاب ، وحل بهم ماقدره الله عليهم من الخسف والمسخ والاهلاك بالأنواع التى أنزلها الله بهم من عذابه (أفعيينا بالخلق الأول) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والجملة مستأنفة لتقرير أمر البعث الذى أنكرته الأمم : أى أفعجزنا بالخلق حين خلقناهم أولا ولم يكونوا شيئا ، فكيف نعجز عن بعثهم : يقال عييت بالأمر اذا عجزت عنه ولم أعرف وجهه . قرأ الجمهور بكسر الياء الأولى بعدها ياء ساكنة . وقرأ ابن أبى عبلة بتشديد الياء من غير اشباع . ثم ذكر أنهم فى شك من البعث ، فقال (بل هم فى لبس من خلق جديد) أى فى شك وحيرة واختلاط من خلق مستأنف ، وهو بعث الأموات ، ومعنى الاضراب أنهم غير منكرين لقدرة الله على الخلق الأول « بل هم فى لبس من خلق جديد » .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ق) قال هو اسم من أسماء الله . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : خلق الله من وراء هذه الأرض بحرا محيطا ، ثم خلق وراء ذلك جبلا يقال له قٓ السماء الدنيا مرفرفة عليه ، ثم خلق من وراء ذلك الجبل أرضا مثل تلك الأرض سبع مرات ، ثم خلق من وراء ذلك بحرا محيطا بها ، ثم خلق وراء ذلك جبلا يقال له قاف السماء الثانية مرفرفة عليه حتى عد سبع أرضين ، وسبعة أبحر ، وسبعة أجبل ، وسبع سموات . قال وذلك قوله ـ والبحر يمده من بعده سبعة أبحر ـ قال ابن كثير : لايصح سنده عن ابن عباس . وقال أيضا وفيه انقطاع . وأخرج ابن أبى الدنيا وأبو الشيخ عنه أيضا قال : هو جبل وعروقه الى الصخرة التى عليها الأرض ، فاذا أراد الله أن يزلزل قرية أمر ذلك الجبل فحرك ذلك العرق الذى يلى تلك القرية فيزلزلها ويحركها فمن ثم يحرك القرية دون القرية . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه أيضا (والقرآن المجيد) قال الكريم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : القرآن المجيد ليس شىء أحسن منه ولا أفضل . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قد علمنا ماتنقص الأرض منهم . قال أجسادهم وما يذهب منها . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : ما تأكل من لحومهم وعظامهم وأشعارهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : المريج الشىء المتغير . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن قطبة قال : « سمعت النبىّ ﷺ يقرأ فى الصبح قٓ ، فلما أتى على هذه الآية والنخل باسقات ، فجعلت أقول : ما بسوقها ؟ قال طولها » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله « والنخل باسقات » قال الطول . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله (لها طلع نضيد) قال متراكم بعضه على بعض . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (أفعيينا بالخلق الأول) يقول لم يعيينا الخلق الأول ، وفى قوله (بل هم فى لبس من خلق جديد) فى شك من البعث .

وَلَقَدْ خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ وَنَعْلَمُ مَا تُوَسْوِسُ بِهِۦ نَفْسُهُۥ وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنْ حَبْلِ ٱلْوَرِيدِ * إِذْ يَتَلَقَّى ٱلْمُتَلَقِّيَانِ عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ قَعِيدٌ * مَا يَلْفِظُ مِن قَوْلٍ إِلَّا لَدَيْهِ رَقِيبٌ عَتِيدٌ * وَجَاءَتْ

سَكْرَةُ ٱلْمَوْتِ بِٱلْحَقِّ ذَٰلِكَ مَا كُنتَ مِنْهُ تَحِيدُ * وَنُفِخَ فِي ٱلصُّورِ ذَٰلِكَ يَوْمُ ٱلْوَعِيدِ * وَجَاءَتْ كُلُّ نَفْسٍ مَعَهَا سَائِقٌ وَشَهِيدٌ * لَقَدْ كُنتَ فِي غَفْلَةٍ مِنْ هَٰذَا فَكَشَفْنَا عَنكَ غِطَاءَكَ فَبَصَرُكَ ٱلْيَوْمَ حَدِيدٌ * وَقَالَ قَرِينُهُ هَٰذَا مَا لَدَيَّ عَتِيدٌ * أَلْقِيَا فِي جَهَنَّمَ كُلَّ كَفَّارٍ عَنِيدٍ * مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ مُرِيبٍ * ٱلَّذِي جَعَلَ مَعَ ٱللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ فَأَلْقِيَاهُ فِي ٱلْعَذَابِ ٱلشَّدِيدِ * قَالَ قَرِينُهُ رَبَّنَا مَا أَطْغَيْتُهُ وَلَٰكِن كَانَ فِي ضَلَٰلٍ بَعِيدٍ * قَالَ لَا تَخْتَصِمُوا لَدَيَّ وَقَدْ قَدَّمْتُ إِلَيْكُم بِٱلْوَعِيدِ * مَا يُبَدَّلُ ٱلْقَوْلُ لَدَيَّ وَمَا أَنَا بِظَلَّٰمٍ لِّلْعَبِيدِ * يَوْمَ يَقُولُ لِجَهَنَّمَ هَلِ ٱمْتَلَأْتِ وَتَقُولُ هَلْ مِن مَّزِيدٍ * وَأُزْلِفَتِ ٱلْجَنَّةُ لِلْمُتَّقِينَ غَيْرَ بَعِيدٍ * هَٰذَا مَا تُوعَدُونَ لِكُلِّ أَوَّابٍ حَفِيظٍ * مَنْ خَشِيَ ٱلرَّحْمَٰنَ بِٱلْغَيْبِ وَجَاءَ بِقَلْبٍ مُّنِيبٍ * ٱدْخُلُوهَا بِسَلَٰمٍ ذَٰلِكَ يَوْمُ ٱلْخُلُودِ * لَهُم مَّا يَشَاءُونَ فِيهَا وَلَدَيْنَا مَزِيدٌ *

قوله ( ولقد خلقنا الانسان ونعلم ماتوسوس به نفسه ) هذا كلام مبتدأ يتضمن ذكر بعض القدرة الربانيـة ، والمراد بالانسان الجنس ، وقيـل آدم والوسوسة هى فى الأصل الصوت الخفىّ ، والمراد بها هنا مايختلج فى سرّه وقلبه وضميره : أى نعلم مايخفى ويكنّ فى نفسه ، ومن استعمال الوسوسة فى الصوت الخفىّ قول الأعشى : * تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت * فاستعمل لماخفى من حديث النفس ( ونحن أقرب إليه من حبل الوريد ) هو حبـل العاتق ، وهو ممتدّ من ناحية حلقه إلى عاتقه ، وهما وريدان من عن يمين وشمال . وقال الحسن : الوريد الوتين ، وهو عرق معلق بالقلب ، وهوتمثيل للقرب بقرب ذلك العرق من الانسان : أى نحن أقرب إليه من حبل وريده ، والاضافة بيانية : أى حبل هو الوريد وقيـل الحبل هو نفس الوريد ، فهو من باب مسجد الجامع . ثم ذكر سبحانه أنه مع علمه به وكل به ملـكين يكتبان ويحفظان عليه عمله إلزاما للحجة ، فقال ( إذ يتلقى المتلقيان ) الظرف منتصب بما فى أقرب من معنى الفعل ، ويجوز أن يكون منصوبا بمقدّرهواذكر ، والمعنى أنه أقرب إليه من حبل وريده حين يتلقى المتلقيان ، وهما الملـكان الموكلان به ما يلفظ به وما يعمل به : أى يأخذان ذلك ويثبتانه ، والتلقى الأخذ : أى نحن أعلم بأحواله غير محتاجين إلى الحفظة الموكلين به ، و إنما جعلنا ذلك الزاما للحجة وتوكيدا للأمر . قال الحسن وقتادة ومجاهد : المتلقيان ملـكان يتلقيان عملك أحدهما عن يمينك يكتب حسناتك ، والآخر عن شمالك يكتب سيئاتك . وقال مجاهد أيضا : وكل الله بالانسان ملـكين بالليـل وملـكين بالنهار يحفظان عمـله ويكتبان أثره ( عن اليمين وعن الشمال قعيد ) انما قال قعيد ولم يقـل قعيدان وهما اثنان لأن المراد عن اليمين قعيد وعن الشمال قعيد ، فحذف الأول لدلالة الثانى عليه ، كذا قال سيبويه كقول الشاعر :

نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

وقول الفرزدق : * وأبى وكان وكنت غير عـذور * أى وكان غير عذور وكنت غير عذور ، وقال الأخفش والفراء : أن لفظ قعيد يصلح للواحد والاثنين والجمع ولايحتاج الى تقدير فى الأوّل قال الجوهرى وغيره من أئمة اللغة والنحو : فعيل وفعول ممايستوى فيه الواحد والاثنان والجمع ، والقعيد

المقاعد

القاعد كالجليس بمعنى المجالس ( مايلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ) أى مايتكلم من كلام ، فيلفظه ويرميه من فيه إلا لديه : أى لدى ذلك اللافظ رقيب : أى ملك يرقب قوله ويكتبه ، والرقيب الحافظ المتتبع لأمور الانسان الذى يكتب مايقوله من خير وشر فكاتب الخير هو ملك اليمين ، وكاتب الشر ملك الشمال ، والعتيد الحاضر المهيأ . قال الجوهرى : العتيد الحاضر المهيأ يقال : عتده تعتيدا وأعتده اعتدادا أى أعده ، ومنه ـ وأعتدت لهن متكأ ـ والمراد هنا أنه معدّ للكتابة مهيؤلها ( وجاءت سكرة الموت بالحق ) لما بين سبحانه أن جميع أعمالهم محفوظة مكتوبة ذكر بعده ما ينزل بهم من الموت ، والمراد بسكرة الموت شدّته وغمرته التى تغشى الانسان وتغلب على عقله ، ومعنى بالحق أنه عند الموت يتضح له الحق ويظهر له صدق ماجاءت به الرسل من الاخبار بالبعث والوعد والوعيد ، وقيل الحق هو الموت ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أى وجاءت سكرة الحق بالموت ، وكذا قرأ أبو بكر الصديق وابن مسعود ، والسكرة هى الحق ، فأضيفت إلى نفسها لاختلاف اللفظين ، وقيل الباء للملابسة كالتى فى قوله ـ تنبت بالدهن ـ أى ملتبسة بالحق : أى بحقيقة الحال ، والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى الموت ، والحيد الميل : أى ذلك الموت الذى كنت تميل عنه وتفرّ منه ، يقال : حاد عن الشىء يحيد حيودا وحيدة وحيدودة : مال عنه وعدل ، ومنه قول طرفة :

أبومنذر رمت الوفاء فهبته ＊ وحدت كما حاد البعير عن الدحض

وقال الحسن : تحيد تهرب ( ونفخ فى الصور ) عبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه ، وهذه هى النفخة الآخرة للبعث ( ذلك يوم الوعيد ) أى ذلك الوقت الذى يكون فيه النفخ فى الصور يوم الوعيد الذى أوعد الله به الكفار . قال مقاتل : يعنى بالوعيد العذاب فى الآخرة ، وخصص الوعيد مع كون اليوم هو يوم الوعد والوعيد جميعا لتهويله ( وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد ) أى جاءت كل نفس من النفوس معها من يسوقها ومن يشهد لها أو عليها .

واختلف فى السائق والشهيد ، فقال الضحاك : السائق من الملائكة ، والشهيد من أنفسهم : يعنى الأيدى والأرجل . وقال الحسن وقتادة : سائق يسوقها وشاهد يشهد عليها بعملها . وقال ابن مسلم : السائق قرينها من الشياطين ، سمى سائقا لأنه يتبعها وان لم يحثها . وقال مجاهد : السائق والشهيد ملكان ، وقيل لسائق الملك والشهيد العمل ، وقيل السائق كاتب السيئات ، والشهيد كاتب الحسنات ، ومحل الجملة النصب على الحال ( لقد كنت فى غفلة من هذا ) أى يقال له : لقد كنت فى غفلة من هذا ، والجملة فى محل نصب على الحال من نفس أو مستأنفة كأنه قيل مايقال له . قال الضحاك : المراد بهذا المشركون لأنهم كانوا فى غفلة من عواقب أمورهم . وقال ابن زيد : الخطاب للنبى ﷺ أى لقد كنت يامحمد فى غفلة من الرسالة . وقال أكثر المفسرين : المراد به جميع الخلق برّهم وفاجرهم ، واختار هذا ابن جرير . قرأ الجمهور بفتح التاء من كنت وفتح الكاف فى غطاءك و بصرك حملا على مافى لفظ كل من التذكير ، وقرأ الجحدرى وطلحة بن مصرف بالكسر فى الجميع على أن المراد النفس ( فكشفنا عنك غطاءك ) الذى كان فى الدنيا : يعنى رفعنا الحجاب الذى كان بينك و بين أمور الآخرة ، ورفعنا ما كنت فيه من الغفلة عن ذلك ( فبصرك اليوم حديد ) أى نافذ تبصر به ما كان يخفى عليك فى الدنيا . قال السدّى : المراد بالغطاء أنه كان فى بطن أمه فولد ، وقيل انه كان فى القبر فنشر ، والأوّل أولى ، والبصر قيل هو بصر القلب وقيل بصر العين ، وقال مجاهد : بصرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسيئاتك ، و به قال الضحاك ( وقال قرينه هذا مالدىّ عتيد ) أى قال الملك الموكل به هذا ماعندى من كتاب عملك عتيد

حاضر قد هيأته ، كذا قال الحسن وقتادة والضحاك . وقال مجاهد : ان الملك يقول للرب سبحانه هذا الذى وكلتنى به من بنى آدم قد أحضرته وأحضرت ديوان عمله ، وروى عنه أنه قال ان قرينه من الشياطين ، يقول ذلك : أى هذا ماقد هيأته لك باغوائى واضلالى . وقال ابن زيد : ان المراد هنا قرينه من الانس ، وعتيد مرفوع على أنه صفة لما ان كانت موصوفة ، وان كانت موصولة فهو خبر بعد خبر ، أو خبر مبتدأ محذوف ( ألقيا فى جهنم كل كفار عنيد ) هذا خطاب من الله عزّ وجلّ للسائق والشهيد . قال الزجاج : هذا أمر للملكين الموكلين به ، وهما السائق والشاهد كل كفار للنعم عتيد مجانب للايمان (مناع للخير) لايبذل خيرا ( معتد ) ظالم لايقرّ بتوحيد الله ( مريب ) شاك فى الحق من قولهم أراب الرجل إذا صار ذا ريب ، وقيل هو خطاب للملكين من خزنة النار ، وقيل هو خطاب لواحد على تنزيل تثنية الفاعل منزلة تثنية الفعل وتكريره . قال الخليل والأخفش : هذا كلام العرب الصحيح أن يخاطب الواحد بلفظ الاثنين يقولون : ارحلاها وازجراها وخذاه وأطلقاه للواحد . قال الفراء : العرب تقول للواحد قوما عنا . وأصل ذلك أن أدنى أعوان الرجل فى إبله وغنمه ورفقته فى سفره اثنان ، فجرى كلام الرجل للواحد على ذلك ، ومنه قولهم للواحد فى الشعر خليلىّ كما قال امرؤ القيس

خليلى مرّا بى على أمّ جندب * نقض لبانات الفؤاد المعذب

وقوله قفانبك من ذكرى حبيب ومنزل * بسقط اللوى بين الدخول فحومل

وقول الآخر :

فان تزجرانى يابن عفان أنزجر * وان تدعوانى أحم عرضا ممنعا

قال المازنى : قوله « ألقيا » يدل على ألق ألق . قال المبرد : هى تثنية على التوكيد ، فناب ألقيا مناب ألق ألق . قال مجاهد وعكرمة : العنيد المعاند للحق ، وقيل المعرض عن الحق ، يقال : عند يعند بالكسر عنودا اذا خالف الحق (الذى جعل مع الله إلها آخر) يجوزأن يكون بدلا من كل أو منصوبا على الذم ، أو بدلا من كفار ، أومرفوعا بالابتداء أوالخبر (فالقياه فى العذاب الشديد) تأكيد للأمر الأول أو بدل منه ( قال قرينه ربنا ما أطغيته ) هذه الجملة مستأنفة لبيان مايقوله القرين ، والمراد بالقرين هنا الشيطان الذى قيض لهذا الكافر ، أنكرأن يكون أطغاه ، ثم قال ( ولكن كان فى ضلال بعيد ) أى عن الحق فدعوته فاستجاب لى ولو كان من عبادك المخلصين لم أقدر عليه ، وقيل إن قرينه الملك الذى كان يكتب سيئاته وان الكافر يقول : ربّ انه أعجلنى فيجيبه بهذا ، كذا قال مقاتل وسعيد بن جبير ، والأول أولى ، وبه قال الجمهور ( قال لاتختصموا لدىّ ) هذه الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدر كأنه قيل ، فماذا قال الله ، فقيل « قال لا تختصموا لدىّ » يعنى الكافرين وقرناءهم ، نهاهم سبحانه عن الاختصام فى موقف الحساب ، وجملة ( وقد قدّمت اليكم بالوعيد ) فى محل نصب على الحال : أى والحال أن قدقدّمت اليكم بالوعيد بارسال الرسل وانزال الكتب ، والباء فى بالوعيد مزيدة للتأكيد أو على تضمين قدّم معنى تقدّم ( مايبدّل القول لدىّ ) أى لاخلف لوعدى ، بل هو كائن لامحالة ، وقد قضيت عليكم بالعذاب فلا تبديل له ، وقيل هذا القول هو قوله — من جاء بالحسنة فله عشر أمثالها ومن جاء بالسيئة فلا يجزى إلا مثلها — وقيل هو قوله — لاملأنّ جهنم من الجنة والناس أجمعين — . وقال الفراء وابن قتيبة : معنى معنى الآية أنه مايكذب عندى بزيادة فى القول ولا بنقص منه لعلمى بالغيب ، وهو قول الكلبى ، واختاره الواحدى لأنه قال — لدىّ — ولم يقل ومايبدل قولى ، والأوّل أولى ، وقيل إن مفعول قدّمت إليكم هو مايبدّل أى وقد قدّمت إليكم هذا القول ملتبسا بالوعيد ، وهذا بعيد جدا ( وما أنا بظلام للعبيد ) أى لاأعذبهم

ظلما

ظلما بغير جرم اجترموه ولا ذنب أذنبوه ، ولما كان نفى الظلام لايستلزم نفى مجرّد الظلم قيل انه هنا بمعنى الظالم كالتمار بمعنى التامر ، وقيل إن صيغة المبالغة لتأكيد هذا المعنى بابراز ماذكر من التعذيب بغير ذنب فى معرض المبالغة فى الظلم ، وقيل صيغة المبالغة لرعاية جمعية العبيد من قولهم فلان ظالم لعبده وظلام لعبيده ، وقيل غير ذلك ، وقد تقدم الكلام على هذا فى سورة آل عمران وفى سورة الحج ( يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد ) قرأ الجمهور نقول بالنون . وقرأ نافع وأبو بكر بالياء . وقرأ الحسن أقول . وقرأ الأعمش يقال : والعامل فى الظرف مايدل القول لدى أومحذوف أى اذكر أوأنذرهم ، وهذا الكلام على طريقة التمثيل والتخييل ، ولاسؤال ولاجواب ، كذا قيل ، والأولى أنه على طريقة التحقيق ولا يمنع من ذلك عقل ولاشرع . قال الواحدى . قال المفسرون : أراها الله تصديق قوله ـ لأملأن جهنم ـ فلما امتلأت قال لها هل امتلأت وتقول هل من مزيد : أى قد امتلأت ولم يبق فىّ موضع لم يمتلىء ، وبهذا قال عطاء ومجاهد ومقاتل بن سليمان ، وقيل ان هذا الاستفهام بمعنى الاستزادة : أى انها تطلب الزيادة على من قد صار فيها ، وقيل ان المعنى أنها طلبت أن يزاد فى سعتها لتضايقها بأهلها ، والمزيد اما مصدر كالمحيد أو اسم مفعول كالمنيع ، فالأول بمعنى هل من زيادة ، والثانى بمعنى هل من شىء تزيدونيه . ثم لما فرغ من بيان حال الكافرين شرع فى بيان حال المؤمنين ، فقال ( وأزلفت الجنة للمتقين غير بعيد ) أى قربت للمتقين تقريبا غير بعيد أومكان غير بعيد منهم بحيث يشاهدونها فى الموقف ، وينظرون مافيها مما لاعين رأت ولاأذن سمعت ولاخطر على قلب بشر ، ويجوز أن يكون انتصاب ـ غير بعيد ـ على الحال ، وقيل المعنى أنها زينت لقلوبهم فى الدنيا بالترغيب والترهيب ، فصارت قريبة من قلوبهم ، والأول أولى ، والاشارة بقوله ( هذا ماتوعدون ) الى الجنة التى أزلفت لهم على معنى هذا الذى ترونه من فنون نعيمها ماتوعدون ، والجملة بتقدير القول : أى ويقال لهم هذا ماتوعدون . قرأ الجمهور توعدون بالفوقية . وقرأ ابن كثير بالتحتية ( لكل أوّاب حفيظ ) هو بدل من للمتقين باعادة الخافض أومتعلق بقول محذوف هو حال : أى مقولا لهم لكل أوّاب ، والأوّاب الرجاع الى الله تعالى بالتوبة عن المعصية ، وقيل هو المسبح ، وقيل هو الذاكر لله فى الخلوة . قال الشعبى ومجاهد : هو الذى يذكر ذنوبه فى الخلوة فيستغفر الله منها . وقال عبيد بن عمير هو الذى لايجلس مجلسا حتى يستغفر الله فيه ، والحفيظ هو الحافظ لذنوبه حتى يتوب منها . وقال قتادة : هو الحافظ لما استودعه الله من حقه ونعمته . قاله مجاهد ، وقيل هو الحافظ لأمر الله . وقال الضحاك : هو الحافظ لوصية الله له بالقبول ( من خشى الرحمن بالغيب ) الموصول فى محل جر بدلا أو بيانا لكل أوّاب ، وقيل يجوز أن يكون بدلا بعد بدل من المتقين ، وفيه نظر لأنه لايتكرر البدل والمبدل منه واحد ، ويجوز أن يكون فى محل رفع على الاستئناف والخبر ادخلوها بتقدير يقال لهم ادخلوها ، والخشية بالغيب أن يخاف الله ولم يكن رآه . وقال الضحاك والسدّى : يعنى فى الخلوة حيث لايراه أحد . قال الحسن : اذا أرخى الستر وأغلق الباب ، وبالغيب متعلق بمحذوف هو حال أو صفة لمصدر خشى ( وجاء بقلب منيب ) أى راجع الى الله مخلص لطاعته ، وقيل المنيب المقبل على الطاعة ، وقيل السليم ( ادخلوها ) هو بتقدير القول : أى يقال لهم ادخلوها ، والجمع باعتبار معنى من : أى ادخلوا الجنة ( بسلام ) أى بسلامة من العذاب ، وقيل بسلام من الله وملائكته ، وقيل بسلامة من زوال النعم ، وهومتعلق بمحذوف هو حال : أى ملتبسين بسلام ، والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى زمن ذلك اليوم كما قال أبوالبقاء ، وخبره ( يوم الخلود ) وسماه يوم الخلود لأنه لاانتهاء له ، بل هو دائم أبدا ( لهم مايشاءون فيها ) أى فى الجنة ماتشتهى أنفسهم وتلذ أعينهم من فنون النعم وأنواع الخير ( ولدينا مزيد ) من النعم التى لم تخطر لهم على بال ولامرّت لهم فى خيال .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبى سعيد عن النبى ﷺ « قال نزل الله من ابن آدم أربع منازل : هو أقرب اليه من حبل الوريد ، وهو يحول بين المرء وقلبه ، وهو آخذ بناصية كل دابة ، وهو معهم أينما كانوا » . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (من حبل الوريد) قال عروق العنق . وأخرج ابن المنذر عنه قال هو نياط القلب . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا ، فى قوله (مايلفظ من قول الا لديه رقيب عتيد) قال يكتب كل ما تكلم به من خير أوشر حتى انه ليكتب قوله أكلت وشربت ذهبت جئت رأيت حتى اذا كان يوم الخميس عرض قوله وعمله فأقر منه ما كان من خير أوشر وألقى سائره فذلك قوله ـ يمحو الله مايشاء ويثبت ـ . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق عكرمة عن ابن عباس فى الآية قال انما يكتب الخير والشر لا يكتب ياغلام اسرج الفرس ياغلام اسقنى الماء . وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما عن النبى ﷺ أنه قال « ان الله غفر لهذه الأمة ماحدثت به أنفسها مالم تعمل أوتكلم » . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد فى الزهد والحكيم الترمذى وأبو نعيم والبيهقى فى الشعب عن عمرو بن ذر قال : قال رسول الله ﷺ « ان الله عند لسان كل قائل فليتق الله عبد ولينظر مايقول . وأخرج الحكيم الترمذى عن ابن عباس مرفوعا مثله . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم فى الكنى وابن مردويه والبيهقى فى البعث وابن عساكر عن عثمان بن عفان أنه قرأ (وجاءت كل نفس معها سائق وشهيد) . قال سائق يسوقها الى أمر الله ، وشهيد يشهد عليها بما عملت . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم فى الكنى وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أبى هريرة فى الآية . قال السائق الملك ، والشهيد العمل . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال السائق من الملائكة ، والشهيد شاهد عليه من نفسه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (لقد كنت فى غفلة من هذا) . قال هو الكافر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا (فكشفنا عنك غطاءك) قال الحياة بعد الموت . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ، وقال قرينه . قال شيطانه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم فى قوله (لاتختصموا لدى) قال انهم اعتذروا بغير عذر فأبطل الله حجتهم ورد عليهم قولهم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا . فى قوله (وما أنا بظلام للعبيد) قال ما أنا بمعذب من لم يجترم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا . فى قوله (يوم نقول لجهنم هل امتلأت وتقول هل من مزيد) قال : وهل فى من مكان يزاد فى . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس : قال قال رسول الله ﷺ « لاتزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العزة فيها قدمه فينزوى بعضها الى بعض ، وتقول قط قط ، وعزتك وكرمك ، ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا آخر فيسكنهم فى فضول الجنة » . وأخرجا أيضا من حديث أبى هريرة نحوه ، وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن جرير والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (لكل أواب حفيظ) قال حفظ ذنوبه حتى رجع عنها . وأخرج لبزار وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى البعث والنشور عن أنس ، فى قوله (ولدينا مزيد) قال يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى فى كل جمعة . وأخرج البيهقى فى الرؤية والديلمى عن على فى الآية . قال يتجلى لهم الرب عز وجل ، وفى الباب أحاديث .

وَكَمْ أَهْلَكْنَا قَبْلَهُمْ مِنْ قَرْنٍ هُمْ أَشَدُّ مِنْهُمْ بَطْشًا فَنَقَّبُوا فِي الْبِلَادِ هَلْ مِنْ مَحِيصٍ * إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَذِكْرَىٰ لِمَنْ كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَهُوَ شَهِيدٌ * وَلَقَدْ خَلَقْنَا السَّمَٰوَاتِ وَالْأَرْضَ

وما

وَمَا بَيْنَهُمَا فِى سِتَّةِ أَيَّامٍ وَمَا مَسَّنَا مِنْ لُغُوبٍ * فَاصْبِرْ عَلَى مَا يَقُولُونَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ قَبْلَ طُلُوعِ الشَّمْسِ وَقَبْلَ الْغُرُوبِ * وَمِنَ اللَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَأَدْبَارَ السُّجُودِ * وَاسْتَمِعْ يَوْمَ يُنَادِ الْمُنَادِ مِنْ مَكَانٍ قَرِيبٍ * يَوْمَ يَسْمَعُونَ الصَّيْحَةَ بِالْحَقِّ ذَٰلِكَ يَوْمُ الْخُرُوجِ * إِنَّا نَحْنُ نُحْيِي وَنُمِيتُ وَإِلَيْنَا الْمَصِيرُ * يَوْمَ تَشَقَّقُ الْأَرْضُ عَنْهُمْ سِرَاعًا ذَٰلِكَ حَشْرٌ عَلَيْنَا يَسِيرٌ * نَحْنُ أَعْلَمُ بِمَا يَقُولُونَ وَمَا أَنْتَ عَلَيْهِمْ بِجَبَّارٍ فَذَكِّرْ بِالْقُرْآنِ مَنْ يَخَافُ وَعِيدِ *

خوّف سبحانه أهل مكة بما اتفق للقرون الماضية (قبلهم) أى قبل قريش ومن وافقهم (من قرن) أى من أمة (هم أشد منهم بطشا) أى قوة كعاد وثمود وغيرهما (فنقبوا فى البلاد) أى ساروا وتقلبوا فيها وطافوا بقاعها ، وأصله من النقب ، وهو الطريق . قال مجاهد : ضربوا وطافوا . وقال النضر بن شميل دوّروا . وقال المؤرج تباعدوا . والأوّل أولى ، ومنه قول امرئ القيس :

وقد نقبت فى الآفاق حتى * رضيت من الغنيمة بالاياب

ومثله قول الحارث بن حلزة :

نقبوا فى البلاد من حذر المو * ت وجالوا فى الأرض كل مجال

وقرأ ابن عباس والحسن وأبو العالية وأبو عمرو فى رواية نقبوا بفتح القاف مخففة ، والنقب هو الخرق والطريق فى الجبل وكذا المنقب والمنقبة كذا قال ابن السكيت ، وجمع النقب نقوب . وقرأ السلمى ويحيى بن يعمر بكسر القاف مشدّدة على الأمر للتهديد أى طوفوا فيها وسيروا فى جوانبها . وقرأ الباقون بفتح القاف مشدّدة على الماضى (هل من محيص) أى هل لهم من مهرب يهربون اليه ، أو مخلص يتخلصون به من العذاب . قال الزجاج : لم يروا محيصا من الموت ، والمحيص مصدر حاص عنه يحيص حيصا وحيوصا ومحيصا ومحاصا وحيصانا : أى عدل وحاد ، والجملة مستأنفة لبيان أنه لا مهرب لهم ، وفى هذا إنذار لأهل مكة أنهم مثل من قبلهم من القرون لايجدون من الموت والعذاب مفرّا (إن فى ذلك لذكرى) أى فيما ذكر من قصتهم تذكرة وموعظة (لمن كان له قلب) أى عقل . قال الفراء : وهذا جائز فى العربية ، تقول مالك قلب وماقلبك معك : أى مالك عقل وماعقلك معك ، وقيل المراد القلب نفسه ، لأنه اذا كان سليما أدرك الحقائق وتفكر كما ينبغى ، وقيل لمن كان له حياة ونفس مميزة ، فعبر عن ذلك بالقلب لأنه وطنها ومعدن حياتها ، منه قول امرئ القيس :

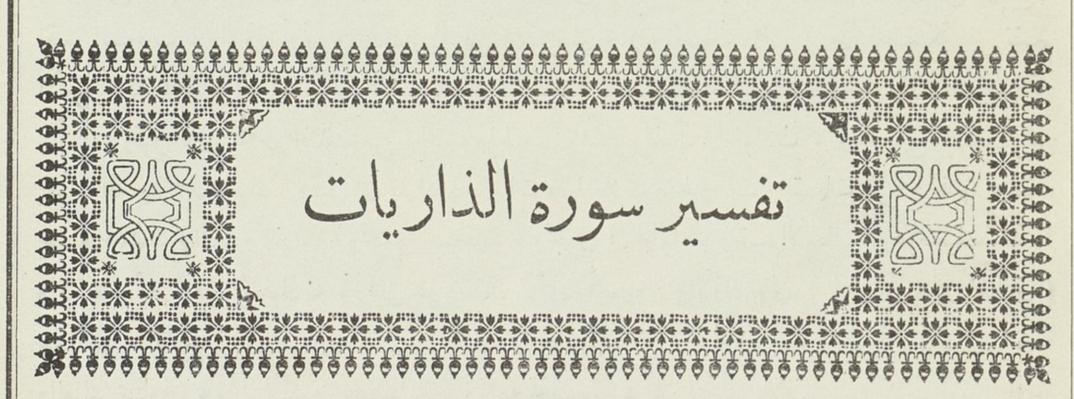
أغرّك منى أن حبك قاتلى * وأنك مهما تأمرى النفس تفعل

(أو ألقى السمع) أى استمع ما يقال له ، يقال ألق سمعك الىّ : أى استمع منى ، والمعنى أنه ألقى السمع الى ما يتلى عليه من الوحى الحاكى لما جرى على تلك الأمم . قرأ الجمهور : ألقى مبنيا للفاعل . وقرأ السلمى وطلحة والسدّى على البناء للمفعول ورفع السمع (وهو شهيد) أى حاضر الفهم أو حاضر القلب لأن من لايفهم فى حكم الغائب وان حضر بجسمه فهو لم يحضر بفهمه . قال الزجاج : أى وقلبه حاضر فيما يسمع . قال سفيان : أى لا يكون حاضرا وقلبه غائب . قال مجاهد وقتادة هذه الآية فى أهل الكتاب وكذا قال الحسن . وقال محمد بن كعب وأبو صالح انها فى أهل القرآن خاصة (ولقد خلقنا السموات والأرض وما بينهما فى ستة أيام) قد تقدّم تفسير هذه الآية فى سورة الأعراف وغيرها (وما مسنا من لغوب) اللغوب التعب والاعياء ، تقول لغب يلغب بالضم لغوبا . قال الواحدى : قال جماعة المفسرين

ان اليهود قالوا خلق الله السموات والأرض ومابينهما فى ستة أيام أولها الأحد وآخرها الجمعة واستراح يوم السبت ، فأكذبهم الله تعالى بقوله : وما مسنا من لغوب (فاصبر على ما يقولون) هذه تسلية للنبيّ ﷺ وأمر لهم بالصبر على ما يقوله المشركون : أى هوّن عليك ، ولا تحزن لقولهم وتلقّ ما يرد عليك منه بالصبر (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل الغروب) أى نزه الله عما لا يليق بجنابه العالى ملتبسا بحمده وقت الفجر ووقت العصر ، وقيل المراد صلاة الفجر وصلاة العصر ، وقيل الصلوات الخمس ، وقيل صلّ ركعتين قبل طلوع الشمس وركعتين قبل غروبها ، والأوّل أولى (ومن الليل فسبحه) من للتبعيض : أى سبحه بعض الليل ، وقيل هى صلاة الليل ، وقيل ركعتا الفجر ، وقيل صلاة العشاء ، والأوّل أولى (وإدبار السجود) أى وسبحه أعقاب الصلوات . قرأ الجمهور أدبار بفتح الهمزة جمع دبر ، وقرأ نافع وابن كثير وحمزة بكسرها على المصدر ، من أدبر الشيء إدبارا اذا ولى . وقال جماعة من الصحابة والتابعين : إدبار السجود الركعتان بعد المغرب ، وإدبار النجوم الركعتان قبل الفجر . وقد اتفق القرّاء السبعة فى إدبار النجوم أنه بكسر الهمزة كما سيأتى (واستمع يوم يناد المناد من مكان قريب) أى استمع ما يوحى اليك من أحوال القيامة : يوم يناد المنادى ، وهو اسرافيل أو جبريل ، وقيل استمع النداء أو الصوت أو الصيحة ، وهى صيحة القيامة : أعنى النفخة الثانية فى الصور من اسرافيل ، وقيل اسرافيل ينفخ ، وجبريل ينادى أهل المحشر ، ويقول هلموا للحساب فالنداء على هذا فى المحشر . قال مقاتل : هو اسرافيل ينادى بالحشر ، فيقول يا أيها الناس هلموا للحساب (من مكان قريب) بحيث يصل النداء الى كل فرد من أفراد أهل المحشر . قال قتادة : كنا نحدّث أنه ينادى من صخرة بيت المقدس . قال الكلبى : وهى أقرب الأرض الى السماء باثنى عشر ميلا . وقال كعب : بثمانية عشر ميلا (يوم يسمعون الصيحة بالحقّ) هو بدل من يوم ينادى : يعنى صيحة البعث ، وبالحق متعلق بالصيحة (ذلك يوم الخروج) أى يوم الخروج من القبور . قال الكلبى : معنى بالحق بالبعث . وقال مقاتل : يعنى أنها كائنة حقا (إنا نحن نحيى ونميت) أى نحيى فى الآخرة ونميت فى الدنيا لا يشاركنا فى ذلك مشارك ، والجملة مستأنفة لتقرير أمر البعث (وإلينا المصير) فنجازى كل عامل بعمله (يوم تشقق الأرض عنهم) قرأ الجمهور بادغام التاء فى الشين . وقرأ الكوفيون بتخفيف الشين على حذف إحدى التاءين تخفيفا . وقرأ زيد بن علىّ : تتشقق باثبات التاءين على الأصل ، وقرئ على البناء للمفعول ، وانتصاب (سراعا) على أنه حال من الضمير فى عنهم ، والعامل فى الحال تشقق ، وقيل العامل فى الحال هو العامل فى يوم : أى مسرعين الى المنادى الذى ناداهم (ذلك حشر) أى بعث وجمع (علينا يسير) هين . ثم عزى الله سبحانه نبيه ﷺ ، فقال (نحن أعلم بما يقولون) يعنى من تكذيبك فيما جئت به ومن إنكار البعث والتوحيد (وما أنت عليهم بجبار) أى بمسلط تجبرهم وتقهرهم على الايمان ، والآية منسوخة بآية السيف (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) أى من يخاف وعيدى لعصاتى بالعذاب ، وأما من عداهم فلا تشتغل بهم ، ثم أمره الله سبحانه بعد ذلك بالقتال .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (وما مسنا من لغوب) قال من نصب . وأخرج الطبرانى فى الأوسط وابن عساكر عن جرير بن عبد الله عن النبيّ ﷺ فى قوله (وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس) صلاة الصبح (وقبل الغروب) صلاة العصر . وأخرج الترمذى وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال بتّ عند رسول الله ﷺ فصلى ركعتين

خفيفتين قبل صلاة الفجر ثم خرج الى الصلاة ، فقال يا بن عباس ركعتان قبل صلاة الفجر إدبار النجوم وركعتان بعد المغرب إدبار السجود . وأخرج مسدّد فى مسنده وابن المنذر وابن مردويه عن علىّ ابن أبى طالب قال سألت رسول الله ﷺ عن إدبار النجوم و إدبار السجود ، فقال « إدبار السجود ركعتان بعد المغرب ، و إدبار النجوم الركعتان قبل الغداة . وأخرج محمد بن نصر فى الصلاة وابن المنذر عن عمر بن الخطاب : إدبار السجود ركعتان بعد المغرب ، و إدبار النجوم ركعتان قبل الفجر . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن نصر وابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى الأسماء والصفات عن علىّ ابن أبى طالب مثله . وأخرج ابن أبى شيبة وابن نصر وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أبى هريرة مثله . وأخرج البخارى وغيره عن مجاهد قال : قال ابن عباس أمره أن يسبح فى إدبار الصلوات كلها . وأخرج ابن جرير عنه ( واستمع يوم يناد المناد ) قال : هى الصيحة . وأخرج الواسطى عنه أيضا ( من مكان قريب ) قال : من صخرة بيت المقدس . وأخرج ابن أبى حاتم وابن المنذر عنه أيضا ( ذلك يوم الخروج ) قال : يوم يخرجون الى البعث من القبور . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : قالوا يارسول الله لو خوّفتنا ، فنزلت ( فذكر بالقرآن من يخاف وعيد ) .



# تفسير سورة الذاريات

هى ستون آية ، وهى مكية . قال القرطبى فى قول الجميع

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال نزلت سورة الذّاريات بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلذَّٰرِيَٰتِ ذَرْوًا * فَٱلْحَٰمِلَٰتِ وِقْرًا * فَٱلْجَٰرِيَٰتِ يُسْرًا * فَٱلْمُقَسِّمَٰتِ أَمْرًا * إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَصَادِقٌ * وَإِنَّ ٱلدِّينَ لَوَٰقِعٌ * وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلْحُبُكِ * إِنَّكُمْ لَفِى قَوْلٍ مُّخْتَلِفٍ * يُؤْفَكُ عَنْهُ مَنْ أُفِكَ * قُتِلَ ٱلْخَرَّٰصُونَ * ٱلَّذِينَ هُمْ فِى غَمْرَةٍ سَاهُونَ * يَسْـَٔلُونَ أَيَّانَ يَوْمُ ٱلدِّينِ * يَوْمَ هُمْ عَلَى ٱلنَّارِ يُفْتَنُونَ * ذُوقُوا فِتْنَتَكُمْ هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُم بِهِۦ تَسْتَعْجِلُونَ * إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَعُيُونٍ * ءَاخِذِينَ مَآ ءَاتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّهُمْ كَانُوا قَبْلَ ذَٰلِكَ مُحْسِنِينَ * كَانُوا قَلِيلًا مِّنَ ٱلَّيْلِ

مَا يَهْجَعُونَ * وَبِالْأَسْحَارِ هُمْ يَسْتَغْفِرُونَ * وَفِي أَمْوَٰلِهِمْ حَقٌّ لِّلسَّائِلِ وَالْمَحْرُومِ * وَفِي الْأَرْضِ آيَاتٌ لِّلْمُوقِنِينَ * وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفَلَا تُبْصِرُونَ * وَفِي السَّمَاءِ رِزْقُكُمْ وَمَا تُوعَدُونَ * فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ مِّثْلَ مَا أَنَّكُمْ تَنطِقُونَ *

قوله (والذّاريات ذروا) يقال ذرت الريح التراب تذروه ذروًا ، وأذرته تذريه ذريا ، أقسم سبحانه بالرّياح التى تذرى التراب ، وانتصاب ذروا على المصدرية ، والعامل فيها اسم الفاعل والمفعول محذوف . قرأ أبو عمرو وحمزة بادغام تاء الذاريات فى ذال ذروا . وقرأ الباقون بدون إدغام ، وقيل المقسم به مقدّر وهو رب الذاريات وما بعدها ، والأوّل أولى ( فالحاملات وقرا ) هى السحاب تحمل الماء كما تحمل ذوات الأربع الوقر ، وانتصاب وقرا على أنه مفعول به كما يقال حمل فلان عدلا ثقيلا . قرأ الجمهور وقرا بكسر الواو اسم ما يوقر : أى يحمل ، وقرئ بفتحها على أنه مصدر والعامل فيه اسم الفاعل ، أو على تسمية المحمول بالمصدر مبالغة ( فالجاريات يسرا ) هى السفن الجارية فى البحر بالرّياح جريا سهلا ، وانتصاب يسرا على المصدرية ، أو صفة لمصدر محذوف ، أو على الحال : أى جريا ذا يسر ، وقيل هى الرّياح ، وقيل السحاب ، والأوّل أولى ، واليسر السهل فى كل شىء ( فالمقسمات أمرا ) هى الملائكة التى تقسم الأمور . قال الفرّاء : تأتى بأمر مختلف : جبريل بالغلظة ، وميكائيل صاحب الرحمة ، وملك الموت يأتى بالموت ، وقيل تأتى بأمر مختلف من الجدب والخصب والمطر والموت والحوادث ، وقيل هى السحب التى يقسم الله بها أمر العباد ، وقيل ان المراد بالذاريات والحاملات والجاريات والمقسمات الرياح فانها توصف بجميع ذلك لأنها تذرو التراب ، وتحمل السحاب ، وتجرى فى الهواء ، وتقسم الأمطار ، وهوضعيف جدًا ، وانتصاب أمرا على المفعول به ، وقيل على الحال : أى مأمورة ، والأوّل أولى ( إنما توعدون لصادق ) هذا جواب القسم : أى انما توعدون من الثواب والعقاب لكائن لامحالة ، و «ما» يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف ، وأن تكون مصدرية ، ووجه تخصيص هذه الأمور بالاقسام بها كونها أمورا بديعة مخالفة لمقتضى العادة ، فمن قدر عليها فهو قادر على البعث الموعود به ( والسماء ذات الحبك ) قرأ الجمهور الحبك بضم الحاء والباء ، وقرئ بضم الحاء وسكون الباء وبكسر الحاء وفتح الباء وبكسر الحاء وضم الباء . قال ابن عطية : هى لغات ، والمراد بالسماء هنا هى المعروفة ، وقيل المراد بها السحاب ، والأوّل أولى .

واختلف المفسرون فى تفسير الحبك ، فقال مجاهد وقتادة والربيع وغيرهم المعنى : ذات الخلق المستوى الحسن . قال ابن الأعرابى : كل شىء أحكمته وأحسنت عمله فقد حبكته واحتبكته . وقال الحسن وسعيد ابن جبير : ذات الزينة ، وروى عن الحسن أيضا أنه قال ذات النجوم . وقال الضحاك : ذات الطرائق وبه قال الفرّاء : يقال لما تراه من الماء والرّمل اذا أصابته الريح حبك . قال الفراء : الحبك بكسر كل شىء كالرمل اذا مرّت به الريح الساكنة والماء اذا مرّت به الرّيح ، ويقال لدرع الحديد حبك ، ومنه قول الشاعر :

كأنما جللها الحوّاك * طنفسة فى وشيها حباك

أى طرق ، وقيل الحبك الشدّة ، والمعنى : والسماء ذات الشدّة ، والمحبوك الشديد الخلق من فرس أو غيره ، ومنه قول الشاعر :

قد غدا يحملنى فى أنفه * لاحق الأطلين محبوك ممرّ

وقول

وقول الآخر :

مرج الدين فأعددت له ✻ مشرف الحارك محبوك الكتد

قال الواحدى بعد حكاية القول الأوّل هذا قول الأكثرين ( إنكم لفى قول مختلف ) هذا جواب القسم بالسماء ذات الحبك : أى انكم يا أهل مكة لفى قول مختلف متناقض فى محمد ﷺ بعضكم يقول انه شاعر ، و بعضكم يقول انه ساحر ، و بعضكم يقول انه مجنون ، ووجه تخصيص القسم بالسماء المتصفة بتلك الصفة تشبيه أقوالهم فى اختلافها باختلاف طرائق السماء ، واستعمال الحبك فى الطرائق هو الذى عليه أهل اللغة ، وان كان الأكثر من المفسرين على خلافه على أنه يمكن أن ترجع تلك الأقوال فى تفسير الحبك الى هذا ، وذلك بأن يقال ان ما فى السماء من الطرائق يصح أن يكون سببا لمزيد حسنها واستواء خلقها وحصول الزينة فيها ومزيد القوّة لها ، وقيل ان المراد بكونهم فى قول مختلف أن بعضهم ينفى الحشر و بعضهم يشكّ فيه ، وقيل كونهم يقرّون أن الله خالقهم و يعبدون الأصنام ( يؤفك عنه من أفك ) أى يصرف عن الايمان برسول الله ﷺ و بما جاء به ، أو عن الحقّ ، وهو البعث والتوحيد من صرف ، وقيل يصرف عن ذلك الاختلاف من صرفه الله عنه بالعصمة والتوفيق ، يقال أفكه يأفكه إفكا : أى قلبه عن الشىء وصرفه عنه ، ومنه قوله تعالى ـ قالوا أجئتنا لتأفكنا ـ . وقال مجاهد : يؤفن عنه من أفن ، والافن فساد العقل ، وقيل يحرمه من حرم . وقال قطرب : يخدع عنه من خدع . وقال اليزيدى : يدفع عنه من دفع ( قتل الخرّاصون ) هذا دعاء عليهم . وحكى الواحدى عن المفسرين جميعا أن المعنى لعن الكذابون . قال ابن الأنبارى : والقتل اذا أخبر به عن الله ، كان بمعنى اللعن ، لأن من لعنه الله فهو بمنزلة المقتول الهالك . قال الفرّاء : معنى قتل لعن ، والخرّاصون الكذابون الذين يتخرّصون فيما لا يعلمون ، فيقولون ان محمدا مجنون كذاب شاعر ساحر . قال الزجاج : الخرّاصون هم الكذابون ، والخرص حزر ما على النخل من الرّطب تمرا ، والخرّاص الذى يخرصها ، وليس هو المراد هنا ، ثم قال ( الذين هم فى غمرة ساهون ) أى فى غفلة وعمى وجهالة عن أمور الآخرة ، ومعنى ساهون لاهون غافلون ، والسهو الغفلة عن الشىء وذهابه عن القلب ، وأصل الغمرة ما ستر الشىء وغطاه ، ومنها غمرات الموت ( يسألون أيان يوم الدين ) أى يقولون متى يوم الجزاء تكذيبا منهم واستهزاء . ثم أخبر سبحانه عن ذلك اليوم ، فقال ( يوم هم على النار يفتنون ) أى يحرقون و يعذبون ، يقال فتنت الذهب اذا أحرقته لتختبره ، وأصل الفتنة الاختبار . قال عكرمة ✻ ألم تر أن الذهب اذا أدخل النار قيل فتن ✻ وانتصاب يوم بمضمر : أى الجزاء يومهم على النار ، ويجوز أن يكون بدلا من يوم الدين ، والفتح للبناء لكونه مضافا الى الجملة ، وقيل هو منصوب بتقدير أعنى . وقرأ ابن أبى عبلة برفع يوم على البدل من يوم الدين ، وجملة ( ذوقوا فتنتكم ) هى بتقدير القول : أى يقال لهم ذوقوا عذابكم قاله ابن زيد . وقال مجاهد : حريقكم ، ورجح الأوّل الفرّاء ، وجملة (هذا الذى كنتم به تستعجلون) من جملة ما هو محكىّ بالقول : أى هذا ما كنتم تطلبون تعجيله استهزاء منكم ، وقيل هى بدل من فتنتكم ( إن المتقين فى جنات وعيون ) لما ذكر سبحانه حال أهل النار ذكر حال أهل الجنة : أى هم فى بستانين فيها عيون جارية لا يبلغ وصفها الواصفون ( آخذين ما آتاهم ربهم ) أى قابلين ما أعطاهم ربهم من الخير والكرامة ، وجملة ( إنهم كانوا قبل ذلك محسنين ) تعليل لما قبلها : أى لأنهم كانوا فى الدنيا محسنين فى أعمالهم الصالحة من فعل ما أمروا به وترك ما نهوا عنه . ثم بين احسانهم الذى وصفهم به ، فقال ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ) الهجوع النوم بالليل دون النهار ، والمعنى كانوا قليلا ما ينامون من الليل ، وما

زائدة ، ويجوز أن تكون مصدرية أوموصولة : أى كانوا قليلا من الليل هجوعهم أو ما يهجعون فيه ، ومن ذلك قول أبى قيس بن الأسلت :

قد حصت البيضة رأسى * فما أطعم نوما غير تهجاع

والتهجاع القليل من النوم ، ومن ذلك قول عمرو بن معدى كرب :

أمن ريحانة الداعى السميع * يهيجنى وأصحابى هجوع

وقيل ما نافية : أى ما كانوا ينامون قليلا من الليل ، فكيف بالكثير منه ، وهذا ضعيف جدّا ، وهكذا قول من قال ان المعنى كان عددهم قليلا . ثم ابتدأ فقال « ما يهجعون » وبه قال ابن الأنبارى وهو أضعف مما قبله . وقال قتادة فى تفسير هذه الآية كانوا يصلون بين العشاءين ، وبه قال أبو العالية وابن وهب ( وبالأسحار هم يستغفرون ) أى يطلبون فى أوقات السحر من الله سبحانه أن يغفر ذنوبهم . قال الحسن : مدّوا الصلاة الى الأسحار ثم أخذوا بالأسحار الاستغفار . وقال الكلبى ومقاتل ومجاهد هم بالأسحار يصلون ، وذلك أن صلاتهم طلب منهم للمغفرة . وقال الضحاك : هى صلاة الفجر . ثم ذكر سبحانه صدقاتهم ، فقال ( وفى أموالهم حقّ للسائل والمحروم ) أى يجعلون فى أموالهم على أنفسهم حقا للسائل والمحروم تقرّبا الى الله عزّ وجلّ . وقال محمد بن سيرين وقتادة الحق هنا الزكاة المفروضة ، والأوّل أولى ، فيحمل على صدقة النفل وصلة الرّحم ، وقرى الضيف ، لأن السورة مكية ، والزكاة لم تفرض الا بالمدينة ، وسيأتى فى سورة سأل سائل — وفى أموالهم حقّ معلوم . للسائل والمحروم — بزيادة معلوم ، والسائل هو الذى يسأل الناس لفاقته .

واختلف فى تفسير المحروم ، فقيل هو الذى يتعفف عن السؤال حتى يحسبه الناس غنيا ، فلا يتصدّقون عليه ، وبه قال قتادة والزهرى . وقال الحسن ومحمد ابن الحنفية هو الذى لا سهم له فى الغنيمة ولا يجرى عليه من الفىء شىء . وقال زيد بن أسلم : هو الذى أصيب ثمره أو زرعه أو ماشيته . قال القرطبى : هو الذى أصابته الجائحة ، وقيل الذى لا يكتسب ، وقيل هو الذى لا يجد غنى يغنيه ، وقيل هو الذى يطلب الدنيا وتدبر عنه ، وقيل هو المملوك ، وقيل الكلب ، وقيل غير ذلك . قال الشعبى : لى اليوم سبعون سنة منذ احتلمت أسأل عن المحروم ، فما أنا اليوم بأعلم منى فيه يومئذ . والذى ينبغى التعويل عليه ما يدلّ عليه المعنى اللغوى ، والمحروم فى اللغة الممنوع ، من الحرمان وهو المنع ، فيدخل تحته من حرم الرزق من الأصل ، ومن أصيب ماله بجائحة أذهبته ، ومن حرم العطاء ، ومن حرم الصدقة لتعففه . ثم ذكر سبحانه ما نصبه من الدلائل الدالة على توحيده وصدق وعده ووعيده ، فقال ( وفى الأرض آيات للموقنين ) أى دلائل واضحة وعلامات ظاهرة من الجبال والبرّ والبحر والأشجار والأنهار والثمار ، وفيها آثار الهلاك للأمم الكافرة المكذبة لما جاءت به رسل الله ودعتهم اليه ، وخص الموقنين بالله لأنهم الذين يعترفون بذلك ويتدبرون فيه فينتفعون به ( وفى أنفسكم أفلا تبصرون ) أى وفى أنفسكم آيات تدلّ على توحيد الله وصدق ما جاءت به الرّسل ، فانه خلقهم نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظما الى أن ينفخ فيه الروح ، ثم تختلف بعد ذلك صورهم وألوانهم وطبائعهم وألسنتهم ، ثم نفس خلقهم على هذه الصفة العجيبة الشأن من لحم ودم وعظم وأعضاء وحواسّ ومجارى ومنافس ، ومعنى « أفلا تبصرون » أفلا تنظرون بعين البصيرة ، فتستدلون بذلك على الخالق الرّازق المتفرّد بالألوهية ، وأنه لا شريك له ولا ضدّ ولا ندّ ، وأن وعده الحقّ ، وقوله الحقّ ، وأن ما جاءت اليكم به رسله هو الحقّ الذى لا شك فيه ولا شبهة تعتريه ، وقيل المراد بالأنفس الأرواح : أى وفى نفوسكم التى بها حياتكم آيات

( وفى

( وفى السماء رزقكم ) أى سبب رزقكم ، وهو المطر فانه سبب الأرزاق قال سعيد بن جبير والضحاك الرزق هنا ماينزل من السماء من مطر وثلج ، وقيل المراد بالسماء السحاب : أى وفى السحاب رزقكم ، وقيل المراد بالسماء المطر ، وسماه سماء لأنه ينزل من جهتها ، ومنه قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا

وقال ابن كيسان : يعنى وعلى ربّ السماء رزقكم ، قال ونظيره ـ وما من دابة فى الأرض إلا على الله رزقها ـ وهو بعيد ، وقال سفيان الثورى : أى عند الله فى السماء رزقكم ، وقيل المعنى وفى السماء تقدير رزقكم . قرأ الجمهور رزقكم بالافراد ، وقرأ يعقوب وابن محيصن ومجاهد أرزاقكم بالجمع ( وما توعدون ) من الجنة والنار ، قاله مجاهد . وقال عطاء : من الثواب والعقاب ، وقال الكلبى : من الخير والشرّ ، وقال ابن سيرين : ماتوعدون من أمر الساعة ، وبه قال الربيع ، والأولى الحمل على ماهو أعمّ من هذه الأقوال ، فان جزاء الأعمال مكتوب فى السماء ، والقضاء والقدر ينزل منها ، والجنة والنار فيها . ثم أقسم سبحانه بنفسه ، فقال ( فوربّ السماء والأرض إنه لحقّ ) أى ما أخبركم به فى هذه الآيات . قال الزجاج : هو ماذكر من أمر الرزق والآيات . قال الكلبى : يعنى ماقصّ فى الكتاب . وقال مقاتل : يعنى من أمر الساعة ، وقيل ان ما فى قوله « وماتوعدون » مبتدأ وخبره فوربّ السماء والأرض إنه لحقّ ، فيكون الضمير لما . ثم قال سبحانه ( مثل ما أنكم تنطقون ) قرأ الجمهور بنصب مثل على تقدير كمثل نطقكم وما زائدة : كذا قال بعض الكوفيين انه منصوب بنزع الخافض ، وقال الزجاج والفراء : يجوز أن ينتصب على التوكيد : أى لحق حقا مثل نطقكم . وقال المازنى : ان مثل مع ما بمنزلة شىء واحد فبنى على الفتح . وقال سيبويه : هو مبنىّ لاضافته الى غير متمكن ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم . وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر والأعمش مثل بالرفع على أنه صفة لحقّ ، لأن مثل نكرة وان أضيفت فهى لاتتعرّف بالاضافة كغير ، ورجح قول المازنى أبو علىّ الفارسى . قال ومثله قول حميد :

* وويحا لمن لم يدر ماهنّ ويحما * فبنى ويح مع ما ولم يلحقه التنوين ، ومعنى الآية تشبيه تحقيق ما أخبر الله عنه بتحقيق نطق الآدمى ووجوده ، وهذا كماتقول انه لحق كما أنك هاهنا ، وانه لحق كما أنك تتكلم ، والمعنى أنه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن الأنبارى والدارقطنى فى الافراد والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من طرق عن على بن أبى طالب فى قوله ( والذاريات ذروا ) قال : الرياح ( فالحاملات وقرا ) قال : السحاب ( فالجاريات يسرا ) قال : السفن ( فالمقسمات أمرا ) قال : الملائكة . وأخرج البزار والدارقطنى فى الافراد وابن مردويه وابن عساكر عن عمر بن الخطاب مثله ورفعه الى رسول الله ﷺ ، وفى اسناده أبو بكر بن سبرة ، وهولين الحديث ، وسعيد بن سلام ، وليس من أصحاب الحديث كذا قال البزار . قال ابن كثير : فهذا الحديث ضعيف رفعه وأقرب مافيه أنه موقوف على عمر . وأخرج الفريابى وابن مردويه عن ابن عباس مثل قول علىّ . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس ( والسماء ذات الحبك ) قال حسنها واستواؤها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عنه فى الآية قال : ذات البهاء والجمال وان بنيانها كالبرد المسلسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : ذات الخلق الحسن . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وأبو الشيخ عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن منيع عن علىّ قال : هى السماء السابعة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( يؤفك عنه

من أفك ) قال يضل عنه من ضل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( قتل الخراصون ) قال : لعن المرتابون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : هم الكهنة ( الذين هم فى غمرة ساهون ) قال : فى غفلة لاهون وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الغمرة الكفر والشك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : فى ضلالتهم يتمادون وفى قوله ( يوم هم على النار يفتنون ) قال : يعذبون . وأخرج هؤلاء عنه أيضا فى قوله ( آخذين ما آتاهم ربهم ) قال الفرائض ( انهم كانوا قبل ذلك محسنين ) قال : قبل أن تنزل الفرائض يعملون . وأخرج هؤلاء أيضا والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا ( كانوا قليلا من الليل ما يهجعون ) قال ماتأتى عليهم ليلة ينامون حتى يصبحوا الا يصلون فيها . وأخرج ابن نصر وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فى الآية يقول قليلا ما كانوا ينامون . وأخرج أبوداود وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن أنس فى الآية قال : كانوا يصلون بين المغرب والعشاء . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عمر ( وبالأسحار هم يستغفرون ) قال يصلون . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ( فى أموالهم حق ) قال سوى الزكاة يصل بها رحما أو يقرى بها ضيفا أو يعين بها محروما . وأخرج سعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : السائل الذى يسأل الناس ، والمحروم الذى ليس له سهم من فىء المسلمين . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : المحروم هو المحارف الذى يطلب الدنيا و تدبر عنه ولا يسأل الناس ، فأمر الله المؤمنين برفده . وأخرج ابن أبى حاتم عن عائشة فى الآية . قالت هو المحارف الذى لا يكاد يتيسر له مكسبه . وأخرج الترمذى والبيهقى فى سننه عن فاطمة بنت قيس أنها سألت النبى ﷺ عن هذه الآية قال ان فى المال حقا سوى الزكاة وتلا هذه الآية ـ ليس البر أن تولوا وجوهكم ـ الى قوله ـ وفى الرقاب وأقام الصلاة وآتى الزكاة ـ وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن الزبير فى قوله ( وفى أنفسكم أفلا تبصرون ) قال سبيل الغائط والبول .

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ ضَيْفِ إِبْرَاهِيمَ الْمُكْرَمِينَ * إِذْ دَخَلُوا عَلَيْهِ فَقَالُوا سَلَامًا قَالَ سَلَامٌ قَوْمٌ مُنْكَرُونَ * فَرَاغَ إِلَى أَهْلِهِ فَجَاءَ بِعِجْلٍ سَمِينٍ * فَقَرَّبَهُ إِلَيْهِمْ قَالَ أَلَا تَأْكُلُونَ * فَأَوْجَسَ مِنْهُمْ خِيفَةً قَالُوا لَا تَخَفْ وَبَشَّرُوهُ بِغُلَامٍ عَلِيمٍ * فَأَقْبَلَتِ امْرَأَتُهُ فِي صَرَّةٍ فَصَكَّتْ وَجْهَهَا وَقَالَتْ عَجُوزٌ عَقِيمٌ * قَالُوا كَذَلِكِ قَالَ رَبُّكِ إِنَّهُ هُوَ الْحَكِيمُ الْعَلِيمُ * قَالَ فَمَا خَطْبُكُمْ أَيُّهَا الْمُرْسَلُونَ * قَالُوا إِنَّا أُرْسِلْنَا إِلَى قَوْمٍ مُجْرِمِينَ * لِنُرْسِلَ عَلَيْهِمْ حِجَارَةً مِنْ طِينٍ * مُسَوَّمَةً عِنْدَ رَبِّكَ لِلْمُسْرِفِينَ * فَأَخْرَجْنَا مَنْ كَانَ فِيهَا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ * فَمَا وَجَدْنَا فِيهَا غَيْرَ بَيْتٍ مِنَ الْمُسْلِمِينَ * وَتَرَكْنَا فِيهَا آيَةً لِلَّذِينَ يَخَافُونَ الْعَذَابَ الْأَلِيمَ *

قوله ( هل أتاك حديث ضيف ابراهيم المكرمين ) ذكر سبحانه قصة ابراهيم ليبين أنه أهلك بسبب التكذيب من أهلك ، وفى الاستفهام تنبيه على أن هذا الحديث ليس مما قد علم به رسول الله ﷺ وأنه إنما علمه بطريق الوحى ، وقيل ان هل بمعنى قد كما فى قوله ـ هل أتى على الانسان حين من الدهر ـ والضيف مصدر يطلق على الواحد والاثنين والجماعة ، وقد تقدم الكلام على قصة ضيف

ابراهيم

ابراهيم فى سورة هود وسورة الحجر ، والمراد بكونهم مكرمين أنهم مكرمون عند الله سبحانه لأنهم ملائكة جاءوا اليه فى صورة بنى آدم كما قال تعالى فى وصفهم فى آية أخرى ـ بل عباد مكرمون ـ وقيل هم جبريل وميكائيل واسرافيل . وقال مقاتل ومجاهد : أكرمهم ابراهيم وأحسن اليهم ، وقام على رؤوسهم ، وكان لا يقوم على رؤوس الضيف وأمر امرأته أن تخدمهم . وقال الكلبى : اكرمهم بالعجل (اذ دخلوا عليه) العامل فى الظرف حديث : أى هل أتاك حديثهم الواقع فى وقت دخولهم عليه ، أو العامل فيه ضيف لأنه مصدر ، أو العامل فيه المكرمين ، أو العامل فيه فعل مضمر : أى اذكر (فقالوا سلاما) أى نسلم عليك سلاما (قال سلام) أى قال ابراهيم سلام . قرأ الجمهور بنصب سلاما الأول ورفع الثانى ، فنصب الأول على المصدرية بتقدير الفعل كما ذكرنا ، والمراد به التحية ، ويحتمل أن يكون المعنى ، فقالوا كلاما حسنا لأنه كلام سلم به المتكلم من أن يلغو ، فيكون على هذا مفعولا به ، وأما الثانى فرفعه على أنه مبتدأ محذوف الخبر أى عليكم سلام ، وعدل به الى الرفع لقصد إفادة الجملة الاسمية للدوام والثبات بخلاف الفعلية فانها لمجرد التجدّد والحدوث ، ولهذا قال أهل المعانى ان سلام ابراهيم أبلغ من سلام الملائكة . وقرئ بالرفع فى الموضعين وقرئ بالنصب فيهما . وقرأ أهل الكوفة إلا عاصما بكسر السين ، وقرئ سلم فيهما (قوم منكرون) ارتفاع قوم على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى أنتم قوم منكرون ، قيل انه قال هذا فى نفسه ولم يخاطبهم به ، لأن ذلك يخالف الاكرام ، قيل انه أنكرهم لكونهم ابتدءوا بالسلام ولم يكن ذلك معهودا عند قومه ، وقيل لأنه رأى فيهم ما يخالف بعض الصور البشرية ، وقيل لأنه رآهم على غير صورة الملائكة الذين يعرفهم ، وقيل غير ذلك (فراغ الى أهله) قال الزجاج : أى عدل الى أهله ، وقيل ذهب اليهم فى خفية من ضيوفه ، والمعنى متقارب ، وقد تقدّم تفسيره فى سورة الصفات ، يقال راغ وارتاغ بمعنى طلب وماذا يريغ أى يريد و يطلب ، وأراغ الى كذا مال إليه سرّا وحاد (فجاء بعجل سمين) أى فجاء ضيفه بعجل قد شواه لهم كما فى سورة هود ـ بعجل حنيذ ـ وفى الكلام حذف تدل عليه الفاء الفصيحة : أى فذبح عجلا فحنذه فجاء به (فقرّبه اليهم) أى قرّب العجل اليهم ووضعه بين أيديهم ف‍(قال ألا تأكلون) الاستفهام للانكار ، وذلك أنه لما قربه اليهم لم يأكلوا منه . قال فى الصحاح : العجل ولد البقر ، والعجول مثله ، والجمع العجاجيل ، والأنثى عجلة ، وقيل العجل فى بعض اللغات الشاة (فأوجس منهم خيفة) أى أحسّ فى نفسه خوفا منهم لما لم يأكلوا مما قرّبه اليهم ، وقيل معنى أوجس أضمر ، و إنما وقع له ذلك لما لم يتحرموا بطعامه ، ومن أخلاق الناس أن من أكل من طعام إنسان صار آمنا منه ، فظن ابراهيم أنهم جاءوا للشرّ ولم يأتوا للخير ، وقيل انه وقع فى قلبه أنهم ملائكة ، فلما رأوا ماظهر عليه من أمارات الخوف (قالوا لا تخف) وأعلموه أنهم ملائكة مرسلون اليه من جهة الله سبحانه (و بشروه بغلام عليم) أى بشروه بغلام يولد له كثير العلم عند أن يبلغ مبالغ الرجال ، والمبشر به عند الجمهور هو اسحاق . وقال مجاهد وحده انه اسماعيل ، وهو مردود بقوله ـ و بشرناه باسحاق ـ وقد قدّمنا تحقيق هذا المقام بما لا يحتاج الناظر فيه الى غيره (فأقبلت امرأته فى صرّة) لم يكن هذا الاقبال من مكان إلى مكان ، وإنما هو كقولك أقبل يشتمنى : أى أخذ فى شتمى كذا قال الفراء وغيره . والصرّة الصيحة والضجة ، وقيل الجماعة من الناس . قال الجوهرى : الصرة الضجة والصيحة ، والصرّة الجماعة ، والصرّة الشدّة من كرب أو غيره ، والمعنى أنها أقبلت فى صيحة ، أوفى ضجة ، أو فى جماعة من الناس يستمعون كلام الملائكة ، ومن هذا قول امرئ القيس :

فألحقه بالهاديات ودونه * جواحرها فى صرّة لم تزيل

وقوله « فى صرة » فى محل نصب على الحال ( فصكت وجهها ) أى ضربت بيدها على وجهها كما جرت بذلك عادة النساء عند التعجب . قال مقاتل والكلبى : جمعت أصابعها فضربت جبينها تعجبا ، ومعنى الصك ضرب الشىء بالشىء العريض ، يقال صكه : أى ضربه ( وقالت عجوز عقيم ) أى كيف ألد وأنا عجوز عقيم ، استبعدت ذلك لكبر سنها ، ولكونها عقيما لا تلد ( قالوا كذلك قال ربك ) أى كما قلنا لك وأخبرناك قال ربك فلا تشكى فى ذلك ولا تعجبى منه ، فان ما أراده الله كائن لا محالة ولم نقل ذلك من جهة أنفسنا ، وقد كانت اذ ذاك بنت تسع وتسعين سنة ، وابراهيم ابن مائة سنة ، وقد سبق بيان هذا مستوفى ، وجملة ( انه هو الحكيم العليم ) تعليل لما قبلها : أى حكيم فى أفعاله وأقواله ، عليم بكل شىء ، وجملة ( قال فما خطبكم أيها المرسلون ) مستأنفة جوابا عن سؤال مقدر كأنه قيل ، فماذا قال ابراهيم بعد هذا القول من الملائكة ، والخطب الشأن والقصة ، والمعنى فما شأنكم وما قصتكم أيها المرسلون من جهة الله ، وما ذاك الأمر الذى لأجله أرسلكم سوى هذه البشارة ( قالوا إنا أرسلنا الى قوم مجرمين ) يريدون قوم لوط ( لنرسل عليهم حجارة من طين ) أى لنرجمهم بحجارة من طين متحجر ، وانتصاب ( مسوّمة ) على الصفة لحجارة ، أو على الحال فى الضمير المستمكن فى الجار والمجرور ، أو من الحجارة لكونها قد وصفت بالجار والمجرور ، ومعنى « مسوّمة » معلمة بعلامات تعرف بها ، قيل كانت مخططة بسواد وبياض ، وقيل بسواد وحمرة ، وقيل معروفة بأنها حجارة العذاب ، وقيل مكتوب على كل حجر من يهلك بها ، وقوله ( عند ربك ) ظرف لمسوّمة : أى معلمة عنده ( للمسرفين ) المتمادين فى الضلالة المجاوزين الحد فى الفجور . وقال مقاتل : للمشركين ، والشرك أسرف الذنوب وأعظمها ( فأخرجنا من كان فيها من المؤمنين ) هذا كلام من جهة الله سبحانه : أى لما أردنا إهلاك قوم لوط أخرجنا من كان فى قرى قوم لوط من قومه المؤمنين به ( فما وجدنا فيها غير بيت من المسلمين ) أى غير أهل بيت ، يقال : بيت شريف ويراد به أهله ، قيل وهم أهل بيت لوط ، والاسلام الانقياد والاستسلام لأمر الله سبحانه ، فكل مؤمن مسلم ، ومن ذلك قوله ـ قالت الأعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ـ وقد أوضح الفرق رسول الله ﷺ بين الاسلام والايمان فى الحديث فى الصحيحين وغيرهما الثابت من طرق أنه سئل عن الاسلام ، فقال « أن تشهد أن لا إله إلا الله وتقيم الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتحج البيت وتصوم رمضان » وسئل عن الايمان ، فقال « أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله ، والقدر خيره وشره » فالمرجع فى الفرق بينهما هو هذا الذى قاله الصادق المصدوق ، ولا التفات إلى غيره مما قاله أهل العلم فى رسم كل واحد منهما برسوم مضطربة مختلفة مختلة متناقضة ، وأما ما فى الكتاب العزيز من اختلاف مواضع استعمال الاسلام والايمان فذلك باعتبار المعانى اللغوية والاستعمالات العربية ، والواجب تقديم الحقيقة الشرعية على اللغوية ، والحقيقة الشرعية هى هذه التى أخبرنا بها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وأجاب سؤال السائل له عن ذلك بها ( وتركنا فيها آية للذين يخافون العذاب الأليم ) أى وتركنا فى تلك القرى علامة ودلالة تدل على ما أصابهم من العذاب كل من يخاف عذاب الله ويخشاه من أهل ذلك الزمان ومن بعدهم ، وهذه الآية هى آثار العذاب فى تلك القرى ، فانها ظاهرة بينة ، وقيل هى الحجارة التى رجموا بها ، وإنما خص الذين يخافون العذاب الأليم لأنهم الذين يتعظون بالمواعظ ويتفكرون فى الآيات دون غيرهم ممن لا يخاف ذلك وهم المشركون المكذبون بالبعث والوعد والوعيد .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عباس فى قوله ( فى صرّة ) قال : فى صيحة ( فصكت وجهها ) قال : لطمت . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد فى قوله ( فما وجدنا

فيها

فيها غير بيت من المسلمين ) قال : لوط وابنتيه . وأخرج ابن أبى حاتم عن سعيد بن جبير قال : كانوا ثلاثة عشر .

وَفِي مُوسَىٰ إِذْ أَرْسَلْنَاهُ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ بِسُلْطَانٍ مُبِينٍ * فَتَوَلَّىٰ بِرُكْنِهِ وَقَالَ سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ * فَأَخَذْنَاهُ وَجُنُودَهُ فَنَبَذْنَاهُمْ فِي الْيَمِّ وَهُوَ مُلِيمٌ * وَفِي عَادٍ إِذْ أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمُ الرِّيحَ الْعَقِيمَ * مَا تَذَرُ مِنْ شَيْءٍ أَتَتْ عَلَيْهِ إِلَّا جَعَلَتْهُ كَالرَّمِيمِ * وَفِي ثَمُودَ إِذْ قِيلَ لَهُمْ تَمَتَّعُوا حَتَّىٰ حِينٍ * فَعَتَوْا عَنْ أَمْرِ رَبِّهِمْ فَأَخَذَتْهُمُ الصَّاعِقَةُ وَهُمْ يَنْظُرُونَ * فَمَا اسْتَطَاعُوا مِنْ قِيَامٍ وَمَا كَانُوا مُنْتَصِرِينَ * وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا قَوْمًا فَاسِقِينَ * وَالسَّمَاءَ بَنَيْنَاهَا بِأَيْدٍ وَإِنَّا لَمُوسِعُونَ * وَالْأَرْضَ فَرَشْنَاهَا فَنِعْمَ الْمَاهِدُونَ * وَمِنْ كُلِّ شَيْءٍ خَلَقْنَا زَوْجَيْنِ لَعَلَّكُمْ تَذَكَّرُونَ * فَفِرُّوا إِلَى اللَّهِ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ * وَلَا تَجْعَلُوا مَعَ اللَّهِ إِلَٰهًا آخَرَ إِنِّي لَكُمْ مِنْهُ نَذِيرٌ مُبِينٌ * كَذَٰلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ رَسُولٍ إِلَّا قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ * أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ * فَتَوَلَّ عَنْهُمْ فَمَا أَنْتَ بِمَلُومٍ * وَذَكِّرْ فَإِنَّ الذِّكْرَىٰ تَنْفَعُ الْمُؤْمِنِينَ * وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ * مَا أُرِيدُ مِنْهُمْ مِنْ رِزْقٍ وَمَا أُرِيدُ أَنْ يُطْعِمُونِ * إِنَّ اللَّهَ هُوَ الرَّزَّاقُ ذُو الْقُوَّةِ الْمَتِينُ * فَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذَنُوبًا مِثْلَ ذَنُوبِ أَصْحَابِهِمْ فَلَا يَسْتَعْجِلُونِ * فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ يَوْمِهِمُ الَّذِي يُوعَدُونَ *

قوله ( وفى موسى ) معطوف على قوله فيها باعادة الخافض ، والتقدير وتركنا فى قصة موسى آية أومعطوف على ـ وفى الأرض ـ والتقدير وفى الأرض وفى موسى آيات . قاله الفراء وابن عطية والزمخشرى : قال أبو حيان : وهو بعيد جدا ينزه القرآن عن مثله ، ويجوز أن يكون متعلقا بجعلنا مقدرا لدلالة ـ وتركنا عليه ـ قيل ويجوز أن يعطف على وتركنا على طريقة قول القائل : * علفتها تبنا وماء باردا *

والتقدير وتركنا فيها آية ، وجعلنا فى موسى آية . قال أبو حيان : ولا حاجة الى اضمار ، وجعلنا لأنه قد أمكن أن يكون العامل فى المجرور وتركنا ، والوجه الأوّل هو الأولى ، وماعداه متكلف متعسف لم تلجئ اليه حاجة ولا دعت اليه ضرورة (إذ أرسلناه الى فرعون بسلطان مبين) الظرف متعلق بمحذوف هو نعت لآية : أى كائنة وقت أرسلناه ، أو بآية نفسها ، والأول أولى ، والسلطان المبين الحجة الظاهرة الواضحة ، وهى العصى وما معها من الآيات (فتولى بركنه) التولى الاعراض ، والركن الجانب . قاله الأخفش : والمعنى أعرض بجانبه كما فى قوله ـ أعرض ونأى بجانبه ـ قال الجوهرى : ركن الشىء جانبه الأقوى ، وهو يأوى الى ركن شديد : أى عزّ ومنعة . وقال ابن زيد ومجاهد وغيرهما : الركن جمعه وجنوده الذين كان يتقوّى بهم ، ومنه قوله تعالى ـ أو آوى الى ركن شديد ـ أى عشيرة ومنعة ، وقيل الركن نفس القوّة ، وبه قال قتادة وغيره ، ومنه قول عنترة :

فما أوهى مراس الحرب ركنى * ولكن ماتقادم من زمانى

( وقال ساحر أو مجنون ) أى قال فرعون : فى حقّ موسى هو ساحر أو مجنون فردّد فيما رآه من

أحوال موسى بين كونه ساحرا أو مجنونا ، وهذا من اللعين مغالطة وايهام لقومه ، فانه يعلم أن ماراه من الخوارق لايتيسر على يد ساحر ولا يفعله من به جنون ، وقيل إن أو بمعنى الواو لانه قد قال ذلك جميعا ولم يتردد . قاله المؤرج والفراء : كقوله ـ ولا تطع منهم آثما أو كفورا ـ (فأخذناه وجنوده فنبذناهم فى اليم) أى طرحناهم فى البحر ، وجملة (وهو مليم) فى محل نصب على الحال : أى آت بما يلام عليه حين ادعى الربوبية وكفر بالله وطغى فى عصيانه (وفى عاد) أى وتركنا فى قصة عاد آية (إذ أرسلنا عليهم الريح العقيم) وهى التى لاخير فيها ولا بركة لاتلقح شجرا ولاتحمل مطرا . إنما هى ريح الاهلاك والعذاب . ثم وصف سبحانه هذه الريح ، فقال (ماتذر من شىء أتت عليه إلا جعلته كالرميم) أى ماتذر من شىء مرت عليه من أنفسهم وأنعامهم وأموالهم إلا جعلته كالشىء الهالك البالى . قال الشاعر :

تركتنى حين كف الدهر من بصرى * واذ بقيت كعظم الرمة البالى

وقال قتادة : انه الذى ديس من يابس النبات ، وقال السدى وأبو العالية : انه التراب المدقوق ، وقال قطرب : انه الرماد ، وأصل الكلمة من رم العظم إذا بلى ، فهو رميم ، والرمة العظام البالية (وفى ثمود إذ قيل لهم تمتعوا حتى حين) أى وتركنا فى قصة ثمود آية وقت قلنا لهم عيشوا متمتعين بالدنيا إلى حين وقت الهلاك ، وهو ثلاثة أيام كما فى قوله ـ تمتعوا فى داركم ثلاثة أيام (فعتوا عن أمر ربهم) أى تكبروا عن امتثال أمر الله (فأخذتهم الصاعقة) وهى كل عذاب مهلك . قرأ الجمهور الصاعقة . وقرأ عمر بن الخطاب وحميد وابن محيصن ومجاهد والكسائى الصعقة ، وقد مر الكلام على الصاعقة فى البقرة ، وفى مواضع (وهم ينظرون) أى يرونها عيانا ، والجملة فى محل نصب على الحال ، وقيل ان المعنى ينتظرون ماوعدوه من العذاب ، والأول أولى (فما استطاعوا من قيام) أى لم يقدروا على القيام قال قتادة : من نهوض : يعنى لم ينهضوا من تلك الصرعة ، والمعنى أنهم عجزوا عن القيام فضلا عن الهرب ، ومثله قوله ـ فأصبحوا فى دارهم جاثمين ـ (وما كانوا منتصرين) أى ممتنعين من عذاب الله بغيرهم (وقوم نوح من قبل) أى من قبل هؤلاء المهلكين ، فان زمانهم متقدم على زمن فرعون وعاد وثمود (انهم كانوا قوما فاسقين) أى خارجين عن طاعة الله . قرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو بخفض قوم : أى وفى قوم نوح آية ، وقرأ الباقون بالنصب : أى وأهلكنا قوم نوح ، أو هو معطوف على مفعول أخذتهم الصاعقة ، أو على مفعول نبذناهم : أى نبذناهم ونبذنا قوم نوح ، أو يكون العامل فيه اذكر (والسماء بنيناها بأيد) أى بقوة وقدرة ، قرأ الجمهور بنصب السماء على الاشتغال ، والتقدير و بنينا السماء بنيناها . وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها على الابتداء (وإنا لموسعون) الموسع ذو الوسع والسعة ، والمعنى : إنا لذو سعة بخلقها وخلق غيرها لانعجز عن ذلك ، وقيل لقادرون ، من الوسع بمعنى الطاقة والقدرة ، وقيل انا لموسعون الرزق بالمطر . قال الجوهرى : وأوسع الرجل : صار ذا سعة وغنى (والأرض فرشناها) قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال . وقرأ أبو السماك وابن مقسم برفعها كما تقدم فى قوله « والسماء بنيناها » ومعنى فرشناها بسطناها كالفراش (فنعم الماهدون) أى نحن ، يقال مهدت الفراش بسطته ووطأته ، وتمهيد الأمور تسويتها واصلاحها (ومن كل شىء خلقنا زوجين) أى صنفين ونوعين من ذكر وأنثى و بر و بحر وشمس وقمر وحلو ومر وسماء وأرض وليل ونهار ونور وظلمة وجن وانس وخير وشر (لعلكم تذكرون) أى خلقنا ذلك هكذا لتتذكروا فتعرفوا أنه خالق كل شىء وتستدلوا بذلك على توحيده وصدق وعده ووعيده (ففروا الى الله إنى لكم منه نذير مبين) أى قل لهم يامحمد ففروا الى الله بالتوبة من ذنوبكم عن الكفر والمعاصى ، وجملة « إنى لكم منه

نذير

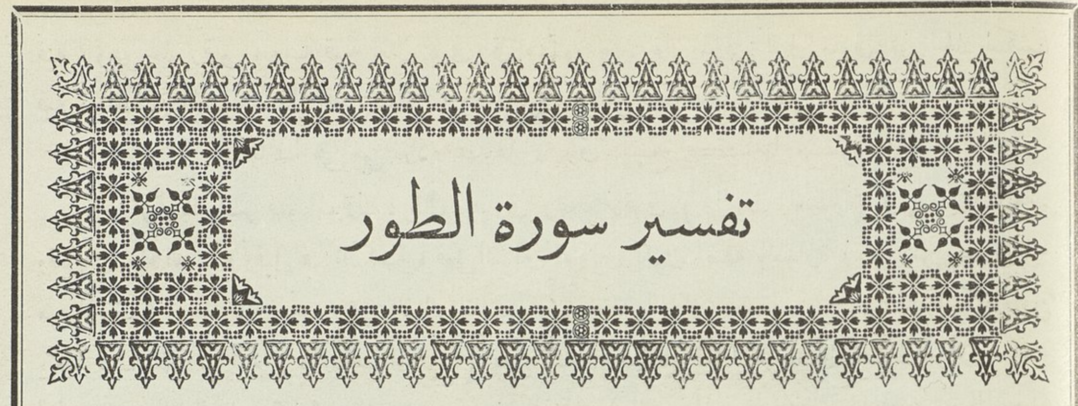
نذير مبين » تعليل للأمر بالفرار ، وقيل معنى ففروا الى الله اخرجوا من مكة . وقال الحسين بن الفضل : احترزوا من كل شيء غير الله ، فمن فرّ إلى غـيره لم يمتنع منه ، وقيل فروا من طاعة الشيطان الى طاعة الرحمن ، وقيل فرّوا من الجهل الى العلم ، ومعنى إنى لـكم منه : أى من جهته منذر بين الانذار (ولا تجعلوا مع الله إلها آخر) نهاهم عن الشرك بالله بعد أن أمرهم بالفرار الى الله ، وجملة (إنى لـكم منه نذير مبين) تعليل للنهى (كذلك ما أتى الذين من قبلهم من رسول إلا قالوا ساحر أو مجنون) فى هـذا تسلية لرسول الله ﷺ ببيان أن هذا شأن الأمم المتقدّمة ، وأن ما وقع من العرب من التكذيب لرسول الله ووصفه بالسحر والجنون قد كان ممن قبلهم لرسلهم ، و « كذلك » فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى الأمر كذلك . ثم فسر ما أجمله بقوله « ما أتى » الخ ، أو فى محل نصب نعتا لمصدر محـذوف : أى أنذركم إنذارا كانذار من تقدّمنى من الرسل الذين أنذروا قومهم ، والأوّل أولى (أتواصوا به) الاستفهام للتقريع والتوبيخ والتعجيب من حالهم : أى هل أوصى أوّلهم آخرهم بالتـكذيب وتواطؤا عليه (بل هم قوم طاغون) اضراب عن التواصى الى ما جمعهم من الطغيان : أى لم يتواصوا بذلك ، بل جمعهم الطغيان وهو مجاوزة الحدّ فى الـكفر . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالاعراض عنهم ، فقال (فتولّ عنهم) أى أعرض عنهم وكفّ عن جدالهم ودعائهم إلى الحقّ فقد فعلت ما أمرك الله به و بلغت رسالته (فما أنت بملوم) عند الله بعد هذا لأنك قد أدّيت ما عليك ، وهذا منسوخ بآية السيف . ثم لما أمره بالاعراض عنهم أمره بأن لا يترك التذكير والموعظة بالتى هى أحسن ، فقال (وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين) قال الـكلبى : المعنى عظ بالقرآن من آمن من قومك فان الذكرى تنفعهم ، وقال مقاتل : عظ كفار مكة فان الذكرى تنفع من كان فى علم الله أنه يؤمن ، وقيـل ذكرهم بالعقوبة وأيام الله ، وخصّ المؤمنين بالتذكير ، لأنهم المنتفعون به ، وجـلة (وما خلقت الجنّ والانس إلا ليعبدون) مستأنفة مقررة لما قبلها ، لأن كون خلقهم لمجرّد العبادة مما ينشط رسول الله صلى الله عليـه وآله وسـلم للتذكير و ينشطهم للاجابة ، قيل هـذا خاصّ فى من سبق فى عـلم الله سبحانه أنه يعبـده ، فهو عموم مراد به الخصوص . قال الواحـدى : قال المفسرون : هذا خاصّ لأهل طاعته : يعنى من أهل من الفريقين قال وهـذا قول الـكلبى والضحاك واختيار الفراء وابن قتيبة . قال القشيرى : والآية دخلها التخصيص بالقطع ، لأن المجانين لم يؤمروا بالعبادة ، ولا أرادها منهم ، وقد قال ـ ولقد ذرأنا لجهنم كثيرا من الجن والانس ـ ومن خلق لجهنم لا يكون ممن خلق للعبادة . فالآية محمولة على المؤمنين منهم ، و يدل عليه قراءة ابن مسعود وأبىّ بن كعب « وما خلقت الجنّ والانس من المؤمنين إلا ليعبدون » . وقال مجاهد : ان المعنى إلا ليعرفونى . قال الثعلبى : وهذا قول حسن ، لأنه لو لم يخلقهم لما عرف وجوده وتوحيده ، وروى عن مجاهد أنه قال : المعنى إلا لآمرهم وأنهاهم ، و يدل عليه قوله ـ وما أمروا إلا ليعبدوا إلها واحدا لا إله إلا هو سبحانه عما يشركون ـ واختار هذا الزجاج . وقال زيد بن أسلم : هو ما جبلوا عليه من السعادة والشقاوة ، فخلق السـعداء من الجنّ والانس للعبادة ، وخلق الأشقياء للمعصية . وقال الـكلبى : المعنى إلا ليوحدون ، فاما المؤمن فيوحده فى الشدّة والرخاء ، وأما الـكافر فيوحده فى الشدّة دون النعمة كما فى قوله ـ واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين ـ وقال جماعة إلا ليخضعوا لى و يتذللوا ، ومعنى العبادة فى اللغـة الذل والخضوع والانقياد ، وكل مخلوق من الأنس والجنّ خاضع لقضاء الله متذلل لمشيئته منقاد لما قدّره عليه : خلقهم على ما أراد ، ورزقهم كما قضى ، لا يملك أحد منهم لنفسه نفعا ولا ضرّا ، ووجه تقديم الجنّ على الانس هاهنا تقدّم وجودهم (ما أريد منهم من رزق وما أريد أن يطعمون)

هذه الجملة فيها بيان استغنائه سبحانه عن عباده ، وأنه لايريد منهم منفعة كما تريده السادة من عبيدهم بل هو الغنى المطلق الرازق المعطى ، وقيل المعنى ما أريد منهم أن يرزقوا أحدا من خلقى ولا أن يرزقوا أنفسهم ، ولا يطعموا أحدا من خلقى ، ولا يطعموا أنفسهم ، و إنما أسند الاطعام الى نفسه ، لأن الخلق عيال الله فمن أطعم عيال الله فهو كمن أطعمه ، وهذا كما ورد فى قوله ﷺ «يقول الله عبدى استطعمتك فلم تطعمنى » أى لم تطعم عبادى ، ومن فى قوله « من رزق » زائدة لتأكيد العموم . ثم بين سبحانه أنه هو الرزاق لاغيره ، فقال ( ان الله هو الرزاق ) لارزاق سواه ولا معطى غيره فهو الذى يرزق مخلوقاته ويقوم بما يصلحهم فلايشتغلوا بغير ماخلقوا له من العبادة ( ذو القوة المتين ) ارتفاع المتين على أنه وصف للرزاق ، أو لذو ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أوخبر بعدخبر . قرأ الجمهور الرزاق ، وقرأ ابن محيصن الرازق ، وقرأ الجمهور المتين بالرفع ، وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش بالجر صفة للقوة ، والتذكير لكون تأنيثها غير حقيقى قال الفراء : كان حقه المتينة ، فذكرها لأنه ذهب بها الى الشىء المبرم المحكم الفتل ، يقال حبل متين : أى محكم الفتل ، ومعنى المتين الشديد القوة هنا ( فان للذين ظلموا ذنوبا مثل ذنوب أصحابهم ) أى ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصى ، فان لهم ذنوبا : أى نصيبا من العذاب مثل نصيب الكفار من الأمم السابقة . قال ابن الأعرابى : يقال يوم ذنوب : أى طويل الشر لاينقضى ، وأصل الذنوب فى اللغة الدلو العظيمة ، ومن استعمال الذنوب فى النصيب من الشىء قول الشاعر :

لعمرك والمنايا طارقات * لكل بنى أب منها ذنوب

وما فى الآية مأخوذ من مقاسمة السقاة الماء بالدلو الكبير ، فهو تمثيل ، جعل الذنوب مكان الحظ والنصيب . قاله ابن قتيبة ( فلا يستعجلون ) أى لايطلبوا منى أن أعجل لهم العذاب كما فى قولهم — ائتنا بما تعدنا ان كنت من الصادقين — ( فويل للذين كفروا من يومهم الذى يوعدون ) قيل هو يوم القيامة وقيل يوم بدر ، والفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر فى قوله ( فتولى بركنه ) عن ابن عباس قال بقومه . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عنه فى قوله ( الريح العقيم ) قال الشديدة التى لاتلقح شيئا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : لاتلقح الشجر ولا تثير السحاب ، وفى قوله ( إلا جعلته كالرميم ) قال كالشىء الهالك . وأخرج الفريابى وابن المنذر عن على بن أبى طالب قال : الريح العقيم النكباء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله ( والسماء بنيناها بأيد ) قال بقوة . وأخرج أبو داود فى ناسخه وابن المنذر عنه فى قوله ( فتول عنهم فما أنت بملوم ) قال أمره الله أن يتولى عنهم ليعذبهم، وعذر محمدا صلى الله عليه وآله وسلم. ثم قال ( وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين ) فنسختها . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله ( وماخلقت الجن والانس إلا ليعبدون ) قال ليقروا بالعبودية طوعا أوكرها . وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية قال : على ماخلقتهم عليه من طاعتى ومعصيتى وشقوتى وسعادتى . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا فى قوله ( المتين ) يقول الشديد . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( ذنوبا ) قال : دلوا .



# تفسير سورة الطور

هى تسع وأربعون آية ، وقيل ثمان وأربعون

وهى مكية قال القرطبى : فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت الطور بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جبير بن مطعم قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى المغرب بالطور . وأخرج البخارى وغيره عن أمّ سلمة أنها سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يصلى إلى جنب البيت بالطور وكتاب مسطور .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَالطُّورِ * وَكِتَٰبٍ مَّسْطُورٍ * فِى رَقٍّ مَّنشُورٍ * وَالْبَيْتِ الْمَعْمُورِ * وَالسَّقْفِ الْمَرْفُوعِ * وَالْبَحْرِ الْمَسْجُورِ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّكَ لَوَاقِعٌ * مَالَهُ مِن دَافِعٍ * يَوْمَ تَمُورُ السَّمَاءُ مَوْرًا * وَتَسِيرُ الْجِبَالُ سَيْرًا * فَوَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * الَّذِينَ هُمْ فِى خَوْضٍ يَلْعَبُونَ * يَوْمَ يُدَعُّونَ إِلَىٰ نَارِ جَهَنَّمَ دَعًّا * هَٰذِهِ النَّارُ الَّتِى كُنتُم بِهَا تُكَذِّبُونَ * أَفَسِحْرٌ هَٰذَا أَمْ أَنتُمْ لَا تُبْصِرُونَ * اصْلَوْهَا فَاصْبِرُوا أَوْ لَا تَصْبِرُوا سَوَاءٌ عَلَيْكُمْ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِى جَنَّٰتٍ وَنَعِيمٍ * فَٰكِهِينَ بِمَا آتَىٰهُمْ رَبُّهُمْ وَوَقَىٰهُمْ رَبُّهُمْ عَذَابَ الْجَحِيمِ * كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيئًا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * مُتَّكِـِٔينَ عَلَىٰ سُرُرٍ مَّصْفُوفَةٍ وَزَوَّجْنَٰهُم بِحُورٍ عِينٍ *

قوله ( والطور ) قال الجوهرى : هو الجبل الذى كلم الله عليه موسى . قال مجاهد والسدّى : الطور بالسريانية الجبل ، والمراد به طور سيناء . قال مقاتل بن حيان : هما طوران : يقال لأحدهما طور سيناء وللآخر طور زيتا ، لأنهما ينبتان التين والزيتون ، وقيل هو جبل مدين ، وقيل ان الطور كل جبل ينبت ، ومالاينبت فليس بطور ، أقسم الله سبحانه بهذا الجبل تشريفاله وتكريما ( وكتاب مسطور ) المسطور ، المكتوب ، والمراد بالكتاب القرآن ، وقيل هو اللوح المحفوظ ، وقيل جميع الكتب المنزلة ، وقيل ألواح موسى ، وقيل ماتكتبه الحفظة . قاله الفراء وغيره ، ومثله ــ ونخرج له يوم القيامة كتابا يلقاه منشورا ــ ، وقوله ــ واذا الصحف نشرت ــ ( فى رقّ منشور ) متعلق بمسطور : أى مكتوب فى رقّ . قرأ الجمهور فى رقّ بفتح الراء ، وقرأ أبو السماك بكسرها . قال الجوهرى : الرقّ بالفتح ما يكتب

فيه ، وهو جلد رقيق ، ومنه قوله تعالى « فى رقّ منشور » . قال المبرد : الرقّ مارقّ من الجلد ليكتب فيه ، والمنشور المبسوط . قال أبو عبيدة : وجمعه رقوق ، ومن هذا قول المتلمس :

فكأنما هى من تقادم عهدها ٭ رقّ أتيح كتابها مسطور

وأما الرقّ بالكسر فهو المملوك ، يقال عبد رقّ وعبد مرقوق (والبيت المعمور) فى السماء السابعة ، وقيل فى سماء الدنيا ، وقيل هو الكعبة ، فعلى القولين الأوّلين يكون وصفه بالعمارة باعتبار من يدخل اليه من الملائكة و يعبد الله فيه ، وعلى القول الثالث يكون وصفه بالعمارة حقيقة أو مجازا باعتبار كثرة من يتعبد فيه من نبى آدم (والسقف المرفوع) يعنى السماء ، سماها سقفا لكونها كالسقف للأرض ، ومنه قوله ـ وجعلنا السماء سقفا محفوظا ـ ، وقيل هو العرش (والبحر المسجور) أى الموقد ، من السجر ، وهو إيقاد النار فى التنور ، ومنه قوله ـ و إذا البحار سجرت ـ ، وقد روى أن البحار تسجر يوم القيامة فتكون نارا ، وقيل المسجور المملوء ، قيل انه من أسماء الاضداد ، يقال بحر مسجور : أى مملوء ، وبحر مسجور : أى فارغ ، وقيل المسجور الممسوك ، ومنه ساجور الكلب ، لأنه يمسكه ، وقال أبو العالية : المسجور الذى ذهب ماؤه ، وقيل المسجور المفجور ، ومنه ـ واذا البحار فجرت ـ ، وقال الربيع بن أنس : هو الذى يختلط فيه العذب بالمالح ، والأوّل أولى ، و به قال مجاهد والضحاك ومحمد بن كعب والأخفش وغيرهم (إن عذاب ربك لواقع) هذا جواب القسم : أى كائن لامحالة لمن يستحقه (ماله من دافع) يدفعه ويردّه عن أهل النار ، وهذه الجملة خبر ثان لانّ ، أوصفة لواقع ، ومن مزيدة للتأكيد . ووجه تخصيص هذه الأمور بالاقسام بها أنها عظيمة دالة على كمال القدرة الربانية (يوم تمور السماء مورا) العامل فى الظرف لواقع : أى انه لواقع فى هذا اليوم ، ويجوز أن يكون العامل فيه دافع ، والمور الاضطراب والحركة . قال أهل اللغة : مار الشىء يمور مورا إذا تحرّك وجاء وذهب . قاله الأخفش وأبو عبيدة : وأنشدا بيت الأعشى :

كأن مشيتها من بيت جارتها ٭ مشى السحابة لاريث ولا عجل

وليس فى البيت مايدلّ على ماقالاه إلا إذا كانت هذه المشية المذكورة فى البيت يطلق المور عليها لغة ، وقال الضحاك : يموج بعضها فى بعض ، وقال مجاهد : تدور دورا ، وقيل تجرى جريا ، ومنه قول الشاعر :

وما زالت القتلى تمور دماؤها ٭ بدجلة حتى ماء دجلة أشكل

و يطلق المور على الموج ، ومنه ناقة موارة اليد : أى سريعة تموج فى مشيها موجا ، ومعنى الآية أن العذاب يقع بالعصاة ولايدفعه عنهم دافع فى هذا اليوم الذى تكون فيه السماء هكذا ، وهو يوم القيامة ، وقيل ان السماء هاهنا الفلك : وموره اضطراب نظمه واختلاف سيره (وتسير الجبال سيرا) أى تزول عن أماكنها وتسير عن مواضعها كسير السحاب وتكون هباء منبثا ، قيل ووجه تأكيد الفعلين بالمصدر الدلالة على غرابتهما وخروجهما عن المعهود ، وقد تقدّم تفسير مثل هذا فى سورة الكهف (فويل يومئذ للمكذبين) ويل كلمة تقال للهالك ، واسم واد فى جهنم ، وانما دخلت الفاء لأن فى الكلام معنى المجازاة : أى اذاوقع ماذكر من مور السماء وسير الجبال فويل لهم . ثم وصف المكذبين بقوله (الذين هم فى خوض يلعبون) أى فى تردّد فى الباطل واندفاع فيه يلهون لايذكرون حسابا ولايخافون عقابا ، والمعنى أنهم يخوضون فى أمر محمد ﷺ بالتكذيب والاستهزاء ، وقيل يخوضون فى أسباب الدنيا و يعرضون عن الآخرة (يوم يدعون الى نارجهنم دعا) الدعّ الدفع بعنف وجفوة : يقال دععته أدعه دعا : أى دفعته ، والمعنى أنهم يدفعون الى النار دفعا عنيفا شديدا . قال مقاتل : تغلّ أيديهم الى أعناقهم وتجمع نواصيهم الى

أقدامهم ، ثم يدفعون إلى جهنم دفعا على وجوههم . قرأ الجمهور بفتح الدال وتشديد العين . وقرأ علىّ والسلمى وأبو رجاء وزيد بن علىّ وابن السميفع بسكون الدال وتخفيف العين مفتوحة : أى يدعون الى النار ، من الدعاء ، ويوم إما بدل من يوم تمور : أومتعلق بالقول المقدّر فى الجملة التى بعد هذه ، وهى ( هذه النار التى كنتم بها تكذبون ) أى يقال لهم ذلك يوم يدعون الى نار جهنم دعا : أى هذه النار التى تشاهدونها هى النار التى كنتم تكذبون بها فى الدنيا ، والقائل لهم بهذه المقالة هم خزنة النار . ثم وبخهم سبحانه أو أمر ملائكته بتوبيخهم ، فقال ( أفسحر هذا ) الذى ترون وتشاهدون كما كنتم تقولون لرسل الله المرسلة ولكتبه المنزلة ، وقدّم الخبر هنا على المبتدأ لأنه الذى وقع الاستفهام عنه وتوجه التوبيخ اليه ( أم أنتم لاتبصرون ) أى أم أنتم عمى عن هذا كما كنتم عميا عن الحق فى الدنيا ( اصلوها فاصبروا أو لا تصبروا ) أى اذا لم يمكنكم انكارها وتحققتم أن ذلك ليس بسحر ولم يكن فى أبصاركم خلل ، فالآن ادخلوها وقاسوا شدّتها فاصبروا على العذاب أو لا تصبروا وافعلوا ماشئتم فالأمران (سواء عليكم) فى عدم النفع ، قيل أيضا تقول لهم الملائكة هذا القول ، وسواء خبر مبتدأ محذوف : أى الأمران سواء ، ويجوز أن يكون مبتدأ والخبر محذوف : أى سواء عليكم الصبر وعدمه ، وجملة ( انما تجزون ما كنتم تعملون ) تعليل للاستواء ، فان الجزاء بالعمل إذا كان واقعا حتما كان الصبر وعدمه سواء ( ان المتقين فى جنات ونعيم ) لما فرغ سبحانه من ذكر حال المجرمين ذكر حال المتقين ، وهذه الجملة يجوز أن تكون مستأنفة ويجوز أن تكون من جملة مايقال للكفار زيادة فى غمهم وحسرتهم ، والتنوين « فى جنات ونعيم » للتفخيم ( فاكهين بما آتاهم ربهم ) يقال رجل فاكه : أى ذو فاكهة ، كما قيل لابن وتامر ، والمعنى أنهم ذوو فاكهة من فواكه الجنة ، وقيل ذوو نعمة وتلذذ بما صاروا فيه مما أعطاهم الله عزّ وجلّ مما لاعين رأت ولاأذن سمعت ولاخطر على قلب بشر ، وقد تقدّم بيان معنى هذا . قرأ الجمهور : فاكهين بالألف والنصب على الحال . وقرأ خالد : فاكهون بالرفع على أنه خبر بعد خبر . وقرأ ابن عباس : فكهين بغير ألف ، والفكه طيب النفس كما تقدم فى الدخان ، ويقال للأشر والبطر ، ولا يناسب التفسير به هنا ( ووقاهم ربهم عذاب الجحيم ) معطوف على آتاهم ، أو على خبر انّ ، أو الجملة فى محل نصب على الحال باضمار قد ( كلوا واشربوا هنيئا ) أى يقال لهم ذلك ، والهنيء مالا تنغيص فيه ولا نكد ولا كدر . قال الزجاج : أى ليهنئكم ماصرتم اليه هناء ، والمعنى كلوا طعاما هنيئا واشربوا شرابا هنيئا ، وقد تقدم تفسير هنيئا فى سورة النساء ، وقيل معنى هنيئا أنكم لا تموتون ( متكئين على سرر مصفوفة ) انتصابه على الحال من فاعل كلوا ، أو من مفعول آتاهم ، أو من مفعول وقاهم ، أو من الضمير المستكنّ فى الظرف ، أو من الضمير فى فاكهين . قرأ الجمهور على سرر بضم الراء الأولى . وقرأ أبو السماك بفتحها ، والسرر جمع سرير ، والمصفوفة المتصل بعضها ببعض حتى تصير صفا ( وزوّجناهم بحور عين ) أى قرناهم بها . قال يونس بن حبيب : تقول العرب زوّجته امرأة وتزوّجت بامرأة ، وليس من كلام العرب زوّجته بامرأة . قال وقول الله تعالى « وزوّجناهم بحور عين » أى قرناهم بهنّ . وقال الفرّاء : زوّجته بامرأة لغة أزدشنوءة ، وقد تقدّم تفسير الحور العين فى سورة الدخان . قرأ الجمهور : بحور عين من غير اضافة . وقرأ عكرمة باضافة الحور الى العين .

وقد أخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس ( والطور ) قال : جبل . وأخرج ابن مردويه عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جدّه قال : قال رسول الله ﷺ « الطور جبل من جبال الجنة » وكثير ضعيف جدّا . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ( فى رق

منشور) قال فى الكتاب . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « البيت المعمور فى السماء السابعة يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه حتى تقوم الساعة » ، وفى الصحيحين وغيرهما أن رسول الله ﷺ قال « فى حديث الاسراء بعد مجاوزته الى السماء السابعة ثم رفع الى البيت المعمور ، واذا هو يدخله كل يوم سبعون ألف ملك لا يعودون اليه » . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر وابن الأنبارى فى المصاحف عن أبى الطفيل أن ابن الكوّاء سأل عليا عن البيت المعمور ، فقال ذلك الضراح [1] بيت فوق سبع سموات تحت العرش يدخله كل يوم سبعون ألف ملك ثم لا يعودون اليه أبدا الى يوم القيامة . وأخرج ابن جرير نحوه عن ابن عباس . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن عمرو رفعه . قال : ان البيت المعمور لبحيال الكعبة لو سقط منه شىء لسقط عليها ، يصلى فيه كل يوم سبعون ألفا ثم لا يعودون اليه . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس نحوه ، وضعف اسناده السيوطى . وأخرج ابن راهويه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن علىّ بن أبى طالب فى قوله ( والسقف المرفوع ) قال : السماء . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن أبى حاتم عن علىّ بن أبى طالب فى قوله ( والبحر المسجور ) قال : بحر فى السماء تحت العرش . وأخرج ابن جرير عن ابن عمر مثله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : المسجور المحبوس . وأخرج ابن المنذر عنه قال : المسجور المرسل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( يوم تمور السماء مورا ) قال تحرك ، وفى قوله ( يوم يدعون ) قال يدفعون . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا : يوم يدعون ( الى نار جهنم دعا ) قال : يدفع فى أعناقهم حتى يردوا النار . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( كلوا واشربوا هنيئا ) أى لا تموتون فيها فعندها ، قالوا ــ أفما نحن بميتين إلا موتتنا الأولى وما نحن بمعذبين ــ .

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَاتَّبَعَتْهُمْ ذُرِّيَّتُهُم بِإِيمَانٍ أَلْحَقْنَا بِهِمْ ذُرِّيَّتَهُمْ وَمَا أَلَتْنَاهُم مِّنْ عَمَلِهِم مِّن شَيْءٍ كُلُّ امْرِئٍ بِمَا كَسَبَ رَهِينٌ * وَأَمْدَدْنَاهُم بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ * يَتَنَازَعُونَ فِيهَا كَأْسًا لَّا لَغْوٌ فِيهَا وَلَا تَأْثِيمٌ * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ غِلْمَانٌ لَّهُمْ كَأَنَّهُمْ لُؤْلُؤٌ مَّكْنُونٌ * وَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَسَاءَلُونَ * قَالُوا إِنَّا كُنَّا قَبْلُ فِي أَهْلِنَا مُشْفِقِينَ * فَمَنَّ اللَّهُ عَلَيْنَا وَوَقَانَا عَذَابَ السَّمُومِ * إِنَّا كُنَّا مِن قَبْلُ نَدْعُوهُ إِنَّهُ هُوَ الْبَرُّ الرَّحِيمُ * فَذَكِّرْ فَمَا أَنتَ بِنِعْمَتِ رَبِّكَ بِكَاهِنٍ وَلَا مَجْنُونٍ * أَمْ يَقُولُونَ شَاعِرٌ نَّتَرَبَّصُ بِهِ رَيْبَ الْمَنُونِ * قُلْ تَرَبَّصُوا فَإِنِّي مَعَكُم مِّنَ الْمُتَرَبِّصِينَ * أَمْ تَأْمُرُهُمْ أَحْلَامُهُم بِهَٰذَا أَمْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ * أَمْ يَقُولُونَ تَقَوَّلَهُ بَل لَّا يُؤْمِنُونَ * فَلْيَأْتُوا بِحَدِيثٍ مِّثْلِهِ إِن كَانُوا صَادِقِينَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة على العموم ذكر حال طائفة منهم على الخصوص ، فقال ( والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذرّياتهم ) والموصول مبتدأ ، وخبره : ألحقنا بهم ، ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مقدّر : أى وأكرمنا الذين آمنوا ، ويكون ألحقنا مفسرا لهذا الفعل المقدّر .

(١) الضراح بالضم بيت فى السماء وهو البيت المعمور اهـ صحاح الجوهرى

قرأ الجمهور : واتبعتهم باسناد الفعل الى الذرّية . وقرأ أبو عمرو : أتبعناهم باسناد الفعل الى المتكلم ، كقوله : ألحقنا . وقرأ الجمهور : ذرّيتهم بالافراد . وقرأ ابن عامر وأبو عمرو و يعقوب بالجمع ، الا أن أبا عمرو قرأ بالنصب على المفعولية لكونه قرأ : وأتبعناهم ، ورويت قراءة الجمع هذه عن نافع ، والمشهور عنه كقراءة الجمهور . وقرأ الجمهور : ألحقنا بهم ذرّيتهم بالافراد . وقرأ نافع وابن عامر وأبو عمرو و يعقوب على الجمع ، وجملة « واتبعتهم ذرّيتهم » معطوف على آمنوا ، أو معترضة ، وبايمان متعلق بالاتباع ، ومعنى هذه الآية أن الله سبحانه يرفع ذرّية المؤمن اليه وان كانوا دونه فى العمل لتقرّ عينه وتطيب نفسه بشرط أن يكونوا مؤمنين ، فيختصّ ذلك بمن يتصف بالايمان من الذرّية وهم البالغون دون الصغار ، فانهم وان كانوا لاحقين بآبائهم فبدليل آخر غير هذه الآية ، وقيل ان الذرّية تطلق على الكبار والصغار كما هو المعنى اللغوى ، فيلحق بالآباء المؤمنين صغار ذرّيتهم وكبارهم ، ويكون قوله : بايمان فى محل نصب على الحال : أى بايمان من الآباء ، وقيل ان الضمير فى بهم راجع الى الذرّية المذكورة أوّلا : أى ألحقنا بالذرّية المتبعة لآبائهم بايمان ذرّيتهم ، وقيل المراد بالذين آمنوا المهاجرون والأنصار فقط ، وظاهر الآية العموم ، ولا يوجب تخصيصها بالمهاجرين والأنصار كونهم السبب فى نزولها ان صحّ ذلك ، فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ( وما ألتناهم من عملهم من شىء ) . قرأ الجمهور بفتح اللام من ألتنا . وقرأ ابن كثير بكسرها : أى وما نقصنا الآباء بالحاق ذرّيتهم بهم من ثواب أعمالهم شيئا ، فضمير المفعول عائد الى الذين آمنوا ، وقيل المعنى وما نقصنا الذرّية من أعمالهم شيئا لقصر أعمارهم ، والأوّل أولى ، وقد قدّمنا تحقيق معنى لاته وألاته فى سورة الحجرات . وقرأ ابن هرمز : آلتناهم بالمدّ ، وهو لغة . قال فى الصحاح يقال ما آلته من عمله شيئا : أى ما نقصه ( كلّ امرئ بما كسب رهين ) رهين بمعنى مرهون ، والظاهر أنه عامّ ، وأن كل إنسان مرتهن بعمله ، فان قام به على الوجه الذى أمره الله به فكه والا أهلكه ، وقيل هو بمعنى راهن ، والمعنى كلّ امرئ بما كسب دائم ثابت ، وقيل هذا خاصّ بالكفار لقوله ــ كلّ نفس بما كسبت رهينة إلا أصحاب اليمين ــ . ثم ذكر سبحانه ماأمدّهم به من الخير ، فقال ( وأمددناهم بفاكهة ولحم مما يشتهون ) أى زدناهم على ما كان لهم من النعيم بفاكهة متنوّعة ، ولحم من أنواع اللحمان مما تشتهيه أنفسهم و يستطيبونه ( يتنازعون فيها كأسا ) أى يتعاطون و يتناولون كأسا ، والكأس إناء الخمر ، و يطلق على كل إناء مملوء من خمر أو غيره ، فاذا فرغ لم يسمّ كأسا ( لا لغو فيها ولا تأثيم ) قال الزجاج : لا يجرى بينهم ما يلغى ولا ما فيه إثم كما يجرى بين من يشرب الخمر فى الدنيا ، والتأثيم تفعيل من الاثم ، والضمير فى فيها راجع الى الكأس ، وقيل لا لغو فيها : أى فى الجنة ولا يجرى فيها ما فيه إثم ، والأوّل أولى . قال ابن قتيبة : لا تذهب بعقولهم فيلغوا كما يكون من خمر الدنيا ، ولا يكون منهم ما يؤثمهم . وقال الضحاك : لا تأثيم : أى لا كذب . قرأ الجمهور : لا لغو فيها ولا تأثيم بالرفع والتنوين فيهما . وقرأ ابن كثير وابن محيصن بفتحهما من غير تنوين . قال قتادة : اللغو الباطل . وقال مقاتل بن حيان : لا فضول فيها . وقال سعيد بن المسيب : لارفث فيها . وقال ابن زيد : لا سباب ولا تخاصم فيها ، والجملة فى محل نصب على الحال صفة لكأسا (و يطوف عليهم غلمان لهم ) أى يطوف عليهم بالكأس والفواكه والطعام وغير ذلك مماليك لهم ، وقيل أولادهم ( كأنهم ) فى الحسن والبهاء ( لؤلؤ مكنون ) أى مستور مصون فى الصدف لم تمسه الأيدى . قال الكسائى : كننت الشىء سترته وصنته من الشمس وأكننته جعلته فى الكنّ ، ومنه كننت الجارية وأكننتها فهى مكنونة ( وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ) أى يسأل بعضهم بعضا فى الجنة عن حاله ، وما كان فيه

من تعب الدنيا وخوف العاقبة ، فيحمدون الله الذى أذهب عنهم الحزن والخوف والهمّ ، وما كانوا فيه من الكدّ والنكد بطلب المعاش وتحصيل ما لا بدّ منه من الرّزق ، وقيل يقول بعضهم لبعض بم صرتم فى هذه المنزلة الرفيعة ؟ وقيل ان التساءل بينهم عند البعث من القبور ، والأوّل أولى لدلالة السياق على أنهم قد صاروا فى الجنة ، وجملة ( قالوا إنا كنا قبل فى أهلنا مشفقين ) مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل ماذا قال بعضهم لبعض عند التساءل ، فقيل : قالوا إنا كنا قبل : أى قبل الآخرة ، وذلك فى الدنيا فى أهلنا خائفين وجلين من عذاب الله ، أو كنا خائفين من عصيان الله ( فمنّ الله علينا ) بالمغفرة والرحمة أو بالتوفيق لطاعته ( ووقانا عذاب السموم ) يعنى عذاب جهنم ، والسموم من أسماء جهنم كذا قال الحسن ومقاتل . وقال الكلبى وأبو عبيدة : هو عذاب النار . وقال الزجاج : سموم جهنم ما يوجد من حرّها . قال أبو عبيدة : السموم بالنهار ، وقد يكون بالليل ، والحرور بالليل ، وقد يكون بالنهار ، وقد يستعمل السموم فى لفح البرد ، وهو فى لفح الشمس والحرّ أكثر ، ومنه قول الشاعر :

اليوم يوم بارد سمومه * من جزع اليوم فلا ألومه

وقيل سميت الرّيح سموما لأنها تدخل المسامّ ( إنا كنا من قبل ندعوه ) أى نوحد الله ونعبده أو نسأله أن يمنّ علينا بالمغفرة والرّحمة ( أنه هو البرّ الرّحيم ) قرأ الجمهور بكسر الهمزة على الاستئناف ، وقرأ نافع والكسائى بفتحها : أى لأنه ، والبرّ كثير الاحسان ، وقيل اللطيف ، والرّحيم كثير الرحمة لعباده ( فذكر فما أنت بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ) أى اثبت على ما أنت عليه من الوعظ والتذكير والباء متعلقة بمحذوف هو حال : أى ما أنت متلبسا بنعمة ربك التى أنعم بها عليك من رجاحة العقل والنبوّة بكاهن ولا مجنون ، وقيل متعلقة بمحذوف يدل عليه الكلام : أى ما أنت فى حال إذكارك بنعمة ربك بكاهن ولا مجنون ، وقيل الباء سببية متعلقة بمضمون الجملة المنفية ، والمعنى انتفى عنك الكهانة والجنون بسبب نعمة الله عليك كما تقول ما أنا بمعسر بحمد الله ، وقيل الباء للقسم متوسطة بين اسم ما وخبرها ، والتقدير : ما أنت ونعمة الله بكاهن ولا مجنون ، والكاهن هو الذى يوهم أنه يعلم الغيب من دون وحى : أى ليس ما تقوله كهانة ، فانك انما تنطق بالوحى الذى أمرك الله بابلاغه والمقصود من الآية ردّ ما كان يقوله المشركون : إنه كاهن أومجنون ( أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون ) أم هى المنقطعة ، وقد تقدّم الخلاف هل هى مقدّرة ببل والهمزة ، أو ببل وحدها . قال الخليل هى هنا للاستفهام . قال سيبويه : خوطب العباد بما جرى فى كلامهم . قال النحاس يريد سيبويه أن أم فى كلام العرب للخروج من حديث الى حديث ، ونتربص فى محل رفع صفة لشاعر ، وريب المنون صروف الدهر ، والمعنى ننتظر به حوادث الأيام فيموت كما مات غيره ، أو يهلك كما هلك من قبله ، والمنون يكون بمعنى الدهر ، ويكون بمعنى المنية . قال الأخفش : المعنى نتربص الى ريب المنون ، فحذف حرف الجرّ ، كما تقول : قصدت زيدا وقصدت الى زيد ، ومن هذا قول الشاعر :

تربص بها ريب المنون لعلها * تطلق يوما أو يموت خليلها

وقول أبى ذؤيب الهذلى :

أمن المنون وريبها تتوجع * والدهر ليس بمعتب من يجزع

قال الأصمعى : المنون واحد لا جمع له . قال الفرّاء : يكون واحدا وجمعا . وقال الأخفش : هو جمع لا واحد له . ثم أمره الله سبحانه أن يجيب عنهم ، فقال ( قل تربصوا فانى معكم من المتربصين ) أى انتظروا موتى أوهلاكى ، فانى معكم من المتربصين لموتكم أو هلاككم . قرأ الجمهور نتربص باسناد الفعل

الى

الى جماعة المتكلمين . وقرأ زيد بن علىّ على البناء للمفعول ‎(أم تأمرهم أحلامهم بهذا)‎ أى بل أتأمرهم عقولهم بهذا الكلام المتناقض ، فان الكاهن هو المفرط فى الفطنة والذكاء ، والمجنون هو ذاهب العقل فضلا عن أن يكون له فطنة وذكاء . قال الواحدى : قال المفسرون كانت عظماء قريش توصف بالأحلام والعقول فأزرأ الله بحلومهم حين لم تثمر لهم معرفة الحقّ من الباطل ‎(أم هم قوم طاغون)‎ أى بل أطغوا وجاوزوا الحدّ فى العناد ، فقالوا ما قالوا ، وهذه الاضرابات من شىء الى شىء مع الاستفهام كما هو مدلول أم المنقطعة تدل على أن ما تعقبها أشنع مما تقدمها وأكثر جرأة وعنادا ‎(أم يقولون تقوّله)‎ أى اختلق القرآن من جهة نفسه وافتعله ، والتقوّل لا يستعمل الا فى الكذب فى الغالب ، وان كان أصله تكلف القول ، ومنه اقتال عليه ، ويقال اقتال عليه بمعنى تحكم عليه ، ومنه قول الشاعر :

ومنزلة فى دار صدق وغبطة * وما اقتال فى حكم علىّ طبيب

ثم أضرب سبحانه عن قولهم : تقوّله ، وانتقل الى ما هو أشدّ شناعة عليهم ، فقال ‎(بل لا يؤمنون)‎ أى سبب صدور هذه الأقوال المتناقضة عنهم كونهم كفارا لا يؤمنون بالله ولا يصدّقون ما جاء به رسوله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم تحدّاهم سبحانه وألزمهم الحجة ، فقال ‎(فليأتوا بحديث مثله)‎ أى مثل القرآن فى نظمه وحسن بيانه وبديع أسلوبه ‎(إن كانوا صادقين)‎ فيما زعموا من قولهم : ان محمدا صلى الله عليه وآله وسلم تقوّله وجاء به من جهة نفسه مع أنه كلام عربىّ ، وهم رؤوس العرب وفصحاؤهم والممارسون لجميع الأوضاع العربية من نظم ونثر .

وقد أخرج سعيد بن منصور وهناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم والبيهقى عن ابن عباس قال : ان الله ليرفع ذرّية المؤمن معه فى درجته فى الجنة وان كانوا دونه فى العمل لتقرّ به عينه . ثم قرأ ‎(والذين آمنوا واتبعتهم ذرّيتهم)‎ الآية . وأخرجه البزار وابن مردويه عنه مرفوعا . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه أيضا أن النبىّ ﷺ « قال اذا دخل الرّجل الجنة سأل عن أبويه وزوجته وولده ، فيقال انهم لم يبلغوا درجتك وعملك ، فيقول يا ربّ قد عملت لى ولهم ، فيؤمر بالحاقهم به ، وقرأ ابن عباس والذين آمنوا واتبعتهم ذرّيتهم » الآية . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند عن علىّ بن أبى طالب قال : قال رسول الله ﷺ « ان المؤمنين وأولادهم فى الجنة ، وان المشركين وأولادهم فى النار ثم قرأ رسول الله ﷺ ـ والذين آمنوا ـ الآية » واسناده هكذا . قال عبد الله بن أحمد : حدّثنا عثمان بن أبى شيبة حدّثنا محمد بن فضيل عن محمد بن عثمان عن زاذان عن علىّ بن أبى طالب قال « سألت خديجة النبىّ ﷺ عن ولدين ماتا لها فى الجاهلية ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : هما فى النار فلما رأى الكراهة فى وجهها قال : لو رأيت مكانهما لأبغضتهما ، قالت يا رسول الله فولدىّ منك . قال فى الجنة ، قال ثم قال رسول الله ﷺ : ان المؤمنين وأولادهم فى الجنة ، وان المشركين وأولادهم فى النار ، ثم قرأ والذين آمنوا » الآية . وقال الامام أحمد فى المسند : حدّثنا يزيد حدّثنا حماد بن سلمة عن عاصم بن أبى النجود عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله ليرفع الدرجة للعبد الصالح فى الجنة ، فيقول يا ربّ من أين لى هذا ، فيقول باستغفار ولدك لك » واسناده صحيح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم عن ابن عباس ‎(وما ألتناهم)‎ قال ما نقصناهم . وأخرج ابن أبى حاتم عنه ‎(لا لغو فيها)‎ يقول باطل ‎(ولا تأثيم)‎ يقول كذب . وأخرج البزار عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « إذا دخل أهل الجنة الجنة اشتاقوا الى الاخوان ، فيجىء سرير هذا حتى يحاذى سرير هذا ، فيتحدّثان فيتكىء ذا ويتكىء ذا ، فيتحدّثان بما كانوا فى الدنيا ، فيقول أحدهما يافلان

تدرى أىّ يوم غفر الله لنا يوم كنا فى موضع كذا وكذا ، فدعونا الله فغفر لنا » . وأخرج ابن المنذر عن عائشة قالت : لو فتح الله على أهل الأرض من عذاب السموم قدر الأنملة لأحرقت الأرض ومن عليها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( إنه هو البرّ ) قال : اللطيف . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عنه أن قريشا لما اجتمعوا الى دار الندوة فى أمر النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال قائل منهم احبسوه فى وثاق ، وتربصوا به المنون حتى يهلك كما هلك من قبله من الشعراء : زهير والنابغة انما هو كأحدهم ، فأنزل الله فى ذلك (أم يقولون شاعر نتربص به ريب المنون) . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله « ريب المنون » قال الموت .

أَمْ خُلِقُوا مِنْ غَيْرِ شَيْءٍ أَمْ هُمُ ٱلْخَٰلِقُونَ * أَمْ خَلَقُوا ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ بَل لَّا يُوقِنُونَ * أَمْ عِندَهُمْ خَزَآئِنُ رَبِّكَ أَمْ هُمُ ٱلْمُصَيْطِرُونَ * أَمْ لَهُمْ سُلَّمٌ يَسْتَمِعُونَ فِيهِ فَلْيَأْتِ مُسْتَمِعُهُم بِسُلْطَٰنٍ مُّبِينٍ * أَمْ لَهُ ٱلْبَنَٰتُ وَلَكُمُ ٱلْبَنُونَ * أَمْ تَسْـَٔلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ * أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ * أَمْ يُرِيدُونَ كَيْدًا فَٱلَّذِينَ كَفَرُوا هُمُ ٱلْمَكِيدُونَ * أَمْ لَهُمْ إِلَٰهٌ غَيْرُ ٱللَّهِ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * وَإِن يَرَوْا كِسْفًا مِّنَ ٱلسَّمَآءِ سَاقِطًا يَقُولُوا سَحَابٌ مَّرْكُومٌ * فَذَرْهُمْ حَتَّىٰ يُلَٰقُوا يَوْمَهُمُ ٱلَّذِى فِيهِ يُصْعَقُونَ * يَوْمَ لَا يُغْنِى عَنْهُمْ كَيْدُهُمْ شَيْـًٔا وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ * وَإِنَّ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا عَذَابًا دُونَ ذَٰلِكَ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ * وَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ * وَمِنَ ٱلَّيْلِ فَسَبِّحْهُ وَإِدْبَٰرَ ٱلنُّجُومِ *

قوله (أم خلقوا من غير شىء) أم هذه هى المنقطعة كما تقدّم فيما قبلها ، وكما سيأتى فيما بعدها : أى بل أخلقوا على هذه الكيفية البديعة والصنعة العجيبة من غير خالق لهم . قال الزجاج : أى أخلقوا باطلا لغير شىء لايحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون ، وجعل من بمعنى اللام . قال ابن كيسان : أم خلقوا عبثا وتركوا سدى لايؤمرون ولا ينهون ، وقيل : المعنى أم خلقوا من غير أب ولا أمّ ، فهم كالجماد لايفهمون ولا تقوم عليهم حجة (أم هم الخالقون) أى بل أيقولون هم الخالقون لأنفسهم فلايؤمرون ولا ينهون مع أنهم يقرّون أن الله خالقهم ، واذا أقرّوا لزمتهم الحجة (أم خلقوا السموات والأرض) وهم لايدّعون ذلك فلزمتهم الحجة ، ولهذا أضرب عن هذا وقال (بل لا يوقنون) أى ليسوا على يقين من الأمر ، بل يخبطون فى ظلمات الشك فى وعد الله ووعيده (أم عندهم خزائن ربك) أى خزائن أرزاق العباد ، وقيل : مفاتيح الرحمة . قال مقاتل : يقول أبأيديهم مفاتيح ربك بالرسالة فيضعونها حيث شاءوا ، وكذا قال عكرمة . وقال الكلبى : خزائن المطر والرزق (أم هم المصيطرون) أى المسلطون الجبارون . قال فى الصحاح : المصيطر المسلط على الشىء ليشرف عليه ، ويتعهد أحواله ، ويكتب عمله ، وأصله من السطر لأن الكتاب يسطر . وقال أبو عبيدة سطرت علىّ : اتخذتنى خولا لك . قرأ الجمهور المصيطرون بالصاد الخالصة ، وقرأ ابن محيصن وحميد ومجاهد وقنبل وهشام بالسين الخالصة ، ورويت هذه القراءة عن حفص ، وقرأ خلاد بصاد مشمة زايا (أم لهم سلم يستمعون فيه) أى بل أيقولون ان لهم سلما منصوبا

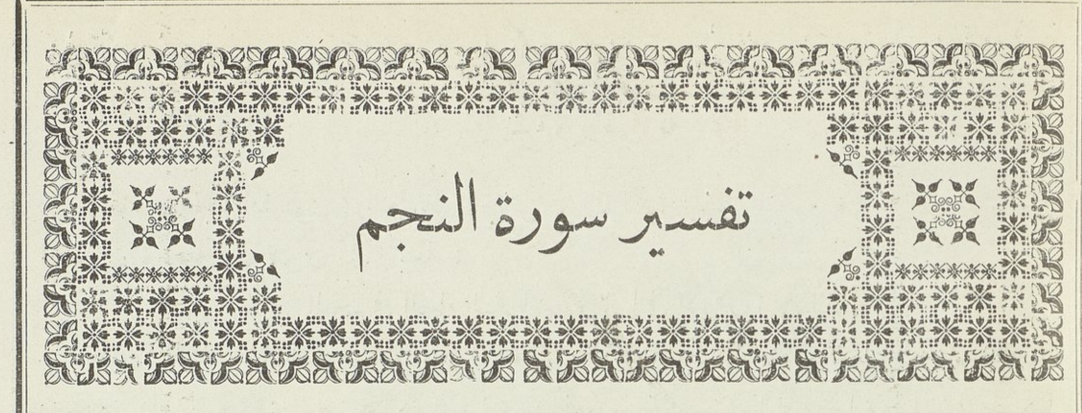
الى

الى السماء يصعدون به و يستمعون فيه كلام الملائكة وما يوحى اليهم و يصلون به إلى علم الغيب كما يصل اليه محمد ﷺ بطريق الوحى . وقوله ـ فيه ـ صفة لسلم ، وهى للظرفية على بابها ، وقيل هى بمعنى على : أى يستمعون عليه كقوله ـ ولأصلبنكم فى جذوع النخل ـ قاله الأخفش . وقال أبوعبيدة : يستمعون به . وقال الزجاج : المعنى أنهم كجبريل الذى يأتى النبىّ ﷺ بالوحى ، وقيل : هى فى محلّ نصب على الحال : أى صاعدين فيه ( فليأت مستمعهم ) ان ادّعى ذلك ( بسلطان مبين ) أى بحجة واضحة ظاهرة ( أم له البنات ولكم البنون ) أى بل أتقولون لله البنات ولكم البنون ، سفه سبحانه أحلامهم ، وضلل عقولهم ووبخهم : أى أيضيفون الى الله البنات وهى أضعف الصنفين ، و يجعلون لأنفسهم البنين ، وهم أعلاهما ، وفيه إشعار بأن من كان هذا رأيه فهو بمحلّ سافل فى الفهم والعقل ، فلا يستبعد منه إنكار البعث وجحد التوحيد . ثم رجع سبحانه إلى خطاب رسوله صلى الله عليه وآله وسلم فقال ( أم تسألهم أجرا ) أى بل أتسألهم أجرا يدفعونه اليك على تبليغ الرسالة ( فهم من مغرم مثقلون ) أى من التزام غرامة تطلبها منهم مثقلون : أى مجهودون بحملهم ذلك المغرم الثقيل . قال قتادة : يقول هل سألت هؤلاء القوم أجرا فجهدهم فلا يستطيعون الاسلام ( أم عندهم الغيب فهم يكتبون ) أى بل أيدّعون أن عندهم علم الغيب ، وهو ما فى اللوح المحفوظ فهم يكتبون للناس ما أرادوا من علم الغيب . قال قتادة : هذا جواب لقولهم « نتربص به ريب المنون » : يقول الله أم عندهم الغيب حتى علموا أن محمدا يموت قبلهم فهم يكتبون . قال ابن قتيبة : معنى يكتبون يحكمون بما يقولون ( أم يريدون كيدا ) أى مكرا برسول الله ﷺ فيهلكونه بذلك المكر ( فالذين كفروا هم المكيدون ) أى الممكور بهم المجزيون بكيدهم ، فضرر كيدهم يعود عليهم ـ ولا يحيق المكر السيىء إلا بأهله ـ . وقد قتلهم الله فى يوم بدر وأذلهم فى غير موطن ، ومكر سبحانه بهم ـ ومكروا ومكر الله والله خير الماكرين ـ . ( أم لهم إله غير الله ) أى بل أيدّعون أن لهم إلها غير الله يحفظهم و يرزقهم و ينصرهم . ثم نزه سبحانه نفسه عن هذه المقالة الشنعاء ، فقال ( سبحان الله عما يشركون ) أى عن شركهم به ، أوعن الذين يجعلونهم شركاء له . ثم ذكر سبحانه بعض جهالاتهم ، فقال ( وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا سحاب مركوم ) الكسف جمع كسفة ، وهى القطعة من الشىء ، وانتصاب ساقطا على الحال ، أوعلى أنه المفعول الثانى ، والمركوم : المجعول بعضه على بعض . والمعنى أنهم ان يروا كسفا من السماء ساقطا عليهم لعذابهم لم ينتهوا عن كفرهم بل يقولون هو سحاب متراكم بعضه على بعض ، وقد تقدّم اختلاف القرّاء فى كسفا . قال الأخفش : من قرأ كسفا ، يعنى بكسر الكاف وسكون السين جعله واحدا ، ومن قرأ كسفا ، يعنى بكسر الكاف وفتح السين جعله جمعا . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يتركهم ، فقال ( فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذى فيه يصعقون ) أى اتركهم وخلّ عنهم حتى يلاقوا يوم موتهم ، أو يوم قتلهم ببدر ، أو يوم القيامة . قرأ الجمهور : يلاقوا ، وقرأ أبوحيوة : يلقوا . وقرأ الجمهور : يصعقون على البناء للفاعل ، وقرأ ابن عامر وعاصم على البناء للمفعول ، والصعقة : الهلاك على ما تقدّم بيانه ( يوم لا يغنى عنهم كيدهم شيئا ) هو بدل من يومهم : أى لا ينفعهم فى ذلك اليوم كيدهم الذى كادوا به رسول الله ﷺ فى الدنيا ( ولاهم ينصرون ) أى ولا يمنع عنهم العذاب النازل بهم مانع ، بل هو واقع بهم لا محالة ( وان للذين ظلموا عذابا دون ذلك ) أى لهؤلاء الذين ظلموا أنفسهم بالكفر والمعاصى عذابا فى الدنيا دون عذاب يوم القيامة : أى قبله ، وهو قتلهم يوم بدر . وقال ابن زيد : هو مصائب الدنيا من الأوجاع والأسقام والبلايا ، وذهاب الأموال والأولاد . وقال مجاهد : هو الجوع والجهد سبع سنين ، وقيل : عذاب القبر ،

وقيل : المراد بالعذاب هو القحط ، وبالعذاب الذى يأتى بعده هو قتلهم يوم بدر (ولكنّ أكثرهم لايعلمون) مايصيرون اليه من عذاب الله وما أعده لهم فى الدنيا والآخرة (واصبر لحكم ربك) الى أن يقع لهم العذاب الذى وعدناهم به (فانك بأعيننا) أى بمرأى ومنظر منا ، وفى حفظنا وحمايتنا فلا تبال بهم . قال الزجاج : انك بحيث نراك ونحفظك ونرعاك فلا يصلون اليك (وسبح بحمد ربك حين تقوم) أى نزّه ربك عما لايليق به متلبسا بحمد ربك على إنعامه عليك حين تقوم من مجلسك . قال عطاء وسعيد ابن جبير وسفيان الثورى وأبوالأحوص : يسبح الله حين يقوم من مجلسه فيقول : سبحان الله وبحمده ، أوسبحانك اللهمّ وبحمدك عند قيامه من كل مجلس يجلسه . وقال محمد بن كعب والضحاك والربيع بن أنس : حين تقوم إلى الصلاة . قال الضحاك يقول : الله أكبر كبيرا ، والحمد لله كثيرا ، وسبحان الله بكرة وأصيلا ، وفيه نظر لأن التكبير يكون بعد القيام لاحال القيام ، ويكون التسبيح بعد التكبير ، وهذا غير معنى الآية ، فالأوّل أولى ، وقيل : المعنى صلّ لله حين تقوم من منامك ، وبه قال أبوالجوزاء وحسان بن عطية . وقال الكلبى : واذكر الله باللسان حين تقوم من فراشك إلى أن تدخل الصلاة ، وهى صلاة الفجر (ومن الليل فسبحه) أمره الله سبحانه أن يسبحه فى بعض الليل . قال مقاتل : أى صلّ المغرب والعشاء ، وقيل : ركعتى الفجر (وإدبار النجوم) أى وقت إدبارها من آخر الليل ، وقيل : صلاة الفجر ، واختاره ابن جرير ، وقيل : هوالتسبيح فى إدبار الصلوات ، قرأ الجمهور : إدبار بكسر الهمزة على أنه مصدر ، وقرأ سالم بن أبى الجعد ومحمد بن السميفع ويعقوب والمنهال بن عمر بفتحها على الجمع : أى أعقاب النجوم وأدبارها اذا غربت ، ودبر الأمر : آخره ، وقد تقدّم الكلام على هذا فى سورة قٓ .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أم هم المصيطرون) قال : المسلطون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : أم هم المنزلون . وأخرجا عنه أيضا (عذابا دون ذلك) قال : عذاب القبر قبل يوم القيامة . وأخرج ابن أبى شيبة وأبوداود والنسائى والحاكم وابن مردويه عن أبى برزة الأسلمى قال كان رسول الله ﷺ بآخرة اذا قام من المجلس يقول : سبحانك اللهمّ وبحمدك أشهد أن لاإله إلا أنت أستغفرك وأتوب اليك ، فقال رجل يارسول الله : انك لتقول قولا ما كنت تقوله فيما مضى قال كفارة لما يكون فى المجلس . وأخرجه النسائى والحاكم من حديث الربيع ابن أنس عن أبى العالية عن رافع بن خديج عن النبىّ ﷺ . وأخرج الترمذى وابن جرير عن أبى هريرة عن النبىّ ﷺ أنه قال « من جلس فى مجلس فكثر فيه لغطه ، فقال قبل أن يقوم من مجلسه : سبحانك اللهمّ وبحمدك أشهد أن لاإله إلا أنت أستغفرك وأتوب اليك إلا غفر له ما كان فى مجلسه ذلك » . قال الترمذى : حسن صحيح . وفى الباب أحاديث مسندة ومرسلة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (وسبح بحمد ربك حين تقوم) قال : حين تقوم من فراشك الى أن تدخل فى الصلاة . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (ومن الليل فسبحه) قال : الركعتان قبل صلاة الصبح . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس (وإدبار النجوم) قال : ركعتى الفجر .





# تفسير سورة النجم

هى إحدى وستون آية ، وقيل ثنتان وستون آية

وهى مكية جميعها فى قول الجمهور ، وروى عن ابن عباس وعكرمة أنها مكية الا آية منها ، وهى قوله « الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش » الآية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة النجم بمكة . وأخرج أيضا عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : أوّل سورة أنزلت فيها سجدة والنجم ، فسجد رسول الله ﷺ وسجد الناس كلهم إلا رجلا رأيته أخذ كفا من تراب فسجدعليه ، فرأيته بعدذلك قتل كافرا ، وهو أمية بن خلف . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : أوّل سورة استعلن بها النبىّ ﷺ يقرؤها والنجم . وأخرج ابن مردويه والبيهقى فى سننه عن ابن عمر قال : صلى بنا رسول الله ﷺ فقرأ النجم ، فسجد بنا فأطال السجود . وأخرج ابن مردويه عن عائشة أن النبىّ ﷺ قرأ النجم فلما بلغ السجدة سجد فيها . وأخرج الطيالسى وابن أبى شيبة وأحمد والبخارى ومسلم وأبو داود والترمذى والنسائى والطبرانى وابن مردويه عن زيد ابن ثابت قال : قرأت النجم عند النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فلم يسجد فيها . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسجد فى النجم بمكة ، فلما هاجر الى المدينة تركها . وأخرج أيضا عنه أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لم يسجد فى شىء من المفصل منذتحوّل الى المدينة .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلنَّجْمِ إِذَا هَوَىٰ * مَا ضَلَّ صَاحِبُكُمْ وَمَا غَوَىٰ * وَمَا يَنطِقُ عَنِ ٱلْهَوَىٰ * إِنْ هُوَ إِلَّا وَحْيٌ يُوحَىٰ * عَلَّمَهُۥ شَدِيدُ ٱلْقُوَىٰ * ذُو مِرَّةٍ فَٱسْتَوَىٰ * وَهُوَ بِٱلْأُفُقِ ٱلْأَعْلَىٰ * ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ * فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ * فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِۦ مَا أَوْحَىٰ * مَا كَذَبَ ٱلْفُؤَادُ مَا رَأَىٰ * أَفَتُمَٰرُونَهُۥ عَلَىٰ مَا يَرَىٰ * وَلَقَدْ رَءَاهُ نَزْلَةً أُخْرَىٰ * عِندَ سِدْرَةِ ٱلْمُنتَهَىٰ * عِندَهَا جَنَّةُ ٱلْمَأْوَىٰ * إِذْ يَغْشَى ٱلسِّدْرَةَ مَا يَغْشَىٰ * مَا زَاغَ ٱلْبَصَرُ وَمَا طَغَىٰ * لَقَدْ رَأَىٰ مِنْ ءَايَٰتِ رَبِّهِ ٱلْكُبْرَىٰ * أَفَرَءَيْتُمُ ٱللَّٰتَ وَٱلْعُزَّىٰ * وَمَنَوٰةَ ٱلثَّالِثَةَ ٱلْأُخْرَىٰ * أَلَكُمُ ٱلذَّكَرُ وَلَهُ ٱلْأُنثَىٰ * تِلْكَ إِذًا قِسْمَةٌ ضِيزَىٰ * إِنْ هِىَ إِلَّا أَسْمَآءٌ سَمَّيْتُمُوهَآ أَنتُمْ وَءَابَآؤُكُم مَّآ أَنزَلَ ٱللَّهُ بِهَا مِن سُلْطَٰنٍ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَمَا تَهْوَى ٱلْأَنفُسُ وَلَقَدْ جَآءَهُم مِّن رَّبِّهِمُ ٱلْهُدَىٰ * أَمْ لِلْإِنسَٰنِ مَا تَمَنَّىٰ *

فَلِلَّهِ الْآخِرَةُ وَالْأُولَى * وَكَمْ مِنْ مَلَكٍ فِي السَّمٰوٰتِ لَا تُغْنِي شَفَاعَتُهُمْ شَيْئًا إِلَّا مِنْ بَعْدِ أَنْ يَأْذَنَ اللَّهُ لِمَنْ يَشَاءُ وَيَرْضَى *

(قوله والنجم اذا هوى) التعريف للجنس ، والمراد به جنس النجوم ، وبه قال جماعة من المفسرين ، ومنه قول عمر بن أبى ربيعة :

أحسن النجم فى السماء الثريا * والثريا فى الأرض زين النساء

وقيل : المراد به الثريا ، وهو اسم غلب فيها ، تقول العرب النجم وتريد به الثريا ، وبه قال مجاهد وغيره . وقال السدّى : النجم هنا هو الزهرة ، لأن قوما من العرب كانوا يعبدونها ، وقيل : النجم هنا النبت الذى لاساق له كما فى قوله ـ والنجم والشجر يسجدان ـ : قاله الأخفش : وقيل : النجم محمد صلى الله عليه وآله وسلم وقيل : النجم القرآن ، وسمى نجما لكونه نزل منجما مفرّقا ، والعرب تسمى التفريق تنجيما ، والمفرّق : المنجم ، وبه قال مجاهد والفراء وغيرهما ، والأوّل أولى . قال الحسن : المراد بالنجم النجوم اذا سقطت يوم القيامة ، وقيل : المراد بها النجوم التى ترجم بها الشياطين ، ومعنى هويه : سقوطه من علوّ ، يقال هوى النجم يهوى هويا : اذا سقط من علوّ الى سفل ، وقيل : غروبه ، وقيل : طلوعه ، والأوّل أولى ، وبه قال الأصمعى وغيره ، ومنه قول زهير :

تسيح بها الأباعروهى تهوى * هوىّ الدلو أسلمها الرشاء

ويقال هوى فى السير : اذا مضى ، ومنه قول الشاعر :

بينما نحن بالبلاكث فالقا * عسراعاوالعيس تهوى هويا
خطرت خطرة على القلب من ذ * كراك وهنا فما استطعت مضيا

ومعنى الهوىّ على قول من فسر النجم بالقرآن أنه نزل من أعلا الى أسفل ، وأما على قول من قال انه الشجر الذى لاساق له ، أوأنه محمد صلى الله عليه وآله وسلم فلا يظهر للهوىّ معنى صحيح ، والعامل فى الظرف فعل القسم المقدّر ، وجواب القسم قوله (ماضلّ صاحبكم وماغوى) أى ماضلّ محمد صلى الله عليه وآله وسلم عن الحق والهدى ولا عدل عنه ، والغىّ : ضدّ الرشد ، أى ماصار غاويا ، ولاتكلم بالباطل ، وقيل : ماخاب فيماطلب ، والغىّ الخيبة ، ومنه قول الشاعر :

فمن يلق خيرا يحمد الناس أمره * ومن يغو لايعدم على الغىّ لائما

وفى قوله « صاحبكم » إشارة بأنهم المطلعون على حقيقة حاله ، والخطاب لقريش (وما ينطق عن الهوى) أى مايصدر نطقه عن الهوى لابالقرآن ولابغيره ، فعن على بابها . وقال أبوعبيدة : ان عن بمعنى الباء : أى بالهوى . قال قتادة : أى ماينطق بالقراءة عن هواه (إن هو إلا وحى يوحى) أى ماهو الذى ينطق به إلاوحى من الله يوحيه إليه . وقوله « يوحى » صفة لوحى تفيدالاستمرار التجددى ، وتفيد نفى المجاز : أى هو وحى حقيقة لالمجرّد التسمية (علمه شديد القوى) القوى جمع قوّة ، والمعنى : أنه علمه جبريل الذى هو شديد قواه ، هكذا قال أكثر المفسرين ان المراد جبريل . وقال الحسن : هو الله عزّ وجلّ ، والأوّل أولى وهو من باب إضافة الصفة الى الموصوف (ذو مرّة فاستوى) المرّة : القوّة والشدّة فى الخلق ، وقيل : ذوصحة جسم وسلامة من الآفات ، ومنه قول النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « لاتحلّ الصدقة لغنىّ ولا لذى مرّة سوىّ » . وقيل : ذوحصافة عقل ومتانة رأى . قال قطرب : العرب تقول لكلّ من هو جزل الرأى حصيف العقل ذو مرّة ، ومنه قول الشاعر :

قدكنت قبل لقائكم ذا مرّة * عندى لكل مخاصم ميزانه

والتفسير للمرّة بهذا أولى ، لأن القوّة والشدّة قد أفادها قوله « شديد القوى » . قال الجوهرى : المرّة إحدى الطبائع الأربع ، والمرّة : القوّة وشدّة العقل ، والفاء فى قوله « فاستوى » للعطف على علمه ، يعنى جبريل : أى ارتفع وعلا إلى مكانه فى السماء بعد أن علم محمدا ﷺ : قاله سعيد بن المسيب وسعيد ابن جبير ، وقيل : معنى استوى قام فى صورته التى خلقه الله عليها لأنه كان يأتى النبى ﷺ فى صورة الآدميين ، وقيل : المعنى فاستوى القرآن فى صدره ﷺ . وقال الحسن : فاستوى يعنى الله عزّ وجلّ على العرش (وهو بالأفق الأعلى) هذه الجملة فى محلّ نصب على الحال : أى فاستوى جبريل حال كونه بالأفق الأعلى ، والمراد بالأفق الأعلى : جانب المشرق ، وهو فوق جانب المغرب ، وقيل : المعنى فاستوى عاليا ، والأفق : ناحية السماء ، وجمعه آفاق . قال قتادة ومجاهد : هو الموضع الذى تطلع منه الشمس ، وقيل : هو يعنى جبريل والنبىّ ﷺ بالأفق الأعلى ليلة المعراج ، ويجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة (ثم دنا فتدلى) أى دنا جبريل بعد استوائه بالأفق الأعلى : أى قرب من الأرض ، فتدلى فنزل على النبىّ ﷺ بالوحى ، وقيل : فى الكلام تقديم وتأخير ، والتقدير ثم تدلى فدنى ، قاله ابن الأنبارى وغيره . قال الزجاج : معنى دنا فتدلى واحد : أى قرب وزاد فى القرب كما تقول فدنا منى فلان وقرب ، ولوقلت : قرب منى ودنا جاز . قال الفراء : الفاء فى فتدلى بمعنى الواو ، والتقدير ثم تدلى جبريل ودنا ، ولكنه جائز اذا كان معنى الفعلين واحدا أن تقدّم أيهما شئت . قال الجمهور : والذى دنا فتدلى هو جبريل ، وقيل : هو النبىّ ﷺ . والمعنى دنا منه أمره وحكمه ، والأوّل أولى . قيل ومن قال : ان الذى استوى هو جبريل ومحمد فالمعنى عنده ثم دنا محمد من ربه دنوّ كرامة فتدلى : أى هوى للسجود ، وبه قال الضحاك (فكان قاب قوسين أوأدنى) أى فكان مقدارما بين جبريل ومحمد ﷺ ، أوما بين محمد وربه قاب قوسين : أى قدر قوسين عربيين . والقاب ، والقيب ، والقاد ، والقيد : المقدار ، ذكر معناه فى الصحاح . قال الزجاج : أى فيما تقدّرون أنتم والله سبحانه عالم بمقادير الأشياء ولكنه يخاطبنا على ماجرت به عادة المخاطبة فيما بيننا ، وقيل أو بمعنى الواو : أى وأدنى ، وقيل بمعنى بل : أى بل أدنى . وقال سعيد بن جبير وعطاء وأبو اسحق الهمدانى وأبو وائل شقيق بن سلمة « فكان قاب قوسين » قدر ذراعين ، والقوس : الذّراع يقاس بها كل شىء ، وهى لغة بعض الحجازيين ، وقيل هى لغة أزدشنوءة . وقال الكسائى : فكان قاب قوسين أراد قوسا واحدة (فأوحى إلى عبده ماأوحى) أى فأوحى جبريل الى محمد ﷺ ماأوحى ، وفيه تفخيم للوحى الذى أوحى إليه ، والوحى : إلقاء الشىء بسرعة ، ومنه الوحا وهو السرعة ، والضمير فى عبده يرجع إلى الله كما فى قوله ـ ما ترك على ظهرها من دابة ـ . وقيل : المعنى فأوحى الله إلى عبده جبريل ماأوحى ، وبالأوّل قال الربيع والحسن وابن زيد وقتادة ، وقيل فأوحى الله إلى عبده محمد . قيل وقد أبهم الله سبحانه ماأوحاه جبريل إلى محمد ، أوما أوحاه الله الى عبده جبريل أو إلى محمد ولم يبينه لنا ، فليس لنا أن نتعرّض لتفسيره . وقال سعيد بن جبير : الذى أوحى إليه هو ـ ألم نشرح لك صدرك ـ الخ ، و ـ ألم يجدك يتيما فآوى ـ الخ . وقيل : أوحى الله إليه أن الجنة حرام على الأنبياء حتى تدخلها ، وعلى الأمم حتى تدخلها أمّتك ، وقيل : ان ما للعموم لاللابهام والمراد كل ماأوحى به إليه ، والحمل على الابهام أولى لما فيه من التعظيم (ما كذب الفؤاد مارأى) أى ما كذب فؤاد محمد ﷺ مارآه بصره ليلة المعراج ، يقال كذبه : إذا قال له الكذب ولم يصدقه . قال المبرد : معنى الآية أنه رأى شيئا فصدق فيه . قرأ الجمهور : ما كذب مخففا ، وقرأ هشام وأبو جعفر

بالتشديد ، وما فى مارأى موصولة أومصدرية فى محل نصب بكذب مخففا ومشددا (أفتمارونه على مايرى) . قرأ الجمهور : أفتمارونه بالألف من المماراة ، وهى المجادلة والملاحاة ، وقرأ حمزة والكسائى : أفتمرونه بفتح التاء وسكون الميم : أى أفتجحدونه ، واختار أبو عبيد القراءة الثانية . قال لأنهم لم يماروه وانما جحدوه ، يقال مراه حقه : أى جحده ، ومريته أنا : جحدته . قال ومنه قول الشاعر :

لأن هجوت أخا صدق ومكرمة * لقد مريت أخا ما كان يمريكا

أى جحدته . قال المبرد : يقال مراه عن حقه وعلى حقه إذا منعه منه ودفعه ، وقيل على بمعنى عن . وقرأ ابن مسعود والشعبى ومجاهد والأعرج « أفتمرونه » بضم التاء من أمريت : أى أتريبونه وتشكون فيه . قال جماعة من المفسرين : المعنى على قراءة الجمهور أفتجادلونه ، وذلك أنهم جادلوه حين أسرى به . فقالوا صف لنا مسجد بيت المقدس : أى أفتجادلونه جدالا ترومون به دفعه عما شاهده وعلمه ، واللام فى قوله (ولقد رآه نزلة أخرى) هى الموطئة للقسم : أى والله لقد رآه نزلة أخرى ، والنزلة المرة من النزول ، فانتصابها على الظرفية أو منتصبة على المصدر الواقع موقع الحال : أى رأى جبريل نازلا نزلة أخرى ، أو على أنه صفة مصدر مؤكد محذوف : أى رآه رؤية أخرى . قال جمهور المفسرين : المعنى أنه رأى محمد جبريل مرة أخرى ، وقيل رأى محمد ربه مرة أخرى بفؤاده (عند سدرة المنتهى) الظرف منتصب برآه ، والسدر هو شجر النبق ، وهذه السدرة هى فى السماء السادسة كما فى الصحيح ، وروى أنها فى السماء السابعة ، والمنتهى مكان الانتهاء ، أوهو مصدر ميمى ، والمراد به الانتهاء نفسه ، قيل اليها ينتهى علم الخلائق ولا يعلم أحد منهم ماوراءها ، وقيل ينتهى اليها مايعرج به من الأرض ، وقيل تنتهى اليها أرواح الشهداء ، وقيل غير ذلك ، واضافة الشجرة الى المنتهى من إضافة الشىء الى مكانه (عندها جنة المأوى) أى عند تلك السدرة جنة تعرف بجنة المأوى ، وسميت جنة المأوى لأنه أوى اليها آدم ، وقيل ان أرواح المؤمنين تأوى اليها . قرأ الجمهور جنة برفع جنة على أنها مبتدأ وخبرها الظرف المتقدم . وقرأ على وأبو الدرداء وأبو هريرة وابن الزبير وأنس وزر بن حبيش ومحمد بن كعب ومجاهد وأبو سبرة الجهنى جنه فعلا ماضيا من جن يجن : أى ضمه المبيت أوسترة ايواء الله له . قال الأخفش : أدركه كما تقول جنه الليل : أى ستره وأدركه ، والجملة فى محل نصب على الحال (إذ يغشى السدرة مايغشى) العامل فى الظرف رآه أيضا ، وهو ظرف زمان ، والذى قبله ظرف مكان ، والغشيان بمعنى التغطية والستر ، وبمعنى الاتيان يقال فلان يغشانى كل حين : أى يأتينى ، وفى الابهام فى قوله « مايغشى » من التفخيم مالايخفى ، وقيل يغشاها جراد من ذهب ، وقيل طوائف من الملائكة . وقال مجاهد رفرف أخضر ، وقيل رفرف من طيور خضر ، وقيل غشيها أمر الله ، والمجىء بالمضارع لحكاية الحال الماضية استحضارا للصورة البديعة ، أو للدلالة على الاستمرار التجددى (مازاغ البصر) أى مامال بصر النبى ﷺ عما رآه (وما طغى) أى ماجاوز مارأى ، وفى هذا وصف أدب النبى ﷺ فى ذلك المقام حيث لم يلتفت ، ولم يمل بصره ، ولم يمده الى غير مارأى ، وقيل ماجاوز ما أمر به (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) أى والله لقد رأى تلك الليلة من آيات ربه العظام مالا يحيط به الوصف ، قيل رأى رفرفا سد الأفق ، وقيل رأى جبريل فى حلة خضراء قد ملأ مابين السماء والأرض له ستمائة جناح ، كذا فى صحيح مسلم وغيره ، وقال الضحاك : رأى سدرة المنتهى ، وقيل هو كل مارآه تلك الليلة فى مسراه وعوده ، ومن للتبعيض ومفعول رأى الكبرى ، ويجوز أن يكون المفعول محذوفا : أى رأى شيئا عظيما من آيات ربه ، ويجوز أن تكون من زائدة (أفرأيتم اللات والعزى ومناة الثالثة الأخرى) لما قص الله سبحانه هذه الأقاصيص قال للمشركين :

موبخا

موبخا لهم ومقرّعا ( أفرأيتم ) أى أخبرونى عن الآلهة التى تعبدونها من دون الله هل لها قدرة توصف بها ، وهل أوحت اليكم شيئا كما أوحى الله إلى محمد ، أم هى جمادات لا تعقل ولا تنفع ، ثم ذكر هذه الأصنام الثلاثة التى اشتهرت فى العرب وعظم اعتقادهم فيها . قال الواحدى وغيره : وكانوا يشتقون لها أسماء من أسماء الله تعالى ، فقالوا من الله اللات ، ومن العزيز العزّى ، وهى تأنيث الأعز بمعنى العزيزة ، ومناة من منى الله الشىء اذا قدّره . قرأ الجمهور (اللات) بتخفيف التاء ، فقيل هو مأخوذ من اسم الله سبحانه كما تقدّم ، وقيل أصله لات يليت ، فالتاء أصلية ، وقيل هى زائدة ، وأصله لوى يلوى لأنهم كانوا يلوون أعناقهم اليها أو يلتوون عليها و يطوفون بها . واختلف القراء هل يوقف عليها بالتاء أو بالهاء ؟ فوقف عليها الجمهور بالتاء ، ووقف عليها الكسائى بالهاء ، واختار الزجاج والفراء الوقف بالتاء لاتباع رسم المصحف فانها تكتب بالتاء ، وقرأ ابن عباس وابن الزبير ومجاهد ومنصور بن المعتمر وأبو الجوزاء وأبو صالح وحميد اللاتّ بتشديد التاء ، وورويت هذه القراءة عن ابن كثير ، فقيل هو اسم رجل كان يلتّ السويق و يطعمه الحاج ، فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه فهو اسم فاعل فى الأصل غلب على هذا الرجل . قال مجاهد : كان رجلا فى رأس جبل يتخذ من لبنها وسمنها حيسا و يطعم الحاج ، وكان ببطن نخلة ، فلما مات عبدوه وقال الكلبى : كان رجلا من ثقيف له صرمة غنم ، وقيل انه عامر بن الظرب العدوانى ، وكان هذا الصنم لثقيف ، وفيه يقول الشاعر :

لا تنصروا اللات ان الله مهلكها ❊ وكيف ينصركم من ليس ينتصر

قال فى الصحاح : واللات اسم صنم لثقيف ، وكان بالطائف و بعض العرب يقف عليها بالتاء و بعضهم بالهاء (والعزى) صنم قريش و بنى كنانة . قال مجاهد : هى شجرة كانت بغطفان ، وكانوا يعبدونها ، فبعث اليها النبى ﷺ خالد بن الوليد فقطعها ، وقيل كانت شيطانة تأتى ثلاث سمرات ببطن نخلة . وقال سعيد بن جبير : العزى حجر أبيض كانوا يعبدونه . وقال قتادة . هى بيت كان ببطن نخلة (ومناة) صنم بنى هلال . وقال ابن هشام : صنم هذيل وخزاعة . وقال قتادة : كانت للأنصار . قرأ الجمهور مناة بألف من دون همزة ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن وحميد ومجاهد والسلمى بالمدّ والهمز . فأما قراءة الجمهور فاشتقاقها من منى يمنى . أى صبّ ، لأن دماء النسائك كانت تصبّ عندها يتقربون بذلك اليها ، وأما على القراءة الثانية ، فاشتقاقها من النوء ، وهو المطر لأنهم كانوا يستمطرون عندها الأنواء ، وقيل هما لغتان للعرب ، ومما جاء على القراءة الأولى قول جرير :

أزيد مناة توعد يابن تيم ❊ تأملّ أين تاه بك الوعيد

ومما جاء على القراءة الأخرى . قول الحارثى :

ألا هل أتى التيم بن عبد مناءة ❊ على السر فيما بيننا ابن تميم

وقف جمهور القراء عليها بالتاء اتباعا لرسم المصحف ، ووقف ابن كثير وابن محيصن عليها بالهاء . قال فى الصحاح : ومناة اسم صنم كان بين مكة والمدينة ، والهاء للتأنيث و يسكت عليها بالتاء ، وهى لغة . قوله (الثالثة الأخرى) هذا وصف لمناة ، وصفها بانها ثالثة و بأنها أخرى ، والثالثة لا تكون إلا أخرى . قال أبو البقاء : فالوصف بالأخرى للتأكيد ، وقد استشكل وصف الثالثة بالأخرى ، والعرب إنما تصف به الثانية ، فقال الخليل إنما قال ذلك لوفاق رءوس الآى كقوله — مآرب أخرى — وقال الحسين بن الفضل : فيه تقديم وتأخير ، والتقدير أفرأيتم اللات والعزى الأخرى ومناة الثالثة ، وقيل إن وصفها بالأخرى لقصد التعظيم لأنها كانت عند المشركين عظيمة ، وقيل إن ذلك للتحقير والذم ، و إن المراد المتأخرة الوضيعة كما فى قوله — قالت أخراهم لأولاهم — أى وضعاؤهم لرؤسائهم . ثم كرّر سبحانه

تو بيخهم وتقريعهم بمقاله شنعاء قالوها ، فقال ( ألكم الذكر وله الأنثى ) أى كيف تجعلون لله ماتكرهون من الأناث وتجعلون لأنفسكم ماتحبون من الذكور ، قيل وذلك قولهم ان الملائكة بنات الله ، وقيل المراد كيف تجعلون اللات والعزى ومناة ، وهى أناث فى زعمكم شركاء لله ، ومن شأنهم أن يحتقروا الأناث . ثم ذكر سبحانه أن هذه التسمية والقسمة المفهومة من الاستفهام قسمة جائرة ، فقال ( تلك إذا قسمة ضيزى ) قرأ الجمهور ضيزى بياء ساكنة بغير همزة ، وقرأ ابن كثير بهمزة ساكنة ، والمعنى أنها قسمة خارجة عن الصواب جائرة عن العدل مائلة عن الحق . قال الأخفش : يقال ضاز فى الحكم : أى جار ، وضازه حقه يضيزه ضيزا . أى نقصه وبخسه قال : وقد يهمز ، وأنشد :

فان تناء عنا ننتقصك وان تغب * فحقك مضئوز وأنفك راغم

وقال الكسائى : ضاز يضيز ضيزا ، وضاز يضوز ضوزا اذا تعدى وظلم وبخس وانتقص ، ومنه قول الشاعر :

ضازت بنو أسد بحكمهم * إذ يجعلون الرأس كالذنب

قال الفراء : وبعض العرب يقول : ضئزى بالهمز ، وحكى أبو حاتم عن أبى زيد أنه سمع العرب تهمز ضيزى . قال البغوى : ليس فى كلام العرب فعلى بكسر الفاء فى النعوت انما تكون فى الأسماء مثل ذكرى . قال المؤرج : كرهوا ضم الضاد فى ضيزى وخافوا انقلاب الياء واوا وهى من بنات الواو ، فكسروا الضاد لهذه العلة كما قالوا فى جمع أبيض بيض ، وكذا قال الزجاج : وقيل هى مصدر كذكرى ، فيكون المعنى قسمة ذات جور وظلم . ثم ردّ سبحانه عليهم بقوله ( ان هى إلا أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم ) أى ما الأوثان أو الأصنام باعتبار ماتدعونه من كونها آلهة إلا أسماء محضة ليس فيها شىء من معنى الألوهية التى تدعونها لأنها لاتبصر ولا تسمع ولاتعقل ولاتفهم ولاتضرّ ولاتنفع ، فليست إلا مجرّد أسماء سميتموها أنتم وآباؤكم قلد الآخر فيها الأوّل ، وتبع فى ذلك الأبناء الآباء ، وفى هذا من التحقير لشأنها مالا يخفى كما تقول فى تحقير رجل ما هو إلا اسم إذا لم يكن مشتملا على صفة معتبرة ، ومثل هذه الآية قوله تعالى ـ ماتعبدون من دونه إلا أسماء سميتموها ـ يقال : سميته زيدا وسميته بزيد ؛ فقوله سميتموها صفة لأصنام والضمير يرجع إلى الأسماء لا إلى الأصنام : أى جعلتموها أسماء لاجعلتم لها أسماء ، وقيل إن قوله هى راجع إلى الأسماء الثلاثة المذكورة ، والأوّل أولى ( ما أنزل الله بها من سلطان ) أى ما أنزل بها من حجة ولا برهان . قال مقاتل : لم ينزل لنا كتابا لكم فيه حجة كما تقولون إنها آلهة ، ثم أخبر عنهم بقوله ( إن يتبعون الا الظنّ ) أى ما يتبعون فيما ذكر من التسمية والعمل بموجبها الا الظنّ الذى لايغنى من الحق شيئا ، والتفت من الخطاب الى الغيبة إعراضا عنهم وتحقيرا لشأنهم ، فقال ( وما تهوى الأنفس ) أى تميل اليه وتشتهيه من غير التفات إلى ماهو الحق الذى يجب الاتباع له . قرأ الجمهور يتبعون بالتحتية على الغيبة ، وقرأ عيسى ابن عمر وأيوب وابن السميفع بالفوقية على الخطاب ، ورويت هذه القراءة عن ابن مسعود وابن عباس وطلحة وابن وثاب ( ولقد جاءهم من ربهم الهدى ) أى البيان الواضح الظاهر بأنها ليست بآلهة ، والجملة فى محل نصب على الحال من فاعل يتبعون ، ويجوز أن يكون اعتراضا ، والأول أولى ، والمعنى كيف يتبعون ذلك والحال أن قد جاءهم مافيه هدى لهم من عند الله على لسان رسوله الذى بعثه الله بين ظهرانيهم وجعله من أنفسهم ( أم للانسان ماتمنى ) أم هى المنقطعة المقدرة ببل والهمزة التى للانكار ، فأضرب عن اتباعهم الظنّ الذى هو مجرّد التوهم وعن اتباعهم هوى الأنفس وما تميل اليه وانتقل الى انكار أن يكون لهم مايتمنون من كون الأصنام تنفعهم وتشفع لهم ، ثم علل انتفاء أن يكون للانسان ماتمنى بقوله ( فلله

الآخرة والأولى ) أى ان أمور الآخرة والدنيا باسرها لله عزّ وجلّ فليس لهم معه أمر من الأمور ، ومن جملة ذلك أمنياتهم الباطلة وأطماعهم الفارغة . ثم أكد ذلك وزاد فى ابطال مايتمنونه ، فقال ( وكم من ملك فى السموات لاتغنى شفاعتهم شيئا ) وكم هنا هى الخبرية المفيدة للتكثير ومحلها الرفع على الابتداء ، والجملة بعدها خبرها ، ولما فى كم من معنى التكثير جمع الضمير فى شفاعتهم مع افراد الملك ، والمعنى التوبيخ لهم بما يتمنون ويطمعون فيه من شفاعة الأصنام مع كون الملائكة مع كثرة عبادتها وكرامتها على الله لاتشفع الا لمن أذن أن يشفع له ، فكيف بهذه الجمادات الفاقدة للعقل والفهم وهو معنى قوله ( الا من بعد أن يأذن الله ) لهم بالشفاعة ( لمن يشاء ) أن يشفعوا له ( ويرضى ) بالشفاعة له لكونه من أهل التوحيد ، وليس للمشركين فى ذلك حظ ولا يأذن الله بالشفاعة لهم ولا يرضاها لكونهم ليسوا من المستحقين لها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس « والنجم اذا هوى » قال : اذا انصبّ . وأخرج ابن المنذر عنه قال : هو الثريا إذا تدلت . وأخرج عنه أيضا قال : أقسم الله أن ماضلّ محمد ولاغوى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( ذو مرة ) قال . ذو خلق حسن . وأخرج أحمد وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن مسعود أن رسول الله ﷺ لم ير جبريل فى صورته الا مرتين ، أما واحدة فانه سأله أن يراه فى صورته فأراه صورته فسدّ الأفق ، وأما الثانية فانه كان معه حيث صعد ، فذلك قوله (وهو بالأفق الأعلى . لقد رأى من آيات ربه الكبرى) قال خلق جبريل . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ عنه أن النبى ﷺ قال « رأيت جبريل عند سدرة المنتهى له ستمائة جناح » وأخرجه أحمد عنه أيضا . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (وهو بالأفق الأعلى) قال مطلع الشمس . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود فى قوله ( فكان قاب قوسين أوأدنى) قال « رأى النبىّ ﷺ جبريل له ستمائة جناح » . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عنه فى قوله (ما كذب الفؤاد ما رأى) قال «رأى رسول الله ﷺ جبريل عليه حلقا رفرف أخضر قد ملأ ما بين السماء والأرض» . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ثم دنا فتدلى ) قال : هو محمد ﷺ دنا فتدلى الى ربه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه قال دنا ربه فتدلى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود فى قوله « فكان قاب قوسين» قال دنا جبريل منه حتى كان قدر ذراع أو ذراعين . وأخرج الطبرانى وابن مردويه والضياء فى المختارة عن ابن عباس قال القاب القيد والقوسين الذراعين . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى قال : لما أسرى بالنبىّ ﷺ اقترب من ربه ، فكان قاب قوسين أو أدنى ، ألم تر إلى القوس ما أقربها من الوتر . وأخرج النسائى وابن المنذر وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ( فأوحى الى عبده ما أوحى ) قال عبده محمد ﷺ . وأخرج مسلم والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه فى قوله « ما كذب الفؤاد ما رأى ، ولقد رآه نزلة أخرى » قال رأى محمد ربه بقلبه مرتين . وأخرج نحوه عنه عبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : رأى محمد ربه . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن النبى ﷺ رأى ربه بعينه . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه قال : رأى محمد ربه مرّتين مرّة ببصره ومرّة بفؤاده . وأخرج الترمذى وحسنه والطبرانى وابن مردويه والبيهقى عنه أيضا قال : لقد رأى النبى ﷺ ربه عزّ وجلّ . وأخرج النسائى والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أيضا قال :

أتعجبون أن تكون الخلة لابراهيم ، والكلام لموسى ، والرؤية لمحمد ، وقد روى نحو هذا عنه من طرق . وأخرج مسلم والترمذى وابن مردويه عن أبى ذرّ قال : سألت رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ «قال نور أنى أراه» . وأخرج مسلم وابن مردويه عنه أنه سأل رسول الله ﷺ هل رأيت ربك ؟ «قال رأيت نورا» . وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : رأى رسول الله ﷺ ربه بقلبه ولم يره ببصره . وأخرج مسلم عن أبى هريرة فى قوله ( ولقد رآه نزلة أخرى ) قال جبريل . وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذى وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى عن ابن مسعود قال : لما أسرى برسول الله ﷺ انتهى الى سدرة المنتهى ، وهى فى السماء السادسة ينتهى ما يعرج من الأرواح فيقبض منها واليها ينتهى مايهبط به من فوقها فيقبض منها ( إذ يغشى السدرة ما يغشى ) قال فراش من ذهب . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة عن ابن مسعود قال : الجنة فى السماء السابعة العليا ، والنار فى الأرض السابعة السفلى . وأخرج البخارى وغيره عن ابن عباس قال : كان اللات رجلا يلتّ السويق للحاجّ . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه أن العزى كانت ببطن نخلة ، وأن اللات كانت بالطائف ، وان مناة كانت بقديد . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (ضيزى) قال : جائرة لا حقّ فيها .

إِنَّ ٱلَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِٱلْآخِرَةِ لَيُسَمُّونَ ٱلْمَلَٰٓئِكَةَ تَسْمِيَةَ ٱلْأُنثَىٰ * وَمَا لَهُم بِهِۦ مِنْ عِلْمٍ إِن يَتَّبِعُونَ إِلَّا ٱلظَّنَّ وَإِنَّ ٱلظَّنَّ لَا يُغْنِى مِنَ ٱلْحَقِّ شَيْـًٔا * فَأَعْرِضْ عَن مَّن تَوَلَّىٰ عَن ذِكْرِنَا وَلَمْ يُرِدْ إِلَّا ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا * ذَٰلِكَ مَبْلَغُهُم مِّنَ ٱلْعِلْمِ إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَن ضَلَّ عَن سَبِيلِهِۦ وَهُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱهْتَدَىٰ * وَلِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ لِيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ أَسَٰٓـُٔوا۟ بِمَا عَمِلُوا۟ وَيَجْزِىَ ٱلَّذِينَ أَحْسَنُوا۟ بِٱلْحُسْنَى * ٱلَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَٰٓئِرَ ٱلْإِثْمِ وَٱلْفَوَٰحِشَ إِلَّا ٱللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَٰسِعُ ٱلْمَغْفِرَةِ هُوَ أَعْلَمُ بِكُمْ إِذْ أَنشَأَكُم مِّنَ ٱلْأَرْضِ وَإِذْ أَنتُمْ أَجِنَّةٌ فِى بُطُونِ أُمَّهَٰتِكُمْ فَلَا تُزَكُّوٓا۟ أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ ٱتَّقَىٰٓ * أَفَرَءَيْتَ ٱلَّذِى تَوَلَّىٰ * وَأَعْطَىٰ قَلِيلًا وَأَكْدَىٰٓ * أَعِندَهُۥ عِلْمُ ٱلْغَيْبِ فَهُوَ يَرَىٰٓ * أَمْ لَمْ يُنَبَّأْ بِمَا فِى صُحُفِ مُوسَىٰ * وَإِبْرَٰهِيمَ ٱلَّذِى وَفَّىٰٓ * أَلَّا تَزِرُ وَازِرَةٌ وِزْرَ أُخْرَىٰ * وَأَن لَّيْسَ لِلْإِنسَٰنِ إِلَّا مَا سَعَىٰ * وَأَنَّ سَعْيَهُۥ سَوْفَ يُرَىٰ * ثُمَّ يُجْزَىٰهُ ٱلْجَزَآءَ ٱلْأَوْفَىٰ * وَأَنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلْمُنتَهَىٰ *

قوله ( ان الذين لايؤمنون بالآخرة ليسمون الملائكة تسمية الأنثى ) أى ان هؤلاء الذين لايؤمنون بالبعث وما بعده من الدار الآخرة وهم الكفار يضمون الى كفرهم مقالة شنعاء وجهالة جهلاء وهى أنهم يسمون الملائكة المنزهين عن كل نقص تسمية الأنثى ، وذلك أنهم زعموا أنها بنات الله فجعلوهم إناثا وسموهم بنات ( وما لهم به من علم ) هذه الجملة فى محل نصب على الحال : أى يسمونهم هذه التسمية والحال أنهم غير عالمين مما يقولون فانهم لم يعرفوهم ولا شاهدوهم ولا بلغ اليهم ذلك من طريق من الطرق التى يخبر المخبرون عنها بل قالوا ذلك جهلا وضلالة وجرأة ، وقرئ : ماهم بها : أى بالملائكة أو التسمية ( إن يتبعون إلا الظنّ ) أى ما يتبعون فى هذه المقالة إلا

مجرّد

مجرّد الظنّ والتوهم . ثم أخبر سبحانه عن الظنّ وحكمه فقال : ( وإن الظنّ لا يغنى من الحقّ شيئا ) أى ان جنس الظنّ لا يغنى من الحقّ شيئا من الاغناء ، والحقّ هنا العلم ، وفيه دليل على أن مجرّد الظنّ لايقوم مقام العلم وأن الظانّ غير عالم * وهذا فى الأمور التى يحتاج فيها إلى العلم وهى المسائل العلمية ، لافيما يكتفى فيه بالظنّ ، وهى المسائل العملية ، وقد قدّمنا تحقيق هذا ، ولا بدّ من هذا التخصيص فان دلالة العموم والقياس وخبر الواحد ونحو ذلك ظنية ، فالعمل بها عمل بالظنّ ، وقد وجب علينا العمل به فى مثل هذه الأمور ، فكانت أدلة وجوب العمل به فيها مخصصة لهذا العموم ، وما ورد فى معناه من الذمّ لمن عمل بالظنّ والنهى عن اتباعه ( فأعرض عمن تولى عن ذكرنا ) أى أعرض عمن أعرض عن ذكرنا ، والمراد بالذكر هنا القرآن ، أو ذكر الآخرة ، أو ذكر الله على العموم ، وقيل المراد بالذكر هنا الايمان ، والمعنى : اترك مجادلتهم فقد بلغت اليهم ما أمرت به وليس عليك الا البلاغ ، وهذا منسوخ بآية السيف ( ولم يرد إلا الحياة الدنيا ) أى لم يرد سواها ولا طلب غيرها بل قصر نظره عليها ، فانه غير متأهل للخير ولا مستحقّ للاعتناء بشأنه . ثم صغر سبحانه شأنهم وحقر أمرهم فقال ( ذلك مبلغهم من العلم ) أى ان ذلك التولى وقصر الارادة على الحياة الدنيا هو مبلغهم من العلم ليس لهم غيره ولايلتفتون إلى سواه من أمر الدين . قال الفرّاء : أى ذلك قدر عقولهم ونهاية علمهم أن آثروا الدنيا على الآخرة ، وقيل الاشارة بقوله « ذلك » الى جعلهم للملائكة بنات الله وتسميتهم لهم تسمية الأنثى ، والأوّل أولى ، والمراد بالعلم هنا مطلق الادراك الذى يندرج تحته الظن الفاسد ، والجملة مستأنفة لتقرير جهلهم واتباعهم مجرّد الظن ، وقيل معترضة بين المعلل والعلة ، وهى قوله ( ان ربك هو أعلم بمن ضل عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ) فان هذا تعليل للأمر بالاعراض ، والمعنى أنه سبحانه أعلم بمن حاد عن الحق وأعرض عنه ولم يهتد إليه وأعلم بمن اهتدى فقبل الحق وأقبل اليه وعمل به فهو مجاز كل عامل بعمله ان خيرا فخير وان شرّ فشرّ ، وفيه تسلية لرسول الله ﷺ وارشاد له بأنه لايتعب نفسه فى دعوة من أصرّ على الضلالة وسبقت له الشقاوة ، فان الله قد علم حال هذا الفريق الضال كما علم حال الفريق الراشد . ثم أخبر سبحانه عن سعة قدرته وعظيم ملكه فقال : ( ولله مافى السموات ومافى الأرض ) أى هو المالك لذلك والمتصرّف فيه لايشاركه فيه أحد ، واللام فى ( ليجزى الذين أساءوا بما عملوا ) متعلقة بما دلّ عليه الكلام كأنه قال هو مالك ذلك يضلّ من يشاء ويهدى من يشاء ليجزى المسىء باساءته والمحسن باحسانه ، وقيل ان قوله ـ ولله مافى السموات وما فى الأرض ـ معترضة ، والمعنى ان ربك هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله وهو أعلم بمن اهتدى ليجزى ـ ، وقيل هى لام العاقبة : أى وعاقبة أمر الخلق الذين فيهم المحسن والمسىء أن يجزى الله كلامنهما بعمله . وقال مكى : ان اللام متعلقة بقوله ـ لاتغنى شفاعتهم ـ وهو بعيد من حيث اللفظ ومن حيث المعنى . قرأ الجمهور ليجزى بالتحتية . وقرأ زيد بن علىّ بالنون ، ومعنى ( بالحسنى ) أى بالمثوبة الحسنى وهى الجنة أو بسبب أعمالهم الحسنى ، ثم وصف هؤلاء المحسنين فقال : ( الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش ) فهذا الموصول فى محل نصب على أنه نعت للموصول الأوّل فى قوله ـ الذين أحسنوا ـ وقيل بدل منه ، وقيل بيان له ، وقيل منصوب على المدح باضمار أعنى ، أو فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم الذين يجتنبون كبائر الاثم . قرأ الجمهور كبائر على الجمع . وقرأ حمزة والكسائى والأعمش ويحيى بن وثاب كبير على الافراد : والكبائر كل ذنب توعد الله عليه بالنار : أو ذمّ فاعله ذمّا شديدا ، ولأهل العلم فى تحقيق الكبائر كلام طويل ، وكما اختلفوا فى تحقيق معناها وماهيتها اختلفوا فى عددها ،

والفواحش جمع فاحشة وهي مافحش من كبائر الذنوب كالزنا ونحوه . وقال مقاتل : كبائر الاثم كل ذنب ختم بالنار ، والفواحش كل ذنب فيه الحد ، وقيل الكبائر الشرك ، والفواحش الزنا ، وقد قدّمنا في سورة النساء ماهو أبسط من هذا وأكثر فائدة ، والاستثناء بقوله (إلا اللمم) منقطع ، وأصل اللمم في اللغة ماقلّ وصغر ، ومنه ألمّ بالمكان قلّ لبثه فيه وألمّ بالطعام قل أكله منه . قال المبرّد : أصل اللمم أن تلمّ بالشيء من غير أن تركبه : يقال ألم بكذا إذا قاربه ولم يخالطه . قال الأزهري : العرب تستعمل الالمام في معنى الدنوّ والقرب ، ومنه قول جرير :

بنفسي من تجنبه عزيز * عليّ ومن زيارته لمام

وقول الآخر : متى تأتنا تلمم بنا في ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

قال الزجاج : أصل اللمم والالمام مايعمله الانسان المرّة بعد المرّة ولايتعمق فيه ولايقيم عليه : يقال ألممت به إذا زرته وانصرفت عنه ، ويقال مافعلته الالماما وإلماما : أي الحين بعدالحين ، ومنه المام الخيال . قال الأعشى :

ألمّ خيال من قتيلة بعد ما * وهي حبلها من حبلنا فتصرّما

قال في الصحاح : ألمّ الرجل من ألمم وهوصغائر الذنوب ، ويقال هو مقاربة المعصية من غير مواقعة ، وأنشد غيره :

بزينب ألمم قبل أن يرحل الركب * وقلّ أن تمليننا فما ملك القلب

وقد اختلفت أقوال أهل العلم في تفسير هذا اللمم المذكور في الآية ، فالجمهور على أنه صغائر الذنوب ، وقيل هو ما كان دون الزنا من القبلة والغمزة والنظرة ، وقيل هو الرجل يلم بذنب ثم يتوب ، وبه قال مجاهد والحسن والزهري وغيرهم ، ومنه :

ان تغفر اللهم تغفر جما * وأيّ عبد لك لا ألما

واختار هذا القول الزجاج والنحاس ، وقيل هو ذنوب الجاهلية ، فان الله لا يؤاخذ بها في الاسلام ، وقال نفطويه : هو أن يأتي بذنب لم يكن له بعادة . قال والعرب تقول : ماتأتينا إلا إلماما : أي في الحين بعد الحين . قال ولا يكون أن يلمّ ولا يفعل لأن العرب لاتقول ألمّ بنا إلا اذا فعل ، لا اذا همّ ولم يفعل ، والراجح الأوّل ، وجملة (إنّ ربك واسع المغفرة) تعليل لما تضمنه الاستثناء : أي ان ذلك وان خرج عن حكم المؤاخذة فليس يخلو عن كونه ذنبا يفتقر إلى مغفرة الله ويحتاج إلى رحمته ، وقيل انه سبحانه يغفر لمن تاب عن ذنبه . ثم ذكر سبحانه إحاطة علمه بأحوال عباده فقال : (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض) أي خلقكم منها في ضمن خلق أبيكم آدم ، وقيل المراد آدم فانه خلقه من طين (وإذ أنتم أجنة) أي هو أعلم بأحوالكم وقت كونكم أجنة ، والأجنة جمع جنين وهو الولد مادام في البطن سمي بذلك لاجتنانه : أي استتاره ، ولهذا قال (في بطون أمهاتكم) فلا يسمى من خرج عن البطن جنينا ، والجملة مستأنفة لتقرير ماقبلها (فلا تزكوا أنفسكم) أي لاتمدحوها ولاتبرئوها عن الآثام ولاتثنوا عليها ، فان ترك تزكية النفس أبعد من الرياء وأقرب الى الخشوع ، وجملة (هو أعلم بمن اتقى) مستأنفة مقررة للنهي : أي هو أعلم بمن اتقى عقوبة الله وأخلص العمل له . قال الحسن : وقد علم سبحانه من كل نفس ماهي عاملة وما هي صانعة والى ماهي صائرة . ثم لما بين سبحانه جهالة المشركين على العموم خصّ بالذمّ بعضهم فقال : (أفرأيت الذي تولى) أي تولى عن الخير وأعرض عن اتباع الحقّ (وأعطى قليلا وأكدى) أي أعطى عطاء قليلا أو أعطى شيئا قليلا وقطع ذلك وأمسك عنه ، وأصل أكدى

من

من الكدية وهى الصلابة ، يقال لمن حفر بئرا ثم بلغ فيها إلى حجر لايتهيأ له فيه حفر قد أكدى ، ثم استعملته العرب لمن أعطى فلم يتمّ ، ولمن طلب شيئا فلم يبلغ آخره ، ومنه قول الحطيئة :

فأعطى قليلا ثم أكدى عطاؤه * ومن يبذل المعروف فى الناس يحمد

قال الكسائى وأبو زيد ويقال كديت أصابعه اذا محلت من الحفر ، وكدت يده إذا كلت فلم تعمل شيئا ، وكدت الأرض اذا قلّ نباتها ، وأكديت الرجل عن الشيء رددته ، وأكدى الرجل اذا قلّ خيره . قال الفراء : معنى الآية أمسك من العطية وقطع . وقال المبرّد : منع منعا شديدا . قال مجاهد وابن زيد ومقاتل : نزلت فى الوليد بن المغيرة وكان قد اتبع رسول الله ﷺ على دينه فعيره بعض المشركين فترك ورجع الى شركه . قال مقاتل : كان الوليد مدح القرآن ، ثم أمسك عنه فأعطى قليلا من لسانه من الخير ثم قطعه . وقال الضحاك : نزلت فى النضر بن الحارث . وقال محمد بن كعب القرظى : نزلت فى أبى جهل (أعنده علم الغيب فهو يرى) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والمعنى : أعند هذا المكدى علم ماغاب عنه من أمر العذاب ، فهو يعلم ذلك (أم لم ينبأ بما فى صحف موسى وابراهيم الذى وفّى) أى ألم يخبر ولم يحدّث بما فى صحف موسى : يعنى أسفاره ، وهى التوراة ، وبما فى صحف إبراهيم الذى وفى : أى تمم وأكمل ما أمر به . قال المفسرون : أى بلغ قومه ماأمر به وأدّاه اليهم ، وقيل بالغ فى الوفاء بما عاهد الله عليه . ثم بين سبحانه مافى صحفهما ، فقال (ألا تزر وازرة وزر أخرى) أى لاتحمل نفس حاملة حمل نفس أخرى ، ومعناه لا تؤخذ نفس بذنب غيرها ، وأن هى المخففة من الثقيلة واسمها ضمير شأن مقدّر وخبرها الجملة بعدها ، ومحل الجملة الجرّ على أنها بدل من صحف موسى وصحف إبراهيم ، أوالرفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، وقد مضى تفسير هذه الآية فى سورة الأنعام (وأن ليس للانسان إلا ماسعى) عطف على قوله « ألا تزر » ، وهذا أيضا مما فى صحف موسى ، والمعنى ليس له إلا أجر سعيه وجزاء عمله ولا ينفع أحدا عمل أحد ، وهذا العموم مخصوص بمثل قوله سبحانه — وألحقنا بهم ذرّياتهم — ، وبمثل ماورد فى شفاعة الأنبياء والملائكة للعباد ومشروعية دعاء الأحياء للأموات ونحو ذلك ، ولم يصب من قال : ان هذه الآية منسوخة بمثل هذه الأمور ، فان الخاصّ لاينسخ العام ، بل يخصصه ، فكل ماقام الدليل على أن الانسان ينتفع به وهو من غير سعيه كان مخصصا لما فى هذه الآية من العموم (وأن سعيه سوف يرى) أى يعرض عليه ويكشف له يوم القيامة (ثم يجزاه) أى يجزى الانسان سعيه ، يقال جزاه الله بعمله وجزاه على عمله ، فالضمير المرفوع عائد إلى الانسان والمنصوب إلى سعيه ، وقيل ان الضمير المنصوب راجع الى الجزاء المتأخر وهو قوله (الجزاء الأوفى) فيكون الضمير راجعا الى متأخر عنه هومفسر له ، ويجوز أن يكون الضمير المنصوب راجعا الى الجزاء الذى هو مصدر يجزاه ، ويجعل الجزاء الأوفى تفسيرا للجزاء المدلول عليه بالفعل كما فى قوله — اعدلوا هو أقرب — . قال الأخفش : يقال جزيته الجزاء وجزيته بالجزاء سواء لافرق بينهما (وأنّ الى ربك المنتهى) أى المرجع والمصير اليه سبحانه لا إلى غيره فيجازيهم بأعمالهم .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (الذين يجتنبون كبائر الاثم والفواحش) قال الكبائر ماسمى الله فيه النار ، والفواحش ما كان فيه حدّ الدنيا . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : مارأيت شيئا أشبه باللمم مما قال أبو هريرة عن النبى ﷺ قال « ان الله كتب على ابن آدم حظه من الزنا أدرك ذلك لامحالة ، فزنا العين النظر ، وزنا اللسان النطق ، والنفس تمنى وتشتهى والفرج يصدّق ذلك أو يكذبه » وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى

فى الشعب عن ابن مسعود فى قوله إلا اللمم . قال : زنا العينين النظر ، وزنا الشفتين التقبيل ، وزنا اليدين البطش ، وزنا الرجلين المشى ، ويصدّق ذلك الفرج أو يكذبه ، فان تقدّم بفرجه كان زانيا والا فهو اللمم . وأخرج مسدّد وابن جرير وابن أبى حاتم عن أبى هريرة أنه سئل عن قوله : إلا اللمم قال هى النظرة والغمزة والقبلة والمباشرة ، فاذا مسّ الختان الختان فقد وجب الغسل ، وهو الزنا . وأخرج سعيد بن منصور والترمذى وصححه والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : فى قوله « إلا اللمم » هو الرجل يلمّ بالفاحشة ، ثم يتوب منها . قال وقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

ان تغفر اللهم تغفر جما * وأىّ عبد لك لا ألما

وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله « الا اللمم » يقول الا ماقد سلف . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة فى قوله « الا اللمم » قال اللمة من الزنا ثم يتوب ولا يعود ، واللمة من شرب الخمر ثم يتوب ولا يعود ، فذلك الالمام . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس قال : اللمم كل شىء بين الحدّين حدّ الدنيا وحدّ الآخرة يكفره الصلاة ، وهو دون كلّ موجب ، فأما حدّ الدنيا فكلّ حدّ فرض الله عقوبته فى الدنيا ، وأما حدّ الآخرة فكلّ شىء ختمه الله بالنار وأخر عقوبته الى الآخرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه وأبو نعيم فى المعرفة عن ثابت بن الحارث الأنصارى قال : كانت اليهود إذا هلك لهم صبىّ صغير قالوا هو صدّيق ، فبلغ ذلك النبىّ ﷺ ، فقال كذبت يهود مامن نسمة يخلقها فى بطن أمها الا أنه شقىّ أو سعيد فأنزل الله عند ذلك (هو أعلم بكم إذ أنشأكم من الأرض) الآية كلها . وأخرج أحمد ومسلم وأبو داود عن زينب بنت أبى سلمة أنها سميت برّة ، فقال رسول الله ﷺ لاتزكوا أنفسكم الله أعلم بأهل البرّ منكم سموها زينب . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (وأعطى قليلا وأكدى) قال قطع : نزلت فى العاص بن وائل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : أطاع قليلا ثم انقطع . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه والشيرازى فى الألقاب والديلمى . قال السيوطى بسند ضعيف عن أبى أمامة عن النبىّ ﷺ قال « أتدرون ماقوله : وابراهيم الذى وفى ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ، قال وفى عمل يومه بأربع ركعات كان يصليهنّ وزعم أنها صلاة الضحى » ، وفى اسناده جعفر بن الزبير ، وهو ضعيف . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : سهام الاسلام ثلاثون سهما لم يتمها أحد قبل ابراهيم عليه السلام قال الله ـ وابراهيم الذى وفى ـ . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : يقول ابراهيم الذى استكمل الطاعة فيما فعل بابنه حين رأى الرؤيا ، والذى فى صحف موسى ـ أ لاتزر وازرة وزر أخرى ـ الى آخر الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عن سهل بن معاذ بن أنس عن أبيه عن رسول الله ﷺ أنه قال « ألا أخبركم لم سمىّ الله ابراهيم خليله الذى وفى انه كان يقول كلما أصبح وأمسى ـ فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون ـ الى آخر الآية »، وفى اسناده ابن لهيعة . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس . قال لما نزلت ـ والنجم ـ فبلغ ـ وابراهيم الذى وفى ـ قال : وفى ألا تزروا وازرة وزر أخرى الى قوله من ـ النذرة الأولى ـ . وأخرج أبو داود والنحاس كلاهما فى الناسخ وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه قال (وأن ليس للانسان الا ماسعى) فأنزل الله بعد ذلك ـ والذين آمنوا واتبعتهم ذريتهم بايمان ألحقنا بهم ذرياتهم ـ ، فأدخل الله الأبناء الجنة بصلاح الآباء . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : كان رسول الله ﷺ اذا قرأ « وأن ليس

للانسان

للانسان الاماسعى وأن سعيه سوف يرى ثم يجزاه الجزاء الأوفى » استرجع واستكان . وأخرج الدارقطنى فى الافراد والبغوى فى تفسيره عن أبىّ بن كعب عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ( وأن الى ربك المنتهى ) قال : لافكرة فى الرب .

وَأَنَّهُ هُوَ أَضْحَكَ وَأَبْكَى * وَأَنَّهُ هُوَ أَمَاتَ وَأَحْيَا * وَأَنَّهُ خَلَقَ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى * مِنْ نُطْفَةٍ إِذَا تُمْنَى * وَأَنَّ عَلَيْهِ النَّشْأَةَ الْأُخْرَى * وَأَنَّهُ هُوَ أَغْنَى وَأَقْنَى * وَأَنَّهُ هُوَ رَبُّ الشِّعْرَى * وَأَنَّهُ أَهْلَكَ عَادًا الْأُولَى * وَثَمُودَا فَمَا أَبْقَى * وَقَوْمَ نُوحٍ مِنْ قَبْلُ إِنَّهُمْ كَانُوا هُمْ أَظْلَمَ وَأَطْغَى * وَالْمُؤْتَفِكَةَ أَهْوَى * فَغَشَّاهَا مَا غَشَّى * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكَ تَتَمَارَى * هَذَا نَذِيرٌ مِنَ النُّذُرِ الْأُولَى * أَزِفَتِ الْآزِفَةُ * لَيْسَ لَهَا مِنْ دُونِ اللَّهِ كَاشِفَةٌ * أَفَمِنْ هَذَا الْحَدِيثِ تَعْجَبُونَ * وَتَضْحَكُونَ وَلَا تَبْكُونَ * وَأَنْتُمْ سَامِدُونَ * فَاسْجُدُوا لِلَّهِ وَاعْبُدُوا *

قوله ( وأنه هو أضحك وأبكى ) أى هو الخالق لذلك والقاضى بسببه . قال الحسن والكلبى : أضحك أهل الجنة فى الجنة وأبكى أهل النار فى النار ، وقال الضحاك : أضحك الأرض بالنبات وأبكى السماء بالمطر وقيل أضحك من شاء فى الدنيا بأن سره وأبكى من شاء بأن غمه . وقال سهل بن عبدالله : أضحك المطيعين بالرحمة وأبكى العاصين بالسخط ( وأنه هو أمات وأحيا ) أى قضى أسباب الموت والحياة ، ولا يقدر على ذلك غيره ، وقيل خلق نفس الموت والحياة كما فى قوله ـ خلق الموت والحياة ـ وقيل أمات الآباء وأحيا الأبناء ، وقيل أمات فى الدنيا وأحيا للبعث ، وقيل المراد بهما النوم واليقظة . وقال عطاء : أمات بعدله وأحيا بفضله ، وقيل أمات الكافر وأحيا المؤمن ، كما فى قوله ـ أومن كان ميتا فأحييناه ـ ( وأنه خلق الزوجين الذكر والأنثى من نطفة إذا تمنى ) المراد بالزوجين الذكر والأنثى من كل حيوان ، ولا يدخل فى ذلك آدم وحواء فانهما لم يخلقا من النطفة : والنطفة الماء القليل ، ومعنى اذا تمنى إذ تصبّ فى الرحم وتدفق فيه : كذا قال الكلبى والضحاك وعطاء بن أبى رباح وغيرهم : يقال منى الرجل وأمنى : أى صبّ المنىّ ، وقال أبو عبيدة ـ اذا تمنى ـ اذا تقدّر : يقال منيت الشيء اذا قدّرته ومنى له : أى قدّر له ، ومنه قول الشاعر :

* حتى تلاقى مايمنى لك المانى * والمعنى أنه يقدّر منها الولد ( وأنّ عليه النشأة الأخرى ) أى إعادة الأرواح إلى الأجسام عند البعث وفاء بوعده . قرأ الجمهور النشأة بالقصر بوزن الضربة ، وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالمدّ بوزن الكفالة ، وهما على القراءتين مصدران ( وأنه هو أغنى وأقنى ) أى أغنى من شاء وأفقر من شاء ، ومثله قوله ـ يبسط الرزق لمن يشاء ويقدر ـ ، وقوله ـ يقبض ويبسط ـ . قاله ابن زيد ، واختاره ابن جرير . وقال مجاهد وقتادة والحسن : أغنى موّل ، وأقنى أخدم ، وقيل معنى أقنى أعطى القنية ، وهى مايتأثل من الأموال ، وقيل معنى أقنى أرضى بما أعطى : أى أغناه ، ثم رضاه بما أعطاه . قال الجوهرى : قنى الرجل قنى ، مثل غنى غنى : أى أعطاه مايقتنى ، وأقناه أرضاه ، والقنى الرضى . قال أبو زيد : تقول العرب من أعطى مائة من البقر فقد أعطى القنى ، ومن أعطى مائة من الضأن فقد أعطى الغنى ، ومن أعطى مائة من الابل فقد أعطى المنى . قال الأخفش وابن كيسان : أقنى أفقر ، وهو يؤيد القول الأوّل ( وأنه هو ربّ الشعرى ) هى كوكب خلف الجوزاء كانت خزاعة تعبدها ، والمراد بها الشعرى التى يقال لها العبور ، وهى أشدّ ضياء من الشعرى التى يقال لها الغميصاء .

وانما ذكر سبحانه أنه ربّ الشعرى مع كونه ربا لكلّ الأشياء للردّ على من كان يعبدها ، وأوّل من عبدها أبو كبشة ، وكان من أشراف العرب ، وكانت قريش تقول لرسول الله ﷺ ابن أبى كبشة تشبيها له به لمخالفته دينهم كما خالفهم أبو كبشة ، ومن ذلك قول أبى سفيان يوم الفتح : لقد أمر أمر ابن أبى كبشة (وأنه أهلك عادا الأولى) وصف عادا بالأولى لكونهم كانوا من قبل ثمود . قال ابن زيد : قيل لها عادا الأولى ، لأنهم أوّل أمة أهلكت بعد نوح . وقال ابن اسحاق : هما عادان ، فالأولى أهلكت بالصرصر ، والأخرى بالصيحة ، وقيل عاد الأولى قوم هود ، وعاد الأخرى إرم ، قرأ الجمهور عادا الأولى بالتنوين والهمز ، وقرأ نافع وابن كثير وابن محيصن بنقل حركة الهمزة على اللام وادغام التنوين فيها (وثمودا فما أبقى) أى وأهلك ثمودا كما أهلك عادا فما أبقى أحدا من الفريقين ، وثمود هم قوم صالح أهلكوا بالصيحة ، وقد تقدّم الكلام على عاد وثمود فى غير موضع (وقوم نوح من قبل) أى وأهلك قوم نوح من قبل اهلاك عاد وثمود (انهم كانوا هم أظلم وأطغى) أى أظلم من عاد وثمود وأطغى منهم ، أو أظلم وأطغى من جميع الفرق الكفرية ، أو أظلم وأطغى من مشركى العرب ، وانما كانوا كذلك لأنهم عتوا على الله بالمعاصى مع طول مدة دعوة نوح لهم ، كما فى قوله ـ فلبث فيهم ألف سنة إلا خمسين عاما ـ (والمؤتفكة أهوى) الائتفاك الانقلاب ، والمؤتفكة مدائن قوم لوط ، وسميت المؤتفكة لأنها انقلبت بهم وصار عاليها سافلها ، تقول أفكته اذا قلبته ، ومعنى أهوى أسقط : أى أهواها جبريل بعد أن رفعها . قال المبرد : جعلها تهوى (فغشاها ماغشى) أى ألبسها ما ألبسها من الحجارة التى وقعت عليها ، كما فى قوله ـ فجعلنا عاليها سافلها وأمطرنا عليهم حجارة من سجيل ـ ، وفى هذه العبارة تهويل للأمر الذى غشاها به وتعظيم له ، وقيل ان الضمير راجع الى جميع الأمم المذكورة : أى فغشاها من العذاب ماغشى على اختلاف أنواعه (فبأىّ آلاء ربك تتمارى) هذا خطاب للانسان المكذب : أى فبأىّ نعم ربك أيها الانسان المكذب تشكك وتمترى ، وقيل الخطاب لرسول الله ﷺ تعريضا لغيره ، وقيل لكلّ من يصلح له ، واسناد فعل التمارى الى الواحد باعتبار تعدّده بحسب تعدّد متعلقه ، وسمى هذه الأمور المذكورة آلاء : أى نعما مع كون بعضها نقما لا نعما ، لأنها مشتملة على العبر والمواعظ ، ولكون فيها انتقام من العصاة ، وفى ذلك نصرة للأنبياء والصالحين . قرأ الجمهور تتمارى من غير ادغام ، وقرأ يعقوب وابن محيصن بادغام إحدى التاءين فى الأخرى (هذا نذير من النذر الأولى) أى هذا محمد رسول اليكم من الرسل المتقدّمين قبله فانه أنذركم كما أنذروا قومهم : كذا قال ابن جريج ومحمد بن كعب وغيرهما ، وقال قتادة : يريد القرآن ، وأنه أنذر بما أنذرت به الكتب الأولى ، وقيل هذا الذى أخبرنا به عن أخبار الأمم تخويف لهذه الأمة من أن ينزل بهم مانزل بأولئك ، كذا قال أبو مالك ، وقال أبو صالح : ان الاشارة بقوله « هذا » إلى مافى صحف موسى وإبراهيم ، والأوّل أولى (أزفت الآزفة) أى قربت الساعة ودنت ، سماها آزفة لقرب قيامها ، وقيل لدنوّها من الناس ، كما فى قوله ـ اقتربت الساعة ـ أخبرهم بذلك ليستعدّوا لها . قال فى لصحاح : أزفت الآزفة : يعنى القيامة وأزف الرجل عجل ، ومنه قول الشاعر :

أزف الترحل غير أن ركابنا * لما تزل برحالنا وكأن قد

(ليس لها من دون الله كاشفة) أى ليس لها نفس قادرة على كشفها عند وقوعها الا الله سبحانه ، وقيل كاشفة بمعنى انكشاف ، والهاء فيها كالهاء فى العاقبة والداهية ، وقيل كاشفة بمعنى كاشف ، والهاء للمبالغة كراوية ، والأوّل أولى ، وكاشفة صفة لموصوف محذوف كما ذكرنا ، والمعنى أنه لايقدر على كشفها اذا غشت الخلق بشدائدها وأهوالها أحد غير الله : كذا قال عطاء والضحاك وقتادة وغيرهم . ثم وبخهم سبحانه ،

فقال

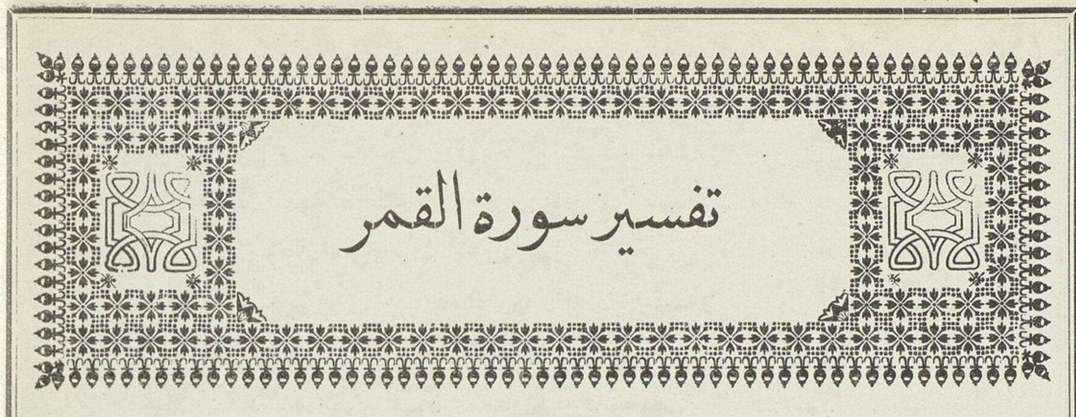
فقال ( أفمن هذا الحديث تعجبون ) المراد بالحديث القرآن : أى كيف تعجبون منه تكذيبا ( وتضحكون ) منه استهزاء مع كونه غير محلّ للتكذيب ولا موضع للاستهزاء ( ولا تبكون ) خوفا وانزجارا لما فيه من الوعيد الشديد ، وجملة ( وأنتم سامدون ) فى محل نصب على الحال ، ويجوز أن تكون مستأنفة لتقرير مافيها ، والسمود الغفلة والسهو عن الشىء . وقال فى الصحاح : سمد سمودا رفع رأسه تكبرا ، فهو سامد قال الشاعر : ﴿ سوامد الليل خفاف الازواد ﴿ وقال ابن الأعرابى : السمود اللهو ، والسامد اللاهى ، يقال للقينة أسمدينا : أى ألهينا بالغناء ، وقال المبرد : سامدون خامدون . قال الشاعر :

رمى الحدثان نسوة آل عمرو ﴿ بمقدار سمدن له سمودا
فردّ شعورهنّ السود بيضا ﴿ وردّ وجوههنّ البيض سودا

(فاسجدوا لله واعبدوا) لما وبخ سبحانه المشركين على الاستهزاء بالقرآن والضحك منه والسخرية به وعدم الانتفاع بمواعظه وزواجره أمر عباده المؤمنين بالسجود لله والعبادة له ، والفاء جواب شرط محذوف : أى اذا كان الأمر من الكفار كذلك ، فاسجدوا لله واعبدوا ، فانه المستحق لذلك منكم ، وقد تقدم فى فاتحة السورة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم سجد عند تلاوة هذه الآية ، وسجد معه الكفار ، فيكون المراد بها سجود التلاوة ، وقيل سجود الفرض .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (وأنه هو أغنى وأقنى ) قال : أعطى وأرضى . وأخرج ابن جرير عنه (وأنه هو ربّ الشعرى) قال هو الكوكب الذى يدعى الشعرى . وأخرج الفاكهى عنه أيضا قال : نزلت هذه الآية فى خزاعة ، وكانوا يعبدون الشعرى ، وهو الكوكب الذى يتبع الجوزاء . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى قوله ( هذا نذير من النذر الأولى ) قال محمد ﷺ . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : الآزفة من أسماء القيامة . وأخرج ابن أبى شيبه وأحمد فى الزهد وهناد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن صالح أبى الخليل قال : لما نزلت هذه الآية (أفمن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولاتبكون ) فما ضحك النبىّ ﷺ بعد ذلك إلا أن يتبسم ، ولفظ عبد بن حميد فما رؤى النبىّ ﷺ ضاحكا ولا متبسما حتى ذهب من الدنيا . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله «سامدون» قال لاهون معرضون عنه . وأخرج الفريابى وأبو عبيد فى فضائله وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا فى ذم الملاهى والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى سننه عنه « وأنتم سامدون » قال الغناء باليمانية ، كانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا . وأخرج الفريابى وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا فى قوله « سامدون » قال كانوا يمرّون على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم شامخين ألم تر الى البعير كيف يخطر شامخا . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير عن أبى خالد الوالبى قال : خرج علىّ بن أبى طالب علينا وقد أقيمت الصلاة ونحن قيام ننتظره ليتقدّم ، فقال مالكم سامدون لا أنتم فى صلاة ولا أنتم فى جلوس تنتظرون .





# تفسير سورة القمر

ويقال سورة اقتربت ، وهى خمس وخمسون آية

وهى مكيــة كلها فى قول الجمهور . وقال مقاتل هى مكية إلا ثلاث آيات من قوله « أم يقولون نحن جميع منتصر » الى قوله « والساعة أدهى وأمر » قال القرطبى ولا يصح . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والنحاس والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس أنها نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : اقتربت تدعى فى التوراة المبيضة تبيض وجه صاحبها يوم تبيض الوجوه . قال البيهقى : منكر . وأخرج ابن الضريس عن اسحق بن عبد الله بن أبى فروة رفعه « من قرأ اقتربت الساعة فى كل ليلتين بعثه الله يوم القيامة ووجهه كالقمر ليلة البدر » . وأخرج ابن الضريس نحوه عن ليث بن معن عن شيخ من همدان رفعه ، وقد تقدّم أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ بقاف واقتربت الساعة فى الأضحى والفطر .

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

ٱقْتَرَبَتِ ٱلسَّاعَةُ وَٱنْشَقَّ ٱلْقَمَرُ * وَإِنْ يَرَوْا آيَةً يُعْرِضُوا وَيَقُولُوا سِحْرٌ مُسْتَمِرٌّ * وَكَذَّبُوا وَٱتَّبَعُوا أَهْوَاءَهُمْ وَكُلُّ أَمْرٍ مُسْتَقِرٌّ * وَلَقَدْ جَاءَهُمْ مِنَ ٱلْأَنْبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ * حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ ٱلنُّذُرُ * فَتَوَلَّ عَنْهُمْ يَوْمَ يَدْعُ ٱلدَّاعِ إِلَىٰ شَيْءٍ نُكُرٍ * خُشَّعًا أَبْصَارُهُمْ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ كَأَنَّهُمْ جَرَادٌ مُنْتَشِرٌ * مُهْطِعِينَ إِلَى ٱلدَّاعِ يَقُولُ ٱلْكَافِرُونَ هَٰذَا يَوْمٌ عَسِرٌ * كَذَّبَتْ قَبْلَهُمْ قَوْمُ نُوحٍ فَكَذَّبُوا عَبْدَنَا وَقَالُوا مَجْنُونٌ وَٱزْدُجِرَ * فَدَعَا رَبَّهُ أَنِّي مَغْلُوبٌ فَٱنْتَصِرْ * فَفَتَحْنَا أَبْوَابَ ٱلسَّمَاءِ بِمَاءٍ مُنْهَمِرٍ * وَفَجَّرْنَا ٱلْأَرْضَ عُيُونًا فَٱلْتَقَى ٱلْمَاءُ عَلَىٰ أَمْرٍ قَدْ قُدِرَ * وَحَمَلْنَاهُ عَلَىٰ ذَاتِ أَلْوَاحٍ وَدُسُرٍ * تَجْرِي بِأَعْيُنِنَا جَزَاءً لِمَنْ كَانَ كُفِرَ * وَلَقَدْ تَرَكْنَاهَا آيَةً فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِي وَنُذُرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا ٱلْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ *

قوله ( اقتربت الساعة وانشق القمر ) أى قربت ولا شك أنها قد صارت باعتبار نسبة ما بقى بعد قيام النبوّة المحمدية الى ما مضى من الدنيا قريبة ، ويمكن أن يقال انها لما كانت متحققة الوقوع لامحالة

كانت قريبة ، فكل آت قريب «وانشق القمر» أى وقد انشق القمر ، وكذا قرأ حذيفة بزيادة قد ، والمراد الانشقاق الواقع فى أيام النبوّة معجزة لرسول الله ﷺ ، والى هذا ذهب الجمهور من السلف والخلف . قال الواحدى : وجماعة المفسرين على هذا إلا ماروى عثمان بن عطاء عن أبيه أنه قال : المعنى سينشق القمر ، والعلماء كلهم على خلافه . قال وانما ذكر اقتراب الساعة مع انشقاق القمر ، لأن انشقاقه من علامات نبوّة محمد ﷺ ، ونبوّته وزمانه من أشراط اقتراب الساعة . قال ابن كيسان : فى الكلام تقديم وتأخير : أى انشق القمر واقتربت الساعة ، وحكى القرطبى عن الحسن مثل قول عطاء أنه الانشقاق الكائن يوم القيامة ، وقيل معنى وانشق القمر وضح الأمر وظهر ، والعرب تضرب بالقمر المثل فيما وضح ، وقيل انشقاق القمر هو انشقاق الظلمة عنه وطلوعه فى أثنائها كما يسمى الصبح فلقا لانفلاق الظلمة عنه . قال ابن كثير : قد كان الانشقاق فى زمان رسول الله ﷺ كما ثبت ذلك فى الأحاديث المتواترة بالأسانيد الصحيحة . قال وهذا أمر متفق عليه بين العلماء أن انشقاق القمر قد وقع فى زمان النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، وأنه كان احدى المعجزات الباهرات . قال الزجاج : زعم قوم عندوا عن القصد وما عليه أهل العلم أن تأويله أن القمر ينشق يوم القيامة ، والأمر بين فى اللفظ واجماع أهل العلم ، لأن قوله « وان يروا آية يعرضوا و يقولوا سحر مستمر » يدل على أن هذا كان فى الدنيا لا فى القيامة انتهى ، ولم يأت من خالف الجمهور وقال ان الانشقاق سيكون يوم القيامة الا بمجرد استبعاد ، فقال : لأنه لو انشق فى زمن النبوّة لم يبق أحد الا رآه ، لأنه آية ، والناس فى الآيات سواء ، ويجاب عنه بأنه لا يلزم أن يراه كل أحد لاعقلا ولاشرعا ولاعادة ، ومع هذا فقد نقل الينا بطريق التواتر ، وهذا بمجرده يدفع الاستبعاد ، و يضرب به فى وجه قائله .

والحاصل أنا اذا نظرنا الى كتاب الله ، فقد أخبرنا بأنه انشق ، ولم يخبرنا بأنه سينشق ، وان نظرنا الى سنة رسول الله ﷺ فقد ثبت فى الصحيح وغيره من طرق متواترة أنه قد كان ذلك فى أيام النبوّة ، وان نظرنا الى أقوال أهل العلم ، فقد اتفقوا على هذا ، ولا يلتفت الى شذوذ من شذ واستبعاد من استبعد ، وسيأتى ذكر بعض ماورد فى ذلك ان شاء الله (وان يروا آية يعرضوا و يقولوا سحر مستمر) قال الواحدى : قال المفسرون لما انشق القمر قال المشركون سحرنا محمد ، فقال الله وان يروا آية : يعنى انشقاق القمر يعرضوا عن التصديق والايمان بها ، و يقولوا سحر قوى شديد يعلو كل سحر ، من قولهم استمر الشىء اذا قوى واستحكم ، وقد قال بأن معنى مستمر قوى شديد جماعة من أهل العلم . قال الأخفش : هو مأخوذ من امرار الحبل ، وهو شدة فتله ، و به قال أبو العالية والضحاك ، واختاره النحاس ، ومنه قول لقيط :

حتى استمر على شزر لايزنه * صدق العزيمة لارثا ولا ضرعا

وقال الفراء والكسائى وأبو عبيدة : سحر مستمر : أى ذاهب ، من قولهم مر الشىء واستمر اذا ذهب ، و به قال قتادة ومجاهد وغيرهما ، واختاره النحاس ، وقيل معنى مستمر دائم مطرد ، ومنه قول الشاعر :

ألا انما الدنيا ليال وأعصر * وليس على شىء قديم بمستمر

أى بدائم باق ، وقيل مستمر باطل ، روى هذا عن أبى عبيدة أيضا ، وقيل يشبه بعضه بعضا ، وقيل قد مر من الأرض إلى السماء ، وقيل هو من المرارة : يقال مر الشىء صار مرا : أى مستبشع عندهم . وفى هذه الآية أعظم دليل على أن الانشقاق قد كان كما قررناه سابقا . ثم ذكر سبحانه تكذيبهم ، فقال (وكذبوا واتبعوا أهواءهم) أى وكذبوا رسول الله ، وما عاينوا من قدرة الله — واتبعوا أهواءهم —

ومازينه لهم الشيطان الرجيم ، وجملة ( وكل أمر مستقر ) مستأنفة لتقرير بطلان ماقالوه من التكذيب واتباع الأهواء : أى وكل أمر من الأمور منته الى غاية ، فالخير يستقر بأهل الخير ، والشرّ يستقر بأهل الشرّ . قال الفراء : يقول يستقرّ قرار تكذيبهم ، وقرار قول المصدّقين حتى يعرفوا حقيقته بالثواب والعقاب . قال الكلبى : المعنى لكل أمر حقيقة ما كان منه فى الدنيا فسيظهر ، وما كان منه فى الآخرة فسيعرف . قرأ الجمهور مستقر بكسر القاف ، وهو مرتفع على أنه خبر المبتدأ وهو كل . وقرأ أبو جعفر وزيد ابن علىّ بجر مستقرّ على أنه صفة لأمر ، وقرأ شيبة بفتح القاف ، ورويت هذه القراءة عن نافع . قال أبو حاتم : ولاوجه لها ، وقيل لها وجه بتقدير مضاف محذوف : أى وكل أمر ذو استقرار ، أو زمان استقرار ، أومكان استقرار ، على أنه مصدر ، أو ظرف زمان ، أوظرف مكان ( ولقد جاءهم من الأنباء مافيه مزدجر ) أى ولقد جاء كفار مكة ، أو الكفار على العموم من الأنباء ، وهى أخبار الأمم المكذبة المقصوصة علينا فى القرآن — مافيه مزدجر — أى ازدجار على أنه مصدر ميمىّ ، يقال زجرته إذا نهيته عن السوء ووعظته ، و يجوز أن يكون اسم مكان ، والمعنى جاءهم مافيه موضع ازدجار : أى انه فى نفسه موضع لذلك ، وأصله مزتجر ، وتاء الافتعال تقلب دالا مع الزاى والدال والذال كما تقرّر فى موضعه ، وقرأ زيد بن علىّ مزّجر بقلب تاء الافتعال زايا وادغام الزاى فى الزاى ، ومن فى قوله « من الأنباء » للتبعيض وهى ومادخلت عليه فى محل نصب على الحال ، وارتفاع ( حكمة بالغة ) على أنها خبر مبتدأ محذوف أو بدل من ما بدل كل من كل ، أو بدل اشتمال ، والمعنى أن القرآن حكمة قد بلغت الغاية ليس فيها نقص ولاخلل ، وقرئ بالنصب على أنها حال من ما : أى حال كون مافيه مزدجر حكمة بالغة ( فما تغن النذر ) ما يجوز أن تكون استفهامية وأن تكون نافية : أى أىّ شىء تغنى النذر أو لم تغن النذر شيئا ، والفاء لترتيب عدم الاغناء على مجىء الحكمة البالغة ، والنذر جمع نذير بمعنى المنذر ، أو بمعنى الانذار على أنه مصدر ، ثم أمره الله سبحانه بالاعراض عنهم ، فقال ( فتولّ عنهم ) أى أعرض عنهم حيث لم يؤثر فيهم الانذار ، وهى منسوخة بآية السيف ( يوم يدع الداع الى شىء نكر ) انتصاب الظرف إما بفعل مقدّر : أى اذكر وإما بيخرجون المذكور بعده ، وإما بقوله « فما تغن » ، ويكون قوله « فتولّ عنهم » اعتراض ، أو بقوله — يقول الكافرون — أو بقوله — خشعا — وسقطت الواو من يدع اتباعا للفظ ، وقد وقعت فى الرسم هكذا وحذفت الياء من الداع للتخفيف واكتفاء بالكسرة ، والداع هو اسرافيل ، والشىء النكر الأمر الفظيع الذى ينكرونه استعظاما له لعدم تقدّم العهد لهم بمثله . قرأ الجمهور بضم الكاف ، وقرأ ابن كثير بسكونها تخفيفا ، وقرأ مجاهد وقتادة بكسر الكاف وفتح الراء على صيغة الفعل المجهول ( خشعا أبصارهم ) قرأ الجمهور خشعا جمع خاشع . وقرأ حمزة والكسائى وأبو عمرو خاشعا على الافراد ، ومنه قول الشاعر :

وشباب حسن أوجههم من ❊ إياد بن نزار بن معد

وقرأ ابن مسعود خاشعة . قال الفراء : الصفة اذا تقدّمت على الجماعة جاز فيها التذكير والتانيث والجمع : يعنى جمع التكسير لاجمع السلامة ، لأنه يكون من الجمع بين فاعلين ، ومثل قراءة الجمهور قول امرئ القيس :

وقوفا بها صحبى علىّ مطيهم ❊ يقولون لاتهلك أسى وتجلد

وانتصاب خشعا على الحال من فاعل يخرجون ، أو من الضمير فى عنهم ، والخشوع فى البصر الخضوع والذلة ، وأضاف الخشوع الى الأبصار ، لأن العزّ والذلّ يتبين فيها ( يخرجون من الأجداث كأنهم جراد منتشر ) أى يخرجون من القبور ، وواحد الأجداث جدث ، وهو القبر ، كأنهم لكثرتهم واختلاط بعضهم ببعض جراد منتشر : أى منبث فى الأقطار مختلط بعضه ببعض (مهطعين الى الداع) الاهطاع الاسراع :

أى

أى قال كونهم مسرعين الى الداعى ، وهو اسرافيل ، ومنه قول الشاعر :

بدجلة دراهم ولقد أراهم * بدجلة مهطعين إلى السماع

أى مسرعين اليه . وقال الضحاك : مقبلين . وقال قتادة : عامدين . وقال عكرمة : فاتحين آذانهم الى الصوت ، والأول أولى ، وبه قال أبوعبيدة وغيره ، وجملة ( يقول الكافرون هذا يوم عسر ) فى محل نصب على الحال من ضمير مهطعين ، والرابط مقدّر أومستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : فماذا يكون حينئذ ، والعسر الصعب الشديد ، وفى اسناد هذا القول الى الكفار دليل على أن اليوم ليس بشديد على المؤمنين . ثم ذكر سبحانه تفصيل بعض ماتقدّم من الأنباء المجملة ، فقال ( كذبت قبلهم قوم نوح ) أى كذبوا نبيهم ، وفى هذا تسلية لرسول ﷺ ، وقوله ( فكذبوا عبدنا ) تفسير لما قبله من التكذيب المبهم ، وفيه مزيد تقرير وتأكيد : أى فكذبوا عبدنا نوحا ، وقيل المعنى كذبت قوم نوح الرّسل فكذبوا عبدنا نوحا بتكذيبهم للرسل ، فانه منهم . ثم بين سبحانه أنهم لم يقتصروا على مجرّد التكذيب ، فقال ( وقالوا مجنون ) أى نسبوا نوحا الى الجنون ، وقوله ( وازدجر ) معطوف على قالوا : أى وزجر عن دعوى النبوّة وعن تبليغ ماأرسل به بأنواع الزجر ، والدال بدل من تاء الافتعال : كما تقدّم قريبا ، وقيل انه معطوف على مجنون : أى وقالوا انه ازدجر : أى ازدجرته الجنّ وذهبت بلبه ، والأوّل أولى . قال مجاهد : هو من كلام الله سبحانه أخبر عنه بأنه انتهر وزجر بالسبّ وأنواع الأذى . قال الرازى : وهذا أصح ، لأن المقصود تقوية قلب النبيّ ﷺ بذكر من تقدّمه ( فدعا ربه أنى مغلوب فانتصر ) أى دعا نوح ربه على قومه بأنى مغلوب من جهة قومى لتمرّدهم عن الطاعة وزجرهم لى عن تبليغ الرسالة فانتصر لى : أى انتقم لى منهم . طلب من ربه سبحانه النصرة عليهم لما أيس من اجابتهم وعلم تمرّدهم وعتوّهم واصرارهم على ضلالتهم . قرأ الجمهور : أنى بفتح الهمزة : أى بأنى . وقرأ ابن أبى اسحق والأعمش بكسر الهمزة ، ورويت هذه القراءة عن عاصم على تقدير اضمار القول : أى فقال . ثم ذكر سبحانه ما عاقبهم به ، فقال ( ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر ) أى منصب انصبابا شديدا ، والهمر الصبّ بكثرة ، يقال همر الماء والدمع يهمر همرا وهمورا اذا كثر ، ومنه قول الشاعر :

أعينىّ جودا بالدموع الهوامر * على خير باد من معدّ وحاضر

ومنه قول امرئ القيس يصف عينا :

راح تمرّ به الصبا ثم انتحى * فيه بشؤبوب جنوب منهمر

قرأ الجمهور فتحنا مخففا . وقرأ ابن عامر ويعقوب بالتشديد ( وفجرنا الأرض عيونا ) أى جعلنا الأرض كلها عيونا متفجرة ، والأصل فجرنا عيون الأرض . قرأ الجمهور فجرنا بالتشديد . وقرأ ابن مسعود وأبو حيوة وعاصم فى رواية عنه بالتخفيف . قال عبيد بن عمير : أوحى الله الى الأرض أن تخرج ماءها فتفجرت بالعيون ( فالتقى الماء على أمر قد قدر ) أى التقى ماء السماء وماء الارض على أمر قد قضى عليهم : أى كائنا على حال قدّرها الله وقضى بها . وحكى ابن قتيبة أن المعنى على مقدار لم يرد أحدهما على الآخر ، بل كان ماء السماء وماء الأرض على سواء . قال قتادة : قدّر لهم اذ كفروا أن يغرقوا . وقرأ الجحدرى : فالتقى الماآن . وقرأ الحسن : فالتقى الماوان ، ورويت هذه القراءة عن علىّ بن أبى طالب ومحمد بن كعب ( وحملناه على ذات ألواح ودسر ) أى وحملنا نوحا على سفينة ذات ألواح ، وهى الأخشاب العريضة - ودسر - قال الزجاج : هى المسامير التى تشدّ بها الألواح واحدها دسار ، وكل شىء أدخل فى شىء يشدّه فهو الدسر ، وكذا قال قتادة ومحمد بن كعب وابن زيد وسعيد بن جبير وغيرهم . وقال

الحسن وشهر بن حوشب وعكرمة : الدسر ظهر السفينة التي يضرب بها الموج ، سميت بذلك لأنها تدسر الماء : أى تدفعه ، والدسر الدفع . وقال الليث : الدسار خيط تشدّ به ألواح السفينة . قال فى الصحاح : الدسار واحد الدسر ، وهى خيوط تشدّ بها ألواح السفينة ، ويقال هى المسامير ( تجرى بأعيننا ) أى بمنظر ومرأى منا وحفظ لها كما فى قوله ـ واصنع الفلك بأعيننا ـ وقيل بأمرنا ، وقيل بوحينا ، وقيل بالأعين النابعة من الأرض ، وقيل بأعين أوليائنا من الملائكة الموكلين بحفظها ( جزاء لمن كان كفر ) قال الفراء : فعلنا به وبهم ما فعلنا من انجائه واغراقهم ثوابا لمن كفر به وجحد أمره ، وهو نوح عليه السلام ، فانه كان لهم نعمة كفروها ، فانتصاب جزاء على العلة ، وقيل على المصدرية بفعل مقدّر : أى جازيناهم جزاء . قرأ الجمهور : كفر مبنيا للمفعول ، والمراد به نوح ، وقيل هو الله سبحانه ، فانهم كفروا به وجحدوا نعمته . وقرأ يزيد بن رومان وقتادة ومجاهد وحميد وعيسى كفر بفتح الكاف والفاء مبنيا للفاعل : أى جزاء وعقابا لمن كفر بالله ( ولقد تركناها آية ) أى السفينة تركها الله عبرة للمعتبرين ، وقيل المعنى : ولقد تركنا هذه الفعلة التى فعلناها بهم عبرة وموعظة ( فهل من مدّكر ) أصله مذتكر فأبدلت التاء دالا مهملة ، ثم أبدلت المعجمة مهملة لتقاربهما وأدغمت الدال فى الذال ، والمعنى هل من متعظ ومعتبر يتعظ بهذه الآية ويعتبر بها ( فكيف كان عذابى ونذر ) أى انذارى . قال الفراء : الانذار والنذر مصدران ، والاستفهام للتهويل والتعجيب : أى كانا على كيفية هائلة عجيبة لا يحيط بها الوصف ، وقيل نذر جمع نذير ونذير بمعنى الانذار ، كنكير بمعنى الانكار ( ولقد يسرنا القرآن للذكر ) أى سهلناه للحفظ ، وأعنا عليه من أراد حفظه ، وقيل هيأناه للتذكر والاتعاظ ( فهل من مدّكر ) أى متعظ بمواعظه ومعتبر بعبره . وفى الآية الحثّ على درس القرآن والاستكثار من تلاوته والمسارعة فى تعلمه ومدّكر أصله مذتكر كما تقدّم قريبا .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس أن أهل مكة سألوا رسول الله ﷺ أن يريهم آية فأراهم القمر شقتين حتى رأوا حراء بينهما ، وروى عنه من طريق أخرى عند مسلم والترمذى وغيرهما وقال فنزلت ( اقتربت الساعة وانشقّ القمر ) . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال انشقّ القمر على عهد رسول الله ﷺ فرقتين فرقة فوق الجبل وفرقة دونه ، فقال رسول الله ﷺ « اشهدوا » . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عنه قال رأيت القمر منشقا شقتين مرّتين مرّة بمكة قبل أن يخرج النبىّ ﷺ شقة على أبى قبيس ، وشقة على السويداء ، وذكر أن هذا سبب نزول الآية . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم عنه أيضا قال : رأيت القمر وقد انشقّ وأبصرت الجبل بين فرجتى القمر وله طرق عنه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : انشقّ القمر فى زمن النبىّ ﷺ ، وله طرق عنه . وأخرج مسلم والترمذى وغيرهما عن ابن عمر فى قوله « اقتربت الساعة وانشق القمر » قال كان ذلك على عهد رسول الله ﷺ انشقّ فرقتين : فرقة من دون الجبل ، وفرقة خلفه ، فقال النبىّ ﷺ « اللهم اشهد » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن جبير بن مطعم عن أبيه فى قوله : وانشقّ القمر قال : انشقّ القمر ونحن بمكة على عهد رسول الله ﷺ حتى صار فرقة على هذا الجبل وفرقة على هذا الجبل ، فقال الناس سحرنا محمد ، فقال رجل : ان كان سحركم فانه لا يستطيع أن يسحر الناس كلهم . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم عن عبد الرحمن

السلمى

السلمى قال : خطبنا حذيفة بن اليمان بالمدائن ، فحمد الله وأثنى عليه ، ثم قال : اقتربت الساعة وانشق القمر ، ألا وان الساعة قد اقتربت ، ألا وان القمر قد انشقّ على عهد رسول الله ﷺ ، ألا وان الدنيا قد آذنت بفراق اليوم المضمار وغدا السباق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( مهطعين ) قال : ناظرين . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ( ففتحنا أبواب السماء بماء منهمر ) قال كثير : لم تمطر السماء قبل ذلك اليوم ولا بعده الا من السحاب وفتحت أبواب السماء بالماء من غير سحاب ذلك اليوم ، فالتقى الماآن . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا ( على ذات ألواح ودسر ) قال الألواح : ألواح السفينة ، والدسر : معاريضها التى تشدّ بها السفينة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فى قوله « ودسر » قال المسامير . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه قال : الدسر كلكل السفينة . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى عنه أيضا فى قوله ( ولقد يسرنا القرآن للذكر ) قال لولا أن الله يسره على لسان الآدميين مااستطاع أحد من الخلق أن يتكلموا بكلام الله . وأخرج الديلمى عن أنس مرفوعا مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس ( فهل من مدّكر ) قال : هل من متذكر .

كَذَّبَتْ عَادٌ فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ رِيحًا صَرْصَرًا فِى يَوْمِ نَحْسٍ مُسْتَمِرٍّ * تَنْزِعُ النَّاسَ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ مُنْقَعِرٍ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ * كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِالنُّذُرِ * فَقَالُوا أَبَشَرًا مِنَّا وَاحِدًا نَتَّبِعُهُ إِنَّا إِذًا لَفِى ضَلَالٍ وَسُعُرٍ * أَأُلْقِىَ الذِّكْرُ عَلَيْهِ مِنْ بَيْنِنَا بَلْ هُوَ كَذَّابٌ أَشِرٌ * سَيَعْلَمُونَ غَدًا مَنِ الْكَذَّابُ الْأَشِرُ * إِنَّا مُرْسِلُوا النَّاقَةِ فِتْنَةً لَهُمْ فَارْتَقِبْهُمْ وَاصْطَبِرْ * وَنَبِّئْهُمْ أَنَّ الْمَاءَ قِسْمَةٌ بَيْنَهُمْ كُلُّ شِرْبٍ مُحْتَضَرٌ * فَنَادَوْا صَاحِبَهُمْ فَتَعَاطَى فَعَقَرَ * فَكَيْفَ كَانَ عَذَابِى وَنُذُرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ صَيْحَةً وَاحِدَةً فَكَانُوا كَهَشِيمِ الْمُحْتَظِرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ * كَذَّبَتْ قَوْمُ لُوطٍ بِالنُّذُرِ * إِنَّا أَرْسَلْنَا عَلَيْهِمْ حَاصِبًا إِلَّا آلَ لُوطٍ نَجَّيْنَاهُمْ بِسَحَرٍ * نِعْمَةً مِنْ عِنْدِنَا كَذَٰلِكَ نَجْزِى مَنْ شَكَرَ * وَلَقَدْ أَنْذَرَهُمْ بَطْشَتَنَا فَتَمَارَوْا بِالنُّذُرِ * وَلَقَدْ رَاوَدُوهُ عَنْ ضَيْفِهِ فَطَمَسْنَا أَعْيُنَهُمْ فَذُوقُوا عَذَابِى وَنُذُرِ * وَلَقَدْ صَبَّحَهُمْ بُكْرَةً عَذَابٌ مُسْتَقِرٌّ * فَذُوقُوا عَذَابِى وَنُذُرِ * وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ *

قوله ( كذبت عاد ) هم قوم هود ( فكيف كان عذابى ونذر ) أى فاسمعوا كيف كان عذابى لهم وانذارى إياهم ، ونذر مصدر بمعنى انذار كما تقدّم تحقيقه ، والاستفهام للتهويل والتعظيم ( إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا ) هذه الجملة مبينة لما أجمله سابقا من العذاب ، والصرصر شدّة البرد : أى ريح شديدة البرد ، وقيل الصرصر شدّة الصوت ، وقد تقدّم بيانه فى سورة حم السجدة ( فى يوم نحس مستمرّ ) أى دائم الشؤم استمرّ عليهم بنحوسه ، وقد كانوا يتشاءمون بذلك اليوم . قال الزجاج : قيل

فى يوم الأربعاء فى آخر الشهر . قرأ الجمهور : فى يوم نحس باضافة يوم الى نحس مع سكون الحاء ، وهو من اضافة الموصوف الى الصفة ، أو على تقدير مضاف : أى فى يوم عذاب نحس . وقرأ الحسن بتنوين يوم على أن نحس صفة له . وقرأ هارون بكسر الحاء . قال الضحاك : كان ذلك اليوم مرّا عليهم ، وكذا حكى الكسائى عن قوم أنهم قالوا هو من المرارة ، وقيل هو من المرّة بمعنى القوّة : أى فى يوم قوىّ الشؤم مستحكمه كالشىء المحكم الفتل الذى لا يطاق نقضه ، والظاهر أنه من الاستمرار ، لا من المرارة ولا من المرّة : أى دام عليهم العذاب فيه حتى أهلكهم ، وشمل بهلاكه كبيرهم وصغيرهم ، وجملة ( تنزع الناس ) فى محل نصب على أنها صفة لريحا أو حال منها ، ويجوز أن يكون استئنافا : أى تقلعهم من الأرض من تحت أقدامهم اقتلاع النخلة من أصلها . قال مجاهد : كانت تقلعهم من الأرض فترمى بهم على رءوسهم فتدقّ أعناقهم وتبين رءوسهم من أجسادهم ، وقيل تنزع الناس من البيوت ، وقيل من قبورهم لأنهم حفروا حفائر ودخلوها ( كأنهم أعجاز نخل منقعر ) الأعجاز جمع عجز ، وهو مؤخر الشىء ، والمنقعر المنقطع المنقلع من أصله ، يقال قعرت النخلة اذا قلعتها من أصلها حتى تسقط ، شبههم فى طول قاماتهم حين صرعتهم الريح وطرحتهم على وجوههم بالنخل الساقط على الأرض التى ليست لها رءوس ، وذلك أن الريح قلعت رءوسهم أوّلا ثم كبتهم على وجوههم ، وتذكير منقعر مع كونه صفة لأعجاز نخل وهى مؤنثة اعتبارا باللفظ ، ويجوز تأنيثه اعتبارا بالمعنى كما قال — أعجاز نخل خاوية — . قال المبرد : كل ما ورد عليك من هذا الباب ان شئت رددته الى اللفظ تذكيرا ، أو الى المعنى تأنيثا ، وقيل ان النخل والنخيل يذكر ويؤنث ( فكيف كان عذابى ونذر ) قد تقدّم تفسيره قريبا ، وكذلك قوله ( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر ) . ثم لما ذكر سبحانه تكذيب عاد أتبعه بتكذيب ثمود ، فقال ( كذبت ثمود بالنذر ) يجوز أن يكون جمع نذير : أى كذبت بالرسل المرسلين اليهم ، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الانذار : أى كذبت بالانذار الذى أنذروا به ، وانما كان تكذيبهم لرسولهم ، وهو صالح تكذيبا للرسل لأن من كذب واحدا من الأنبياء فقد كذب سائرهم لاتفاقهم فى الدعوة الى كليات الشرائع ( فقالوا أبشرا منا واحدا نتبعه ) الاستفهام للانكار : أى كيف نتبع بشرا كائنا من جنسنا منفردا وحده لا متابع له على ما يدعو اليه . قرأ الجمهور بنصب بشرا على الاشتغال : أى أنتبع بشرا واحدا . وقرأ أبو السماك والدانى وأبو الأشهب وابن السميفع بالرفع على الابتداء ، وواحدا صفته ، ونتبعه خبره . وروى عن أبى السماك أنه قرأ برفع بشرا ، ونصب واحدا على الحال ( إنا إذا لفى ضلال ) أى انا اذا اتبعناه لفى خطأ وذهاب عن الحق ( وسعر ) أى عذاب وعناء وشدّة كذا قال الفراء وغيره . وقال أبو عبيدة هو جمع سعير ، وهو لهب النار ، والسعر الجنون يذهب كذا وكذا لما يتلهب به من الحدّة . وقال مجاهد وسعر و بعد عن الحقّ . وقال السدّى فى احتراق ، وقيل المراد به هنا الجنون من قولهم : ناقة مسعورة : أى كأنها من شدّة نشاطها مجنونة ، ومنه قول الشاعر يصف ناقة :

تخال بها سعرا اذ السعر هزها * ذميل وايقاع من السير متعب

ثم كرّروا الانكار والاستبعاد ، فقالوا ( أألقى الذكر عليه من بيننا ) أى كيف خصّ من بيننا بالوحى والنبوّة ، وفينا من هو أحقّ بذلك منه ، ثم أضربوا عن الاستنكار وانتقلوا الى الجزم بكونه كذابا أشرا ، فقالوا ( بل هو كذاب أشر ) والأشر المرح والنشاط ، أو البطر والتكبر ، وتفسيره بالبطر والتكبر أنسب بالمقام ، ومنه قول الشاعر :

أشرتم بلبس الخزّ لما لبستم * ومن قبل لا تدرون من فتح القرى

قرأ الجمهور : أشر كفرح . وقرأ أبو قلابة وأبو جعفر بفتح الشين وتشديد الراء على أنه أفعل تفضيل ، ونقل الكسائى عن مجاهد أنه قرأ بضم الشين مع فتح الهمزة . ثم أجاب سبحانه عليهم بقوله ( سيعلمون غدا من الكذاب الأشر ) والمراد بقوله غدا وقت نزول العذاب بهم فى الدنيا ، أو فى يوم القيامة جريا على عادة الناس فى التعبير بالغد عن المستقبل من الأمر وان بعد ، كما فى قولهم : ان مع اليوم غدا ، وكما فى قول الحطيئة :

للموت فيها سهام غير مخطئة * من لم يكن ميتا فى اليوم مات غدا

ومنه قول أبى الطماح :

ألا عللانى قبل نوح النوائح * وقبل اضطراب النفس بين الجوانح
وقبل غد يا لهف نفسى على غد * اذا راح أصحابى ولست برائح

قرأ الجمهور : سيعلمون بالتحتية اخبار من الله سبحانه لصالح عن وقوع العذاب عليهم بعد مدّة . وقرأ أبو عمرو وابن عامر وحمزة بالفوقية على أنه خطاب من صالح لقومه ، وجملة ( إنا مرسلوا الناقة ) مستأنفة لبيان ما تقدّم إجماله من الوعيد : أى انا مخرجوها من الصخرة على حسب ما اقترحوه ( فتنة لهم ) أى ابتلاء وامتحانا ، وانتصاب فتنة على العلة ( فارتقبهم ) أى انتظر ما يصنعون ( واصطبر ) على ما يصيبك من الأذى منهم ( ونبئهم أن الماء قسمة بينهم ) أى بين ثمود و بين الناقة ، لها يوم ولهم يوم ، كما فى قوله — لها شرب ولكم شرب يوم معلوم — وقال نبئهم بضمير العقلاء تغليبا ( كل شرب محتضر ) الشرب بكسر الشين الحظ من الماء ، ومعنى محتضر أنه يحضره من هو له ، فالناقة تحضره يوما وهم يحضرونه يوما . قال مجاهد : ان ثمود يحضرون الماء يوم نوبتهم ، فيشربون ويحضرون يوم نوبتها فيحتلبون . قرأ الجمهور : قسمة بكسر القاف بمعنى مقسوم ، وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه بفتحها ( فنادوا صاحبهم ) أى نادى ثمود صاحبهم وهو قدار بن سالف عاقر الناقة يحضونه على عقرها ( فتعاطى فعقر ) أى تناول الناقة بالعقر فعقرها ، أو اجترأ على تعاطى أسباب العقر فعقر . قال محمد بن اسحق : كمن لها فى أصل شجرة على طريقها ، فرماها بسهم فانتظم به عضلة ساقها ثم شدّ عليها بالسيف فكسر عرقوبها ثم نحرها ، والتعاطى تناول الشيء بتكلف ( فكيف كان عذابى ونذر ) قد تقدّم تفسيره فى هذه السورة . ثم بين ما أجله من العذاب ، فقال ( إنا أرسلنا عليهم صيحة واحدة ) قال عطاء : يريد صيحة جبريل ، وقد مضى بيان هذا فى سورة هود وفى الأعراف ( فكانوا كهشيم المحتظر ) قرأ الجمهور بكسر الظاء ، والهشيم حطام الشجر ويابسه ، والمحتظر صاحب الحظيرة ، وهو الذى يتخذ لغنمه حظيرة تمنعها عن برد الريح ، يقال احتظر على غنمه اذا جمع الشجر ووضع بعضه فوق بعض . قال فى الصحاح : والمحتظر الذى يعمل الحظيرة . وقرأ الحسن وقتادة وأبو العالية بفتح الظاء : أى كهشيم الحظيرة ، فمن قرأ بالكسر أراد الفاعل للاحتظار ، ومن قرأ بالفتح أراد الحظيرة ، وهى فعيلة بمعنى مفعولة ، ومعنى الآية أنهم صاروا كالشجر اذا يبس فى الحظيرة وداسته الغنم بعد سقوطه ، ومنه قول الشاعر :

أثرن عجاجه كدخان نار * تشب بغرقد بال هشيم

وقال قتادة : هو العظام النخرة المحترقة . وقال سعيد بن جبير : هو التراب المتناثر من الحيطان فى يوم ريح . وقال سفيان الثورى : هو ما يتناثر من الحظيرة اذا ضربتها بالعصى . قال ابن زيد : العرب تسمى كلّ شيء كان رطبا فيبس هشيما ، ومنه قول الشاعر :

ترى جيف المطىّ بجانبيه * كأن عظامها خشب الهشيم

( ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر ) قد تقدّم تفسير هذا فى هذه السورة . ثم أخبر سبحانه عن قوم لوط بأنهم كذبوا رسل الله كما كذبهم غيرهم ، فقال ( كذبت قوم لوط بالنذر ) وقد تقدّم تفسير النذر قريبا . ثم بين سبحانه ماعذبهم به ، فقال ( إنا أرسلنا عليهم حاصبا ) أى ريحا ترميهم بالحصباء ، وهى الحصى . قال أبو عبيدة والنضر بن شميل : الحاصب الحجارة فى الريح . قال فى الصحاح الحاصب الريح الشديدة التى تثير الحصباء ، ومنه قول الفرزدق

مستقبلين شمال الشام يضربها * بحاصب كنديف القطن منثور

( إلا آل لوط نجيناهم بسحر ) يعنى لوطا ومن تبعه ، والسحر آخر الليل ، وقيل هو فى كلام العرب اختلاط سواد الليل ببياض أوّل النهار ، وانصرف سحر لأنه نكرة لم يقصد به سحر ليلة معينة ، ولو قصد معينا لامتنع . كذا قال الزجاج والأخفش وغيرهما ، وانتصاب ( نعمة من عندنا ) على العلة ، أو على المصدرية : أى انعاما منا على لوط ومن تبعه ( كذلك نجزى من شكر ) أى مثل ذلك الجزاء نجزى من شكر نعمتنا ولم يكفرها ( ولقد أنذرهم بطشتنا ) أى أنذر لوط قومه بطشة الله بهم ، وهى عذابه الشديد وعقوبته البالغة ( فتماروا بالنذر ) أى شكوا فى الانذار ولم يصدّقوه ، وهو تفاعلوا من المرية ، وهى الشك ( ولقد راودوه عن ضيفه ) أى أرادوا منه تمكينهم ممن أتاه من الملائكة ليفجروا بهم كما هو دأبهم ، يقال راودته عن كذا مراودة وروادا : أى أردته ، وراد الكلام يروده رودا : أى طلبه ، وقد تقدّم تفسير المراودة مستوفى فى سورة هود ( فطمسنا أعينهم ) أى صيرنا أعينهم ممسوحة لا يرى لها شق ، كما تطمس الريح الأعلام بما تسفى عليها من التراب ، وقيل أذهب الله نور أبصارهم مع بقاء الأعين على صورتها . قال الضحاك : طمس الله على أبصارهم فلم يروا الرسل فرجعوا ( فذوقوا عذابى ونذر ) قد تقدّم تفسيره فى هذه السورة ( ولقد صبحهم بكرة عذاب مستقرّ ) أى أتاهم صباحا عذاب مستقرّ بهم نازل عليهم لايفارقهم ولا ينفك عنهم . قال مقاتل : استقرّ بهم العذاب بكرة ، وانصراف بكرة لكونه لم يرد بها وقتا بعينه كما سبق فى بسحر ( فذوقوا عذابى ونذر . ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدّكر ) قد تقدّم تفسير هذا فى هذه السورة ، ولعل وجه تكرير تيسير القرآن للذكر فى هذه السورة الاشعار بأنه منة عظمة لاينبغى لأحد أن يغفل عن شكرها .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( إنا أرسلنا عليهم ريحا صرصرا ) قال باردة ( فى يوم نحس ) قال أيام شداد . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله ﷺ « يوم الأربعاء يوم نحس مستمر » وأخرجه عنه ابن مردويه من وجه آخر مرفوعا . وأخرجه ابن مردويه عن علىّ مرفوعا : وأخرجه ابن مردويه أيضا عن أنس مرفوعا ، وفيه قيل وكيف ذاك يارسول الله ؟ قال أغرق الله فيه فرعون وقومه ، وأهلك فيه عادا وثمودا . وأخرج ابن مردويه والخطيب بسند. قال السيوطى : ضعيف عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « آخر أربعاء فى الشهر يوم نحس مستمر » . وأخرج ابن المنذر عنه ( كأنهم أعجاز نخل ) قال أصول النخل ( منقعر ) قال منقلع . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : أعجاز سواد النخل . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا ( وسعر ) قال شقاء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال ( كهشيم المحتظر ) قال كحظائر من الشجر محترقة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : كالعظام المحترقة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال : كالحشيش تأكله الغنم .

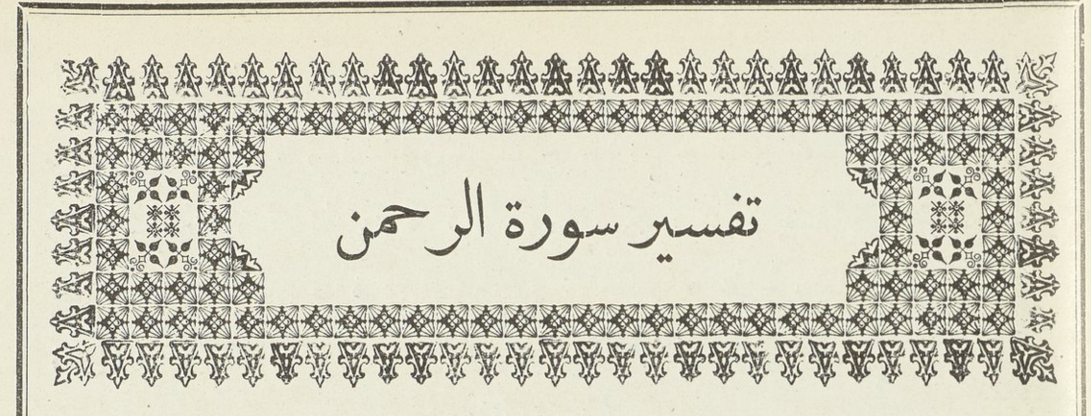
وَلَقَدْ جَاءَ آلَ فِرْعَوْنَ النُّذُرُ * كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا كُلِّهَا فَأَخَذْنَاهُمْ أَخْذَ عَزِيزٍ مُقْتَدِرٍ * أَكُفَّارُكُمْ خَيْرٌ مِنْ أُولَٰئِكُمْ أَمْ لَكُمْ بَرَاءَةٌ فِي الزُّبُرِ * أَمْ يَقُولُونَ نَحْنُ جَمِيعٌ مُنْتَصِرٌ * سَيُهْزَمُ الْجَمْعُ وَيُوَلُّونَ الدُّبُرَ * بَلِ السَّاعَةُ مَوْعِدُهُمْ وَالسَّاعَةُ أَدْهَىٰ وَأَمَرُّ * إِنَّ الْمُجْرِمِينَ فِي ضَلَالٍ وَسُعُرٍ * يَوْمَ يُسْحَبُونَ فِي النَّارِ عَلَىٰ وُجُوهِهِمْ ذُوقُوا مَسَّ سَقَرَ * إِنَّا كُلَّ شَيْءٍ خَلَقْنَاهُ بِقَدَرٍ * وَمَا أَمْرُنَا إِلَّا وَاحِدَةٌ كَلَمْحٍ بِالْبَصَرِ * وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا أَشْيَاعَكُمْ فَهَلْ مِنْ مُدَّكِرٍ * وَكُلُّ شَيْءٍ فَعَلُوهُ فِي الزُّبُرِ * وَكُلُّ صَغِيرٍ وَكَبِيرٍ مُسْتَطَرٌ * إِنَّ الْمُتَّقِينَ فِي جَنَّاتٍ وَنَهَرٍ * فِي مَقْعَدِ صِدْقٍ عِنْدَ مَلِيكٍ مُقْتَدِرٍ *

(النذر) يجوز أن يكون جمع نذير ، ويجوز أن يكون مصدرا بمعنى الانذار كما تقدّم ، وهى الآيات التى أنذرهم بها موسى ، وهذا أولى لقوله (كذبوا بآياتنا كلها) فانه بيان لذلك ، والمراد بها الآيات التسع التى تقدّم ذكرها (فأخذناهم أخذ عزيز مقتدر) أى أخذناهم بالعذاب أخذ غالب فى انتقامه قادر على اهلاكهم لا يعجزه شىء . ثم خوّف سبحانه كفار مكة ، فقال (أكفاركم خير من أولئكم) والاستفهام للانكار ، والمعنى النفى : أى ليس كفاركم يا أهل مكة ، أو يامعشر العرب خير من كفار من تقدّمكم من الأمم الذين أهلكوا بسبب كفرهم ، فكيف تطمعون فى السلامة من العذاب وأنتم شرّ منهم . ثم أضرب سبحانه عن ذلك وانتقل الى تبكيتهم بوجه آخر هو أشد من التبكيت بالوجه الأوّل ، فقال (أم لكم براءة فى الزبر) والزبر هى الكتب المنزلة على الأنبياء ، والمعنى انكار أن تكون لهم براءة من عذاب الله فى شىء من كتب الأنبياء . ثم أضرب عن هذا التبكيت وانتقل إلى التبكيت لهم بوجه آخر فقال (أم يقولون نحن جميع منتصر) أى جماعة لا نطاق لكثرة عددنا وقوّتنا أو أمرنا مجتمع لا نغلب ، وأفرد منتصر اعتبارا بلفظ جميع . قال الكلبى : المعنى نحن جميع أمرنا ننتصر من أعدائنا ، فردّ الله سبحانه عليهم بقوله (سيهزم الجمع) أى جمع كفار مكة ، أو كفار العرب على العموم . قرأ الجمهور سيهزم بالتحتية مبنيا للمفعول . وقرأ ورش عن يعقوب سنهزم بالنون وكسر الزاى ونصب الجمع . وقرأ أبو حيوة وابن أبى عبلة بالتحتية مبنيا للفاعل ، وقرئ بالفوقية مبنيا للفاعل (ويولون الدبر) قرأ الجمهور يولون بالتحتية ، وقرأ عيسى وابن أبى اسحق وورش عن يعقوب بالفوقية على الخطاب ، والمراد بالدبر الجنس ، وهو فى معنى الادبار ، وقد هزمهم الله يوم بدر وولوا الأدبار ، وقتل رؤساء الشرك وأساطين الكفر ، فلله الحمد (بل الساعة موعدهم) أى موعد عذابهم الأخروىّ ، وليس هذا العذاب الكائن فى الدنيا بالقتل والأسر والقهر هو تمام ماوعدوابه من العذاب ، وإنما هو مقدّمة من مقدّماته وطليعة من طلائعه ، ولهذا قال (والساعة أدهى وأمرّ) أى وعذاب الساعة أعظم فى الضرّ وأفظع ، مأخوذ من الدهاء ، وهو النكر والفظاعة ، ومعنى أمرّ أشد مرارة من عذاب الدنيا يقال : دهاه أمر كذا : أى أصابه دهوا ودهيا (إن المجرمين فى ضلال وسعر) أى فى ذهاب عن الحقّ وبعد عنه ، وقد تقدّم فى هذه السورة تفسير وسعر فلا نعيده (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) والظرف منتصب بما قبله : أى كائنون فى ضلال وسعر يوم يسحبون ، أو بقول مقدّر بعده : أى يوم يسحبون يقال لهم (ذوقوا مسّ سقر) أى قاسوا حرّها وشدّة عذابها ، وسقر علم لجهنم . وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه بادغام سين مسّ فى سين سقر (إنا كل شىء خلقناه بقدر)

قرأ الجمهور بنصب كل على الاشتغال . وقرأ أبو السماك بالرفع ، والمعنى أن كل شيء من الأشياء خلقه الله سبحانه ملتبسا بقدر قدّره وقضاء قضاه سبق فى علمه مكتوب فى اللوح المحفوظ قبل وقوعه ، والقدر التقدير وقد قدّمنا الكلام على تفسير هذه الآية مستوفى (وما أمرنا إلا واحدة كلمح بالبصر) أى إلا امرة واحدة أو كلمة واحدة كلمح بالبصر فى سرعته ، واللمح النظر على العجلة والسرعة . وفى الصحاح لمحه وألمحه إذا أبصره بنظر خفيف ، والاسم اللمحة . قال الكلبى : وما أمرنا بمجيء الساعة فى السرعة إلا كطرف البصر (ولقد أهلكنا أشياعكم) أى أشباهكم ونظراءكم فى الكفر من الأمم ، وقيل أتباعكم وأعوانكم (فهل من مدكر) يتذكر ويتعظ بالمواعظ ويعلم أن ذلك حق ، فيخاف العقوبة وأن يحل به ماحلّ بالأمم السالفة (وكل شيء فعلوه فى الزبر) أى جميع مافعلته الأمم من خير أوشر مكتوب فى اللوح المحفوظ ، وقيل فى كتب الحفظة (وكل صغير وكبير مستطر) أى كل شيء من أعمال الخلق وأقوالهم وأفعالهم مسطور فى اللوح المحفوظ صغيره وكبيره وجليله وحقيره يقال : سطر يسطر سطرا كتب ، وأسطر مثله . ثم لمافرغ سبحانه من ذكر حال الأشقياء ذكر حال السعداء ، فقال (إن المتقين فى جنات ونهر) أى فى بساتين مختلفة وجنان متنوّعة وأنهار متدفقة . قرأ الجمهور ونهر بفتح الهاء على الافراد ، وهو جنس يشمل أنهار الجنة وقرأ مجاهد والأعرج وأبو السماك بسكون الهاء وهما لغتان ، وقرأ أبو مجلز وأبو نهيك والأعرج وطلحة ابن مصرف وقتادة نهر بضم النون والهاء على الجمع (فى مقعد صدق) أى فى مجلس حقّ لا لغو فيه ولا تأثيم ، وهو الجنة (عند مليك مقتدر) أى قادر على مايشاء لايعجزه شيء ، وعند هاهنا كناية عن الكرامة وشرف المنزلة ، وقرأ عثمان البتى فى مقاعد صدق .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس (أكفاركم خير من أولئكم) يقول : ليس كفاركم خيرمن قوم نوح وقوم لوط . وأخرج ابن أبى شيبة وابن منيع وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه فى قوله (سيهزم الجمع ويولون الدبر) قال : كان ذلك يوم بدر قالوا (نحن جميع منتصر) فنزلت هذه الآية . وفى البخارى وغيره عنه أيضا أن النبى ﷺ قال وهو فى قبة له يوم بدر « أنشدك عهدك ووعدك اللهم إن شئت لم تعبد بعد اليوم أبدا ، فأخذ أبو بكر بيده وقال : حسبك يارسول الله ألححت على ربك فخرج وهو يثب فى الدرع ويقول «سيهزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم والساعة أدهى وأمرّ » وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذى وابن ماجه وغيرهم عن أبى هريرة قال : جاء مشركو قريش الى النبى ﷺ يخاصمونه فى القدر ، فنزلت (يوم يسحبون فى النار على وجوههم) . وأخرج مسلم عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كل شيء بقدر حتى العجز والكيس » وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (وكل صغير وكبير مستطر) قال : مسطور فى الكتاب اه .





# تفسير سورة الرحمن

هى ست وسبعون آية

وهى مكية قال القرطبى : كلها فى قول الحسن وعروة بن الزبير وعكرمة وعطاء وجابر قال : قال ابن عباس إلا آية منها ، وهى قوله « يسأله من فى السموات والأرض » الآية . وقال ابن مسعود ومقاتل هى مدنية كلها ، والأوّل أصح ، ويدلّ عليه ما أخرجه النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة الرحمن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : أنزل بمكة سورة الرحمن . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت نزلت سورة الرحمن علم القرآن بمكة . وأخرج أحمد وابن مردويه . قال السيوطى : بسند حسن عن أسماء بنت أبى بكر قالت : سمعت رسول الله ﷺ يقرأ وهو يصلى نحو الركن قبل أن يصدع بما يؤمر والمشركون يسمعون « فبأى آلاء ربكما تكذبان » ويؤيد القول الثانى ما أخرجه ابن الضريس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الرحمن بالمدينة ، ويمكن الجمع بين القولين بأنه نزل بعضها بمكة و بعضها بالمدينة . وأخرج الترمذى وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن جابر بن عبد الله قال : خرج رسول الله ﷺ على أصحابه ، فقرأ عليهم سورة الرحمن من أوّلها إلى آخرها فسكتوا ، فقال « مالى أراكم سكوتا لقد قرأتها على الجنّ ليلة الجنّ ، فكانوا أحسن مردودا منكم كلما أتيت على قوله ـ فبأى آلاء ربكما تكذبان ـ قالوا لاشىء من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد » قال الترمذى بعد إخراجه : هذا حديث غريب لانعرفه إلا من حديث الوليد بن مسلم عن زهير بن محمد ، وحكى عن الامام أحمد أنه كان يستنكر روايته عن زهير . وقال البزار لانعرفه يروى إلا من هذا الوجه . وأخرجه البزار وابن جرير وابن المنذر والدارقطنى فى الافراد وابن مردويه والخطيب فى تاريخه من حديث ابن عمر وصحح السيوطى إسناده . وقال البزار : لانعلمه يروى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم إلا من هذا الوجه بهذا الاسناد . وأخرج البيهقى فى الشعب عن علىّ سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « لكل شىء عروس وعروس القرآن الرحمن » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

الرَّحْمَٰنُ * عَلَّمَ الْقُرْآنَ * خَلَقَ الْإِنْسَانَ * عَلَّمَهُ الْبَيَانَ * الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ بِحُسْبَانٍ * وَالنَّجْمُ وَالشَّجَرُ يَسْجُدَانِ * وَالسَّمَاءَ رَفَعَهَا وَوَضَعَ الْمِيزَانَ * أَلَّا تَطْغَوْا فِي الْمِيزَانِ * وَأَقِيمُوا الْوَزْنَ بِالْقِسْطِ وَلَا تُخْسِرُوا الْمِيزَانَ * وَالْأَرْضَ وَضَعَهَا لِلْأَنَامِ * فِيهَا فَاكِهَةٌ وَالنَّخْلُ ذَاتُ

ٱلْأَكْمَامِ * وَٱلْحَبُّ ذُو ٱلْعَصْفِ وَٱلرَّيْحَانُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * خَلَقَ ٱلْإِنْسَانَ مِنْ صَلْصَالٍ كَٱلْفَخَّارِ * وَخَلَقَ ٱلْجَانَّ مِنْ مَارِجٍ مِنْ نَارٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * رَبُّ ٱلْمَشْرِقَيْنِ وَرَبُّ ٱلْمَغْرِبَيْنِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مَرَجَ ٱلْبَحْرَيْنِ يَلْتَقِيَانِ * بَيْنَهُمَا بَرْزَخٌ لَا يَبْغِيَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يَخْرُجُ مِنْهُمَا ٱللُّؤْلُؤُ وَٱلْمَرْجَانُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * وَلَهُ ٱلْجَوَارِ ٱلْمُنْشَآتُ فِي ٱلْبَحْرِ كَٱلْأَعْلَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *

قوله ( الرحمن علم القرآن ) ارتفاع الرحمن على أنه مبتدأ وما بعده من الأفعال أخباره ، ويجوز أن يكون خبر مبتدأ محذوف : أى الله الرحمن . قال الزجاج : معنى علم القرآن يسره . قال الكلبى : علم القرآن محمدا وعلمه محمد أمته ، وقيل جعله علامة لما يعبد الناس به ، قيل نزلت هذه الآية جوابا لأهل مكة حين قالوا انما يعلمه بشر ، وقيل جوابا لقولهم : وما الرحمن ؟ ولما كانت هذه السورة لتعداد نعمه التى أنعم بها على عباده قدم النعمة التى هى أجلها قدرا وأكثرها نفعا وأتمها فائدة وأعظمها عائدة ، وهى نعمة تعليم القرآن ، فانها مدار سعادة الدارين ، وقطب رحى الخيرين ، وعماد الأمرين . ثم امتنّ بعد هذه النعمة بنعمة الخلق التى هى مناط كل الأمور ومرجع جميع الأشياء ، فقال ( خلق الانسان ) ثم امتنّ ثالثا بتعليمه البيان الذى يكون به التفاهم ويدور عليه التخاطب وتتوقف عليه مصالح المعاش والمعاد ، لأنه لا يمكن ابراز مافى الضمائر ولا اظهار مايدور فى الخلد إلا به . قال قتادة والحسن : المراد بالانسان آدم ، والمراد بالبيان أسماء كلّ شيء ، وقيل المراد به اللغات ، وقال ابن كيسان : المراد بالانسان هاهنا محمد ﷺ ، وبالبيان بيان الحلال من الحرام ، والهدى من الضلال ، وهو بعيد ، وقال الضحاك : البيان الخير والشرّ ، وقال الربيع بن أنس : هو ماينفعه مما يضرّه ، وقيل البيان الكتابة بالقلم . والأولى حمل الانسان على الجنس ، وحمل البيان على تعليم كلّ قوم لسانهم الذى يتكلمون به ( الشمس والقمر بحسبان ) أى يجريان بحساب ومنازل لا يعدوانها ، و يدلان بذلك على عدد الشهور والسنين . قال قتادة وأبو مالك : يجريان بحسبان فى منازل لا يعدوانها ولا يحيدان عنها ، وقال ابن زيد وابن كيسان : يعنى أن بهما تحسب الأوقات والآجال والأعمار ، ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدر أحد كيف يحسب ، لأن الدهر يكون كله ليلا أو نهارا ، وقال الضحاك : معنى بحسبان : بقدر ، وقال مجاهد : بحسبان كحسبان الرحى : يعنى قطبهما الذى يدوران عليه . قال الأخفش : الحسبان جماعة الحساب ، مثل شهب وشهبان ، وأما الحسبان بالضمّ فهو العذاب كما مضى فى سورة الكهف ( والنجم والشجر يسجدان ) النجم مالا ساق له من النبات ، والشجر ماله ساق . قال الشاعر :

لقد أنجم الفاع الكثير عضاهه * وتمّ به حيا تميم ووائل

وقال زهير : مكلل بأصول النجم تنسجه * ريح الجنوب لضاحى مابه حبك

والمراد بسجودهما انقيادهما لله تعالى انقياد الساجدين من المكلفين . وقال الفرّاء : سجودهما أنهما يستقبلان الشمس إذا طلعت ، ثم يميلان معها حين ينكسر الفيء . وقال الزجاج : سجودهما دوران الظل معهما ، كما فى قوله ــ يتفيؤا ظلاله ــ . وقال الحسن ومجاهد : المراد بالنجم نجم السماء وسجوده

طلوعه ، ورجح هذا ابن جرير ، وقيل سجوده أفوله ، وسجود الشجر تمكينها من الاجتناء لثمارها . قال النحاس : أصل السجود الاستسلام والانقياد لله ، وهذه الجملة والتى قبلها خبران آخران للرحمن ، وترك الرابط فيهما لظهوره كأنه قيل . الشمس والقمر بحسبانه والنجم والشجر يسجدان له (والسماء رفعها) قرأ الجمهور بنصب السماء على الاشتغال . وقرأ أبو السماك بالرفع على الابتداء ، والمعنى : أنه جعل السماء مرفوعة فوق الأرض (ووضع الميزان) المراد بالميزان العدل : أى وضع فى الأرض العدل الذى أمر به كذا قال مجاهد وقتادة والسدّى وغيرهم . قال الزجاج : المعنى أنه أمرنا بالعدل ، ويدل عليه قوله (ألا تطغوا فى الميزان) أى لاتجاوزوا العدل . وقال الحسن والضحاك : المراد به آلة الوزن ليتوصل بها الى الانصاف والانتصاف ، وقيل الميزان القرآن ، لأن فيه بيان مايحتاج اليه ، وبه قال الحسين بن الفضل ، والأوّل أولى . ثم أمر سبحانه باقامة العدل بعد اخباره للعباد بأنه وضعه لهم ، فقال (وأقيموا الوزن بالقسط) أى قوّموا وزنكم بالعدل ، وقيل المعنى : أقيموا لسان الميزان بالعدل ، وقيل المعنى أنه وضع الميزان فى الآخرة لوزن الأعمال ، وأن فى قوله ألا تطغوا مصدرية : أى لئلا تطغوا ، ولا نافية : أى وضع الميزان لئلا تطغوا ، وقيل هى مفسرة ، لأن فى الوضع معنى القول ، والطغيان مجاوزة الحد ، فمن قال الميزان العدل : قال طغيانه الجور ، ومن قال الميزان الآلة التى يوزن بها . قال طغيانه البخس (ولا تخسروا الميزان) أى لاتنقصوه : أمر سبحانه أوّلا بالتسوية ، ثم نهى عن الطغيان الذى هو المجاوزة للحد بالزيادة ، ثم نهى عن الخسران الذى هو النقص والبخس . قرأ الجمهور : تخسروا بضم التاء وكسر السين من أخسر ، وقرأ بلال بن أبى برزة وأبان بن عثمان وزيد بن علىّ بفتح التاء والسين من خسر ، وهما لغتان : يقال أخسرت الميزان وخسرته . ثم لما ذكر سبحانه أنه رفع السماء ذكر أنه وضع الأرض . فقال (والأرض وضعها للأنام) أى بسطها على الماء لجميع الخلق مما له روح وحياة ، ولا وجه لتخصيص الأنام بالانس والجنّ . قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال ، وقرأ أبو السماك بالرفع على الابتداء ، وجملة (فيها فاكهة) فى محل نصب على أنها حال من الأرض مقدّرة ، وقيل مستأنفة لتقرير مضمون الجملة التى قبلها ، والمراد بها كل مايتفكه به من أنواع الثمار . ثم أفرد سبحانه النخل بالذكر لشرفه ومزيد فائدته على سائر الفواكه ، فقال (والنخل ذات الأكمام) الأكمام جمع كم بالكسر ، وهو وعاء التمر . قال الجوهرى : والكم بالكسر والكمامة وعاء الطلع وغطاء النور ، والجمع كمام وأكمة وأكمام . قال الحسن : ذات الأكمام : أى ذات الليف ، فان النخلة تكمم بالليف وكمامها ليفها ، وقال ابن زيد : ذات الطلع قبل أن يتفتق . وقال عكرمة : ذات الأحمال (والحبّ ذو العصف والريحان) الحبّ هو جميع ما يقتات من الحبوب والعصف : قال السدّى والفراء : هو بقل الزرع ، وهو أوّل ماينبت منه . قال ابن كيسان : يبدو أوّلا ورقا ، وهو العصف ، ثم يبدو له ساق ، ثم يحدث الله فيه أكماما ، ثم يحدث فى الأكمام الحبّ . قال الفراء : والعرب تقول خرجنا نعصف الزرع اذا قطعوا منه قبل أن يدرك ، وكذا قال الصحاح : وقال الحسن : العصف التبن ، وقال مجاهد : هو ورق الشجر والزرع ، وقيل هو ورق الزرع الأخضر اذا قطع رأسه ويبس ، ومنه قوله ــ كعصف مأكول ــ ، وقيل هو الزرع الكثير ، يقال قد أعصف الزرع ومكان معصف : أى كثير الزرع ، ومنه قول أبى قيس بن الأسلت :

اذا جمادى منعت قطرها * ان جنانى عطن معصف

والريحان الورق فى قول الأكثر . وقال الحسن وقتادة والضحاك وابن زيد : انه الريحان الذى يشم . وقال سعيد بن جبير هو ماقام على ساق . وقال الكلبى : ان العصف هو الورق الذى لايؤكل ، والريحان هو

الحب المأكول . وقال الفراء أيضا : العصف المأكول من الزرع ، والريحان مالا يؤكل ، وقيل الريحان كل بقلة طيبة الريح . قال ابن الأعرابى : يقال شىء ريحانى وروحانى : أى له روح : وقال فى الصحاح الريحان نبت معروف ، والريحان الرزق ، تقول : خرجت ابتغى ريحان الله . قال النمر بن تولب :

سلام الاله وريحانه * ورحمته وسماء درر

وقيل العصف رزق البهائم ، والريحان رزق الناس . قرأ الجمهور « والحبّ ذوالعصف والريحان » برفع الثلاثة عطفا على فاكهة . وقرأ ابن عامر وأبو حيوة والمغيرة بنصبها عطفا على الارض أوعلى إضمار فعل : أى وخلق الحبّ ذا العصف والريحان . وقرأ حمزة والكسائى والريحان بالجر عطفا على العصف ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) الخطاب للجنّ والانس ، لأن لفظ الأنام يعمهما وغيرهما ، ثم خصص بهذا الخطاب من يعقل . وبهذا قال الجمهور من المفسرين : ويدلّ عليه قوله فيما سيأتى ـ سنفرغ لكم أيها الثقلان ـ ويدلّ على هذا ماقدّمنا فى فاتحة هذه السورة أن النبى ﷺ قرأها على الجنّ والانس ، وقيل الخطاب للانس ، وثناه على قاعدة العرب فى خطاب الواحد بلفظ التثنية كما قدّمنا فى قوله ـ ألقيا فى جهنم ـ والآلاء النعم . قال القرطبى : وهو قول جميع المفسرين ، واحدها إلى مثل معى وعصى . وقال ابن زيد : إنها القدرة : أى فبأى قدرة ربكما تكذبان ، وبه قال الكلبى : وكرّر سبحانه هذه الآية فى هذه السورة تقريرا للنعمة وتأكيدا للتذكير بها على عادة العرب فى الاتساع . قال القتيبى : إن الله عدّد فى هذه السورة نعماءه ، وذكر خلقه آلاءه ، ثم أتبع كل خلة وضعها بهذه الآية وجعلها فاصلة بين كل نعمتين لينبههم على النعم ويقرّرهم بها كما تقول لمن تتابع له إحسانك ، وهو يكفره : ألم تكن فقيرا فأغنيتك ؟ أفتنكر هذا ؟ ألم تكن خاملا فعززتك ؟ أفتنكر هذا ؟ ألم تكن راجلا فحملتك ؟ أفتنكر هذا ؟ والتكرير حسن فى مثل هذا ، ومنه قول الشاعر :

لاتقتلى رجلا ان كنت مسلمة * إياك من دمه إياك إياك

قال الحسين بن الفضل : التكرير طرد للغفلة وتأكيد للحجة ( خلق الانسان من صلصال كالفخار ) لما ذكر سبحانه خلق العالم الكبير ، وهو السماء والأرض ومافيهما ذكر خلق العالم الصغير ، والمراد بالانسان هنا آدم . قال القرطبى : باتفاق من أهل التأويل ، ولايبعد أن يراد الجنس لأن بنى آدم مخلوقون فى ضمن خلق أبيهم آدم ، والصلصال الطين اليابس الذى يسمع له صلصلة ، وقيل هو طين خلط برمل ، وقيل هو الطين المنتن يقال : صلّ اللحم وأصلّ اذا أنتن ، وقد تقدّم بيانه فى سورة الحجر ، والفخار الخزف الذى طبخ بالنار ، والمعنى أنه خلق الانسان من طين يشبه فى يبسه الخزف ( وخلق الجانّ من مارج من نار ) يعنى خلق أبا الجنّ أو جنس الجنّ من مارج من نار ، والمارج اللهب الصافى من النار ، وقيل الخالص منها ، وقيل لسانها الذى يكون فى طرفها إذا التهبت . وقال الليث : المارج الشعلة الصاعدة ذات اللهب الشديد . قال المبرد : المارج النار المرسلة التى لاتمنع . وقال أبو عبيدة : المارج خلط النار ، من مرج إذا اختلط واضطرب . قال الجوهرى : مارج من نار نار لادخان لها خلق منها الجانّ ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) فانه أنعم عليكما فى تضاعيف خلقكما من ذلك بنعم لاتحصى ( ربّ المشرقين وربّ المغربين ) قرأ الجمهور ربّ بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو ربّ المشرقين والمغربين ، وقيل مبتدأ وخبره ـ مرج البحرين ـ ومابينهما اعتراض ، والأوّل أولى ، والمراد بالمشرقين مشرقا الشتاء والصيف ، وبالمغربين مغرباهما ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) فان فى ذلك من النعم مالا يحصى ولايتيسر لمن أنصف من نفسه تكذيب فرد من أفراده ( مرج البحرين يلتقيان ) المرج التخلية والارسال ، يقال : مرجت الدابة اذا أرسلتها ، وأصله الاهمال كما تمرج الدابة فى المرعى ، والمعنى أنه أرسل كل واحد منهما ، يلتقيان : أى

يتجاوران

يتجاوران لافصل بينهما فى مرأى العين ، ومع ذلك فلم يختلطا ، ولهذا قال (بينهما برزخ) أى حاجز يحجز بينهما (لايبغيان) أى لايبغى أحدهما على الآخر بأن يدخل فيه ويختلط به . قال الحسن وقتادة : هما بحر فارس والروم . وقال ابن جريج : هما البحر المالح والأنهار العذبة ، وقيل : بحر المشرق والمغرب ، وقيل : بحر اللؤلؤ والمرجان ، وقيل : بحر السماء وبحر الأرض . قال سعيد بن جبير : يلتقيان فى كل عام ، وقيل : يلتقى طرفاهما . وقوله «يلتقيان» فى محلّ نصب على الحال من البحرين ، وجملة « بينهما برزخ » يجوز أن تكون مستأنفة ، وأن تكون حالا (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان هذه الآية وأمثالها لايتيسر تكذيبها بحال (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) . قرأ الجمهور : يخرج بفتح الياء وضم الراء مبنيا للفاعل ، وقرأ نافع وأبو عمرو بضم الياء وفتح الراء مبنيا للمفعول ، واللؤلؤ : الدرّ ، والمرجان : الخرز الأحمر المعروف . وقال الفرّاء : اللؤلؤ العظام ، والمرجان ماصغر . قال الواحدى : وهو قول جميع أهل اللغة . وقال مقاتل والسدّى ومجاهد : اللؤلؤ صغاره ، والمرجان كباره ، وقال « يخرج منهما » وانما يخرج ذلك من المالح لامن العذب لأنه إذا خرج من أحدهما فقد خرج منهما ، كذا قال الزجاج وغيره . وقال أبو على الفارسى : هو من باب حذف المضاف : أى من أحدهما كقوله ــ على رجل من القريتين عظيم ــ . وقال الأخفش : زعم قوم أنه يخرج اللؤلؤ من العذب ، وقيل : هما بحران يخرج من أحدهما اللؤلؤ ، ومن الآخر المرجان ، وقيل : هما بحر السماء وبحر الأرض ، فاذا وقع ماء السماء فى صدف البحر انعقد لؤلؤا فصار خارجا منهما (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان فى ذلك من الآيات مالايستطيع أحد تكذيبه ولا يقدر على إنكاره (وله الجوار المنشآت فى البحر كالأعلام) . المراد بالجوار : السفن الجارية فى البحر والمنشآت : المرفوعات التى رفع بعض خشبها على بعض وركب حتى ارتفعت وطالت حتى صارت فى البحر كالأعلام وهى الجبال ، والعلم : الجبل الطويل . وقال قتادة المنشآت : المخلوقات للجرى . وقال الأخفش : المنشآت المجريات ، وقد مضى بيان الكلام فى هذا فى سورة الشورى ، قرأ الجمهور : الجوار بكسر الراء وحذف الياء لالتقاء الساكنين ، وقرأ ابن مسعود والحسن وأبو عمرو فى رواية عنه برفع الراء تناسيا للحذف ، وقرأ يعقوب باثبات الياء ، وقرأ الجمهور : المنشآت بفتح الشين ، وقرأ حمزة وأبو بكر فى رواية عنه بكسر الشين (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان ذلك من الوضوح والظهور بحيث لايمكن تكذيبه ولا إنكاره .

وقد أخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (الشمس والقمر بحسبان) قال : بحساب ومنازل يرسلان . وأخرج الفريابى وابن أبى حاتم عنه (والأرض وضعها للأنام) قال : للناس . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : للخلق . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : كل شىء فيه روح . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا (والنخل ذات الأكمام) قال : أوعية الطلع . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (والحبّ ذو العصف) قال : التبن (والرّيحان) قال خضرة الزرع . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : العصف ورق الزرع اذا يبس ، والريحان : ماأنبتت الأرض من الريحان الذى يشمّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : العصف الزرع أوّل مايخرج بقلا ، والرّيحان حين يستوى على سوقه ولم يسنبل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : كلّ ريحان فى القرآن فهو رزق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) قال : يعنى بأىّ نعمة الله . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : يعنى الجنّ والانس . وأخرج عبد

ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (من مارج من نار) قال: من لهب النار. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال: خالص النار. وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (ربّ المشرقين وربّ المغربين) قال: للشمس مطلع فى الشتاء، ومغرب فى الشتاء، ومطلع فى الصيف، ومغرب فى الصيف غير مطلعها فى الشتاء وغير مغربها فى الشتاء. وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى الآية قال: مشرق الفجر، ومشرق الشفق، ومغرب الشمس ومغرب الشفق. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (مرج البحرين يلتقيان) قال: أرسل البحرين (بينهما برزخ) قال: حاجز (لايبغيان) لايختلطان. وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال: بحر السماء وبحر الأرض. وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا: بينهما برزخ لايبغيان قال بينهما من البعد مالايبغى كل واحد منهما على صاحبه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان) قال: اذا مطرت السماء فتحت الأصداف فى البحر أفواهها فما وقع فيها من قطر السماء فهو اللؤلؤ. وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن علىّ بن أبى طالب قال: المرجان عظام اللؤلؤ. وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال: اللؤلؤ ماعظم منه، والمرجان: اللؤلؤ الصغار. وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبرانى عن ابن مسعود قال: المرجان الخرز الأحمر.

كُلُّ مَنْ عَلَيْهَا فَانٍ * وَيَبْقَىٰ وَجْهُ رَبِّكَ ذُو ٱلْجَلَٰلِ وَٱلْإِكْرَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يَسْـَٔلُهُۥ مَن فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ كُلَّ يَوْمٍ هُوَ فِى شَأْنٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * سَنَفْرُغُ لَكُمْ أَيُّهَ ٱلثَّقَلَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يَٰمَعْشَرَ ٱلْجِنِّ وَٱلْإِنسِ إِنِ ٱسْتَطَعْتُمْ أَن تَنفُذُوا۟ مِنْ أَقْطَارِ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ فَٱنفُذُوا۟ لَا تَنفُذُونَ إِلَّا بِسُلْطَٰنٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يُرْسَلُ عَلَيْكُمَا شُوَاظٌ مِّن نَّارٍ وَنُحَاسٌ فَلَا تَنتَصِرَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فَإِذَا ٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ فَكَانَتْ وَرْدَةً كَٱلدِّهَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُسْـَٔلُ عَن ذَنۢبِهِۦٓ إِنسٌ وَلَا جَآنٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * يُعْرَفُ ٱلْمُجْرِمُونَ بِسِيمَٰهُمْ فَيُؤْخَذُ بِٱلنَّوَٰصِى وَٱلْأَقْدَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * هَٰذِهِۦ جَهَنَّمُ ٱلَّتِى يُكَذِّبُ بِهَا ٱلْمُجْرِمُونَ * يَطُوفُونَ بَيْنَهَا وَبَيْنَ حَمِيمٍ ءَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ *

قوله (كل من عليها فان) أى كل من على الأرض من الحيوانات هالك، وغلب العقلاء على غيرهم فعبر عن الجميع بلفظ من، وقيل أراد من عليها من الجنّ والانس (ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام) الوجه عبارة عن ذاته سبحانه ووجوده، وقد تقدّم فى سورة البقرة بيان معنى هذا، وقيل: معنى «يبقى وجه ربك» تبقى حجته التى يتقرّب بها اليه، والجلال: العظمة والكبرياء، واستحقاق صفات المدح، يقال جلّ الشىء: أى عظم، وأجللته: أى أعظمته، وهو اسم، من جلّ. ومعنى ذو الاكرام أنه يكرم عن كل شىء لايليق به، وقيل: انه ذو الاكرام لأوليائه، والخطاب فى قوله ربك للنبىّ ﷺ، أو لكل من يصلح له. قرأ الجمهور: ذو الجلال على أنه صفة لوجه، وقرأ أبىّ وابن مسعود: ذى الجلال على أنه

صفة لربّ (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) وجه النعمة فى فناء الخلق أن الموت سبب النقلة الى دار الجزاء والثواب . وقال مقاتل : وجه النعمة فى فناء الخلق التسوية بينهم فى الموت ، ومع الموت تستوى الأقدام (يسأله من فى السموات والأرض) أى يسألونه جميعا لأنهم محتاجون اليه لايستغنى عنه أحد منهم . قال أبوصالح : يسأله أهل السموات المغفرة ، ولا يسألونه الرزق ، وأهل الأرض يسألونه الأمرين جميعا . وقال مقاتل يسأله أهل الأرض الرزق والمغفرة وتسأل لهم الملائكة أيضا الرزق والمغفرة ، وكذا قال ابن جريج ، وقيل : يسألونه الرحمة . قال قتادة : لايستغنى عنه أهل السماء ولا أهل الأرض * والحاصل أنه يسأله كل مخلوق من مخلوقاته بلسان المقال ، أولسان الحال مايطلبونه من خيرى الدارين أومن خيرى إحداهما ( كل يوم هو فى شأن) انتصاب كل بالاستقرار الذى تضمنه الخبر ، والتقدير استقرّ سبحانه فى شأن كل وقت من الأوقات ، واليوم عبارة عن الوقت ، والشأن هو الأمر ، ومن جملة شئونه سبحانه إعطاء أهل السموات والأرض مايطلبونه منه على اختلاف حاجاتهم وتباين أغراضهم . قال المفسرون من شأنه أنه يحيي ويميت ، ويرزق ويفقر ، ويعزّ ويذلّ ، ويمرض ويشفى ، ويعطى ويمنع ، ويغفر ويعاقب إلى غير ذلك مما لايحصى ، وقيل : المراد باليوم المذكور هو يوم الدّنيا ويوم الآخرة . قال ابن بحر : الدّهر كله يومان ، أحدهما مدّة أيام الدنيا ، والآخر يوم القيامة ، وقيل : المراد كل يوم من أيام الدنيا (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان اختلاف شئونه سبحانه فى تدبير عباده نعمة لايمكن جحدها : ولايتيسر لمكذّب تكذيبها ( سنفرغ لكم أيه الثقلان) هذا وعيد شديد من الله سبحانه للجنّ والانس . قال الزجاج والكسائى وابن الأعرابى وأبو علىّ الفارسى : ان الفراغ هاهنا ليس هو الفراغ من شغل ، ولكن تأويله القصد : أى سنقصد لحسابكم . قال الواحدى حاكيا عن المفسرين ان هذا تهديد منه سبحانه لعباده ، ومن هذا قول القائل لمن يريد تهديده اذن أتفرغ لك : أى أقصد قصدك ، وفرغ يجىء بمعنى قصد ، وأنشد ابن الأنبارى قول الشاعر :

الآن وقد فرغت الى نمير * فهذا حين كنت له عذابا

يريد وقد قصدت ، وأنشد النحاس قول الشاعر : * فرغت الى العبد المقيد فى الحجل *

أى قصدت ، وقيل : ان الله سبحانه وعد على التقوى وأوعد على لمعصية ، ثم قال سنفرغ لكم مما وعدناكم ونوصل كلا الى ماوعدناه ، وبه قال الحسن ومقاتل وابن زيد ، ويكون الكلام على طريق التمثيل . قرأ الجمهور : سنفرغ بالنون وضمّ الراء ، وقرأ حمزة والكسائى بالتحتية مفتوحة مع ضم الراء : أى سيفرغ الله ، وقرأ الأعرج بالنون مع فتح الراء . قال الكسائى : هى لغة تميم ، وقرأ عيسى الثقفى بكسر النون وفتح الراء ، وقرأ الأعمش وابراهيم بضمّ الياء وفتح الراء على البناء للمفعول ، وسمى الجنّ والانس ثقلين لعظم شأنهما بالنسبة الى غيرهما من حيوانات الأرض ، وقيل سموا بذلك لأنهم ثقل على الأرض أحياء وأمواتا كما فى قوله ــ وأخرجت الأرض أثقالها ــ . وقال جعفر الصادق : سميا ثقلين لأنهما مثقلان بالذنوب ، وجمع فى قوله « لكم » ثم قال « أيه الثقلان » لأنهما فريقان ، وكل فريق جمع . قرأ الجمهور : أيه الثقلان بفتح الهاء ، وقرأ أهل الشام بضمها (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان من جملتها مافى هذا التهديد من النعم ، فمن ذلك أنه ينزجر به المسيىء عن إساءته ، ويزداد به المحسن إحسانا فيكون ذلك سببا للفوز بنعيم الدار الآخرة الذى هوالنعيم فى الحقيقة (يامعشر الجنّ والانس ) قدّم الجنّ هنا لكون خلق أبيهم متقدّما على خلق آدم ، ولوجود جنسهم قبل جنس الانس ( ان استطعتم أن تنفذوا من أقطار السموات والأرض) أى ان قدرتم أن تخرجوا من جوانب السموات والأرض ونواحيهما

هرباً من قضاء الله وقدره (فانفذوا) منها وخلصوا أنفسكم ، يقال نفذ الشيء من الشيء : إذا خلص منه كما يخلص السهم (لاتنفذون إلا بسلطان) أى لاتقدرون على النفوذ إلا بقوّة وقهر ولا قوّة لكم على ذلك ولا قدرة ، والسلطان : القوّة التى يتسلط بها صاحبها على الأمر ، والأمر بالنفوذ : أمر تعجيز . قال الضحاك : بينما الناس فى أسواقهم اذ انفتحت السماء ونزلت الملائكة فهرب الجنّ والانس فتحدق بهم الملائكة ، فذلك قوله ـ لاتنفذون الا بسلطان ـ . قال ابن المبارك ان ذلك يكون فى الآخرة . وقال الضحاك أيضا معنى الآية : ان استطعتم أن تهربوا من الموت فاهربوا ، وقيل ان استطعتم أن تعلموا مافى السموات والارض فاعلموه ولن تعلموه الا بسلطان : أى ببينة من الله . وقال قتادة : معناها لاتنفذوا الا بملك وليس لكم ملك ، وقيل الباء بمعنى الى : أى لاتنفذون الا الى سلطان (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) ومن جملتها هذه النعمة الحاصلة بالتحذير والتهديد ، فانها تزيد المحسن إحسانا ، وتكفّ المسيء عن إساءته ، مع أن من حذّركم وأنذركم قادر على الايقاع بكم من دون مهلة (يرسل عليكما شواظ من نار) قرأ الجمهور : يرسل بالتحتية مبنيا للمفعول ، وقرأ زيد بن علىّ بالنون ونصب شواظ ، والشواظ : اللهب الذى لادخان معه . وقال مجاهد : الشواظ اللهب الأخضر المتقطع من النار . وقال الضحاك : هو الدخان الذى يخرج من اللهب ليس بدخان الحطب . وقال الأخفش وأبو عمرو : هوالنار والدخان جميعا . قرأ الجمهور : شواظ بضم الشين ، وقرأ ابن كثير بكسرها وهما لغتان ، وقرأ الجمهور (ونحاس) بالرفع عطفا على شواظ ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن ومجاهد وأبو عمرو بخفضه عطفا على نار ، وقرأ الجمهور : نحاس بضمّ النون ، وقرأ مجاهد وعكرمة وحميد وأبو العالية بكسرها . وقرأ مسلم بن جندب والحسن : ونحُس ، والنحاس : الصفر المذاب يصبّ على رءوسهم : قاله مجاهد وقتادة وغيرهما . وقال سعيد بن جبير : هو الدخان الذى لالهب له ، وبه قال الخليل . وقال الضحاك : هو درديّ الزيت المغلى . وقال الكسائى : هو النار التى لها ريح شديدة ، وقيل هو المهل (فلا تنتصران) أى لاتقدران على الامتناع من عذاب الله (فبأىّ آلاء ربكما تكذّبان) فان من جملتها هذا الوعيد الذى يكون به الانزجار عن الشرّ والرغوب فى الخير (فاذا انشقت السماء) أى انصدعت بنزول الملائكة يوم القيامة (فكانت وردة كالدّهان) أى كوردة حمراء . قال سعيد بن جبير وقتادة : المعنى فكانت حمراء ، وقيل : فكانت كلون الفرس الورد ، وهو الأبيض الذى يضرب الى الحمرة أوالصفرة . قال الفراء وأبو عبيدة : تصير السماء كالاديم لشدّة حرّ النار . وقال الفراء أيضا : شبه تلوّن السماء بتلوّن الورد من الخيل ، وشبه الورد فى ألوانها بالدهن واختلاف ألوانه ، والدهان جمع دهن ، وقيل : المعنى تصير السماء فى حمرة الورد ، وجريان الدهن : أى تذوب مع الانشقاق حتى تصير حمراء من حرارة نار جهنم ، وتصير مثل الدهن لذوبانها ، وقيل : الدهان الجلد الأحمر . وقال الحسن كالدهان : أى كصبيب الدهن ، فانك إذا صببته ترى فيه ألوانا . وقال زيد بن أسلم : انها تصير كعصير الزيت . قال الزجاج : انها اليوم خضراء وسيكون لها لون أحمر . قال الماوردى : وزعم المتقدّمون أن أصل لون السماء الحمرة ، وأنها لكثرة الحوائل و بعد المسافة ترى بهذا اللون الأزرق (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فان من جلتها مافى هذا التهديد والتخويف من حسن العاقبة بالاقبال على الخير والاعراض عن الشرّ (فيومئذ لايسأل عن ذنبه إنس ولا جانّ) أى يوم تنشقّ السماء لايسأل أحد من الانس ولا من الجنّ عن ذنبه ، لأنهم يعرفون بسيماهم عند خروجهم من قبورهم ، والجمع بين هذه الآية و بين مثل قوله ـ فوربك لنسألنهم أجمعين ـ أن ماهنا يكون فى موقف والسؤال فى موقف آخر من مواقف القيامة ، وقيل انهم لايسألون هنا سؤال استفهام عن ذنوبهم ، لأن الله سبحانه قد أحصى الأعمال وحفظها على العباد ، ولكن يسألون سؤال توبيخ وتقريع ، ومثل هذه

الآية قوله ــ ولا يسأل عن ذنوبهم المجرمون ، قال أبو العالية : المعنى لايسأل غير المجرم عن ذنب المجرم وقيل ان عدم السؤال هو عند البعث ، والسؤال هو فى موقف الحساب ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جلتها هذا الوعيد الشديد لكثرة مايترتب عليه من الفوائد (يعرف المجرمون بسيماهم) هذه الجلة جارية مجرى التعليل لعدم السؤال . السيما العلامة . قال الحسن : سيماهم سواد الوجوه وزرقة الأعين ، كما فى قوله ــ ونحشر المجرمين يومئذ زرقا ــ ، وقال ــ يوم تبيضّ وجوه وتسودّ وجوه ــ ، وقيل سيماهم مايعلوهم من الحزن والكآبة ( فيؤخذ بالنواصى والأقدام ) الجارّ والمجرور فى محل رفع على أنه النائب ، والنواصى شعور مقدم الرؤوس ، والمعنى أنها تجعل الأقدام مضمومة الى النواصى ، وتلقيهم الملائكة فى النار . قال الضحاك : يجمع بين ناصيته وقدمه فى سلسلة من وراء ظهره ، وقيل تسحبهم الملائكة الى النار ، تارة تأخذ بنواصيهم وتجرّهم على وجوههم ، وتارة تأخذ بأقدامهم وتجرّهم على رؤوسهم ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جلتها هذا الترهيب الشديد والوعيد البالغ الذى ترجف له القلوب وتضطرب لهوله الأحشاء (هذه جهنم التى يكذب بها المجرمون ) أى يقال لهم عند ذلك هذه جهنم التى تشاهدونها وتنظرون اليها مع أنكم كنتم تكذبون بها وتقولون انها لاتكون ، والجلة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل : فماذا يقال لهم عند الأخذ بالنواصى والأقدام . فقيل يقال لهم هذه جهنم تقريعا لهم وتوبيخا ( يطوفون بينها ) أى بين جهنم فتحرقهم (و بين حميم آن) فتصبّ على وجوههم ، والحميم الماء الحارّ ، والآن الذى قد انتهى حرّه و بلغ غايته . كذا قال الفراء . قال الزجاج : أنى يأنى أنى فهو آن اذا انتهى فى النضج والحرارة ، ومنه قول النابغة الذبيانى :

وتخضب لحية غدرت وخانت * بأحمر من نجيع الجوف آن

وقيل هو واد من أودية جهنم يجمع فيه صديد أهل النار ، فيغمسون فيه . قال قتادة : يطوفون مرّة فى الحميم ومرّة بين الجحيم ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جلتها النعمة الحاصلة بهذا التخويف ومايحصل به من الترغيب فى الخير والترهيب عن الشر .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (ذو الجلال والاكرام) قال ذو الكبرياء والعظمة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه ( يسأله من فى السموات ) قال مسألة عباده إياه الرزق والموت والحياة كل يوم هو فى ذلك . وأخرج الحسن بن سفيان فى مسنده والبزار وابن جرير والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة وابن منده وابن مردويه وأبو نعيم وابن عساكر عن عبد الله بن منيب قال « تلا علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هذه الآية ــ كل يوم هو فى شأن ــ فقلنا يارسول الله وماذلك الشأن ؟ قال : أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين » . وأخرج البخارى فى تاريخه وابن ماجه وابن أبى عاصم والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه وابن عساكر والبيهقى فى الشعب عن أبى الدرداء عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال « من شأنه أن يغفر ذنبا ويفرج كربا ويرفع قوما ويضع آخرين » زاد البزار : ويجيب داعيا . وقد رواه البخارى تعليقا ، وجعله من كلام أبى الدرداء . وأخرج البزار عن ابن عمر عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال : يغفر ذنبا ويفرج كربا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (سنفرغ لكم أيه الثقلان) قال هذا وعيد من الله لعباده ، وليس بالله شغل ، وفى قوله (لاتنفذون إلا بسلطان) يقول لاتخرجون من سلطانى . وأخرج ابن جرير

وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (يرسل عليكما شواظ من نار) قال لهب النار (ونحاس) قال دخان النار . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ونحاس : قال الصفر يعذبون به . وأخرج ابن أبى حاتم عنه (فكانت وردة) يقول حمراء (كالدهان) قال هو الأديم الأحمر . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا « فكانت وردة كالدهان » قال مثل لون الفرس الورد . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (فيومئذ لايسأل عن ذنبه انس ولاجان) قال : لايسألهم هل عملتم كذا وكذا ، لأنه أعلم بذلك منهم ، ولكن يقول لهم لم عملتم كذا وكذا . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى البعث والنشور عنه أيضا فى قوله (فيؤخذ بالنواصى والأقدام) قال تأخذ الزبانية بناصيته وقدميه ويجمع فيكسر كما يكسر الحطب فى التنور . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (وبين حميم آن) قال هو الذى انتهى حره .

وَلِمَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِ جَنَّتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * ذَوَاتَا أَفْنَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا عَيْنَانِ تَجْرِيَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا مِنْ كُلِّ فَاكِهَةٍ زَوْجَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُتَّكِئِينَ عَلَى فُرُشٍ بَطَائِنُهَا مِنْ إِسْتَبْرَقٍ وَجَنَى الْجَنَّتَيْنِ دَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِنَّ قَاصِرَاتُ الطَّرْفِ لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * كَأَنَّهُنَّ الْيَاقُوتُ وَالْمَرْجَانُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * هَلْ جَزَاءُ الْإِحْسَانِ إِلَّا الْإِحْسَانُ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * وَمِنْ دُونِهِمَا جَنَّتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُدْهَامَّتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا عَيْنَانِ نَضَّاخَتَانِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِمَا فَاكِهَةٌ وَنَخْلٌ وَرُمَّانٌ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * فِيهِنَّ خَيْرَاتٌ حِسَانٌ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * حُورٌ مَقْصُورَاتٌ فِي الْخِيَامِ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * لَمْ يَطْمِثْهُنَّ إِنْسٌ قَبْلَهُمْ وَلَا جَانٌّ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * مُتَّكِئِينَ عَلَى رَفْرَفٍ خُضْرٍ وَعَبْقَرِيٍّ حِسَانٍ * فَبِأَيِّ آلَاءِ رَبِّكُمَا تُكَذِّبَانِ * تَبَارَكَ اسْمُ رَبِّكَ ذِي الْجَلَالِ وَالْإِكْرَامِ *

لما فرغ سبحانه من تعداد النعم الدنيوية على الثقلين ذكر نعمه الأخروية التى أنعم بها عليهم : فقال (ولمن خاف مقام ربه جنتان) مقامه سبحانه هو الموقف الذى يقف فيه العباد للحساب ، كما فى قوله ـ يوم يقوم الناس لرب العالمين ـ فالمقام مصدر بمعنى القيام ، وقيل المعنى خاف قيام ربه عليه ، وهو اشرافه على أحواله واطلاعه على أفعاله وأقواله كما فى قوله ـ أفمن هو قائم على كل نفس بما كسبت ـ قال مجاهد والنخعى : هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر الله فيدعها من خوفه .

واختلف فى الجنتين ، فقال مقاتل : يعنى جنة عدن وجنة النعيم ، وقيل احداهما التى خلقت له والأخرى ورثها ، وقيل إحداهما منزله والأخرى منزل أزواجه ، وقيل احداهما أسافل القصور والأخرى أعاليها ، وقيل جنة للخائف الانسى ، وجنة للخائف الجنى ، وقيل جنة لفعل الطاعة وأخرى لترك المعصية ، وقيل جنة

للعقيدة التي يعتقدها ، وأخرى للعمل الذي يعمله ، وقيل جنة بالعمل وجنة بالتفضل ، وقيل جنة روحانية وجنة جسمانية ، وقيل جنة لخوفه من ربه وجنة لتركه شهوته ، وقال الفرّاء : إنما هي جنة واحدة ، والتثنية لأجل موافقة رؤوس الآى . قال النحاس : وهذا القول من أعظم الغلط على كتاب الله ، فان الله يقول « جنتان » و يصفهما بقوله فيهما فيهما الخ ( فبأيّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جملتها هذه النعمة العظيمة ، وهي اعطاء الخائف من مقام ربه جنتين متصفتين بالصفات الجليلة العظيمة ( ذواتا أفنان ) هذه صفة للجنتان ، وما بينهما اعتراض ، والأفنان الأغصان ، واحدها فنن ، وهو الغصن المستقيم طولا ، وبهذا قال مجاهد وعكرمة وعطية وغيرهم . وقال الزجاج : الأفنان الألوان واحدها فنّ ، وهو الضرب من كل شيء ، وبه قال عطاء وسعيد بن جبير ، وجمع عطاء بين القولين ، فقال فى كلّ غصن فنون من الفاكهة ، ومن اطلاق الفنن على الغصن قول النابغة :

دعاء حمامة تدعو هديلا ✽ مفجعة على فنن تغنى

وقول الآخر ماهاج شوقك من هدير حمامة ✽ تدعو على فنن الغصون حماما

وقيل معنى ذواتا أفنان ذواتا فضل وسعة على ماسواهما . قاله قتادة : وقيل الأفنان ظلّ الأغصان على الحيطان ، روى هذا عن مجاهد وعكرمة ( فبأيّ آلاء ربكما تكذبان ) فان كل واحد منها ليس بمحل للتكذيب ولا بموضع للانكار ( فيهما عينان تجريان ) هذا أيضا صفة أخرى لجنتان : أى فى كل واحدة منهما عين جارية قال الحسن : احداهما السلسبيل والأخرى التسنيم . وقال عطية : احداهما من ماء غير آسن ، والأخرى من خمر لذة للشاربين ، قيل كلّ واحدة منهما مثل الدنيا أضعافا مضاعفة ( فبأيّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جملتها هذه النعمة الكائنة فى الجنة لأهل السعادة ( فيهما من كلّ فاكهة زوجان ) هذا صفة ثالثة لجنتان ، والزوجان الصنفان والنوعان ، والمعنى أن فى الجنتين من كلّ نوع يتفكه به ضربين يستلذ بكلّ نوع من أنواعه ، قيل أحد الصنفين رطب والآخر يابس لايقصر أحدهما عن الآخر فى الفضل والطيب ( فبأيّ آلاء ربكما تكذبان ) فان فى مجرّد تعداد هذه النعم ووصفها فى هذا الكتاب العزيز من الترغيب إلى فعل الخير والترهيب عن فعل الشرّ مالا يخفى على من يفهم ، وذلك نعمة عظمى ومنة كبرى ، فكيف بالتنعم به عند الوصول اليه ( متكئين على فرش بطائنها من إستبرق ) انتصاب متكئين على الحال من فاعل قوله « ولمن خاف » ، وإنما جمع حملا على معنى من ، وقيل عاملها محذوف ، والتقدير يتنعمون متكئين ، وقيل منصوب على المدح ، والفرش جمع فرش ، والبطائن هى التى تحت الظهائر ، وهى جمع بطانة . قال الزجاج : هى مايلى الأرض ، والاستبرق ماغلظ من الديباج ، واذا كانت البطائن من إستبرق ، فكيف تكون الظهائر ، قيل لسعيد بن جبير : البطائن من إستبرق فما الظواهر ؟ قال هذا مما قال الله فيه — فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين — قيل إنما اقتصر على ذكر البطائن ، لأنه لم يكن أحد فى الأرض يعرف مافى الظهائر ، وقال الحسن : بطائنها من استبرق وظهائرها من نور جامد ، وقال الحسن : البطائن هى الظهائر ، وبه قال الفرّاء : وقال قد تكون البطانة الظهارة والظهارة البطانة ، لأن كلّ واحد منهما يكون وجها ، والعرب تقول هذا ظهر السماء ، وهذا بطن السماء لظاهرها الذى نراه ، وأنكر ابن قتيبة هذا ، وقال لا يكون هذا الا فى الوجهين المتساويين ( وجنى الجنتين دان ) مبتدأ وخبر ، والجنى مايجتنى من الثمار ، قيل ان الشجرة تدنو حتى يجنيها من يريد جناها ، ومنه قول الشاعر :

هذا جناى وخياره فيه ✽ اذ كل جان يده الى فيه

قرأ الجمهور فرش بضمتين ، وقرأ أبو حيوة بضمة وسكون ، وقرأ الجمهور جنى بفتح الجيم ، وقرأ عيسى ابن عمر بكسرها ، وقرأ عيسى أيضا بكسر النون على الامالة ( فبأى آلاء ربكما تكذبان ) فانها كلها بموضع لايتيسر لمكذب أن يكذب بشىء منها لماتشتمل عليه من الفوائد العاجلة والآجلة ( فيهنّ قاصرات الطرف ) أى فى الجنتين المذكورتين ، قال الزجاج : وانما قال فيهنّ ، لأنه عنى الجنتين وما أعدّ لصاحبهما فيهما من النعيم ، وقيل فيهنّ : أى فى الفرش التى بطائنها من إستبرق ، ومعنى قاصرات الطرف : أنهنّ يقصرن أبصارهنّ على أزواجهنّ لاينظرن الى غيرهم ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة الصافات ( لم يطمثهنّ إنس قبلهم ولاجانّ ) قال الفراء الطمث الافتضاض : وهو النكاح بالتدمية ، يقال طمث الجارية اذا افترعها . قال الواحدى : قال المفسرون لم يطأهنّ ولم يغشهنّ ولم يجامعهنّ قبلهم أحد . قال مقاتل : لأنهن خلقن فى الجنة ، والضمير فى قبلهم يعود الى الأزواج المدلول عليه بقاصرات الطرف ، وقيل يعود الى متكئين ، والجلة فى محل رفع صفة لقاصرات ، لأن اضافتها لفظية ، وقيل الطمث المسّ : أى لم يمسسهنّ قاله أبو عمرو . وقال المبرد : أى لم يذللهنّ ، والطمث التذليل ، ومن استعمال الطمث فيما ذكره الفراء قول الفرزدق :

دفعن إلىّ لم يطمثن قبلى * وهنّ أصحّ من بيض النعام

قرأ الجمهور يطمثهنّ بكسر الميم ، وقرأ الكسائى بضمها ، وقرأ الجحدرى وطلحة بن مصرف بفتحها ، وفى هذه الآية بل فى كثير من آيات هذه السورة دليل أن الجنّ يدخلون الجنة إذا آمنوا بالله سبحانه وعملوا بفرائضه وانتهوا عن مناهيه ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان فى مجرّد هذا الترغيب فى هذه النعم نعمة جليلة ومنة عظيمة ، لأن به يحصل الحرص على الأعمال الصالحة والفرار من الأعمال الطالحة فكيف بالوصول الى هذه النعم والتنعم بها فى جنات النعيم بلا انقطاع ولازوال ( كأنهنّ الياقوت والمرجان ) هذا صفة لقاصرات ، أوحال منهنّ ، شبههنّ سبحانه فى صفاء اللون مع حمرته بالياقوت والمرجان ، والياقوت هو الحجر المعروف ، والمرجان قد قدّمنا الكلام فيه فى هذه السورة على الخلاف فى كونه صغار الدرّ ، أو الأحمر المعروف . قال الحسن : هنّ فى صفاء الياقوت وبياض المرجان ، وانما خصّ المرجان على القول بأنه صغار الدرّ ، لأن صفاءها أشدّ من صفاء كبار الدرّ ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان نعمه كلها لايتيسر تكذيب شىء منها كائنة ما كانت ، فكيف بهذه النعم الجليلة والمنن الجزيلة ( هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ) هذه الجلة مقرّرة لمضمون ماقبلها ، والمعنى ماجزاء من أحسن العمل فى الدنيا إلا الاحسان اليه فى الآخرة ، كذا قال ابن زيد وغيره . قال عكرمة : هل جزاء من قال : لاإله إلا الله إلا الجنة ، وقال الصادق : هل جزاء من أحسنت اليه فى الأزل إلا حفظ الاحسان عليه فى الأبد . قال الرازى : فى هذه الآية وجوه كثيرة حتى قيل ان فى القرآن ثلاث آيات فى كل واحدة منها مائة قول . إحداها قوله تعالى ـ فاذكرونى أذكركم ـ وثانيها ـ وان عدتم عدنا ـ ، وثالثها « هل جزاء الاحسان إلا الاحسان » . قال محمد بن الحنفية : هى للبرّ والفاجر : البرّ فى الآخرة ، والفاجر فى الدنيا ( فبأىّ آلاء ربكما تكذبان ) فان من جملتها الاحسان اليكم فى الدنيا والآخرة بالخلق والرزق والارشاد إلى العمل الصالح والزجر عن العمل الذى لايرضاه ( ومن دونهما جنتان ) أى ومن دون تينك الجنتين الموصوفتين بالصفات المتقدمة جنتان أخريان لمن دون أصحاب الجنتين السابقتين من أهل الجنة ، ومعنى من دونهما : أى من أمامهما ومن قبلهما : أى هما أقرب منهما وأدنى إلى العرش ، وقيل الجنتان الأوليان جنة عدن وجنة النعيم ، والأخريان جنة الفردوس وجنة المأوى . قال ابن جريج : هى أربع جنات : جنتان منهما للسابقين المقرّبين

ـ فيهما من كلّ فاكهة زوجان ـ وعينان تجريان ، وجنتان لأصحاب اليمين ـ فيهما فاكهة ونخل ورمّان ـ و ـ فيهما عينان نضاختان ـ قال ابن زيد : ان الأولين من ذهب للمقرّبين ، والأخريين من ورق لأصحاب اليمين (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فانها كلها حقّ ونعم لا يمكن جحدها . ثم وصف سبحانه هاتين الجنتين الأخريين ، فقال (مدهامّتان) ومابينهما اعتراض . قال أبوعبيدة والزجاج : من خضرتهما قد اسودّتا من الرى ، وكل ماعلاه السواد ريا فهو مدهم . قال مجاهد : مسودّتان ، والدهمة فى اللغة السواد : يقال فرس أدهم و بعير أدهم اذا اشتدّت ورقته حتى ذهب البياض الذى فيه (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فان جميعها نعم ظاهرة واضحة لاتجحد ولاتنكر (فيهما عينان نضاختان) النضخ فوران الماء من العين ، والمعنى أن فى الجنتين المذكورتين عينين فوّارتين . قال أهل اللغة . والنضخ بالخاء المعجمة أكثر من النضح بالحاء المهملة . قال الحسن ومجاهد : تنضخ على أولياء الله بالمسك والعنبر والكافور فى دور أهل الجنة كما ينضخ رش المطر . وقال سعيد بن جبير انها تنضخ بأنواع الفواكه والماء (فبأى آلاء ربكما تكذبان) فانها ليست بموضع للتكذيب ولا بمكان للجحد (فيهما فاكهة ونخل ورمان) هذا من صفات الجنتين المذكورتين قريبا : والنخل والرمان وان كانا من الفاكهة لكنهما خصصا بالذكر لمزيد حسنهما وكثرة نفعهما بالنسبة إلى سائر الفواكه كما حكاه الزجاج والأزهرى وغيرهما ، وقيل انما خصهما لكثرتهما فى أرض العرب ، وقيل خصهما ، لأن النخل فاكهة وطعام ، والرمان فاكهة ودواء ، وقد ذهب الى أنهما من جملة الفاكهة جمهور أهل العلم ، ولم يخالف فى ذلك إلا أبو حنيفة وقد خالفه صاحباه أبو يوسف ومحمد (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فان من جملتها هذه النعم التى فى جنات النعيم ، ومجرّد الحكاية لها تأثر فى نفوس السامعين وتجذبهم الى طاعة ربّ العالمين (فيهنّ خيرات حسان) قرأ الجمهور خيرات بالتخفيف ، وقرأ قتادة وابن السميفع وأبو رجاء العطاردى و بكر بن حبيب السهمى وابن مقسم والنهدى بالتشديد ، فعلى القراءة الأولى هى جمع خيرة بزنة فعلة بسكون العين : يقال امرأة خيرة وأخرى شرّة : أو جمع خيرة مخفف خيرة ، وعلى القراءة الثانية جمع خيرة بالتشديد . قال الواحدى : قال المفسرون : الخيرات النساء خيرات الأخلاق حسان الوجوه ، قيل وهذه الصفة عائدة الى الجنان الأربع ، ولاوجه لهذا فانه قد وصف نساء الجنتين الأوليين بأنهنّ قاصرات الطرف ـ كأنهنّ الياقوت والمرجان ـ و بين الصفتين بون بعيد (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فان شيئا منها كائنا ما كان لايقبل التكذيب (حور مقصورات فى الخيام) أى محبوسات ، ومنه القصر ، لأنه يحبس من فيه ، والحور جمع حوراء ، وهى شديدة بياض العين شديدة سوادها ، وقد تقدّم بيان معنى الحوراء والخلاف فيه ، وقيل معنى مقصورات أنهنّ قصرن على أزواجهنّ فلا يردن غيرهم ، وحكاه الواحدى عن المفسرين ، والأول أولى ، و به قال أبو عبيدة ومقاتل وغيرهما . قال فى الصحاح : قصرت الشىء أقصره قصرا حبسته ، والمعنى : أنهنّ خدّرن فى الخيام . والخيام جمع خيمة ، وقيل جمع خيم ، والخيم جمع خيمة ، وهى أعواد تنصب وتظلّل بالثياب ، فتكون أبرد من الأخبية ، قيل الخيمة من خيام الجنة درّة مجوّفة فرسخ فى فرسخ ، وارتفاع حور على البدلية من خيرات (لم يطمثهنّ إنس قبلهم ولا جانّ) قد تقدّم تفسيره فى صفة الجنتين الأوليين (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فانها كلها نعم لا تكفر ومنن لا تجحد (متكئين على رفرف خضر) انتصاب متكئين على الحال أو المدح كما سبق . قال أبو عبيدة : الرّفارف البسط ، و به قال الحسن ومقاتل والضحاك وغيرهم . وقال ابن عيينة : هى الزرابى . وقال ابن كيسان : هى المرافق ، وروى عن أبى عبيدة أنه قال هى حاشية الثوب . وقال الليث : ضرب من الثياب الخضر ، وقيل الفرش

المرتفعة ، وقيل كل ثوب عريض . قال فى الصحاح : والرّفرف ثياب خضر يتخذ منها المحابس ، الواحدة رفرفة . وقال الزجاج قالوا الرّفرف هنا رياض الجنة ، وقالوا الرّفرف الوسائد ، وقالوا الرّفرف المحابس اهـ ومن القائلين بأنها رياض الجنة سعيد بن جبير ، واشتقاق الرّفرف من رفّ يرفّ اذا ارتفع ، ومنه رفرفة الطائر ، وهى تحريك جناحيه فى الهواء . قرأ الجمهور : رفرف على الافراد وقرأ عثمان ابن عفان والحسن والجحدرى : رفارف على الجمع (وعبقرىّ حسان) العبقرىّ الزرابى ، والطنافس الموشية . قال أبو عبيدة : كل وشى من البسط عبقرىّ ، وهو منسوب الى أرض يعمل فيها الوشى . قال الفرّاء : العبقرىّ الطنافس الثخان ، وقيل الزرابى ، وقيل البسط ، وقيل الديباج . قال ابن الأنبارى الأصل فيه أن عبقر قرية تسكنها الجنّ ينسب اليها كل فائق . قال الخليل : العبقرىّ عند العرب كل جليل فاضل فاخر من الرجال والنساء ، ومنه قول زهير :

تخيل عليها جنة عبقرية * جديرون يوما أن ينالوا فيستعلوا

قال الجوهرىّ : العبقرىّ موضع تزعم العرب أنه من أرض الجنّ . قال لبيد * كهول وشبان كجنة عبقرىّ * ثم نسبوا اليه كل شىء تعجبوا من حذقه وجودة صنعته وقوّته ، فقالوا عبقرىّ ، وهو واحد وجمع . قرأ الجمهور : عبقرىّ . وقرأ عثمان بن عفان والحسن والجحدرى عباقرىّ ، وقرئ عباقر ، وهما نسبة الى عباقر اسم بلد . وقال قطرب : ليس بمنسوب ، وهو مثل كرسىّ وكراسى وبختى وبخاتى . قرأ الجمهور : خضر بضم الخاء وسكون الضاد ، وقرئ بضمهما وهى لغة قليلة (فبأىّ آلاء ربكما تكذبان) فان كل واحد منها أجلّ من أن يتطرّق اليه التكذيب ، وأعظم من أن يجحده جاحد أو ينكره منكر ، وقد قدّمنا فى أوّل هذه السورة وجه تكرير هذه الآية فلا نعيده (تبارك اسم ربك ذى الجلال والاكرام) تبارك تفاعل من البركة . قال الرّازى : وأصل التبارك من التبرّك ، وهو الدوام والثبات ، ومنه برك البعير وبركة الماء فان الماء يكون دائما ، والمعنى دام اسمه وثبت أو دام الخير عنده ، لأن البركة وان كانت من الثبات لكنها تستعمل فى الخير ، أو يكون معناه علا وارتفع شأنه ، وقيل معناه تنزيه الله سبحانه وتقديسه ، واذا كان هذا التبارك منسوبا الى اسمه عزّ وجلّ ، فما ظنك بذاته سبحانه ، وقيل الاسم بمعنى الصفة ، وقيل هو مقحم كما فى قول الشاعر :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

وقد تقدّم تفسير : ذى الجلال والاكرام فى هذه السورة . قرأ الجمهور : ذى الجلال على أنه صفة للربّ سبحانه . وقرأ ابن عامر ذو الجلال على أنه صفة لاسم .

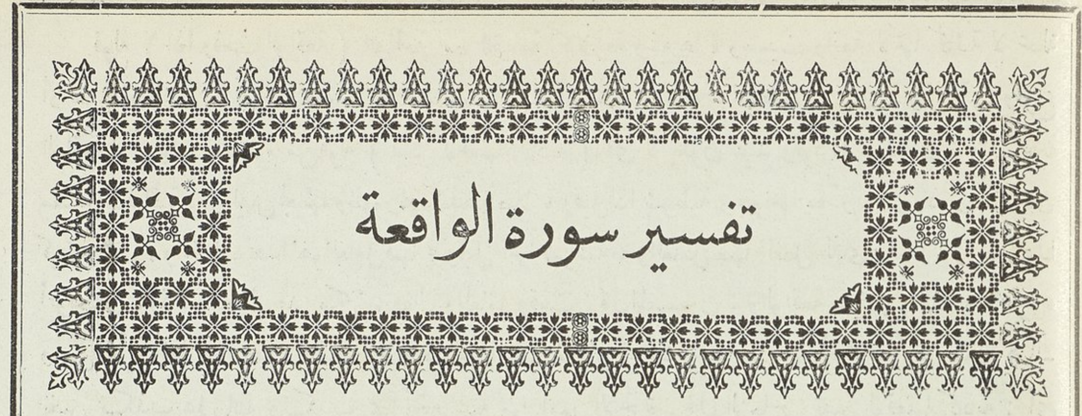
وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (ولمن خاف مقام ربه جنتان) قال وعد الله المؤمنين الذين خافوا مقامه فأدّوا فرائضه الجنة . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية يقول . خاف ثم اتقى ، والخائف من ركب طاعة الله وترك معصيته . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن عطاء أنها نزلت فى أبى بكر . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن شوذب مثله . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود فى الآية قال : لمن خافه فى الدنيا . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وابن منيع والحاكم والترمذىّ والنسائى والبزّار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن أبى الدّرداء « أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان » ، فقلت وان زنى وان سرق يارسول الله ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الثانية ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ فقلت وان زنى وان سرق ، فقال الثالثة ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ ، فقلت وان زنى وان سرق « قال

نعم

نعم وان رغم أنف أبى الدّرداء » . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة قال « قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ ، فقال أبو الدرداء وان زنى وان سرق يارسول الله . قال وان زنى وان سرق وان رغم أنف أبى الدّرداء » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن يسار مولى لآل معاوية عن أبى الدّرداء فى قوله : ولمن خاف مقام ربه جنتان . قال قيل لأبى الدّرداء وان زنى وان سرق . قال : من خاف مقام ربه لم يزن ولم يسرق . وأخرج ابن مردويه عن ابن شهاب قال : كنت عند هشام بن عبد الملك ، فقال «قال أبو هريرة قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ قال أبو هريرة وان زنى وان سرق ، فقلت : انما كان ذلك قبل أن تنزل الفرائض ، فلما نزلت الفرائض ذهب هذا » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى موسى الأشعرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « جنان الفردوس أربع جنات : جنتان من ذهب حليتهما وأبنيتهما ومافيهما ، وجنتان من فضة حليتهما وأبنيتهما ومافيهما ، ومابين القوم و بين أن ينظروا الى ربهم الارداء الكبرياء على وجهه فى جنة عدن » . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى موسى عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ ، وفى قوله (ومن دونهما جنتان) قال . جنتان من ذهب للمقرّبين ، وجنتان من ورق لأصحاب اليمين » . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أبى موسى فى قوله ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ قال : جنتان من ذهب للسابقين ، وجنتان من فضة للتابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ذواتا أفنان) قال : ذواتا ألوان . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : فنّ غصونها يمسّ بعضها بعضا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا قال : الفنّ الغصن . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقىّ فى البعث عن ابن مسعود فى قوله (متكئين على فرش بطائنها من إستبرق) قال : أخبرتم بالبطائن ، فكيف بالظهائر . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أنه قيل له بطائنها من إستبرق ، فما الظواهر . قال ذلك مما قال الله ـ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرّة أعين ـ . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقىّ فى البعث عنه فى قوله (وجنى الجنتين دان) قال : جناها ثمرها ، والدانى القريب منك يناله القائم والقاعد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقىّ فى البعث عنه أيضا فى قوله (فيهنّ قاصرات الطرف) يقول عن غير أزواجهنّ (لم يطمثهنّ) يقول لم يدن منهنّ أولم يدمهنّ . وأخرج أحمد وابن حبان والحاكم وصححه والبيهقى فى البعث عن أبى سعيد الخدرى عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (كأنهنّ الياقوت والمرجان) قال « تنظر الى وجهها فى خدرها أصفى من المرآة ، وان أدنى لؤلؤة عليها لتضىء ما بين المشرق والمغرب ، وانه يكون عليها سبعون ثوبا و ينفذها بصره حتى يرى مخّ ساقها من وراء ذلك » . وأخرج ابن أبى شيبة وهناد بن السرىّ والترمذىّ وابن أبى الدنيا فى صفة الجنة وابن جرير وابن أبى حاتم وابن حبان وأبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه عن ابن مسعود عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان المرأة من نساء أهل الجنة ليرى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها ، وذلك أن الله يقول : كأنهنّ الياقوت والمرجان ، فأما الياقوت فانه حجر لو أدخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرأيته من ورائه » ، وقد رواه الترمذى موقوفا وقال هو أصحّ . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب وضعفه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى

الله عليه وآله وسلم فى قوله (هل جزاء الاحسان إلا الاحسان) قال « ما جزاء من أنعمت عليه بالتوحيد الا الجنة » . وأخرج الحكيم الترمذىّ فى نوادر الأصول ، والبغوىّ فى تفسيره ، والديلمى فى مسند الفردوس ، وابن النجار فى تاريخه عن أنس مرفوعا مثله . وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا فى الآية قال : هل جزاء من أنعمنا عليه بالاسلام الا أن أدخله الجنة . وأخرج ابن النجار فى تاريخه عن علىّ بن أبى طالب مرفوعا مثل حديث ابن عمر . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ـ هل جزاء الاحسان إلا الاحسان ـ قال : هل جزاء من قال لا إله إلا الله فى الدنيا الا الجنة فى الآخرة . وأخرج ابن عدىّ وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمى والبيهقىّ فى الشعب وضعفه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنزل الله علىّ هذه الآية فى سورة الرّحمن للكافر والمسلم : هل جزاء الاحسان إلا الاحسان » ، وأخرجه ابن مردويه موقوفا على ابن عباس . وأخرج هناد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن ابن عباس فى قوله (مدهامّتان) قال : هما خضراوان . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : قد اسودّتا من الخضرة من الرّىّ من الماء . وأخرج الفريابى وابن أبى شيبة وهناد وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عبد الله بن الزبير نحوه . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن أبى أيوب الأنصارى قال : سألت النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم عن قوله : مدهامّتان قال « خضراون » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (نضاختان) قال : فائضتان . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : ينضخان بالماء . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى الدنيا فى صفة الجنة وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله (خيرات حسان) قال لكل مسلم خيرة ، ولكل خيرة خيمة ، ولكل خيمة أربعة أبواب يدخل عليها من الله كل يوم تحفة وكرامة وهدية لم تكن قبل ذلك لامراحات ولا طماحات ولا بخرات ولا دفرات حور عين كأنهنّ بيض مكنون ، وأخرجه ابن مردويه من وجه آخر عنه مرفوعا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (حور) قال بيض (مقصورات) قال محبوسات (فى الخيام) قال فى بيوت اللؤلؤ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم قال : الحور سود الحدق . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن مسعود عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « قال الخيام درّ مجوّف » . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن أبى موسى الأشعرى عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « الخيمة درّة مجوّفة طولها فى السماء ستون ميلا ، فى كل زاوية منها للمؤمن أهل لا يراهم الآخرون يطوف عليهم المؤمن » . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (متكئين على رفرف) قال فضول المحابس والفرش والبسط . وأخرج عبد بن حميد عن علىّ بن أبى طالب قال هى فضول المحابس . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن المنذر والبيهقى فى البعث من طرق عن ابن عباس رفرف خضر قال المحابس (وعبقرىّ حسان) قال الزرابى . وأخرج عبد بن حميد عنه فى الآية قال : الرّفرف الرّياض ، والعبقرىّ الزّرابى .





# تفسير سورة الواقعة

هى سبع وتسعون ، أو ستّ وتسعون آية

وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وجابر وعطاء . وقال ابن عباس وقتادة الا آية منها نزلت بالمدينة وهى قوله تعالى « وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون » وقال الكلبى انها مكية الا أربع آيات منها ، وهى « أفبهذا الحديث أنتم مدهنون وتجعلون رزقكم أنكم تكذّبون » وقوله « ثلة من الأوّلين وقليل من الآخرين » . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال نزلت سورة الواقعة بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن الضريس والحارث بن أبى أسامة وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « من قرأ سورة الواقعة كل ليلة لم تصبه فاقة أبدا » . وأخرج ابن عساكر عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « قال سورة الواقعة سورة الغنى ، فاقرءوها وعلموها اولادكم » . وأخرج الديلمى عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «علموا نساءكم سورة الواقعة فانها سورة الغنى » ، وقد تقدّم قوله صلى الله عليه وآله وسلم « شيبتنى هود والواقعة » اه .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِذَا وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ * لَيْسَ لِوَقْعَتِهَا كَاذِبَةٌ * خَافِضَةٌ رَّافِعَةٌ * إِذَا رُجَّتِ ٱلْأَرْضُ رَجًّا * وَبُسَّتِ ٱلْجِبَالُ بَسًّا * فَكَانَتْ هَبَاءً مُّنْبَثًّا * وَكُنْتُمْ أَزْوَاجًا ثَلَٰثَةً * فَأَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ مَا أَصْحَٰبُ ٱلْمَيْمَنَةِ * وَأَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ مَا أَصْحَٰبُ ٱلْمَشْـَٔمَةِ * وَٱلسَّٰبِقُونَ ٱلسَّٰبِقُونَ * أُولَٰئِكَ ٱلْمُقَرَّبُونَ * فِى جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ * ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ * وَقَلِيلٌ مِّنَ ٱلْآخِرِينَ * عَلَىٰ سُرُرٍ مَّوْضُونَةٍ * مُّتَّكِـِٔينَ عَلَيْهَا مُتَقَٰبِلِينَ * يَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَٰنٌ مُّخَلَّدُونَ * بِأَكْوَابٍ وَأَبَارِيقَ وَكَأْسٍ مِّن مَّعِينٍ * لَّا يُصَدَّعُونَ عَنْهَا وَلَا يُنْزَفُونَ * وَفَٰكِهَةٍ مِّمَّا يَتَخَيَّرُونَ * وَلَحْمِ طَيْرٍ مِّمَّا يَشْتَهُونَ * وَحُورٌ عِينٌ * كَأَمْثَٰلِ ٱللُّؤْلُؤِ ٱلْمَكْنُونِ * جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا تَأْثِيمًا * إِلَّا قِيلًا سَلَٰمًا سَلَٰمًا *

قوله ( اذا وقعت الواقعة ) الواقعة اسم للقيامة كالآزفة وغيرها ، وسميت واقعة لأنها كائنة لا محالة أو لقرب وقوعها ، أو لكثرة ما يقع فيها من الشدائد ، وانتصاب اذا بمضمر : أى اذ كر وقت وقوع الواقعة ، أو بالنفى المفهوم من قوله ( ليس لوقعتها كاذبة ) أى لا يكون عند وقوعها تكذيب ، والكاذبة مصدر كالعاقبة : أى ليس لمجيئها وظهورها كذب أصلا ، وقيل اذا شرطية وجوابها مقدّر : أى اذا وقعت كان كيت وكيت ، والجواب هذا هو العامل فيها ، وقيل انها شرطية ، والعامل فيها الفعل الذى بعدها ، واختار هذا أبو حيان ، وقد سبقه إلى هذا مكىّ ، فقال والعامل وقعت . قال المفسرون : والواقعة هنا هى النفخة الآخرة ، ومعنى الآية أنها اذا وقعت النفخة الآخرة عند البعث لم يكن هناك تكذيب بها أصلا ، أولا يكون هناك نفس تكذب على الله وتكذب بما أخبر عنه من أمور الآخرة . قال الزجاج : ليس لوقعتها كاذبة : أى لا يردّها شىء ، وبه قال الحسن وقتادة . وقال الثورى : ليس لوقعتها أحد يكذب بها . وقال الكسائى : ليس لها تكذيب : أى لا ينبغى أن يكذب بها أحد ( خافضة رافعة ) قرأ الجمهور برفعهما على اضمار مبتدأ : أى هى خافضة رافعة . وقرأ الحسن وعيسى الثقفى بنصبهما على الحال . قال عكرمة والسدّى ومقاتل : خفضت الصوت فأسمعت من دنا ، ورفعت الصوت فأسمعت من نأى : أى أسمعت القريب والبعيد . وقال قتادة : خفضت أقواما فى عذاب الله ، ورفعت أقواما الى طاعة الله . وقال محمد بن كعب خفضت أقواما كانوا فى الدنيا مرفوعين ، ورفعت أقواما كانوا فى الدنيا مخفوضين ، والعرب تستعمل الخفض والرفع فى المكان والمكانة والعزّ والاهانة ، ونسبة الخفض والرفع اليها على طريق المجاز ، والخافض والرّافع فى الحقيقة هو الله سبحانه ( إذا رجت الأرض رجا ) أى اذا حرّكت حركة شديدة ، يقال رجه يرجه رجا اذا حرّكه ، والرّجة الاضطراب ، وارتجّ البحر اضطرب . قال المفسرون : ترتجّ كما يرتجّ الصبىّ فى المهد حتى ينهدم كل ماعليها وينكسر كل شىء من الجبال وغيرها . قال قتادة ومقاتل ومجاهد معنى رجت زلزلت ، والظرف متعلق بقوله « خافضة رافعة » أى تخفض وترفع وقت رجّ الأرض وبسّ الجبال لأنه عند ذلك يرتفع ما هو منخفض وينخفض ما هو مرتفع ، وقيل انه بدل من الظرف الأوّل ذكره الزجاج ، فيكون معنى وقوع الواقعة هو رجّ الأرض وبسّ الجبال ( وبست الجبال بسا ) البسّ الفتّ ، يقال بسّ الشىء اذا فته حتى يصير فتاتا ، ويقال بسّ السويق اذا لته بالسمن أو بالزيت . قال مجاهد ومقاتل : المعنى أن الجبال فتتت فتا . وقال السدّى : كسرت كسرا . وقال الحسن : قلعت من أصلها . وقال مجاهد أيضا : بست كما يبسّ الدقيق بالسمن أو بالزيت ، والمعنى : أنها خلطت فصارت كالدّقيق الملتوت . وقال أبو زيد : البسّ السوق ، والمعنى على هذا سيقت الجبال سوقا . قال أبو عبيد : بسّ الابل وأبسها لغتان اذا زجرها . وقال عكرمة : المعنى هدّت هدّا ( فكانت هباء منبثا ) أى غبارا متفرّقا منتشرا . قال مجاهد : الهباء الشعاع الذى يكون فى الكوّة كهيئة الغبار ، وقيل هو الرّهج الذى يسطع من حوافر الدّواب ثم يذهب ، وقيل ما تطاير من النار اذا اضطرمت على صورة الشرر ، فاذا وقع لم يكن شيئا ، وقد تقدّم بيانه في الفرقان عند تفسير قوله ـ فجعلناه هباء منثورا ـ قرأ الجمهور منبثا بالمثلثة . وقرأ مسروق والنخعى وأبو حيوة بالتاء المثناة من فوق : أى منقطعا ، من قولهم بته الله : أى قطعه . ثم ذكر سبحانه أحوال الناس واختلافهم ، فقال ( وكنتم أزواجا ثلاثة ) والخطاب لجميع الناس أو للأمّة الحاضرة ، والأزواج الأصناف ، والمعنى : وكنتم فى ذلك اليوم أصنافا ثلاثة . ثم فسر سبحانه هذه الأصناف ، فقال ( فأصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ) أى أصحاب اليمين ، وهم الذين يأخذون كتبهم بأيمانهم ، أو الذين يؤخذ بهم ذات اليمين الى الجنة ، وأصحاب الميمنة مبتدأ ، وخبره ما أصحاب

الميمنة

الميمنة : أى أىّ شىء هم فى حالهم وصفتهم ، والاستفهام للتعظيم والتفخيم ، وتكرير المبتدأ هنا بلفظه مغن عن الضمير الرّابط ، كما فى قوله ـ الحاقة ما الحاقة ـ ، ـ والقارعة ما القارعة ـ ، ولا يجوز مثل هذا إلا فى مواضع التفخيم والتعظيم (و) الكلام فى ( أصحاب المشأمة ما أصحاب المشأمة ) كالكلام فى أصحاب الميمنة ما أصحاب الميمنة ، والمراد الذى يؤخذ بهم ذات الشمال إلى النار أو يأخذون صحائف أعمالهم بشمالهم ، والمراد تعجيب السامع من حال الفريقين فى الفخامة والفظاعة كأنه قيل : فأصحاب الميمنة فى نهاية السعادة وحسن الحال ، وأصحاب المشأمة فى نهاية الشقاوة وسوء الحال . وقال السدى : أصحاب الميمنة هم الذين كانوا عن يمين آدم حين أخرجت الذرية من صلبه وأصحاب المشأمة هم الذين كانوا عن شماله . وقال زيد بن أسلم : أصحاب الميمنة هم الذين أخذوا من شق آدم الأيمن ، وأصحاب المشأمة هم الذين أخذوا من شقه الأيسر . وقال ابن جريج : أصحاب الميمنة هم أهل الحسنات ، وأصحاب المشأمة هم أهل السيئات . وقال الحسن والربيع : أصحاب الميمنة هم الميامين على أنفسهم بالأعمال الصالحة ، وأصحاب المشأمة هم المشائيم على أنفسهم بالأعمال القبيحة . وقال المبرد : أصحاب الميمنة أصحاب التقدّم ، وأصحاب المشأمة أصحاب التأخر ، والعرب تقول : اجعلنى فى يمينك ولا تجعلنى فى شمالك : أى اجعلنى من المتقدمين ولا تجعلنى من المتأخرين ، ومنه قول ابن الدمينة :

أبينتى أفى يمنى يديك جعلتنى * فأفرح أم صيرتنى فى شمالك

ثم ذكر سبحانه الصنف الثالث ، فقال ( والسابقون السابقون ) والتكرير فيه للتفخيم والتعظيم كما مرّ فى القسمين الأوّلين كما تقول أنت أنت وزيد زيد ، والسابقون مبتدأ وخبره السابقون ، وفيه تأويلان : أحدهما أنه بمعنى السابقون هم الذين اشتهرت حالهم بذلك ، والثانى أن متعلق السابقين مختلف ، والتقدير والسابقون الى الايمان السابقون إلى الجنة ، والأول أولى لما فيه من الدلالة على التفخيم والتعظيم . قال الحسن وقتادة : هم السابقون إلى الايمان من كلامه . وقال محمد بن كعب : انهم الأنبياء . وقال ابن سيرين : هم الذين صلوا إلى القبلتين . وقال مجاهد : هم الذين سبقوا إلى الجهاد . وبه قال الضحاك . وقال سعيد بن جبير : هم السابقون إلى التوبة وأعمال البرّ . وقال الزجاج : المعنى والسابقون إلى طاعة الله هم السابقون إلى رحمة الله ، قيل ووجه تأخير هذا الصنف الثالث مع كونه أشرف من الصنفين الأوّلين هو أن يقترن به مابعده ، وهو قوله ( أولئك المقرّبون فى جنات النعيم ) فالاشارة هى إليهم : أى المقرّبون إلى جزيل ثواب الله وعظيم كرامته ، أو الذين قربت درجاتهم وأعليت مراتبهم عند الله . وقوله « فى جنات النعيم » متعلق بالمقربون : أى مقرّبون عند الله فى جنات النعيم ، ويجوز أن يكون خبرا ثانيا لأولئك ، وأن يكون حالا من الضمير فى المقربون : أى كائنين فيها . قرأ الجمهور « فى جنات » بالجمع ، وقرأ طلحة بن مصرف فى جنة بالافراد ، وإضافة الجنات الى النعيم من إضافة المكان الى ما يكون فيه كما يقال : دار الضيافة ودار الدعوة ودار العدل ، وارتفاع ( ثلة من الأولين ) على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم ثلة ، والثلة الجماعة التى لايحصر عددها . قال الزجاج : معنى ثلة معنى فرقة ، من ثللت الشىء اذا قطعته ، والمراد بالأولين هم الأمم السابقة من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ( وقليل من الآخرين ) أى من هذه الأمّة ، وسموا قليلا بالنسبة الى من كان قبلهم ، وهم كثيرون لكثرة الأنبياء فيهم وكثرة من أجابهم . قال الحسن : سابقو من مضى أكثر من سابقينا . قال الزجاج : الذين عاينوا جميع الأنبياء وصدقوا بهم أكثر ممن عاين النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يخالف هذا ماثبت فى الصحيح من قوله صلى الله عليه وآله وسلم « انى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة . ثم قال

ثلث أهل الجنة ثم قال نصف أهل الجنة » لأن قوله ثلة من الأولين وقليل من الآخرين إنما هو تفصيل للسابقين فقط كما سيأتى فى ذكر أصحاب اليمين أنهم ثلة من الأولين وثلة من الآخرين فلا يمتنع أن يكون فى أصحاب اليمين من هذه الأمة من هو أكثر من أصحاب اليمين من غيرهم ، فيجتمع من قليل سابقى هذه الأمة ، ومن ثلة أصحاب اليمين منها من يكون نصف أهل الجنة ، والمقابلة بين الثلتين فى أصحاب اليمين لا تستلزم استواءهما لجواز أن يقال : هذه الثلة أكثر من هذه الثلة كما يقال : هذه الجماعة أكثر من هذه الجماعة ، وهذه الفرقة أكثر من هذه الفرقة ، وهذه القطعة أكثر من هذه القطعة . وبهذا تعرف أنه لم يصب من قال ان هذه الآية منسوخة بالحديث المذكور . ثم ذكر سبحانه حالة أخرى للسابقين المقربين ، فقال ( على سرر موضونة ) قرأ الجمهور سرر بضم السين والراء الأولى ، وقرأ أبو السماك وزيد ابن على بفتح الراء ، وهى لغة كما تقدم ، والموضونة المنسوجة ، والوضن النسج المضاعف . قال الواحدى : قال المفسرون : منسوجة بقضبان الذهب ، وقيل مشبكة بالدر والياقوت والزبرجد ، وقيل إن الموضونة المصفوفة . وقال مجاهد : الموضونة المرمولة بالذهب ، وانتصاب (متكئين عليها) على الحال ، وكذا انتصاب ( متقابلين ) والمعنى مستقرين على سرر متكئين عليها متقابلين لا ينظر بعضهم قفا بعض ( يطوف عليهم ولدان مخلدون ) الجملة فى محل نصب على الحال من المقربين ، أو مستأنفة لبيان بعض ما أعد الله لهم من النعيم ، والمعنى يدور حولهم للخدمة غلمان لايهرمون ولا يتغيرون ، بل شكلهم شكل الولدان دائما قال مجاهد : المعنى لايموتون . وقال الحسن والكلبى : لا يهرمون ولايتغيرون . قال الفراء : والعرب تقول للرجل إذا كبر ولم يشمط انه لمخلد . وقال سعيد بن جبير : مخلدون مقرطون . قال الفراء : ويقال مخلدون مقرطون يقال : خلد جاريته إذا حلاها بالخلدة ، وهى القرطة . وقال عكرمة : مخلدون منعمون ، ومنه قول امرىء القيس :

وهل ينعمن إلا سعيد مخلد * قليل الهموم ما يبيت بأوجال

وقيل مستورون بالحلية ، وروى نحوه عن الفراء ، ومنه قول الشاعر :

ومخلدات باللجين كأنما * أعجازهن أقاوز الكثبان

وقيل مخلدون ممنطقون ، قيل وهم ولدان المسلمين الذين يموتون صغارا ولاحسنة لهم ولاسيئة ، وقيل هم أطفال المشركين ، ولا يبعد أن يكونوا مخلوقين فى الجنة للقيام بهذه الخدمة ، والأكواب هى الأقداح المستديرة الأفواه التى لا آذان لها ولا عرى ، وقد مضى بيان معناها فى سورة الزخرف ، والأباريق هى ذات العرى والخراطيم ، واحدها إبريق ، وهو الذى يبرق لونه من صفائه ( وكأس من معين ) أى من خمر جارية أو من ماء جار ، والمراد به هاهنا الخمر الجارية من العيون ، وقد تقدم بيان معنى الكأس فى سورة الصافات (لايصدعون عنها) أى لاتتصدع رءوسهم من شربها كما تتصدع من شرب خمر الدنيا والصداع هو الداء المعروف الذى يلحق الانسان فى رأسه ، وقيل معنى لايصدعون لايتفرقون كما يتفرق الشراب ، ويقوى هذا المعنى قراءة مجاهد يصدعون بفتح الياء وتشديد الصاد ، والأصل يتصدعون : أى يتفرقون ، والجملة مستأنفة لبيان ما أعد الله لهم من النعيم ، أو فى محل نصب على الحال ، وجملة ( ولا ينزفون ) معطوفة على الجملة التى قبلها ، وقد تقدم اختلاف القراء فى هذا الحرف فى سورة الصافات ، وكذلك تقدم تفسيره : أى لايسكرون فتذهب عقولهم ، من أنزف الشارب اذا نفد عقله أو شرابه ، ومنه قول الشاعر :

لعمرى لئن أنزفتم أو صحوتم * لبئس الندامى كنتم آل أبجرا

( وفاكهة مما يتخيرون ) أى يختارونه يقال : تخيرت الشىء إذا أخذت خيره . قرأ الجمهور وفاكهة

بالجر

بالجر (و) كذا (لحم) عطفا على أكواب : أى يطوفون عليهم بهذه الأشياء المأكول والمشروب والمتفكه به وقرأ زيد بن علىّ وأبو عبد الرحمن برفعهما على الابتداء ، والخبر مقدّر : أى ولهم فاكهة ولحم ، ومعنى (مما يشتهون) مما يتمنونه وتشتهيه أنفسهم (وحور عين كأمثال اللؤلؤ المكنون) قرأ الجمهور حور عين برفعهما عطفا على ولدان ، أو على تقدير مبتدأ : أى نساؤهم حور عين ، أو على تقدير خبر : أى ولهم حور عين ، وقرأ حمزة والكسائى : بجرّهما عطفا على أكواب . قال الزجاج وجائز أن يكون معطوفا على جنات : أى هم فى جنات وفى حور على تقدير مضاف محذوف : أى وفى معاشرة حور . قال الفراء : فى توجيه العطف على أكواب انه يجوز الجرّ على الاتباع فى اللفظ ، وان اختلفا فى المعنى ، لأن الحور لا يطاف بهنّ ، كما فى قول الشاعر :

إذا ما الغانيات برزن يوما * وزججن الحواجب والعيونا

والعين لا تزجج وانما تكحل ، ومن هذا قول الشاعر : * علفتها تبنا وماء باردا *

وقول الآخر * متقلدا سيفا ورمحا * قال قطرب : هو معطوف على الأكواب والأباريق من غير حمل على المعنى . قال ولا ينكر أن يطاف عليهم بالحور : ويكون لهم فى ذلك لذة . وقرأ الأشهب العقيلى والنخعى وعيسى بن عمر بنصبهما على تقدير إضمار فعل ، كأنه قيل : ويزوّجون حورا عينا ، أو ويعطون ، ورجح أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الجمهور . ثم شبههنّ سبحانه باللؤلؤ المكنون ، وهو الذى لم تمسه الأيدى ولا وقع عليه الغبار ، فهو أشدّ ما يكون صفاء ، وانتصاب جزاء فى قوله (جزاء بما كانوا يعملون) على أنه مفعول له : أى يفعل بهم ذلك كله للجزاء بأعمالهم ، ويجوز أن يكون مصدرا مؤكدا لفعل محذوف أى يجزون جزاء ، وقد تقدّم تفسير الحور العين فى سورة الطور وغيرها (لا يسمعون فيها لغوا ولا تأثيما) اللغو الباطل من الكلام والتأثيم النسبة إلى الاثم . قال محمد بن كعب : لا يؤثم بعضهم بعضا ، وقال مجاهد : لا يسمعون شتما ولا مأثما ، والمعنى أنه لا يقول بعضهم لبعضهم أثمت لأنهم لا يتكلمون بما فيه إثم (إلا قيلا سلاما سلاما) القيل القول ، والاستثناء منقطع : أى لكن يقولون قيلا ، أو يسمعون قيلا ، وانتصاب سلاما سلاما على أنه بدل من قيلا ، أو صفة له ، أو هو مفعول به لقيلا : أى إلا أن يقولوا سلاما سلاما ، واختار هذا الزجاج ، أو على أنه منصوب بفعل هو محكى بقيلا : أى إلا قيلا سلموا سلاما سلاما ، والمعنى فى الآية أنهم لا يسمعون إلا تحية بعضهم لبعض . قال عطاء : يحيى بعضهم بعضا بالسلام ، وقيل ان الاستثناء متصل وهو بعيد ، لأن التحية ليست مما يندرج تحت اللغو والتأثيم ، وقرئ سلام سلام بالرفع . قال مكى : ويجوز الرفع على معنى سلام عليكم مبتدأ وخبر .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (اذا وقعت الواقعة) قال يوم القيامة (ليس لوقعتها كاذبة) قال ليس لها مردّ يردّ (خافضة رافعة) قال تخفض ناسا وترفع آخرين . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه خافضة رافعة . قال أسمعت القريب والبعيد . وأخرج ابن أبى حاتم عن عمر بن الخطاب : خافضة رافعة . قال الساعة خفضت أعداء الله الى النار ورفعت أولياء الله الى الجنة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (اذا رجت الأرض رجا) قال زلزلت (وبست الجبال بسا) قال فتتت (فكانت هباء منبثا) قال شعاع الشمس . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فكانت هباء منبثا . قال الهباء الذى يطير من النار اذا أضرمت يطير منها الشرر ، فاذا وقع لم يكن شيئا . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : الهباء ما يثور مع شعاع الشمس وانبثاثه تفرقه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علىّ بن أبى طالب .

قال الهباء المنبث رهج الدواب ، والهباء المنثورغبار الشمس الذى تراه فى شعاع الكوّة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ــ وكنتم أزواجا ــ قال أصنافا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (وكنتم أزواجا ثلاثة ) قال هى التى فى سورة الملائكة ــ ثم أورثنا الكتاب الذين اصطفينا من عبادنا فمنهم ظالم لنفسه ومنهم مقتصد ومنهم سابق بالخيرات ــ . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا فى قوله ( والسابقون السابقون ) قال يوشع بن نون سبق الى موسى ، ومؤمن آل ياسين سبق الى عيسى ، وعلىّ ابن أبى طالب سبق الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال : نزلت فى حزقيل مؤمن آل فرعون وحبيب النجار الذى ذكر فى يس وعلىّ بن أبى طالب ، وكل رجل منهم سابق أمته ، وعلىّ أفضلهم سبقا . وأخرج أحمد عن معاذ بن جبل أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تلا هذه الآية وأصحاب اليمين وأصحاب الشمال فقبض بيديه قبضتين ، فقال هذه فى الجنة ولا أبالى وهذه فى النار ولا أبالى » . وأخرج أحمد أيضا عن عائشة عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قال « أتدرون من السابقون الى ظلّ الله يوم القيامة ؟ قالوا الله ورسوله أعلم ، قال الذين اذا أعطوا الحق قبلوه واذا سئلوا بذلوا ، وحكموا للناس كحكمهم لأنفسهم » . وأخرج أحمد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى هريرة قال : لما نزلت ( ثلة من الأوّلين وقليل من الآخرين ) شقّ على أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فنزلت ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم إنى لأرجو أن تكونوا ربع أهل الجنة ثلث أهل الجنة ، بل أنتم نصف أهل الجنة أو شطر أهل الجنة وتقاسمونهم النصف الثانى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى البعث عن ابن عباس ( على سرر موضونة ) قال مصفوفة . وأخرج سعيد بن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عنه . قال مرمولة بالذهب . وأخرج ابن أبى الدنيا فى صفة الجنة والبزار وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن عبد الله بن مسعود قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنك لتنظر الى الطير فى الجنة فتشتهيه فيخرّ بين يديك مشويا » . وأخرج أحمد والترمذى والضياء عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان طير الجنة كأمثال البخت ترعى فى شجر الجنة ، فقال أبو بكر يارسول الله ان هذه الطير لناعمة ، قال آكلها أنعم منها وانى لأرجو أن تكون ممن يأكل منها » ، وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( كأمثال اللؤلؤ المكنون ) قال الذى فى الصدف وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ( لا يسمعون فيها لغوا ) قال باطلا ( ولا تأثيما ) قال كذبا .

وَأَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلْيَمِينِ * فِى سِدْرٍ مَّخْضُودٍ * وَطَلْحٍ مَّنضُودٍ * وَظِلٍّ مَّمْدُودٍ * وَمَآءٍ مَّسْكُوبٍ * وَفَٰكِهَةٍ كَثِيرَةٍ * لَّا مَقْطُوعَةٍ وَلَا مَمْنُوعَةٍ * وَفُرُشٍ مَّرْفُوعَةٍ * إِنَّآ أَنشَأْنَٰهُنَّ إِنشَآءً * فَجَعَلْنَٰهُنَّ أَبْكَارًا * عُرُبًا أَتْرَابًا * لِّأَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ * ثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْأَوَّلِينَ * وَثُلَّةٌ مِّنَ ٱلْءَاخِرِينَ * وَأَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ مَآ أَصْحَٰبُ ٱلشِّمَالِ * فِى سَمُومٍ وَحَمِيمٍ * وَظِلٍّ مِّن يَحْمُومٍ * لَّا بَارِدٍ وَلَا كَرِيمٍ * إِنَّهُمْ كَانُوا۟ قَبْلَ ذَٰلِكَ مُتْرَفِينَ * وَكَانُوا۟ يُصِرُّونَ عَلَى ٱلْحِنثِ ٱلْعَظِيمِ * وَكَانُوا۟ يَقُولُونَ أَئِذَا مِتْنَا وَكُنَّا تُرَابًا وَعِظَٰمًا أَءِنَّا لَمَبْعُوثُونَ * أَوَءَابَآؤُنَا ٱلْأَوَّلُونَ * قُلْ إِنَّ ٱلْأَوَّلِينَ وَٱلْءَاخِرِينَ * لَمَجْمُوعُونَ إِلَىٰ مِيقَٰتِ يَوْمٍ مَّعْلُومٍ * ثُمَّ إِنَّكُمْ أَيُّهَا ٱلضَّآلُّونَ

الْمُكَذِّبُونَ * لَآكِلُونَ مِنْ شَجَرٍ مِنْ زَقُّومٍ * فَمَالِئُونَ مِنْهَا الْبُطُونَ * فَشَارِبُونَ عَلَيْهِ مِنَ الْحَمِيمِ * فَشَارِبُونَ شُرْبَ الْهِيمِ * هَٰذَا نُزُلُهُمْ يَوْمَ الدِّينِ *

لما فرغ سبحانه من ذكر أحوال السابقين وماأعده لهم من النعيم المقيم ، ذكر أحوال أصحاب اليمين ، فقال ( وأصحاب اليمين مأصحاب اليمين ) قد قدّمنا وجه اعراب هذا الكلام ، وما فى هذه الجملة الاستفهامية من التفخيم والتعظيم ، وهى خبر المبتدأ ، وهو أصحاب اليمين ، وقوله ( فى سدر مخضود ) خبر ثان أو خبر مبتدأ محذوف : أى هم فى سدر مخضود ، والسدر نوع من الشجر ، والمخضود الذى خضد شوكه : أى قطع فلا شوك فيه . قال أمية بن أبى الصلت يصف الجنة :

ان الحدائق فى الجنان ظليلة * فيها الكواعب سدرها مخضود

وقال الضحاك ومجاهد ومقاتل بن حيان : ان السدر المخضود الموقر حملا (وطلح منضود) قال أكثر المفسرين : ان الطلح فى الآية هو شجر الموز . وقال جماعة : ليس هو شجر الموز ، ولكنه الطلح المعروف وهو أعظم أشجار العرب . قال الفراء وأبو عبيدة : هو شجر عظام لها شوك . قال الزجاج : الطلح هو أمّ غيلان ، ولها نور طيب فخوطبوا ووعدوا مايحبون إلا أن فضله على ما فى الدنيا كفضل سائر مافى الجنة على مافى الدنيا . قال ويجوز أن يكون فى الجنة وقد أزيل شوكه . قال السدى : طلح الجنة يشبه طلح الدنيا : لكن له ثمر أحلى من العسل ، والمنضود المتراكب الذى قد نضد أوله وآخره بالحمل ليس له سوق بارزة . قال مسروق أشجار الجنة من عروقها الى أفنانها نضيد ثمر كله كلما أخذت ثمرة عاد مكانها أحسن منها ( وظل ممدود) أى دائم باق لايزول ولا تنسخه الشمس . قال أبو عبيدة : والعرب تقول لكل شىء طويل لاينقطع ممدود ، ومنه قوله ــ ألم تر الى ربك كيف مدّ الظل ــ والجنة كلها ظلّ لاشمس معه . قال الربيع بن أنس يعنى ظلّ العرش ، ومن استعمال العرب للممدود فى الدائم الذى لاينقطع قول لبيد :

غلب العزاء وكان غير مغلب * دهر طويل دائم ممدود

( وماء مسكوب ) أى منصبّ يجرى بالليل والنهار أينما شاءوا ، لاينقطع عنهم فهو مسكوب يسكبه الله فى مجاريه ، وأصل السكب الصبّ ، يقال سكبه سكبا : أى صبه (وفاكهة كثيرة ) أى ألوان متنوعة متكثرة ( لامقطوعة ) فى وقت من الأوقات كما تنقطع فواكه الدنيا فى بعض الأوقات ( ولا ممنوعة ) أى لا تمتنع على من أرادها فى أىّ وقت على أى صفة ، بل هى معدّة لمن أرادها لايحول بينه و بينها حائل . قال ابن قتيبة : يعنى أنها غير محظورة عليها كما يحظر على بساتين الدنيا ( وفرش مرفوعة ) أى مرفوع بعضها فوق بعض ، أو مرفوعة على الأسرّة ، وقيل ان الفرش هنا كناية عن النساء اللواتى فى الجنة ، وارتفاعها كونها على الأرائك ، أو كونها مرتفعات الأقدار فى الحسن والكمال ( إنا أنشأناهنّ انشاء ) أى خلقناهنّ خلقا جديدا من غير توالد ، وقيل المراد نساء بنى آدم ، والمعنى أن الله سبحانه أعادهنّ بعد الموت الى حال الشباب ، والنساء وان لم يتقدّم لهنّ ذكر لكنهن قد دخلن فى أصحاب اليمين ، وأما على قول من قال : ان الفرش المرفوعة عين النساء فرجع الضمير ظاهر ( فجعلناهنّ أبكارا ) لم يطمثهن انس قبلهم ولاجانّ (عربا أترابا) العرب جمع عروب ، وهى المتحببة الى زوجها . قال المبرد : هى العاشقة لزوجها ، ومنه قول لبيد :

وفى الخباء عروب غير فاحشة * ريا الروادف يعشى ضوؤها البصرا

وقال زيد بن أسلم : هى الحسنة الكلام . قرأ الجمهور بضم العين والراء . وقرأ حمزة وأبو بكر عن

عاصم بإسكان الراء وهما لغتان فى جمع فعول ، والأتراب هنّ اللواتى على ميلاد واحد وسنّ واحد . وقال مجاهد : أترابا أمثالا وأشكالا . وقال السدى : أترابا فى الأخلاق لا تباغض بينهن ولا تحاسد قوله (لأصحاب اليمين) متعلق بأنشأناهنّ أو بجعلنا أو بأترابا ، والمعنى أن الله أنشأهنّ لأجلهم أو خلقهنّ لأجلهم أوهنّ مساويات لأصحاب اليمين فى السنّ ، أو هو خبر لمبتدأ محذوف : أى هنّ لأصحاب اليمين (ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين) هذا راجع الى قوله « وأصحاب اليمين ما أصحاب اليمين » أى هم ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين ، وقد تقدّم تفسير الثلة عند ذكر السابقين ، والمعنى أنهم جماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الأوّلين ، وهم من لدن آدم الى نبينا صلى الله عليه وآله وسلم ، وجماعة أو أمة أو فرقة أو قطعة من الآخرين وهم أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وقال أبو العالية ومجاهد وعطاء بن أبى رباح والضحاك : ثلة من الأوّلين : يعنى من سابقى هذه الأمة وثلة من الآخرين من هذه الأمة من آخرها . ثم لما فرغ سبحانه مما أعدّه لأصحاب اليمين شرع فى ذكر أصحاب الشمال وما أعدّه لهم ، فقال (وأصحاب الشمال ما أصحاب الشمال) الكلام فى إعراب هذا وما فيه من التفخيم كما سبق فى أصحاب اليمين ، وقوله (فى سموم وحميم) اما خبر ثان لأصحاب الشمال أوخبر مبتدأ محذوف ، والسموم حرّ النار ، والحميم الماء الحارّ الشديد الحرارة ، وقد سبق بيان معناه ، وقيل السموم الريح الحارة التى تدخل فى مسامّ البدن (وظلّ من يحموم) اليحموم يفعول من الأحم ، وهو الأسود ، والعرب تقول أسود يحموم إذا كان شديد السواد والمعنى أنهم يفزعون إلى الظلّ ، فيجدونه ظلا من دخان جهنم شديد السواد ، وقيل وهو مأخوذ من الحم وهو الشحم المسودّ باحتراق النار ، وقيل مأخوذ من الحم ، وهو الفحم . قال الضحاك : النار سوداء وأهلها سود وكل مافيها أسود . ثم وصف هذا الظلّ بقوله (لا بارد ولا كريم) أى ليس كغيره من الظلال التى تكون باردة ، بل هو حار لأنه من دخان نار جهنم . قال سعيد بن المسيب : ولا كريم : أى ليس فيه حسن منظر وكلّ مالا خير فيه فليس بكريم . وقال الضحاك : ولا كريم ولا عذب . قال الفراء : العرب تجعل الكريم تابعا لكل شىء نفت عنه وصفا تنوى به الذم تقول : ماهو بسمين ولا بكريم ، وما هذه الدار بواسعة ولا كريمة . ثم ذكر سبحانه أعمالهم التى استحقوا بها هذا العذاب ، فقال (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) وهذه الجملة تعليل لما قبلها : أى انهم كانوا قبل هذا العذاب النازل بهم مترفين فى الدنيا : أى منعمين بما لا يحل لهم ، والمترف المنعم . وقال السدى : مشركين ، وقيل متكبرين ، والأوّل أولى (وكانوا يصرّون على الحنث العظيم) الحنث الذنب : أى يصرون على الذنب العظيم . قال الواحدى : قال أهل التفسير : عنى به الشرك : أى كانوا لا يتوبون عن الشرك . وبه قال الحسن والضحاك وابن زيد . وقال قتادة ومجاهد : هو الذنب العظيم الذى لا يتوبون عنه ، وقال الشعبى : هو اليمين الغموس ، (وكانوا يقولون أئذا متنا وكنا ترابا وعظاما أئنا لمبعوثون) الهمزة فى الموضعين للانكار والاستبعاد ، وقد تقدّم الكلام على هذا فى الصافات ، وفى سورة الرعد ، والمعنى أنهم أنكروا واستبعدوا أن يبعثوا بعد الموت ، وقد صاروا عظاما وترابا ، والمراد أنه صار لحمهم وجلودهم ترابا وصارت عظامهم نخرة بالية ، والعامل فى الظرف ما يدلّ عليه مبعوثون ، لأن ما بعد الاستفهام لا يعمل فيما قبله : أى أنبعث اذا متنا ؟ الخ (أو آباؤنا الأوّلون) معطوف على الضمير فى لمبعوثون لوقوع الفصل بينهما بالهمزة ، والمعنى أن بعث آبائهم الأوّلين أبعد لتقدّم موتهم ، وقرئ وآباؤنا . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يجيب عليهم ويردّ استبعادهم ، فقال (قل إنّ الأوّلين والآخرين لمجموعون) أى قل لهم يامحمد ان الأوّلين من الأمم والآخرين منهم الذين أنتم من جملتهم لمجموعون بعد البعث (إلى ميقات يوم معلوم) وهو يوم القيامة (ثم انكم أيها الضالون

المكذبون ) هذا وما بعده من جملة ماهو داخل تحت القول ، وهو معطوف على ان الأوّلين ، ووصفهم سبحانه بوصفين قبيحين ، وهما الضلال عن الحقّ والتكذيب له ( لآكلون من شجر من زقوم ) أى لآكلون فى الآخرة من شجر كريه المنظر كريه الطعم ، وقد تقدّم تفسيره فى سورة الصافات ، ومن الأولى لابتداء الغاية ، والثانية بيانية ، ويجوز أن تكون الأولى مزيدة ، والثانية بيانية ، وأن تكون الثانية مزيدة ، والأولى للابتداء ( فمالئون منها البطون ) أى مالئون من شجر الزقوم بطونكم لما يلحقكم من شدّة الجوع ( فشاربون عليه من الحميم ) الضمير فى عليه عائد إلى الزقوم ، والحميم الماء الذى قد بلغ حرّه إلى الغاية ، والمعنى فشاربون على الزقوم عقب أكله من الماء الحارّ ، ويجوز أن يعود الضمير الى شجر ، لأنه يذكر ويؤنث ، ويجوز أن يعود إلى الأكل المدلول عليه بقوله « لآكلون » ، وقرئ من شجرة بالافراد ( فشاربون شرب الهيم ) قرأ الجمهور شرب الهيم بفتح الشين ، وقرأ نافع وعاصم وحمزة بضمها ، وقرأ مجاهد وأبو عثمان النهدى بكسرها ، وهى لغات . قال أبو زيد : سمعت العرب تقول بضم السين وفتحها وكسرها . قال المبرد : الفتح على أصل المصدر ، والضم اسم المصدر والهيم الابل العطاش التى لاتروى لداء يصيبها ، وهذه الجملة بيان لماقبلها : أى لايكون شربكم شربا معتادا بل يكون مثل شرب الهيم التى تعطش ولا تروى بشرب الماء ، ومفرد الهيم أهيم ، والأنثى هيماء . قال قيس بن الملوّح :

يقال به داء الهيام أصابه * وقد علمت نفسى مكان شفائيا

وقال الضحاك وابن عيينة والأخفش وابن كيسان : الهيم الأرض السهلة ذات الرمل ، والمعنى أنهم يشربون كما تشرب هذه الأرض الماء ولا يظهر له فيها أثر . قال فى الصحاح : الهيام بالضم أشد العطش والهيام كالجنون من العشق ، والهيام داء يأخذ الابل تهيم فى الأرض لاترعى ، يقال ناقة هيماء ، والهيماء أيضا المفازة لاماء بها ، والهيام بالفتح الرمل الذى لايتماسك فى اليد للينه ، والجمع هيم مثل قذال وقذل ، والهيام بالكسر الابل العطاش ( هذا نزلهم يوم الدين ) قرأ الجمهور نزلهم بضمتين ، وروى عن أبى عمرو وابن محيصن بضمة وسكون ، وقد تقدّم أن النزل مايعدّ للضيف ، ويكون أوّل مايأكله ، ويوم الدين يوم الجزاء وهو يوم القيامة ، والمعنى : أن ماذكر من شجر الزقوم وشراب الحميم هو الذى يعدّ لهم ويأكلونه يوم القيامة ، وفى هذا تهكم بهم ، لأن النزل هو مايعدّ للأضياف تكرمة لهم ، ومثل هذا قوله — فبشرهم بعذاب أليم — .

وقد أخرج الحاكم وصححه والبيهقى عن أبى أمامة قال : كان أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقولون إن الله ينفعنا بالأعراب ومسائلهم ، أقبل أعرابى يوما ، فقال يارسول الله ذكر فى القرآن شجرة مؤذية ، وما كنت أرى فى الجنة شجرة تؤذى صاحبها : قال وما هى ؟ قال السدر فان لها شوكا ، فقال رسول الله ﷺ أليس الله يقول فى سدر مخضود ? يخضد الله شوكه ، فيجعل مكان كل شوكة ثمرة فانها تنبت ثمرا يتفتق الثمر منها عن اثنين وسبعين لونا من الطعام مامنها لون يشبه الآخر . وأخرج ابن أبى داود والطبرانى وأبو نعيم فى الحلية وابن مردويه عن عيينة بن عبد السلمى قال « كنت جالسا مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم فجاء أعرابى ، فقال يارسول الله أسمعك تذكر فى الجنة شجرة لا أعلم شجرة أكثر شوكا منها : يعنى الطلح ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يجعل مكان كل شوكة منها ثمرة مثل خصية التيس الملبود : يعنى الخصىّ منها فيها سبعون لونا من الطعام لايشبه لون آخر » وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( سدر مخضود ) قال خضده وقره من الحمل . وأخرج عبد بن حميد

وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه قال المخضود الذى لا شوك فيه . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا قال المخضود الموقر الذى لا شوك فيه . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن علىّ بن أبى طالب فى قوله (وطلح منضود) قال هو الموز . وأخرج الفريابى وسعيد ابن منصور وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من طرق عن ابن عباس مثله . وأخرج سعيد ابن منصور وابن المنذر عن أبى هريرة مثله . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى سعيد الخدرى مثله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عن علىّ بن أبى طالب أنه قرأ : وطلع منضود . وأخرج ابن جرير وابن الأنبارى فى المصاحف عن قيس بن عباد قال : قرأت على علىّ بن أبى طالب وطلح منضود ، فقال علىّ ما بال الطلح أما تقرأ وطلع ثم قال وطلع نضيد ، فقيل له ياأميرالمؤمنين أنحكها فى المصحف قال لا يهاج القران اليوم . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله : منضود قال بعضه على بعض . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان فى الجنة شجرة يسيرالراكب فى ظلها مائة عام لايقطعها اقرءوا إن شئتم وظلّ ممدود» . وأخرج البخاى وغيره نحوه من حديث أنس . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما نحوه من حديث أبى سعيد . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى وغيرهم عن أبى سعيد الخدرى عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (وفرش مرفوعة) قال ارتفاعها كما بين السماء والأرض ، ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام . قال الترمذى بعد اخراجه هذا حديث غريب لا نعرفه الا من حديث رشدين بن سعد انتهى ، ورشدين ضعيف . وأخرج الفريابى وهناد وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (إنا أنشأناهنّ إنشاء) قال ان المنشئات التى كنّ فى الدنيا عجائز عمشارمصا . قال الترمذى بعد اخراجه غريب ، وموسى ويزيد ضعيفان . وأخرج الطيالسى وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه وابن قانع والبيهقى فى البعث عن سلمة بن يزيد الجعفى سمعت النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى قوله : إنا أنشأناهنّ إنشاء قال الثيب والأبكار اللاتى كنّ فى الدنيا . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى الآية قال خلقهنّ غير خلقهنّ الأوّل . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أبكارا قال عذارى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى البعث من طريق علىّ بن أبى طلحة عن ابن عباس فى قوله (عربا) قال عواشق (أترابا) يقول مستويات . وأخرج ابن أبى حاتم عنه عربا . قال عواشق لأزواجهنّ وأزواجهنّ لهنّ عاشقون أترابا قال فى سنّ واحد ثلاثا وثلاثين سنة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : العروب الملقة لزوجها . وأخرج مسدد فى مسنده وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه بسند حسن عن أبى بكرة عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله (ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين) قال جميعهما من هذه الأمة . وأخرج أبو داود الطيالسى ومسدّد وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن أبى بكرة فى قوله « ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين » قال هما جميعا من هذه الأمة . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن عدى وابن مردويه . قال السيوطى بسند ضعيف عن ابن عباس فى قوله : ثلة من الأوّلين وثلة من الآخرين قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هما جميعا من أمتى . وأخرج عبد الرزاق وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : الثلتان جميعا من هذه الأمة . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عباس فى قوله (وظلّ من يحموم) قال من دخان أسود ، وفى لفظ من دخان جهنم . وأخرج ابن جرير وابن

المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( شرب الهيم ) قال الابل العطاش .

نَحْنُ خَلَقْنَاكُمْ فَلَوْلَا تُصَدِّقُونَ * أَفَرَأَيْتُمْ مَا تُمْنُونَ * ءَأَنْتُمْ تَخْلُقُونَهُ أَمْ نَحْنُ الْخَالِقُونَ * نَحْنُ قَدَّرْنَا بَيْنَكُمُ الْمَوْتَ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * عَلَى أَنْ نُبَدِّلَ أَمْثَالَكُمْ وَنُنْشِئَكُمْ فِي مَا لَا تَعْلَمُونَ * وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ النَّشْأَةَ الْأُولَى فَلَوْلَا تَذَكَّرُونَ * أَفَرَأَيْتُمْ مَا تَحْرُثُونَ * ءَأَنْتُمْ تَزْرَعُونَهُ أَمْ نَحْنُ الزَّارِعُونَ * لَوْ نَشَاءُ لَجَعَلْنَاهُ حُطَامًا فَظَلْتُمْ تَفَكَّهُونَ * إِنَّا لَمُغْرَمُونَ * بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ * أَفَرَأَيْتُمُ الْمَاءَ الَّذِي تَشْرَبُونَ * ءَأَنْتُمْ أَنْزَلْتُمُوهُ مِنَ الْمُزْنِ أَمْ نَحْنُ الْمُنْزِلُونَ * لَوْ نَشَاءُ جَعَلْنَاهُ أُجَاجًا فَلَوْلَا تَشْكُرُونَ * أَفَرَأَيْتُمُ النَّارَ الَّتِي تُورُونَ * ءَأَنْتُمْ أَنْشَأْتُمْ شَجَرَتَهَا أَمْ نَحْنُ الْمُنْشِئُونَ * نَحْنُ جَعَلْنَاهَا تَذْكِرَةً وَمَتَاعًا لِلْمُقْوِينَ * فَسَبِّحْ بِاسْمِ رَبِّكَ الْعَظِيمِ *

قوله ( نحن خلقناكم فلولا تصدّقون ) التفت سبحانه الى خطاب الكفرة تبكيتا لهم و إلزاما للحجة أى فهلا تصدّقون بالبعث أو بالخلق . قال مقاتل : خلقناكم ولم تكونوا شيئا وأنتم تعلمون ذلك فهلا تصدّقون بالبعث ( أفرأيتم ما تمنون ) أى ما تقذفون وتصبون فى أرحام النساء من النطف ، ومعنى أفرأيتم أخبرونى ومفعولها الأوّل ماتمنون ، والثانى الجملة الاستفهامية ، وهى ( ءأنتم تخلقونه أم نحن الخالقون ) أى تقدّرونه وتصوّرونه بشرا سويا أم نحن المقدرون المصوّرون له ؛ وأم هى المتصلة ، وقيل هى المنقطعة ، والأوّل أولى ، قرأ الجمهور تمنون بضم الفوقية من أمنى يمنى ، وقرأ ابن عباس وأبو السماك ومحمد بن السميفع والأشهب العقيلى بفتحها من منى يمنى ، وهما لغتان ، وقيل معناهما مختلف ، يقال أمنى إذا أنزل عن جماع ، ومنى اذا أنزل عن احتلام ، وسمى المنىّ منيا ، لأنه يمنى : أى يراق ( نحن قدّرنا بينكم الموت وما نحن بمسبوقين ) قرأ الجمهور قدّرنا بالتشديد ، وقرأ مجاهد وحميد وابن محيصن وابن كثير بالتخفيف ، وهما لغتان ، يقال قدرت الشيء وقدّرته : أى قسمناه عليكم ووقتناه لكل فرد من أفرادكم ، وقيل قضينا ، وقيل كتبنا ، والمعنى متقارب . قال مقاتل : فمنكم من يموت كبيرا ومنكم من يموت صغيرا . وقال الضحاك : معناه أنه جعل أهل السماء وأهل الأرض فيه سواء ـ ومانحن بمسبوقين ـ بمغلوبين ، بل قادرين ( على أن نبدّل أمثالكم ) أى نأتى بخلق مثلكم . قال الزجاج : ان أردنا أن نخلق خلقا غيركم لم يسبقنا سابق ولا يفوتنا . قال ابن جرير : المعنى نحن قدّرنا بينكم الموت على أن نبدّل أمثالكم بعد موتكم بآخرين من جنسكم ومانحن بمسبوقين فى آجالكم : أى لايتقدّم متأخر ولا يتأخر متقدّم ( وننشئكم فيما لا تعلمون ) من الصور والهيئات . قال الحسن : أى نجعلكم قردة وخنازير كما فعلنا بأقوام قبلكم ، وقيل المعنى ننشئكم فى البعث على غير صوركم فى الدنيا ، وقال سعيد بن المسيب : فيما لا تعلمون : يعنى فى حواصل طيور سود تكون ببرهوت كأنها الخطاطيف . وبرهوت واد باليمن ، وقال مجاهد : فيما لاتعلمون يعنى فى أىّ خلق شئنا ، ومن كان قادرا على هذا فهو قادر على البعث ( ولقد علمتم النشأة الأولى ) وهى ابتداء الخلق من نطفة ، ثم من علقة ، ثم من مضغة ولم تكونوا قبل ذلك شيئا ، وقال قتادة والضحاك : يعنى خلق آدم من تراب ( فلولا تذكرون ) أى فهلا تذكرون قدرة الله سبحانه على النشأة الأخيرة وتقيسونها على النشأة الأولى ، قرأ الجمهور النشأة بالقصر ، وقرأ مجاهد والحسن

وابن كثير وأبو عمرو بالمدّ ، وقد مضى تفسير هذا فى سورة العنكبوت ( أفرأيتم ماتحرثون ) أى أخبرونى ما تحرثون من أرضكم فتطرحون فيه البذر (ءأنتم تزرعونه) أى تنبتونه وتجعلونه زرعا فيكون فيه السنبل والحبّ ( أم نحن الزارعون ) أى المنبتون له الجاعلون له زرعا لا أنتم . قال المبرد : يقال زرعه الله : أى أنماه فاذا أقررتم بهذا فكيف تنكرون البعث ( لونشاء جعلناه حطاما ) أى لو نشاء جعلنا ماتحرثون حطاما : أى متحطما متكسرا ، والحطام الهشيم الذى لاينتفع به ولايحصل منه حبّ ولا شىء مما يطلب من الحرث ( فظلتم تفكهون ) أى صرتم تعجبون . قال الفرّاء : تفكهون تتعجبون فيما نزل بكم فى زرعكم . قال فى الصحاح : وتفكه تعجب ، و يقال تندّم . قال الحسن وقتادة وغيرهما : معنى الآية تعجبون من ذهابها وتندمون مما حلّ بكم . وقال عكرمة : تلاومون وتندمون على ماسلف منكم من معصية الله ، وقال أبو عمرو والكسائى : هو التلهف على مافات . قرأ الجمهور « فظلتم » بفتح الظاء مع لام واحدة ، وقرأ أبوحيوة وأبو بكر فى رواية عنه بكسر الظاء ، وقرأ ابن عباس والجحدرى فظللتم بلامين : أولاهما مكسورة على الأصل ، وروى عن الجحدرى فتحها ، وهى لغة . وقرأ الجمهور تفكهون ، وقرأ أبوحزام العكلى تفكنون بالنون مكان الهاء : أى تندمون . قال ابن خالويه : تفكه تعجب ، وتفكن تندم ، وفى الصحاح التفكن التندم ( انا لمغرمون ) قرأ الجمهور بهمزة واحدة على الخبر ، وقرأ أبو بكر والمفضل وزرّ بن حبيش بهمزتين على الاستفهام ، والجملة بتقدير القول : أى تقولون إنا لمغرمون : أى ملزمون غرما بما هلك من زرعنا ، والمغرم الذى ذهب ماله بغيرعوض . قاله الضحاك : وابن كيسان ، وقيل المعنى إنا لمعذبون . قاله قتادة وغيره . وقال مجاهد وعكرمة : لمولع بنا ، ومنه قول النمر بن تولب :

سلا عن تذكره تكتما * وكان رهينا بها مغرما

يقال أغرم فلان بفلان : أى أولع . وقال مقاتل : مهلكون . قال النحاس : مأخوذ من الغرام ، وهو الهلاك ، ومنه قول الشاعر :

ويوم النسار ويوم الجبا * ركان عليكم عذابا مقيما

والظاهر من السياق المعنى الأول : أى انا لمغرمون بذهاب ماحرثناه ومصيره حطاما ، ثم أضربوا عن قولهم هذا وانتقلوا ، فقالوا ( بل نحن محرومون ) أى حرمنا رزقنا بهلاك زرعنا ، والمحروم الممنوع من الرزق الذى لا حظ له فيه ، وهو المحارف ( أفرأيتم الماء الذى تشربون ) فتسكنون به مايلحقكم من العطش وتدفعون به ماينزل بكم من الظمأ ، واقتصر سبحانه على ذكر الشرب مع كثرة فوائد الماء ، ومنافعه ، لأنه أعظم فوائده وأجلّ منافعه ( ءأنتم أنزلتموه من المزن ) أى السحاب . قال فى الصحاح ، قال أبو زيد : المزنة السحابة البيضاء ، والجمع مزن والمزنة المطر . قال الشاعر :

ألم تر أن الله أنزل مزنة * وعفر الظبا فى الكنائس تقمع

ومما يدل على أنه السحاب ، قول الشاعر :

فنحن كماء المزن مافى نصابنا * كهام ولافينا يعدّ بخيل

وقول الآخر : فلا مزنة ودقت ودقها * ولا أرض أبقل إبقالها

( أم نحن المنزلون ) له بقدرتنا دون غيرنا ، فاذا عرفتم ذلك ، فكيف لاتقرّون بالتوحيد وتصدقون بالبعث . ثم بين لهم سبحانه أنه لو يشاء لسلبهم هذه النعمة ، فقال ( لو نشاء جعلناه أجاجا ) الأجاج الماء الشديد الملوحة الذى لا يمكن شربه ، وقال الحسن : هو الماء المرّ الذى لاينتفعون به فى شرب ولا زرع ولا غيرهما ( فلولا تشكرون ) أى فهلا تشكرون نعمة الله الذى خلق لكم ماء عذبا تشربون

منه

منه وتنتفعون به ( أفرأيتم النار التى تورون ) أى أخبرونى عنها ، ومعنى تورون تستخرجونها بالقدح من الشجر الرطب ، يقال أوريت النار اذا قدحتها ( ءأنتم أنشأتم شجرتها ) التى يكون منها الزنود ، وهى المرخ والعفار ، تقول العرب : فى كل شجر نار واستمجد المرخ والعفار ( أم نحن المنشئون ) لها بقدرتنا دونكم ، ومعنى الأنشاء الخلق ، وعبرّ عنه بالانشاء للدلالة على مافى ذلك من بديع الصنعة وعجيب القدرة ( نحن جعلناها تذكرة ) أى جعلنا هذه النار التى فى الدنيا تذكرة لنار جهنم الكبرى . قال مجاهد وقتادة : تبصرة للناس فى الظلام ، وقال عطاء : موعظة ليتعظ بها المؤمن ( ومتاعا للمقوين ) اى منفعة للذين ينزلون بالقواء ، وهى الأرض القفر كالمسافرين وأهل البوادى النازلين فى الأراضى المقفرة ، يقال أرض قواء بالمد والقصر : أى مقفرة ، ومنه قول النابغة :

يادار مية بالعلياء فالسند * أقوت وطال عليها سالف الأمد

وقال عنترة : حييت من طلل تقادم عهده * أقوى وأقفر بعد أمّ الهيثم

وقول الآخر : ألم تسأل الربع القواء فينطق * وهل يخبرنك اليوم بيداء سملق

ويقال أقوى اذا سافر : أى نزل القوى ، وقال مجاهد : المقوين المستمتعين بها من الناس أجمعين فى الطبخ والخبز والاصطلاء والاستضاءة ، وتذكر نار جهنم . وقال ابن زيد : للجائعين فى اصلاح طعامهم ، يقال : أقويت منذ كذا وكذا : أى ماأكلت شيئا ، وبات فلان القوى : أى بات جائعا ، ومنه قول الشاعر :

وانى لأختار القوى طاوى الحشا * محافظة من أن يقال لئيم

وقال قطرب المقوى من الأضداد يكون بمعنى الفقر ، ويكون بمعنى الغنى ، يقال أقوى الرجل اذا لم يكن معه زاد ، وأقوى اذا قويت دوابه وكثر ماله . وحكى الثعلبى عن أكثر المفسرين القول الأوّل ، وهو الظاهر ( فسبح باسم ربك العظيم ) الفاء لترتيب مابعدها من ذكر الله سبحانه ، وتنزيهه على ماقبلها مما عدّده من النعم التى أنعم بها على عباده وجحود المشركين لها وتكذيبهم بها .

وقد أخرج البزار وابن جرير وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى فى الشعب وضعفه عن أبى هريرة . قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لايقولنّ أحدكم زرعت ، ولكن يقول حرثت . قال أبو هريرة : ألم تسمعوا الله يقول ( أفرأيتم ماتحرثون ءأنتم تزرعونه أم نحن الزارعون ) . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ( تفكهون ) قال تعجبون . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس . قال ( المزن ) السحاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس « نحن جعلناها تذكرة » قال تذكرة للنار الكبرى ( ومتاعا للمقوين ) قال للمسافرين

فَلَآ أُقْسِمُ بِمَوَٰقِعِ ٱلنُّجُومِ * وَإِنَّهُۥ لَقَسَمٌ لَّوْ تَعْلَمُونَ عَظِيمٌ * إِنَّهُۥ لَقُرْءَانٌ كَرِيمٌ * فِى كِتَٰبٍ مَّكْنُونٍ * لَّا يَمَسُّهُۥٓ إِلَّا ٱلْمُطَهَّرُونَ * تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ * أَفَبِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ أَنتُم مُّدْهِنُونَ * وَتَجْعَلُونَ رِزْقَكُمْ أَنَّكُمْ تُكَذِّبُونَ * فَلَوْلَآ إِذَا بَلَغَتِ ٱلْحُلْقُومَ * وَأَنتُمْ حِينَئِذٍ تَنظُرُونَ * وَنَحْنُ أَقْرَبُ إِلَيْهِ مِنكُمْ وَلَٰكِن لَّا تُبْصِرُونَ * فَلَوْلَآ إِن كُنتُمْ غَيْرَ مَدِينِينَ * تَرْجِعُونَهَآ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ * فَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُقَرَّبِينَ * فَرَوْحٌ وَرَيْحَانٌ وَجَنَّتُ نَعِيمٍ * وَأَمَّآ إِن

كَانَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ * فَسَلَٰمٌ لَّكَ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْيَمِينِ * وَأَمَّآ إِن كَانَ مِنَ ٱلْمُكَذِّبِينَ ٱلضَّآلِّينَ * فَنُزُلٌ مِّنْ حَمِيمٍ * وَتَصْلِيَةُ جَحِيمٍ * إِنَّ هَٰذَا لَهُوَ حَقُّ ٱلْيَقِينِ * فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ *

قوله ( فلا أقسم ) ذهب جمهور المفسرين الى أن لا مزيدة للتوكيد ، والمعنى فأقسم ويؤيد هذا قوله بعد — وانه لقسم — وقال جماعة من المفسرين أنها للنفى ، وان المنفىّ بها محذوف ، وهو كلام الكفار الجاحدين . قال الفرّاء هى نفى ، والمعنى ليس الأمر كما تقولون . ثم استأنف ، فقال أقسم ، وضعف هذا بأن حذف اسم لا وخبرها غير جائز ، كما قال أبو حيان وغيره : وقيل انها لام الابتداء ، والأصل فلأقسم فأشبعت الفتحة فتولد منها ألف ، كقول الشاعر : * أعوذ بالله من العقراب *

وقد قرأ هكذا فلأقسم بدون ألف الحسن وحميد وعيسى بن عمر ، وعلى هذا القول ، وهذه القراءة يقدّر مبتدأ محذوف ، والتقدير فلأنا أقسم بذلك ، وقيل ان لاهنا بمعنى ألا التى للتنبيه ، وهو بعيد ، وقيل ان لاهنا على ظاهرها ، وانها لنفى القسم : أى فلا أقسم على هذا لأن الأمر أوضح من ذلك ، وهذا مدفوع بقوله — وانه لقسم لو تعلمون عظيم — مع تعيين المقسم به والمقسم عليه ، ومعنى قوله ( بمواقع النجوم ) مساقطها ، وهى مغاربها كذا قال قتادة وغيره . وقال عطاء بن أبى رباح : منازلها ، وقال الحسن : انكدارها وانتثارها يوم القيامة ، وقال الضحاك : هى الأنواء التى كان أهل الجاهلية يقولون مطرنا بنوء كذا . وقيل المراد بمواقع النجوم نزول القرآن نجوما من اللوح المحفوظ ، وبه قال السدّى وغيره ، وحكى الفرّاء عن ابن مسعود أن مواقع النجوم هو محكم القرآن . قرأ الجمهور مواقع على الجمع ، وقرأ ابن مسعود والنخعى وحمزة والكسائى وابن محيصن [1] وورش عن يعقوب بموقع على الافراد . قال المبرد : موقع هاهنا مصدر ، فهو يصلح للواحد والجمع . ثم أخبر سبحانه عن تعظيم هذا القسم وتفخيمه ، فقال ( وانه لقسم لو تعلمون عظيم ) هذه الجملة معترضة بين المقسم به والمقسم عليه ، وقوله لو تعلمون جملة معترضة بين جزئى الجملة المعترضة ، فهو اعتراض فى اعتراض . قال الفرّاء والزجاج : هذا يدل على أن المراد بمواقع النجوم نزول القرآن ، والضمير فى إنه يعود على القسم الذى يدل عليه أقسم ، والمعنى أن القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم لو تعلمون . ثم ذكر سبحانه المقسم عليه فقال ( إنه لقرآن كريم ) أى كرّمه الله وأعزّه ورفع قدره على جميع الكتب ، وكرّمه عن أن يكون سحرا أو كهانة أو كذبا ، وقيل إنه كريم لما فيه من كرم الأخلاق ومعالى الأمور ، وقيل لأنه يكرم حافظه ويعظم قارئه . وحكى الواحدى عن أهل المعانى : أن وصف القرآن بالكريم ، لأن من شأنه أن يعطى الخير الكثير بالدلائل التى تؤدّى الى الحق فى الدين . قال الأزهرى : الكريم اسم جامع لما يحمد ، والقرآن كريم يحمد لما فيه من الهدى والبيان والعلم والحكمة ( فى كتاب مكنون ) أى مستور مصون ، وقيل محفوظ عن الباطل ، وهو اللوح المحفوظ . قاله جماعة ، وقيل هو كتاب ، وقال عكرمة : هو التوراة والانجيل فيهما ذكر القرآن ، ومن ينزل عليه ، وقال السدّى : هو الزبور ، وقال مجاهد وقتادة : هو المصحف الذى فى أيدينا ( لايمسه إلا المطهرون ) قال الواحدى : أكثر المفسرين على أن الضمير عائد الى الكتاب المكنون : أى لايمس الكتاب المكنون الا المطهرون ، وهم الملائكة ، وقيل هم الملائكة والرسل من بنى آدم ، ومعنى لايمسه المسّ الحقيقى ، وقيل معناه لاينزل به الا المطهرون ، وقيل معناه لايقرؤه ، وعلى كون المراد بالكتاب المكنون هو القرآن ، فقيل — لايمسه الا المطهرون — من الأحداث والأنجاس . كذا قال قتادة وغيره : وقال الكلبى : المطهرون من الشرك ، وقال الربيع بن أنس المطهرون

(١) هكذا بالأصل وصوابه ورويس اهـ ع

من الذنوب والخطايا ، وقال محمد بن الفضل وغيره : معنى لا يمسه لا يقرؤه الا المطهرون : أى الا الموحدون وقال الفرّاء لا يجد نفعه و بركته الا المطهرون : أى المؤمنون ، وقال الحسين بن الفضل : لا يعرف تفسيره وتأويله إلا من طهره الله من الشرك والنفاق ، وقد ذهب الجمهور الى منع المحدث من مسّ المصحف ، وبه قال علىّ وابن مسعود وسعد بن أبى وقاص وسعيد بن زيد وعطاء والزهرى والنخعى والحكم وحماد وجماعة من الفقهاء منهم مالك والشافعى . وروى عن ابن عباس والشعبى وجماعة منهم أبو حنيفة : أنه يجوز للمحدث مسه ، وقد أوضحنا ماهو الحق فى هذا فى شرحنا للمنتقى فليرجع اليه . قرأ الجمهور : المطهرون بتخفيف الطاء وتشديد الهاء مفتوحة اسم مفعول ، وقرأ سلمان الفارسى بكسر الهاء على أنه اسم فاعل أى المطهرون أنفسهم ، وقرأ نافع وأبو عمرو فى رواية عنهما وعيسى بن عمر بسكون الطاء وفتح الهاء خفيفة ، اسم مفعول من أطهر ، وقرأ الحسن وزيد بن على وعبد الله بن عوف بتشديد الطاء وكسر الهاء وأصله المتطهرون ( تنزيل من رب العالمين ) قرأ الجمهور بالرفع ، وقرئ بالنصب ، فالرفع على أنه صفة أخرى لقرآن ، أو خبر مبتدأ محذوف ، والنصب على الحال ( أفبهذا الحديث أنتم مدهنون ) الاشارة الى القرآن المنعوت بالنعوت السابقة ، والمدهن والمداهن المنافق . كذا قال الزجاج وغيره . وقال عطاء وغيره : هو الكذاب . وقال مقاتل بن سليمان وقتادة : مدهنون كافرون ، كما فى قوله ـ ودّوا لو تدهن فيدهنون ـ وقال الضحاك مدهنون معرضون ، وقال مجاهد : ممالئون للكفار على الكفر ، وقال أبو كيسان : المدهن الذى لا يعقل حق الله عليه و يدفعه بالعلل ، والأوّل أولى لأن أصل المدهن الذى ظاهره خلاف باطنه كأنه يشبه الدهن فى سهولته . قال المؤرج : المدهن المنافق الذى يلين جانبه ليخفى كفره ، والادهان والمداهنة التكذيب والكفر والنفاق ، وأصله اللين ، وأن يسرّ خلاف مايظهر ، وقال فى الكشاف مدهنون : أى متهاونون به كمن يدهن فى الأمر : أى يلين جانبه ولا يتصلب فيه تهاونا به انتهى ، قال الراغب : والادهان فى الأصل مثل التدهين لكن جعل عبارة عن المداراة والملاينة ، وترك الجدّ : كما جعل التقريد ، وهو نزع القراد عبارة عن ذلك ، ويؤيد ماذكره قول أبى قيس بن الأسلت :

الحزم والقوّة خير من الـ * ـادهان والفهه والهاع

(وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ) فى الكلام مضاف محذوف ، كما حكاه الواحدى عن المفسرين أى تجعلون شكر رزقكم أنكم تكذبون بنعمة الله فتضعون التكذيب موضع الشكر ، وقال الهيثم : ان أزد شنوءة يقولون مارزق فلان : أى ماشكر ، وعلى هذه اللغة لا يكون فى الآية مضاف محذوف بل معنى الرزق الشكر ، ووجه التعبير بالرزق عن الشكر أن الشكر يفيض زيادة الرزق ، فيكون الشكر رزقا تعبيرا بالسبب عن المسبب ، ومما يدخل تحت هذه الآية قول الكفار اذا سقاهم الله ، وأنزل عليهم المطر : سقينا بنوء كذا ، ومطرنا بنوء كذا . قال الأزهرى : معنى الآية ، وتجعلون بدل شكركم رزقكم الذى رزقكم الله التكذيب بأنه من عند الله الرّزاق ، وقرأ علىّ وابن عباس : وتجعلون شكركم ، وقرأ الجمهور : أنكم تكذبون بالتشديد من التكذيب ، وقرأ علىّ وعاصم فى رواية عنه بالتخفيف من الكذب ( فلولا إذا بلغت الحلقوم ) أى فهلا إذا بلغت الروح أو النفس الحلقوم عند الموت ، ولم يتقدم لها ذكر ، لأن المعنى مفهوم عندهم اذا جاءوا بمثل هذه العبارة ، ومنه قول حاتم طى :

أماوىّ مايغنى الثراء عن الفتى * اذا حشرجت يوما وضاق بها الصدر

(وأنتم حينئذ تنظرون) الى ماهو فيه ذلك الذى بلغت نفسه أو روحه الحلقوم . قال الزجاج : وأنتم يا أهل الميت فى تلك الحال ترون الميت قد صار الى أن تخرج نفسه ، والمعنى أنهم فى تلك الحال لا يمكنهم الدفع

عنه ، ولا يستطيعون شيئا ينفعه أو يخفف عنه ماهو فيه (ونحن أقرب اليه منكم) أى بالعلم والقدرة والرؤية ، وقيل أراد ورسلنا الذين يتولون قبضه أقرب اليه منكم (ولكن لاتبصرون) أى لاتدركون ذلك لجهلكم بأن الله أقرب الى عبده من حبل الوريد ، أو لاتبصرون ملائكة الموت الذين يحضرون الميت ويتولون قبضه (فلولا ان كنتم غير مدينين ترجعونها) يقال دان السلطان رعيته اذا ساسهم واستعبدهم . قال الفرّاء : دنته ملكته ، وأنشد للحطيئة :

لقد دنت أمر بنيك حتى * تركتهم أدق من الطحين

أى ملكت ، ويقال دانه اذا أذله واستعبده ، وقيل معنى مدينين محاسبين ، وقيل مجزيين ، ومنه قول الشاعر :

ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كما دانوا

والمعنى الأوّل ألصق بمعنى الآية : أى فهلا ان كنتم غير مربوبين ومملوكين ترجعونها : أى النفس التى قد بلغت الحلقوم الى مقرّها الذى كانت فيه (ان كنتم صادقين) ولن ترجعوها فبطل زعمكم انكم غير مربوبين ولا مملوكين ، والعامل فى قوله اذا بلغت هو قوله ترجعونها ، ولولا الثانية تأكيد للأولى قال الفرّاء : وربما أعادت العرب الحرفين ومعناهما واحد . ثم ذكر سبحانه طبقات الخلق عند الموت وبعده فقال (فأما ان كان من المقرّبين) أى السابقين من الثلاثة الأصناف المتقدّم تفصيل أحوالهم (فروح وريحان وجنة نعيم) قرأ الجمهور : روح بفتح الراء ، ومعناه الراحة من الدنيا والاستراحة من أحوالها ، وقال الحسن : الروح الرحمة ، وقال مجاهد : الروح الفرح ، وقرأ ابن عباس وعائشة والحسن وقتادة ونصر بن عاصم والجحدرى فروح بضم الراء ، ورويت هذه القراءة عن يعقوب ، قيل ومعنى هذه القراءة الرحمة لأنها كالحياة للمرحوم ، والريحان الرزق فى الجنة . قاله مجاهد وسعيد بن جبير ومقاتل . قال مقاتل هو الرزق بلغة حمير يقال خرجت أطلب ريحان الله : أى رزقه ، ومنه قول النمر بن تولب :

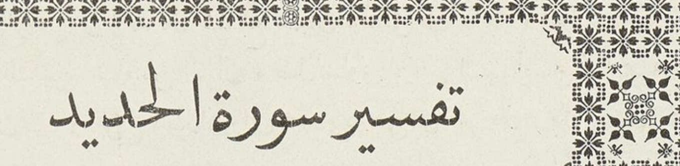
سلام الأله وريحانه * ورحمته وسماء درر

وقال قتادة انه الجنة . وقال الضحاك : هو الرحمة . وقال الحسن : هو الريحان المعروف الذى يشمّ . قال قتادة والربيع بن خيثم : هذا عند الموت ، والجنة مخبوءة له الى أن يبعث ، وكذا قال أبو الجوزاء وأبو العالية ، ومعنى وجنة نعيم أنها ذات تنعم ، وارتفاع روح ومابعده على الابتداء ، والخبر محذوف : أى فله روح ، (وأما ان كان) ذلك المتوفى (من أصحاب اليمين) وقد تقدّم ذكرهم وتفصيل أحوالهم وماأعدّه الله لهم من الجزاء (فسلام لك من أصحاب اليمين) أى لست ترى فيهم الاماتحبّ من السلامة فلا تهتم بهم فانه يسلمون من عذاب الله ، وقيل المعنى سلام لك منهم : أى أنت سالم من الاغتمام بهم ، وقيل المعنى انهم يدعون لك ويسلمون عليك ، وقيل انه ﷺ يحيى بالسلام اكراما ، وقيل هو اخبار من الله سبحانه بتسليم بعضهم على بعض ، وقيل المعنى سلام لك ياصاحب اليمين من إخوانك أصحاب اليمين ، (وأما إن كان من المكذبين الضالين) أى المكذبين بالبعث الضالين عن الهدى ، وهم أصحاب الشمال المتقدّم ذكرهم ، وتفصيل أحوالهم (فنزل من حميم) أى فله نزل يعدّ لنزوله من حميم ، وهو الماء الذى قد تناهت حرارته ، وذلك بعد أن يأكل من الزقوم كما تقدم بيانه (وتصلية جحيم) يقال أصلاه النار وصلاه : أى اذا جعله فى النار ، وهو من إضافة المصدر الى المفعول ، أو الى المكان . قال المبرد : وجواب الشرط فى هذه الثلاثة المواضع محذوف والتقدير ، مهما يكن من شيء فروح الخ ، وقال الأخفش : ان الفاء فى المواضع الثلاثة هى جواب أما وجواب حرف الشرط . قرأ الجمهور : وتصلية بالرفع عطفا على فنزل ، وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه بالجر عطفا على حميم : أى فنزل من حميم ومن تصلية

جحيم ( إن هذا لهو حق اليقين ) الاشارة الى ماذكر فى هذه السورة ، أو الى المذكور قريبا من أحوال المتفرقين لهو حق اليقين : أى محض اليقين وخالصه ، واضافة حق الى اليقين من باب اضافة الشىء الى نفسه . قال المبرد : هو كقولك عين اليقين ومحض اليقين ، هذا عند الكوفيين وجوزوا ذلك لاختلاف اللفظ ، وأما البصريون فيجعلون المضاف اليه محذوفا ، والتقدير حق الأمر اليقين أو الخبر اليقين ، والفاء فى ( فسبح باسم ربك العظيم ) لترتيب مابعدها على ماقبلها : أى نزهه عما لايليق بشأنه ، والباء متعلقة بمحذوف : أى فسبح ملتبسا باسم ربك للتبرك به ، وقيل المعنى فصلّ بذكر ربك ، وقيل الباء زائدة ، والاسم بمعنى الذات ، وقيل هى للتعدية لأن سبح يتعدّى بنفسه تارة ويتعدى بالحرف أخرى ، والأوّل أولى .

وقد أخرج النسائى وابن جرير ومحمد بن نصر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : أنزل القرآن فى ليلة القدر من السماء العليا الى السماء الدنيا جملة واحدة ، ثم فرّق فى السنين ، وفى لفظ ثم نزل من السماء الدنيا إلى الأرض نجوما . ثم قرأ ( فلا أقسم بمواقع النجوم ) . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير ومحمد بن نصر وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عنه ـ فلا أقسم بمواقع النجوم ـ قال القرآن ( وانه لقسم لو تعلمون عظيم ) قال القرآن . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى الآية قال نجوم القرآن حين ينزل . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى المعرفة من طرق عن ابن عباس أيضا ( لايمسه الا المطهرون ) قال الكتاب المنزل فى السماء لايمسه الا الملائكة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن أنس لايمسه الا المطهرون . قال الملائكة . وأخرج عبد الرّزاق وابن المنذر عن علقمة قال أتينا سلمان الفارسى فخرج علينا من كنيف ، فقلنا له لو توضأت ياأبا عبد الله ، ثم قرأت علينا سورة كذا وكذا ، قال انما قال الله ـ فى كتاب مكنون لايمسه الا المطهرون ـ وهو الذى فى السماء لايمسه الا الملائكة ، ثم قرأ علينا من القرآن ماشئنا . وأخرج عبد الرّزّاق وابن أبى داود وابن المنذر عن عبد الله بن أبى بكر بن عمرو بن حزم عن أبيه قال فى كتاب النبى ﷺ لعمرو بن حزم لاتمس القرآن الا على طهر . وأخرجه مالك فى الموطأ عن عبد الله بن أبى بكر . وأخرجه أبو داود فى المراسيل من حديث الزهرى قال قرأت فى صحيفة عبد الله بن أبى بكر بن عمرو بن حزم : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال ولا يمس القرآن الا طاهر ، وقد أسنده الدارقطنى عن عمرو بن حزم وعبد الله بن عمر وعثمان بن أبى العاص ، وفى أسانيدها نظر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عمر أنه كان لايمس المصحف الا متوضئا . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة فى المصنف وابن المنذر والحاكم وصححه عن عبد الرحمن بن زيد قال كنا مع سلمان فانطلق الى حاجة ، فتوارى عنا . ثم خرج الينا فقلنا لو توضأت فسألناك عن أشياء من القرآن ، فقال سلونى ، فانى لست أمسه انما يمسه المطهرون ثم تلا لايمسه الا المطهرون ـ . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ لايمس القرآن الا طاهر . وأخرج ابن مردويه عن معاذ بن جبل : أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لما بعثه الى اليمن كتب له فى عهده : أن لايمس القرآن الا طاهر . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( أنتم مدهنون ) قال مكذبون . وأخرج مسلم وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال مطر الناس على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال النبى ﷺ أصبح من الناس شاكر ومنهم كافر ، قالوا هذه رحمة وضعها الله ، وقال بعضهم لقد صدق نوء كذا وكذا ، فنزلت هذه الآية ( فلا أقسم بمواقع النجوم ) حتى بلغ ( وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ) وأصل الحديث بدون ذكر أنه سبب نزول الآية ثابت فى الصحيحين من حديث زيد بن خالد الجهنى ، ومن حديث أبى سعد الخدرى وفى الباب أحاديث . وأخرج أحمد وابن منيع وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن جرير وابن المنذر

وابن أبي حاتم وابن مردويه : والضياء في المختارة عن علي عن النبي ﷺ في قوله ـ وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون ـ قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا و بنجم كذا وكذا . وأخرج ابن عساكر في تاريخه عن عائشة . قال مافسر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من القرآن الا آيات يسيرة قوله : وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون . قال شكركم . وأخرج ابن مردويه عن علي أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قرأ وتجعلون شكركم . وأخرج أبو عبيد في فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ وتجعلون شكركم قال يعني الأنواء وما مطر قوم الا أصبح بعضهم كافرا كانوا يقولون مطرنا بنوء كذا وكذا ، فأنزل الله وتجعلون رزقكم أنكم تكذبون . وأخرج ابن مردويه عن أبي عبد الرحمن السلمي عن علي أنه قرأ وتجعلون شكركم ، وقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرؤها كذلك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : في قوله غير مدينين . قال غير محاسبين . وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد في الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر عن الربيع بن خيثم ( فأما ان كان من المقربين ) الآية قال هذا له عند الموت ( وجنة نعيم ) تخبأ له الجنة الى يوم يبعث (وأما ان كان من المكذبين الضالين فنزل من حميم) قال هذا عند الموت ( وتصلية جحيم ) قال تخبأ له الجحيم الى يوم يبعث . وأخرج ابن جرير وابن أبي حاتم عن ابن عباس في قوله (فروح) قال راحة (وريحان) قال استراحة . وأخرج ابن جرير عنه . قال يعني بالريحان المستريح من الدنيا ، وجنة نعيم يقول مغفرة ورحمة . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا . قال الريحان الرزق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا في قوله ( فسلام لك من أصحاب اليمين) قال تأتيه الملائكة بالسلام من قبل الله تسلم عليه وتخبره أنه من أصحاب اليمين . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا ( ان هذا لهو حق اليقين ) قال ماقصصنا عليك في هذه السورة . وأخرج عنه أيضا ( فسبح باسم ربك العظيم ) قال فصل لربك . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد وأبو داود وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقي في سننه عن عقبة بن عامر الجهني . قال لما نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ فسبح باسم ربك العظيم ـ قال اجعلوها في ركوعكم ، فلما نزلت ـ سبح اسم ربك الأعلى ـ قال اجعلوها في سجودكم .



# تفسير سورة الحديد

هي تسع وعشرون آية

وهي مدنية قال القرطبي في قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت سورة الحديد بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الطبراني وابن مردويه قال السيوطي بسند ضعيف عن ابن عمر قال . قال رسول الله ﷺ نزلت سورة الحديد يوم الثلاثاء ، وخلق الله الحديد يوم الثلاثاء ، وقتل ابن آدم أخاه يوم الثلاثاء ، ونهى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن

الحجامة يوم الثلاثاء . وأخرج الديلمي عن جابر مرفوعا « لاتحتجموا يوم الثلاثاء ، فان سورة الحديد أنزلت عليّ يوم الثلاثاء » . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن العرباض بن سارية أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ المسبحات قبل أن يرقد . وقال ان فيهنّ آية أفضل من ألف آية ، وفى اسناده بقية بن الوليد ، وفيه مقال معروف . وقد أخرجه النسائى عن خالد بن معدان قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ولم يذكر العرباض بن سارية ، فهو مرسل . وأخرج ابن الضريس عن يحيى بن أبى كثير قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لاينام حتى يقرأ المسبحات ، وكان يقول ان فيهنّ آية أفضل من ألف آية . قال يحيى : فنراها الآية التى فى آخر الحشر ، وقال ابن كثير فى تفسيره : والآية المشار اليها والله أعلم هى قوله ـ هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن ـ الآية والمسبحات المذكورة هى الحديد ، والحشر ، والصف ، والجمعة ، والتغابن .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ * لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ يُحْيِ وَيُمِيتُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * هُوَ ٱلْأَوَّلُ وَٱلْآخِرُ وَٱلظَّٰهِرُ وَٱلْبَاطِنُ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ * هُوَ ٱلَّذِي خَلَقَ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ ٱسْتَوَىٰ عَلَى ٱلْعَرْشِ يَعْلَمُ مَا يَلِجُ فِي ٱلْأَرْضِ وَمَا يَخْرُجُ مِنْهَا وَمَا يَنزِلُ مِنَ ٱلسَّمَاءِ وَمَا يَعْرُجُ فِيهَا وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَ مَا كُنتُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَإِلَى ٱللَّهِ تُرْجَعُ ٱلْأُمُورُ * يُولِجُ ٱلَّيْلَ فِي ٱلنَّهَارِ وَيُولِجُ ٱلنَّهَارَ فِي ٱلَّيْلِ وَهُوَ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ *

قوله ( سبح لله مافى السموات والأرض ) أى نزهه ومجده . قال المقاتلان : يعنى كل شيء من ذى روح وغيره ، وقد تقدّم الكلام فى تسبيح الجمادات عند تفسير قوله ـ وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لاتفقهون تسبيحهم ـ والمراد بالتسبيح المسند الى مافى السموات والأرض من العقلاء وغيرهم والحيوانات والجمادات هو مايعمّ التسبيح بلسان المقال كتسبيح الملائكة والانس والجن ، وبلسان الحال كتسبيح غيرهم ، فان كل موجود يدل على الصانع ، وقد أنكر الزجاج أن يكون تسبيح غير العقلاء هو تسبيح الدلالة ، وقال لو كان هذا تسبيح الدلالة وظهور آثار الصنعة ، لكانت مفهومة ، فلم قال ـ ولكن لاتفقهون تسبيحهم ـ و إنما هو تسبيح مقال ، واستدل بقوله ـ وسخرنا مع داود الجبال يسبحنّ ـ فلو كان هذا التسبيح من الجبال تسبيح دلالة لم يكن لتخصيص داود فائدة ، وفعل التسبيح قد يتعدّى بنفسه تارة ، كما فى قوله ـ وسبحوه ـ و باللام أخرى كهذه الآية ، وأصله أن يكون متعديا بنفسه ، لأن معنى سبحته بعدته عن السوء ، فاذا استعمل باللام فهى اما مزيدة للتأكيد كما فى شكرته وشكرت له أوهى للتعليل : أى افعل التسبيح لأجل الله سبحانه خالصا له ، وجاء هذا الفعل فى بعض الفواتح ماضيا كهذه الفاتحة ، وفى بعضها مضارعا ، وفى بعضها أمرا للاشارة إلى أن هذه الأشياء مسبحة فى كل الأوقات لايختصّ تسبيحها بوقت دون وقت ، بل هى مسبحة أبدا فى الماضى وستكون مسبحة أبدا فى المستقبل ( وهو العزيز ) أى القادر الغالب الذى لاينازعه أحد ولا يمانعه ممانع كائنا ما كان ( الحكيم ) الذى

يفعل أفعال الحكمة والصواب ( له ملك السموات والأرض ) يتصرّف فيه وحده ولا ينفذ غير تصرّفه وأمره ، وقيل أراد خزائن المطر والنبات وسائر الأرزاق ( يحيي ويميت ) الفعلان فى محل رفع على أنهما خبر لمبتدأ محذوف ، أو فى محل نصب على الحال من ضميرله ، أوكلام مستأنف لبيان بعض أحكام الملك ، والمعنى أنه يحيي فى الدنيا ويميت الأحياء ، وقيل يحيي النطف وهى موات ويميت الأحياء ، وقيل يحيي الأموات للبعث ( وهو على كلّ شىء قدير ) لا يعجزه شىء كائنا ما كان (هو الأوّل) قبل كل شىء (والآخر) بعد كل شىء : أى الباقى بعد فناء خلقه ( والظاهر ) العالى الغالب على كل شىء ، أو الظاهر وجوده بالأدلة الواضحة (والباطن) أى العالم بما بطن ، من قولهم فلان يبطن أمر فلان : أى يعلم داخلة أمره ، ويجوز أن يكون المعنى المحتجب عن الأبصار والعقول ، وقد فسر هذه الأسماء الأربعة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما سيأتى ، فيتعين المصير الى ذلك ( وهو بكل شىء عليم ) لا يعزب عن علمه شىء من المعلومات ( هو الذى خلق السموات والأرض فى ستة أيام ) هذا بيان لبعض ملكه للسموات والأرض . وقد تقدّم تفسيره فى سورة الأعراف وفى غيرها مستوفى ( يعلم مايلج فى الأرض ) أى يدخل فيها من مطر وغيره ( وما يخرج منها ) من نبات وغيره ( وما ينزل من السماء ) من مطر وغيره ( وما يعرج فيها ) أى يصعد اليها من الملائكة وأعمال العباد ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة سبأ ( وهو معكم أينما كنتم ) أى بقدرته وسلطانه وعلمه ، وهذا تمثيل للاحاطة بما يصدر منهم أينما داروا فى الأرض من برّ وبحر ( والله بما تعملون بصير ) لايخفى عليه من أعمالكم شىء ( له ملك السموات والأرض ) هذا التكرير للتأكيد ( والى الله ترجع الأمور ) لاإلى غيره . قرأ الجمهور ترجع مبنيا للمفعول . وقرأ حمزة والكسائى وابن عامر على البناء للفاعل ( يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل ) قد تقدّم تفسير هذا فى سورة آل عمران ، وفى مواضع ( وهو عليم بذات الصدور ) أى بضمائر الصدور ومكنوناتها ، لايخفى عليه من ذلك خافية .

وقد أخرج ابن أبى شيبة ومسلم والترمذى والبيهقى عن أبى هريرة : قال جاءت فاطمة الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تسأله خادما ، فقال قولى : اللهم رب السموات السبع ورب العرش العظيم ، وربنا ورب كل شىء منزل التوراة والأنجيل والفرقان فالق الحب والنوى أعوذ بك من شر كل شىء أنت آخذ بناصيته أنت الأوّل فليس قبلك شىء ، وأنت الآخر فليس بعدك شىء ، وأنت الظاهر فليس فوقك شىء ، وأنت الباطن فليس دونك شىء اقض عنا الدين ، وأغننا من الفقر . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة من وجه آخر مرفوعا مثل هذا فى الأربعة الأسماء المذكورة وتفسيرها . وأخرج أبو الشيخ فى العظمة عن ابن عمر وأبى سعيد عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم . قال لايزال الناس يسألون عن كل شىء حتى يقولوا : هذ الله كان قبل كل شىء ، فماذا كان قبل الله ، فان قالوا لكم ذلك فقولوا هو الأوّل قبل كل شىء ، والآخر فليس بعده شىء ، وهو الظاهر فوق كل شىء ، وهو الباطن دون كل شىء ، وهو بكل شىء عليم . وأخرج أبو داود عن أبى زميل : قال سألت ابن عباس ، فقلت ماشىء أجده فى صدرى . قال ماهو ؟ قلت والله لاأتكلم به ، قال : فقال لى أشىء من شك ؟ قال وضحك قال مانجا من ذلك أحد ، قال حتى أنزل الله ـ فان كنت فى شك مما أنزلنا اليك فسأل الذين يقرءون الكتاب من قبلك ـ الآية ، قال وقال لى اذا وجدت فى نفسك شيئا فقل هو الأوّل والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( وهو معكم أينما كنتم ) قال عالم بكم أينما كنتم .

آمِنُوا بِاللهِ وَرَسُولِهِ وَأَنفِقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلَفِينَ فِيهِ فَالَّذِينَ آمَنُوا مِنكُمْ وَأَنفَقُوا لَهُمْ أَجْرٌ كَبِيرٌ * وَمَا لَكُمْ لَا تُؤْمِنُونَ بِاللهِ وَالرَّسُولُ يَدْعُوكُمْ لِتُؤْمِنُوا بِرَبِّكُمْ وَقَدْ أَخَذَ مِيثَٰقَكُمْ إِنْ كُنتُمْ مُؤْمِنِينَ * هُوَ الَّذِي يُنَزِّلُ عَلَىٰ عَبْدِهِ آيَٰتٍ بَيِّنَٰتٍ لِيُخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَٰتِ إِلَى النُّورِ وَإِنَّ اللهَ بِكُمْ لَرَءُوفٌ رَحِيمٌ * وَمَا لَكُمْ أَلَّا تُنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللهِ وَلِلَّهِ مِيرَٰثُ السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ لَا يَسْتَوِي مِنكُمْ مَنْ أَنفَقَ مِن قَبْلِ الْفَتْحِ وَقَٰتَلَ أُولَٰئِكَ أَعْظَمُ دَرَجَةً مِنَ الَّذِينَ أَنفَقُوا مِن بَعْدُ وَقَٰتَلُوا وَكُلًّا وَعَدَ اللهُ الْحُسْنَىٰ وَاللهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللهَ قَرْضًا حَسَنًا فَيُضَٰعِفَهُ لَهُ وَلَهُ أَجْرٌ كَرِيمٌ *

قوله ( آمنوا بالله ورسوله ) أى صدّقوا بالتوحيد و بصحة الرسالة ، وهذا خطاب لكفار العرب ، ويجوز أن يكون خطابا للجميع ، ويكون المراد بالأمر بالايمان فى حق المسلمين الاستمرار عليه ، أو الازدياد منه . ثم لما أمرهم بالايمان أمرهم بالانفاق فى سبيل الله ، فقال ( وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ) أى جعلكم خلفاء فى التصرف فيه من غير أن تملكوه حقيقة ، فان المال مال الله والعباد خلفاء الله فى أمواله فعليهم أن يصرفوها فيما يرضيه ، وقيل جعلكم خلفاء من كان قبلكم ممن ترثونه ، وسينتقل الى غيركم ممن يرثكم فلا تبخلوا به . كذا قال الحسن وغيره . وفيه الترغيب الى الانفاق فى سبل الخير قبل أن ينتقل عنهم ، ويصير الى غيرهم ، والظاهر أن معنى الآية الترغيب فى الانفاق فى الخير ، وما يرضاه الله على العموم ، وقيل هو خاص بالزكاة المفروضة ، ولا وجه لهذا التخصيص . ثم ذكر سبحانه ثواب من أنفق فى سبيل الله ، فقال ( فالذين آمنوا منكم وأنفقوا لهم أجر كبير ) أى الذين جمعوا بين الايمان بالله ورسوله ، و بين الانفاق فى سبيل الله لهم أجر كبير ، وهو الجنة ( ومالكم لاتؤمنون بالله ) هذا الاستفهام للتوبيخ والتقريع : أى أىّ عذر لكم ، وأىّ مانع من الايمان ، وقد أزيحت عنكم العلل ، وما مبتدأ ولكم خبره ، ولا تؤمنون فى محل نصب على الحال من الضمير فى لكم ، والعامل مافيه من معنى الاستقرار ، وقيل المعنى أىّ شىء لكم من الثواب فى الآخرة اذا لم تؤمنوا ؟ وجملة ( والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم ) فى محل نصب على الحال من ضمير لا تؤمنون على التداخل ، ولتؤمنوا متعلق بيدعوكم : أى يدعوكم للايمان والمعنى أىّ عذر لكم فى ترك الايمان والرسول يدعوكم اليه ينبهكم عليه ؟ وجملة ( وقد أخذ ميثاقكم ) فى محل نصب على الحال من فاعل يدعوكم على التداخل أيضا : أى والحال أن قد أخذ الله ميثاقكم حين أخرجكم من ظهر أبيكم آدم ، أو بما نصب لكم من الأدلة الدالة على التوحيد ووجوب الايمان . قرأ الجمهور وقد أخذ مبنيا للفاعل ، وهو الله سبحانه لتقدّم ذكره ، وقرأ أبو عمرو على البناء للمفعول ( ان كنتم مؤمنين ) بما أخذ عليكم من الميثاق ، أو بالحجج والدلائل ، أو ان كنتم مؤمنين بسبب من الأسباب فهذا من أعظم أسبابه وأوضح موجباته ( هو الذى ينزل على عبده آيات بينات ) أى واضحات ظاهرات ، وهى الايات القرآنية ، وقيل المعجزات والقرآن أعظمها ( ليخرجكم من الظلمات إلى النور ) أى ليخرجكم الله بتلك الآيات من ظلمات الشرك إلى نور الايمان ، أو ليخرجكم الرسول بتلك الآيات ، أو بالدعوة ( وان الله بكم لرءوف رحيم ) أى لكثير الرأفة والرحمة بليغهما حيث أنزل كتبه و بعث رسله لهداية عباده فلا رأفة ولا رحمة أبلغ من هذه ، والاستفهام فى قوله ( وما لكم ألا تنفقوا فى سبيل الله ) للتقريع والتوبيخ ،

والكلام فى اعراب هذا كالكلام فى اعراب قوله ـ ومالكم لا تؤمنون بالله ـ وفى هذه الآية دليل على أن الانفاق المأمور به فى قوله ـ وأنفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه ـ هو الانفاق فى سبيل الله كما بينا ذلك ، والمعنى : أىّ عذر لكم وأىّ شىء يمنعكم من ذلك ، والأصل فى أن لا تنفقوا ، وقيل ان أن زائدة ، وجملة (ولله ميراث السموات والأرض) فى محل نصب على الحال من فاعل ألا تنفقوا أو من مفعوله ، والمعنى : أىّ شىء يمنعكم من الانفاق فى ذلك الوجه والحال أن كل مافى السموات والأرض راجع الى الله سبحانه بانقراض العالم كرجوع الميراث الى الوارث ، ولا يبقى لهم منه شىء ، وهذا أدخل فى التوبيخ وأكمل فى التقريع فان كون تلك الأموال تخرج عن أهلها وتصير لله سبحانه ولا يبقى أحد من مالكيها أقوى فى ايجاب الانفاق عليهم من كونها لله فى الحقيقة ، وهم خلفاؤه فى التصرّف فيها . ثم بين سبحانه فضل من سبق بالانفاق فى سبيل الله ، فقال ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح ) قيل المراد بالفتح فتح مكة ، وبه قال أكثر المفسرين . وقال الشعبى والزهرى فتح الحديبية . قال قتادة : كان قتالان أحدهما أفضل من الآخر ، ونفقتان احداهما أفضل من الأخرى ، كان القتال والنفقة قبل فتح مكة أفضل من القتال والنفقة بعد ذلك ، وكذا قال مقاتل وغيره ، وفى الكلام حذف ، والتقدير : لا يستوى من أنفق من قبل الفتح ( وقاتل ) ومن أنفق من بعد الفتح وقاتل ، فحذف لظهوره ، ولدلالة ما سيأتى عليه ، وانما كانت النفقة والقتال قبل الفتح أفضل من النفقة والقتال بعد الفتح ، لأن حاجة الناس كانت اذذاك أكثر وهم أقلّ وأضعف ، وتقديم الانفاق على القتال للايذان بفضيلة الانفاق لما كانوا عليه من الحاجة ، فانهم كانوا يجودون بأنفسهم ولا يجدون ما يجودون به من الأموال ، والجود بالنفس أقصى غاية الجود ، والاشارة بقوله ( أولئك ) الى من باعتبار معناها ، وهو مبتدأ وخبره ( أعظم درجة من الذين أنفقوا من بعد وقاتلوا ) أى أرفع منزلة وأعلا رتبة من الذين أنفقوا أموالهم فى سبيل الله من بعد الفتح وقاتلوا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال عطاء : درجات الجنة تتفاضل ، فالذين أنفقوا من قبل الفتح فى أفضلها . قال الزجاج : لأن المتقدّمين نالهم من المشقة أكثر مما نال من بعدهم ، وكانت بصائرهم أيضا أنفذ .

وقد أرشد صلى الله عليه وآله وسلم الى هذه الفضيلة بقوله فيما صحّ عنه « لو أنفق أحدكم مثل أحد ذهبا ما بلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه » وهذا خطاب منه صلى الله عليه وآله وسلم للمتأخرين وصحبه كما يرشد الى ذلك السبب الذى ورد فيه هذا الحديث ( وكلا وعد الله الحسنى ) أى وكل واحد من الفريقين وعد الله المثوبة الحسنى ، وهى الجنة مع تفاوت درجاتهم فيها . قرأ الجمهور : وكلا بالنصب على أنه مفعول به للفعل المتأخر . وقرأ ابن عامر بالرفع على الابتداء ، والجملة بعده خبره والعائد محذوف ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف ، ومثل هذا قول الشاعر :

قد أصبحت أمّ الخيار تدّعى * علىّ ذنبا كله لم أصنع

( والله بما تعملون خبير ) لا يخفى عليه من ذلك شىء . ثم رغب سبحانه فى الصدقة ، فقال ( من ذا الذى يقرض الله قرضا حسنا ) أى من ذا الذى ينفق ماله فى سبيل الله ، فانه كمن يقرضه ، والعرب تقول لكل من فعل فعلا حسنا قد أقرض ، ومنه قول الشاعر :

واذا جوزيت قرضا فأجزه * انما يجزى الفتى ليس الجمل

قال الكلبى « قرضا » أى صدقة « حسنا » أى محتسبا من قلبه بلا منّ ولا أذى . قال مقاتل : حسنا طيبة به نفسه ، وقد تقدّم تفسير الآية فى سورة البقرة ( فيضاعفه له ) قرأ ابن عامر وابن كثير فيضعفه باسقاط الألف ، الا أن ابن عامر ويعقوب نصبوا الفاء . وقرأ نافع وأهل الكوفة والبصرة فيضاعفه

بالالف

بالألف وتخفيف العين ، الا أن عاصما نصب الفاء ورفع الباقون . قال ابن عطية : الرّفع على العطف على يقرض ، أو الاستئناف والنصب لكون الفاء فى جواب الاستفهام ، وضعف النصب أبوعلىّ الفارسىّ قال لأن السؤال لم يقع عن القرض ، وانما وقع عن فاعل القرض ، وانما تنصب الفاء فعلا مردودا على فعل مستفهم عنه ، لكن هذه الفرقة حملت ذلك على المعنى كأن قوله : من ذا الذى يقرض الله بمنزلة قوله أيقرض الله أحد ( وله أجر كريم ) وهو الجنة ، والمضاعفة هنا هى كون الحسنة بعشرة أمثالها الى سبعمائة ضعف على اختلاف الأحوال والاشخاص والأوقات .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل من طريق زيد بن أسلم عن عطاء بن يسار عن أبى سعيد الخدرى قال « خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الحديبية حتى اذا كنا بعسفان قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوشك أن يأتى قوم يحقرون أعمالكم مع أعمالهم ، قلنا من هم يارسول الله ، أقريش ؟ قال لا ، ولكنهم أهل اليمن هم أرقّ أفئدة وألين قلوبا فقلنا أهم خير منا يارسول الله ؟ قال : لوكان لأحدهم جبل من ذهب ما أدرك مدّ أحدكم ولا نصيفه ، الا أن هذا فصل ما بيننا و بين الناس ( لا يستوى منكم من أنفق من قبل الفتح وقاتل ) الآية » وهذا الحديث قال ابن كثير هو غريب بهذا الاسناد ، وقد رواه ابن جرير ولم يذكر فيه الحديبية . وأخرج أحمد عن أنس قال : كان بين خالد بن الوليد و بين عبد الرحمن بن عوف كلام ، فقال خالد لعبد الرحمن تستطيلون علينا بأيام سبقتمونا بها فبلغ النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال « دعوا لى أصحابى ، فوالذى نفسى بيده لوأنفقتم مثل أحد أومثل الجبال ذهبا ما بلغتم أعمالهم » ، والذى فى الصحيح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بلفظ « لاتسبوا أصحابى ، فو الذى نفسى بيده لو أن أحدكم أنفق مثل أحد ذهبا ما أدرك مدّ أحدهم ولا نصيفه » وفى لفظ « مابلغ مدّ أحدهم ولا نصيفه » أخرج هذا الحديث البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى سعيد الخدرى . وأخرج ابن أبى شيبة عن ابن عمر قال : لاتسبوا أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فلمقام أحدهم ساعة خير من عمل أحدكم عمره .

يَوْمَ تَرَى ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنَٰتِ يَسْعَىٰ نُورُهُم بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَٰنِهِم بُشْرَىٰكُمُ ٱلْيَوْمَ جَنَّٰتٌ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا ذَٰلِكَ هُوَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * يَوْمَ يَقُولُ ٱلْمُنَٰفِقُونَ وَٱلْمُنَٰفِقَٰتُ لِلَّذِينَ آمَنُوا ٱنظُرُونَا نَقْتَبِسْ مِن نُّورِكُمْ قِيلَ ٱرْجِعُوا وَرَاءَكُمْ فَٱلْتَمِسُوا نُورًا فَضُرِبَ بَيْنَهُم بِسُورٍ لَّهُ بَابٌ بَاطِنُهُ فِيهِ ٱلرَّحْمَةُ وَظَٰهِرُهُ مِن قِبَلِهِ ٱلْعَذَابُ * يُنَادُونَهُمْ أَلَمْ نَكُن مَّعَكُمْ قَالُوا بَلَىٰ وَلَٰكِنَّكُمْ فَتَنتُمْ أَنفُسَكُمْ وَتَرَبَّصْتُمْ وَٱرْتَبْتُمْ وَغَرَّتْكُمُ ٱلْأَمَانِىُّ حَتَّىٰ جَاءَ أَمْرُ ٱللَّهِ وَغَرَّكُم بِٱللَّهِ ٱلْغَرُورُ * فَٱلْيَوْمَ لَا يُؤْخَذُ مِنكُمْ فِدْيَةٌ وَلَا مِنَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مَأْوَىٰكُمُ ٱلنَّارُ هِىَ مَوْلَىٰكُمْ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ *

قوله ( يوم ترى المؤمنين والمؤمنات ) العامل فى الظرف مضمر ، هو اذكر ، أوكريم أو فيضاعفه ، أو العامل فى لهم ، وهو الاستقرار ، والخطاب لكل من يصلح له ، وقوله (يسعى نورهم) فى محل نصب على الحال من مفعول ترى ، والنور هو الضياء الذى يرى (بين أيديهم و بأيمانهم) وذلك على الصراط يوم القيامة ، وهو دليلهم الى الجنة . قال قتادة : ان المؤمن يضىء له نور كما بين عدن الى صنعاء حتى

ان من المؤمنين من لا يضيء له نوره الا موضع قدميه . وقال الضحاك ومقاتل : وبأيمانهم كتبهم التى أعطوها ، فكتبهم بأيمانهم ، ونورهم بين أيديهم . قال الفراء : الباء بمعنى فى : أى فى أيمانهم ، أو بمعنى عن . قال الضحاك أيضا نورهم هداهم وبأيمانهم كتبهم ، واختار هذا ابن جرير الطبرى : أى يسعى أيمانهم وعملهم الصالح بين أيديهم ، وفى أيمانهم كتب أعمالهم . قرأ الجمهور : بأيمانهم جمع يمين . وقرأ سهل بن سعد الساعدىّ وأبو حيوة بإيمانهم بكسر الهمزة على أن المراد بالايمان ضدّ الكفر ، وقيل هو القرآن ، والجار والمجرور فى الموضعين فى محل نصب على الحال من نورهم : أى كائنا بين أيديهم وبأيمانهم ( بشراكم اليوم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ) بشراكم مبتدأ ، وخبره جنات على تقدير مضاف : أى دخول جنات ، والجملة مقول قول مقدّر : أى يقال لهم هذا ، والقائل لهم هم الملائكة . قال مكىّ ، وأجاز الفرّاء نصب جنات على الحال ، ويكون اليوم خبر بشراكم ، وهذا بعيد جدّا ـ خالدين فيها ـ حال مقدّرة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى النور والبشرى ، وهو مبتدأ وخبره ( هو الفوز العظيم ) أى لا يقادر قدره حتى كأنه لا فوز غيره ، ولا اعتداد بما سواه ( يوم يقول المنافقون والمنافقات ) يوم بدل من يوم الأوّل ، ويجوز أن يكون العامل فيه الفوز العظيم ، ويجوز أن يكون منصوبا بفعل مقدّر : أى اذكر ( للذين آمنوا ) اللام للتبليغ كنظائرها . قرأ الجمهور ( انظرونا ) أمرا بوصل الهمزة وضم الظاء من النظر بمعنى الانتظار : أى انتظرونا ، يقولون ذلك لما رأوا المؤمنين يسرع بهم الى الجنة . وقرأ الأعمش وحمزة ويحيى بن وثاب بقطع الهمزة وكسر الظاء من الانظار : أى أمهلونا وأخرونا ، يقال أنظرته واستنظرته . أى أمهلته واستمهلته . قال الفرّاء : تقول العرب أنظرنى : أى انتظرنى ، وأنشد قول عمرو بن كلثوم :

أبا هند فلا تعجل علينا * وأنظرنا نخبرك اليقينا

وقيل معنى : انظرونا انظروا الينا ، لأنهم اذا نظروا اليهم استقبلوهم بوجوههم فيستضيئون بنورهم ( نقتبس من نوركم ) أى نستضىء منه ، والقبس الشعلة من النار والسراج ، فلما قالوا ذلك ( قيل ارجعوا وراءكم ) أى قال لهم المؤمنون أو الملائكة زجرا لهم وتهكما بهم : أى ارجعوا وراءكم الى الموضع الذى أخذنا منه النور ( فالتمسوا نورا ) أى اطلبوا هنالك نورا لأنفسكم ، فانه من هنالك يقتبس ، وقيل المعنى : ارجعوا الى الدنيا فالتمسوا النور بما التمسناه به من الايمان والأعمال الصالحة ، وقيل أرادوا بالنور ما وراءهم من الظلمة تهكما بهم ( فضرب بينهم بسور ) السور هو الحاجز بين الشيئين ، والمراد به هنا الحاجز بين الجنة والنار ، أو بين أهل الجنة وأهل النار . قال الكسائى : والباء فى بسور زائدة . ثم وصف سبحانه السور المذكور ، فقال ( له باب باطنه فيه الرّحمة ) أى باطن ذلك السور ، وهو الجانب الذى يلى أهل الجنة فيه الرّحمة وهى الجنة ( وظاهره ) وهو الجانب الذى يلى أهل النار ( من قبله العذاب ) أى من جهته عذاب جهنم ، وقيل ان المؤمنين يسبقونهم فيدخلون الجنة ، والمنافقون يحصلون فى العذاب ، وبينهم السور ، وقيل ان الرّحمة التى فى باطنه نور المؤمنين ، والعذاب الذى فى ظاهره ظلمة المنافقين ، ولما ضرب بالسور بين المؤمنين والمنافقين أخبر الله سبحانه عما قاله المنافقون اذ ذاك ، فقال ( ينادونهم ألم نكن معكم ) أى موافقين لكم فى الظاهر نصلى بصلاتكم فى مساجدكم ونعمل بأعمال الاسلام مثلكم ، والجملة مستأنفة كأنه قيل فماذا قال المنافقون بعد ضرب السور بينهم وبين المؤمنين ، فقال « ينادونهم » . ثم أخبر سبحانه عما أجابهم به المؤمنون ، فقال ( قالوا بلى ) أى كنتم معنا فى الظاهر ( ولكنكم فتنتم أنفسكم ) بالنفاق وابطان الكفر . قال مجاهد : أهلكتموها بالنفاق ،

وقيل بالشهوات واللذات ( وتربصتم ) بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبمن معه من المؤمنين حوادث الدّهر ، وقيل تربصتم بالتوبة ، والأوّل أولى ( وارتبتم ) أى شككتم فى أمر الدين ولم تصدّقوا مانزل من القرآن ولابالمعجزات الظاهرة (وغرّتكم الأمانىّ ) الباطلة التى من جملتها ما كنتم فيه من التربص ، وقيل هى طول الأمل ، وقيل ما كانوا يتمنونه من ضعف المؤمنين . وقال قتادة : الأمانىّ هنا غرور الشيطان ، وقيل الدنيا ، وقيل هو طمعهم فى المغفرة ، وكل هذه الأشياء تدخل فى مسمى الأمانىّ ( حتى جاء أمر الله ) وهو الموت ، وقيل نصره سبحانه لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم . وقال قتادة : هو إلقاؤهم فى النار ( وغرّكم بالله الغرور ) قرأ الجمهور الغرور بفتح الغين ، وهو صفة على فعول ، والمراد به الشيطان : أى خدعكم بحلم الله وامهاله الشيطان . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميفع وسماك بن حرب بضمها وهو مصدر ( فاليوم لا يؤخذ منكم فدية ) تفدون بها أنفسكم من النار أيها المنافقون ( ولا من الذين كفروا ) بالله ظاهرا وباطنا ( مأواكم النار ) أى منزلكم الذى تأوون اليه النار ( هى مولاكم ) أى هى أولى بكم ، والمولى فى الأصل من يتولى مصالح الانسان ثم استعمل فيمن يلازمه ، وقيل معنى مولاكم مكانكم عن قرب ، من الولى وهو القرب ، وقيل ان الله يركب فى النار الحياة والعقل ، فهى تميز غيظا على الكفار ، وقيل المعنى هى ناصركم على طريقة قول الشاعر : * تحية بينهم ضرب وجيع * ( وبئس المصير ) الذى تصيرون اليه وهو النار .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود ( يسعى نورهم بين أيديهم ) قال يؤتون نورهم على قدر أعمالهم يمرّون على الصراط ، منهم من نوره مثل الجبل ، ومنهم من نوره مثل النخلة ، وأدناهم نورا من نوره على ابهامه يطفأ مرّة ويقد أخرى . وأخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن ابن عباس قال : بينما الناس فى ظلمة اذ بعث الله نورا ، فلما رأى المؤمنون النور توجهوا نحوه ، وكان النور دليلهم من الله الى الجنة ، فلما رأى المنافقون المؤمنين قد انطلقوا الى النور تبعوهم ، فأظلم الله على المنافقين ، فقالوا حينئذ ( انظرونا نقتبس من نوركم ) فانا كنا معكم فى الدنيا . قال المؤمنون ( ارجعوا وراءكم ) من حيث جئتم من الظلمة ( فالتمسوا ) هنالك النور . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يدعو الناس يوم القيامة بأمهاتهم سترا منه على عباده ، وأما عند الصراط فان الله يعطى كل مؤمن نورا وكل منافق نورا ، فاذا استووا على الصراط سلب الله نور المنافقين والمنافقات ، فقال المنافقون ـ انظرونا نقتبس من نوركم ـ وقال المؤمنون ـ ربنا أتمم لنا نورنا ـ فلا يذكر عند ذلك أحد أحدا » وفى الباب أحاديث وآثار . وأخرج عبد بن حميد عن عبادة بن الصامت أنه كان على سور بيت المقدس فبكى ، فقيل له ما يبكيك ؟ فقال هاهنا أخبرنا رسول الله ﷺ أنه رأى جهنم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن عساكر عن عبد الله بن عمرو ابن العاص قال : ان السور الذى ذكره الله فى القرآن ( فضرب بينهم بسور ) هو السور الذى ببيت المقدس الشرقى ( باطنه فيه الرّحمة ) المسجد ( وظاهره من قبله العذاب ) يعنى وادى جهنم وما يليه ، ولا يخفاك أن تفسير السور المذكور فى القرآن فى هذه الآية بهذا السور الكائن ببيت المقدس فيه من الاشكال مالا يدفعه مقال ، ولاسيما بعد زيادة قوله : باطنه فيه الرّحمة المسجد ، فان هذا غير ماسيقت له الآية وغير ما دلت عليه ، وأين يقع بيت المقدس أو سوره بالنسبة الى السور الحاجز بين فريقى المؤمنين والمنافقين ، وأىّ معنى لذكر مسجد بيت المقدس هاهنا ، فان كان المراد أن الله سبحانه ينزع سور بيت

المقدس ، ويجعله فى الدار الآخرة سورا مضروبا بين المؤمنين والمنافقين ، فما معنى تفسير باطن السور وما فيه من الرحمة بالمسجد ، وان كان المراد أن الله يسوق فريقى المؤمنين والمنافقين الى بيت المقدس فيجعل المؤمنين داخل السور فى المسجد ، ويجعل المنافقين خارجه فهم اذ ذاك على الصراط ، وفى طريق الجنة وليسوا ببيت المقدس ، فان كان مثل هذا التفسير ثابتا عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قبلناه وآمنا به ، والا فلا كرامة ولاقبول . وأخرج البيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله ( ولكنكم فتنتم أنفسكم ) قال بالشهوات واللذات ( وتربصتم ) قال بالتوبة ( وغرتكم الأمانى حتى جاء أمر الله ) قال الموت ( وغركم بالله الغرور ) قال الشيطان .

أَلَمْ يَأْنِ لِلَّذِينَ آمَنُوا أَنْ تَخْشَعَ قُلُوبُهُمْ لِذِكْرِ اللَّهِ وَمَا نَزَلَ مِنَ الْحَقِّ وَلَا يَكُونُوا كَالَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلُ فَطَالَ عَلَيْهِمُ الْأَمَدُ فَقَسَتْ قُلُوبُهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * اعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يُحْيِي الْأَرْضَ بَعْدَ مَوْتِهَا قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ * إِنَّ الْمُصَّدِّقِينَ وَالْمُصَّدِّقَاتِ وَأَقْرَضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَاعَفُ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ كَرِيمٌ * وَالَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرُسُلِهِ أُولَٰئِكَ هُمُ الصِّدِّيقُونَ وَالشُّهَدَاءُ عِنْدَ رَبِّهِمْ لَهُمْ أَجْرُهُمْ وَنُورُهُمْ وَالَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا بِآيَاتِنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ *

قوله ( ألم يأن للذين آمنوا ) يقال أنى لك يأنى أنى اذا حان . قرأ الجمهور : ألم يأن . وقرأ الحسن وأبو السماك ألما يأن ، وأنشد بن السكيت :

ألما يأن لى أن تجلى عمايتى * وأقصر عن ليلى بلى قد أنى ليا

و ( أن تخشع قلوبهم ) فاعل يأن : أى ألم يحضر خشوع قلوبهم ويجئ وقته ، ومنه قول الشاعر :

ألم يأن لى يا قلب أن أترك الجهلا * وأن يحدث الشيب المنير لنا عقلا

هذه الآية نزلت فى المؤمنين . قال الحسن يستبطئهم وهم أحب خلقه اليه ، وقيل ان الخطاب لمن آمن بموسى وعيسى دون محمد . قال الزجاج : نزلت فى طائفة من المؤمنين ، حثوا على الرقة والخشوع ، فأما من وصفهم الله بالرقة والخشوع فطبقة فوق هؤلاء . وقال السدى وغيره المعنى : ألم يأن للذين آمنوا فى الظاهر وأسروا الكفر أن تخشع قلوبهم ( لذكر الله ) وسيأتى فى آخر البحث ما يقوى قول من قال انها نزلت فى المسلمين ، والخشوع لين القلب ورقته ، والمعنى أنه ينبغى أن يورثهم الذكر خشوعا ورقة ، ولا يكونوا كمن لا يلين قلبه للذكر ولا يخشع له ( وما نزل من الحق ) معطوف على ذكر الله ، والمراد بما نزل من الحق القرآن ، فيحمل الذكر المعطوف عليه على ما عداه مما فيه ذكر الله سبحانه باللسان ، أو خطور بالقلب ، وقيل المراد بالذكر هو القرآن ، فيكون هذا العطف من باب عطف التفسير ، أو باعتبار تغاير المفهومين . قرأ الجمهور نزل مشددا مبنيا للفاعل . وقرأ نافع وحفص بالتخفيف مبنيا للفاعل . وقرأ الجحدرى وأبو جعفر والأعمش وأبو عمرو فى رواية عنه مشددا مبنيا للمفعول وقرأ ابن مسعود أنزل مبنيا للفاعل ( ولا يكونوا كالذين أوتوا الكتاب من قبل ) قرأ الجمهور بالتحتية على الغيبة جريا على ماتقدم . وقرأ أبو حيوة وابن أبى عبلة بالفوقية على الخطاب التفاتا ، وبها قرأ عيسى وابن اسحاق ، والجملة معطوفة على تخشع : أى ألم يأن لهم أن تخشع قلوبهم ولا يكونوا ، والمعنى النهى

هم

لهم عن أن يسلكوا سبيل اليهود والنصارى الذين أوتوا التوراة والانجيل من قبل نزول القرآن ( فطال عليهم الأمد ) أى طال عليهم الزمان بينهم و بين أنبيائهم . قرأ الجمهور الأمد بتخفيف الدال ، وقرأ ابن كثير فى رواية عنه بتشديدها : أى الزّمن الطويل ، وقيل المراد بالأمد على القراءة الأولى الأجل والغاية يقال أمد فلان كذا : أى غايته ( فقست قلوبهم ) بذلك السبب ، فلذلك حرّفوا و بدّلوا ، فنهى الله سبحانه أمة محمد ﷺ أن يكونوا مثلهم ( وكثير منهم فاسقون ) أى خارجون عن طاعة الله لأنهم تركوا العمل بما أنزل إليهم ، وحرّفوا و بدّلوا ولم يؤمنوا بما نزل على محمد ﷺ ، وقيل هم الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد ﷺ ، وقيل هم الذين ابتدعوا الرهبانية ، وهم أصحاب الصوامع ( اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها ) فهو قادر على أن يبعث الأجسام بعد موتها ، ويلين القلوب بعد قسوتها ( قد بينا لكم الآيات ) التى من جملتها هذه الآيات ( لعلكم تعقلون ) أى كى تعقلوا ماتضمنته من المواعظ وتعملوا بموجب ذلك ( إن المصدّقين والمصدّقات ) قرأ الجمهور بتشديد الصاد فى الموضعين من الصدقة ، وأصله المتصدّقين والمتصدّقات ، فأدغمت التاء فى الصاد . وقرأ أبىّ المتصدّقين والمتصدّقات باثبات التاء على الأصل وقرأ ابن كثير بتخفيف الصاد فيهما من التصديق : أى صدّقوا رسول الله ﷺ فيما جاء به ( وأقرضوا الله قرضا حسنا ) معطوف على اسم الفاعل فى المصدّقين لأنه لما وقع صلة للألف واللام الموصولة حلّ محلّ الفعل ، فكأنه قال : إن الذين تصدّقوا وأقرضوا كذا قال أبو على الفارسى وغيره : وقيل جملة وأقرضوا معترضة بين اسم إن وخبرها ، وهو — يضاعف — وقيل هى صلة لموصول محذوف : أى والذين أقرضوا ، والقرض الحسن عبارة عن التصدّق والانفاق فى سبيل الله مع خلوص نية وصحة قصد واحتساب أجر . قرأ الجمهور ( يضاعف لهم ) بفتح العين على البناء للمفعول ، والقائم مقام الفاعل اما الجار والمجرور أو ضمير يرجع إلى المصدّقين على حذف مضاف : أى ثوابهم ، وقرأ الأعمش يضاعفه بكسر العين وزيادة الهاء ، وقرأ ابن كثير وابن عامر و يعقوب يضعف بتشديد العين وفتحها ( ولهم أجر كريم ) وهو الجنة ، والمضاعفة هنا أن الحسنة بعشرة أمثالها إلى سبعمائة ضعف ( والذين آمنوا بالله ورسله ) جميعا ، والاشارة بقوله ( أولئك ) الى الموصول ، وخبره قوله ( هم الصدّيقون والشهداء ) والجملة خبر الموصول . قال مجاهد : كل من آمن بالله ورسله فهو صدّيق . قال المقاتلان : هم الذين لم يشكوا فى الرسل حين أخبروهم ولم يكذّبوهم . وقال مجاهد : هذه الآية للشهداء خاصة ، وهم الأنبياء الذين يشهدون للأمم وعليهم ، واختار هذا الفراء والزجاج . وقال مقاتل بن سليمان : هم الذين استشهدوا فى سبيل الله ، وكذا قال ابن جرير ، وقيل هم أمم الرسل يشهدون يوم القيامة لأنبيائهم بالتبليغ ، والظاهر أن معنى الآية إن الذين آمنوا بالله ورسله جميعا بمنزلة الصدّيقين والشهداء المشهورين بعلوّ الدرجة عندالله ، وقيل إن الصدّيقين هم المبالغون فى الصدق حيث آمنوا بالله وصدّقوا جميع رسله ، والقائمون لله سبحانه بالتوحيد . ثم بين سبحانه مالهم من الخير بسبب ما اتصفوا به من الايمان بالله ورسله ، فقال ( لهم أجرهم ونورهم ) والضمير الأوّل راجع إلى الموصول ، والضميران الأخيران راجعان إلى الصدّيقين والشهداء : أى لهم مثل أجرهم ونورهم ، وأما على قول من قال إن الذين آمنوا بالله ورسله هم نفس الصديقين والشهداء ، فالضمائر الثلاثة كلها راجعة الى شىء واحد ، والمعنى لهم الأجر والنور الموعودان لهم . ثم لما ذكر حال المؤمنين وثوابهم ذكر حال الكافرين وعقابهم ، فقال ( والذين كفروا وكذبوا بآياتنا ) أى جمعوا بين الكفر وتكذيب الآيات ، والاشارة بقوله ( أولئك ) الى الموصول باعتبار مافى صلته من اتصافهم بالكفر والتكذيب ، وهذا مبتدأ وخبره ( أصحاب الجحيم ) يعذبون بها ولا أجر لهم ولا نور ، بل عذاب مقيم وظلمة دائمة .

وقد أخرج ابن مردويه عن أنس عن النبيّ ﷺ قال « استبطأ الله قلوب المهاجرين بعد سبع عشرة سنة من نزول القرآن ، فأنزل الله (ألم يأن للذين آمنوا) الآية . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت « خرج رسول الله ﷺ على نفر من أصحابه فى المسجد وهم يضحكون ، فسحب رداءه محمرّا وجهه ، فقال أتضحكون ولم يأتكم أمان من ربكم بأنه قد غفر لكم ، ولقد أنزل علىّ فى ضحككم آية « ألم يأن للذين آمنوا أن تخشع قلوبهم لذكر الله » . قالوا يارسول الله فما كفارة ذلك ؟ قال تبكون بقدر ماضحكتم . وأخرج مسلم والنسائى وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال : ما كان بين اسلامنا و بين أن عاتبنا الله بهذه الآية ـ ألم يأن للذين آمنوا ـ الا أربع سنين . وأخرج نحوه عنه ابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه من طريق أخرى . وأخرج أبو يعلى وابن مردويه عنه أيضا قال لما نزلت هذه الآية أقبل بعضنا على بعض أىّ شىء أحدثنا : أىّ شىء صنعنا ؟ . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : ان الله استبطأ قلوب المهاجرين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن ألم يأن الذين آمنوا الآية . وأخرج ابن أبى شيبة فى المصنف عن عبد العزيز بن أبى روّاد أن أصحاب النبى ﷺ ظهر فيهم المزاح والضحك ، فنزلت هذه الآية ـ ألم يأن للذين آمنوا ـ . وأخرج ابن المبارك عن ابن عباس (اعلموا أن الله يحيى الأرض بعد موتها) قال يعنى أنه يلين القلوب بعد قسوتها . وأخرج ابن جرير عن البراء بن عازب سمعت رسول الله ﷺ يقول « مؤمنو أمتى شهداء ثم تلا النبىّ ﷺ (والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصدّيقون والشهداء عند ربهم) » . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود قال : كل مؤمن صديق وشهيد . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : ان الرجل ليموت على فراشه وهو شهيد ، ثم تلا هذه الآية . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى هريرة نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ـ والذين آمنوا بالله ورسله أولئك هم الصدّيقون ـ قال هذه مفصولة ـ والشهداء عند ربهم لهم أجرهم ونورهم ـ . وأخرج ابن حبان عن عمرو بن مرة الجهنى : قال جاء رجل الى النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يارسول الله أرأيت إن شهدت أن لا إله إلا الله وأنك رسول الله وصليت الصلوات الخمس وأدّيت الزكاة وصمت رمضان وقمته فمن أنا ؟ قال من الصديقين والشهداء .

ٱعْلَمُوٓا۟ أَنَّمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَا لَعِبٌ وَلَهْوٌ وَزِينَةٌ وَتَفَاخُرٌۢ بَيْنَكُمْ وَتَكَاثُرٌ فِى ٱلْأَمْوَٰلِ وَٱلْأَوْلَٰدِ كَمَثَلِ غَيْثٍ أَعْجَبَ ٱلْكُفَّارَ نَبَاتُهُۥ ثُمَّ يَهِيجُ فَتَرَىٰهُ مُصْفَرًّا ثُمَّ يَكُونُ حُطَٰمًا وَفِى ٱلْءَاخِرَةِ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَمَغْفِرَةٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَرِضْوَٰنٌ وَمَا ٱلْحَيَوٰةُ ٱلدُّنْيَآ إِلَّا مَتَٰعُ ٱلْغُرُورِ * سَابِقُوٓا۟ إِلَىٰ مَغْفِرَةٍ مِّن رَّبِّكُمْ وَجَنَّةٍ عَرْضُهَا كَعَرْضِ ٱلسَّمَآءِ وَٱلْأَرْضِ أُعِدَّتْ لِلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ بِٱللَّهِ وَرُسُلِهِۦ ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ * مَآ أَصَابَ مِن مُّصِيبَةٍ فِى ٱلْأَرْضِ وَلَا فِىٓ أَنفُسِكُمْ إِلَّا فِى كِتَٰبٍ مِّن قَبْلِ أَن نَّبْرَأَهَآ إِنَّ ذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ يَسِيرٌ * لِّكَيْلَا تَأْسَوْا۟ عَلَىٰ مَا فَاتَكُمْ وَلَا تَفْرَحُوا۟ بِمَآ ءَاتَىٰكُمْ وَٱللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ مُخْتَالٍ فَخُورٍ * ٱلَّذِينَ يَبْخَلُونَ وَيَأْمُرُونَ ٱلنَّاسَ بِٱلْبُخْلِ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ ٱللَّهَ هُوَ ٱلْغَنِىُّ ٱلْحَمِيدُ *

قوله (اعلموا أنما الحياة الدنيا لعب ولهو) لما ذكر سبحانه حال الفريق الثانى وماوقع منهم من الكفر والتكذيب ، وذلك بسبب ميلهم الى الدنيا وتأثيرها ، بين لهم حقارتها وأنها أحقر من أن تؤثر

على

على الدار الآخرة ، واللعب هو الباطل ، واللهو كلّ شيء يتلهى به ثم يذهب . قال قتادة : لعب ولهو أكل وشرب . قال مجاهد : كلّ لعب لهو ، وقيل اللعب مارغب فى الدنيا ، واللهو ما ألهى عن الآخرة وشغل عنها ، وقيل اللعب الاقتناء ، واللهو النساء ، وقد تقدّم تحقيق هذا فى سورة الأنعام ، والزينة التزين بمتاع الدنيا من دون عمل للآخرة (وتفاخر بينكم) قرأ الجمهور بتنوين تفاخر ، والظرف صفة له ، أو معمول له ، وقرأ السلمى بالاضافة : أى يفتخر به بعضكم على بعض ، وقيل يتفاخرون بالخلقة والقوّة ، وقيل بالأنساب والأحساب ، كما كانت عليه العرب (وتكاثر فى الأموال والأولاد) أى يتكاثرون بأموالهم وأولادهم و يتطاولون بذلك على الفقراء ، ثم بين سبحانه هذه الحياة شبها ، وضرب لها مثلا ، فقال (كمثل غيث أعجب الكفار نباته) أى كمثل مطر أعجب الزراع نباته ، والمراد بالكفار هنا الزراع ، لأنهم يكفرون البذر : أى يغطونه بالتراب ، ومعنى نباته النبات الحاصل به (ثم يهيج) أى يجفّ بعد خضرته و ييبس (فتراه مصفرّا) أى متغيرا عما كان عليه من الخضرة والرّونق الى لون الصفرة والذبول (ثم يكون حطاما) أى فتاتا هشيما متكسرا متحطما بعد يبسه ، وقد تقدّم تفسير هذا المثل فى سورة يونس والكهف ، والمعنى أن الحياة الدنيا كالزرع يعجب الناظرين اليه لخضرته وكثرة نضارته . ثم لايلبث أن يصير هشيما تبنا كأن لم يكن ، وقرئ مصفارّا ، والكاف فى محل نصب على الحال ، أو فى محل رفع على أنها خبر بعد خبر أو خبر مبتدأ محذوف . ثم لما ذكر سبحانه حقارة الدنيا وسرعة زوالها ، ذكر ما أعدّه للعصاة فى الدار الآخرة ، فقال (وفى الآخرة عذاب شديد) وأتبعه بما أعدّه لأهل الطاعة ، فقال (ومغفرة من الله ورضوان) والتنكير فيهما للتعظيم . قال قتادة : عذاب شديد لأعداء الله ، ومغفرة من الله ورضوان لأوليائه وأهل طاعته . قال الفراء : التقدير فى الآية إما عذاب شديد ، و إما مغفرة فلا يوقف على شديد . ثم ذكر سبحانه بعد الترهيب والترغيب حقارة الدنيا ، فقال (وما الحياة الدنيا إلامتاع الغرور) لمن اغترّ بها ولم يعمل لآخرته . قال سعيد بن جبير : متاع الغرور لمن لم يشتغل بطلب الآخرة ، ومن اشتغل بطلبها فله متاع بلاغ الى ماهو خير منه ، وهذه الجملة مقرّرة للمثل المتقدّم ومؤكدة له ، ثم ندب عباده الى المسابقة الى مايوجب المغفرة من التوبة والعمل الصالح ، فان ذلك سبب الى الجنة ، فقال (سابقوا إلى مغفرة من ربكم) أى سارعوا مسارعة السابقين بالأعمال الصالحة التى توجب المغفرة لكم من ربكم وتوبوا مما وقع منكم من المعاصى ، وقيل المراد بالآية التكبيرة الأولى مع الامام . قاله مكحول ، وقيل المراد الصف الأوّل ، ولا وجه لتخصيص مافى الآية بمثل هذا ، بل هو من جملة ماتصدق عليه صدقا شموليا أو بدليا (وجنة عرضها كعرض السماء والأرض) أى كعرضهما ، واذا كان هذا قدر عرضها فما ظنك بطولها . قال الحسن : يعنى جميع السموات والأرضين مبسوطات كل واحدة إلى صاحبتها ، وقيل المراد بالجنة التى عرضها هذا العرض هى جنة كل واحد من أهل الجنة . وقال ابن كيسان : عنى به جنة واحدة من الجنات والعرض أقلّ من الطول ، ومن عادة العرب أنها تعبر عن الشيء بعرضه دون طوله ، ومن ذلك قول الشاعر :

كأن بلاد الله وهى عريضة * على الخائف المطلوب كفة حابل

وقد مضى تفسير هذا فى سورة آل عمران . ثم وصف سبحانه تلك الجنة بصفة أخرى ، فقال (أعدّت للذين آمنوا بالله ورسله) ويجوز أن تكون هذه الجملة مستأنفة ، وفى هذا دليل على أن استحقاق الجنة يكون بمجرّد الايمان بالله ورسله ، ولكن هذا مقيد بالأدلة الدالة على أنه لايستحقها إلا من عمل بما فرض الله عليه واجتنب مانهاه الله عنه ، وهى أدلة كثيرة فى الكتاب والسنة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماوعد به سبحانه من المغفرة والجنة ، وهو مبتدأ وخبره (فضل الله يؤتيه من يشاء) أى يعطيه من

يشاء اعطاءه إياه تفضلا واحسانا (والله ذو الفضل العظيم) فهو يتفضل على من يشاء بما يشاء ، لامانع لما أعطى ولامعطى لما منع ، والخير كله بيده ، وهو الكريم المطلق والجواد الذى لايبخل . ثم بين سبحانه أن مايصاب به العباد من المصائب قد سبق بذلك قضاؤه وقدره وثبت فى أم الكتاب ، فقال (ما أصاب من مصيبة فى الأرض) من قحط مطر وضعف نبات ونقص ثمار . قال مقاتل : القحط وقلة النبات والثمار وقيل الجوائح فى الزرع (ولا فى أنفسكم) قال قتادة : بالأوصاب والأسقام . وقال مقاتل : إقامة الحدود . وقال ابن جريج : ضيق المعاش (إلا فى كتاب) فى محل نصب على الحال من مصيبة : أى إلا حال كونها مكتوبة فى كتاب ، وهو اللوح المحفوظ ، وجملة (من قبل أن نبرأها) فى محل جر صفة لكتاب ، والضمير فى نبرأها عائد إلى المصيبة ، أو الى الأنفس ، أو الى الأرض ، أو الى جميع ذلك ، ومعنى « نبرأها » نخلقها (إن ذلك على الله يسير) أى ان اثباتها فى الكتاب على كثرته على الله يسير غير عسير (لكيلا تأسوا على مافاتكم) أى اخبرناكم بذلك لكيلا تحزنوا على مافاتكم من الدنيا (ولاتفرحوا بما آتاكم) منها : أى أعطاكم منها ، فان ذلك يزول عن قريب ، وكل زائل عن قريب لايستحق أن يفرح بحصوله ولايحزن على فواته ، ومع أن الكل بقضاء الله وقدره ، فلن يعدو امرأ ما كتب له ، وما كان حصوله كائنا لامحالة فليس بمستحق للفرح بحصوله ولا للحزن على فوته ، قيل والحزن والفرح المنهى عنهما هما اللذان يتعدى فيهما الى مالايجوز ، والافليس من أحد إلاوهو يحزن ويفرح . قرأ الجمهور « بما آتاكم » بالمد : أى أعطاكم ، وقرأ أبو العالية ونصر بن عاصم وأبو عمرو بالقصر : أى جاءكم ، واختار القراءة الأولى أبو حاتم ، واختار القراءة الثانية أبو عبيد (والله لايحب كل مختار فخور) أى لايحب من اتصف بهاتين الصفتين وهما الاختيال والافتخار ، قيل هو ذم للفرح الذى يختال فيه صاحبه ويبطر ، وقيل ان من فرح بالحظوظ الدنيوية وعظمت فى نفسه اختال وافتخر بها ، وقيل المختال الذى ينظر الى نفسه ، والفخور الذى ينظر الى الناس بعين الاستحقار ، والأولى تفسير هاتين الصفتين بمعناهما الشرعى ثم اللغوى ، فمن حصلتا فيه فهو الذى لايحبه الله (الذين يبخلون ويأمرون الناس بالبخل) الموصول فى محل رفع بالابتداء ، وهو كلام مستأنف لاتعلق له بماقبله ، والخبر مقدر : أى الذين يبخلون فالله غنى عنهم ، ويدل على ذلك قوله «ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد» وقيل الموصول فى محل جر بدل من مختال ، وهو بعيد ، فان هذا البخل بما فى اليد وأمر الناس بالبخل ليس هو معنى المختال الفخور ، لالغة ولاشرعا ، وقيل هو فى محل جر نعت له ، وهو أيضا بعيد . قال سعيد بن جبير : الذين يبخلون بالعلم ويأمرون الناس بالبخل به لئلا يعلموا الناس شيئا . وقال زيد بن أسلم : انه البخل بأداء حق الله ، وقيل انه البخل بالصدقة ، وقال طاووس انه البخل بما فى يديه ، وقيل أراد رؤساء اليهود الذين بخلوا ببيان صفة محمد ﷺ فى كتبهم لئلا يؤمن به الناس فتذهب مآكلهم . قاله السدى والكلبى : قرأ الجمهور بالبخل بضم الباء وسكون الخاء ، وقرأ أنس وعبيد بن عمير ويحيى بن يعمر ومجاهد وحميد وابن محيصن وحمزة والكسائى بفتحتين ، وهى لغة الأنصار ، وقرأ أبو العالية وابن السميفع بفتح الباء وإسكان الخاء . وقرأ نصر بن عاصم بضمهما ، وكلها لغات (ومن يتول فان الله هو الغنى الحميد) أى ومن يعرض عن الانفاق فان الله غنى عنه محمود عند خلقه لايضره ذلك . قرأ الجمهور هو الغنى باثبات ضمير الفصل ، وقرأ نافع وابن عامر فان الله الغنى الحميد بحذف الضمير .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (ما أصاب من مصيبة فى الأرض ولا فى أنفسكم) يقول فى الدين والدنيا (إلا فى كتاب من قبل أن نبرأها) قال نخلقها

( لكيلا لاتأسوا على ما فاتكم ) من الدنيا ( ولا تفرحوا بما آتاكم ) منها . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : هو شىء قد فرغ منه من قبل أن تبرأ الأنفس . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه أيضا فى قوله « لكيلا تأسوا على مافاتكم » الآية قال : ليس أحد إلا وهو يحزن ويفرح ، ولكن من أصابته مصيبة جعلها صبرا ، ومن أصابه خير جعله شكرا . وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية قال : يريد مصائب المعاش ، ولا يريد مصائب الدين انه قال : « لكيلا تأسوا على مافاتكم ولا تفرحوا بما آتاكم » وليس هذا من مصائب الدين أمرهم أن يأسوا على السيئة ويفرحوا بالحسنة .

لَقَدْ أَرْسَلْنَا رُسُلَنَا بِالْبَيِّنَاتِ وَأَنْزَلْنَا مَعَهُمُ الْكِتَابَ وَالْمِيزَانَ لِيَقُومَ النَّاسُ بِالْقِسْطِ وَأَنْزَلْنَا الْحَدِيدَ فِيهِ بَأْسٌ شَدِيدٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ مَنْ يَنْصُرُهُ وَرُسُلَهُ بِالْغَيْبِ إِنَّ اللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ * وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا نُوحًا وَإِبْرَاهِيمَ وَجَعَلْنَا فِي ذُرِّيَّتِهِمَا النُّبُوَّةَ وَالْكِتَابَ فَمِنْهُمْ مُهْتَدٍ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * ثُمَّ قَفَّيْنَا عَلَى آثَارِهِمْ بِرُسُلِنَا وَقَفَّيْنَا بِعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ وَآتَيْنَاهُ الْإِنْجِيلَ وَجَعَلْنَا فِي قُلُوبِ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ رَأْفَةً وَرَحْمَةً وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ إِلَّا ابْتِغَاءَ رِضْوَانِ اللَّهِ فَمَا رَعَوْهَا حَقَّ رِعَايَتِهَا فَآتَيْنَا الَّذِينَ آمَنُوا مِنْهُمْ أَجْرَهُمْ وَكَثِيرٌ مِنْهُمْ فَاسِقُونَ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَآمِنُوا بِرَسُولِهِ يُؤْتِكُمْ كِفْلَيْنِ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَجْعَلْ لَكُمْ نُورًا تَمْشُونَ بِهِ وَيَغْفِرْ لَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * لِئَلَّا يَعْلَمَ أَهْلُ الْكِتَابِ أَلَّا يَقْدِرُونَ عَلَى شَيْءٍ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَأَنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ يُؤْتِيهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ *

قوله ( لقد أرسلنا رسلنا بالبينات ) أى بالمعجزات البينة والشرائع الظاهرة ( وأنزلنا معهم الكتاب ) المراد الجنس ، فيدخل فيه كتاب كل رسول ( والميزان ليقوم الناس بالقسط ) قال قتادة ومقاتل بن حيان الميزان العدل ، والمعنى أمرناهم بالعدل كما فى قوله ـ والسماء رفعها ووضع الميزان ـ وقوله ـ الله الذى أنزل الكتاب بالحق والميزان ـ وقال ابن زيد : هو مايوزن به ويتعامل به ، ومعنى ـ ليقوم الناس بالقسط ـ ليتبعوا ما أمروا به من العدل ، فيتعاملوا فيما بينهم بالنصفة ، والقسط العدل ، وهو يدل على أن المراد بالميزان العدل ، ومعنى إنزاله إنزال أسبابه وموجباته ، وعلى القول بأن المراد به الآلة التى يوزن بها فيكون انزاله بمعنى إرشاد الناس إليه وإلهامهم الوزن به ، ويكون الكلام من باب :

* علفتها تبنا وماء باردا *

( وأنزلنا الحديد ) أى خلقناه كما فى قوله ـ وأنزل لكم من الأنعام ثمانية أزواج ـ والمعنى أنه خلقه من المعادن وعلم الناس صنعته ، وقيل انه نزل مع آدم ( فيه بأس شديد ) لأنه تتخذ منه آلات الحرب . قال الزجاج : يمتنع به ويحارب ، والمعنى أنه تتخذ منه آلة للدفع وآلة للضرب . قال مجاهد : فيه جنة وسلاح ، ومعنى ( ومنافع للناس ) أنهم ينتفعون به فى كثير مما يحتاجون إليه مثل السكين والفاس والابرة وآلات الزراعة والنجارة والعمارة ( وليعلم الله من ينصره ورسله بالغيب ) معطوف على قوله ليقوم الناس : أى لقد أرسلنا رسلنا وفعلنا كيت وكيت ليقوم الناس وليعلم ، وقيل معطوف على علة مقدّرة ، كأنه قيل ليستعملوه وليعلم الله ، والأوّل أولى ، والمعنى أن الله أمر فى

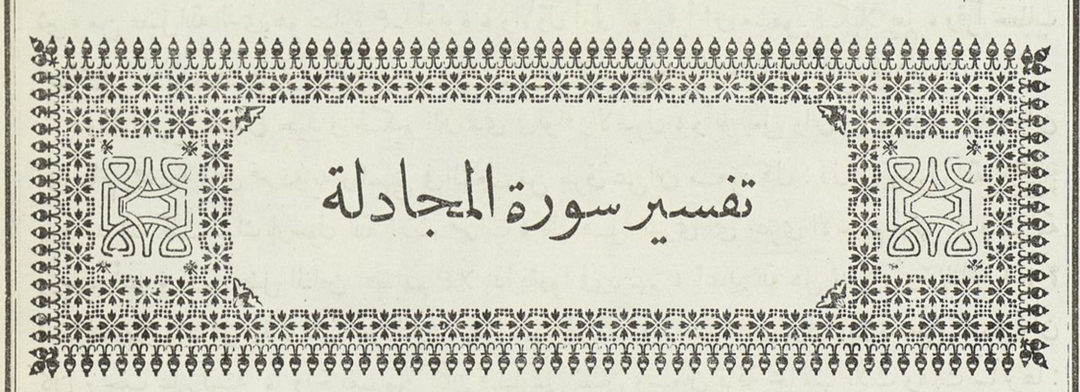
الكتاب الذى أنزل بنصره دينه ورسله فمن نصر دينه ورسله علمه ناصرا ، ومن عصى علمه بخلاف ذلك ، و بالغيب فى محل نصب على الحال من فاعل ينصره أو من مفعوله : أى غائبا عنهم أو غائبين عنه (ان الله قوى عزيز) أى قادر على كل شىء غالب لكل شىء ، وليس له حاجة فى أن ينصره أحد من عباده وينصر رسله ، بل كلفهم بذلك لينتفعوا به إذا امتثلوا ويحصل لهم ماوعد به عباده المطيعين (ولقد أرسلنا نوحا وابراهيم) لما ذكر سبحانه إرسال الرسل إجمالا أشار هنا إلى نوع تفصيل ، فذكر رسالته لنوح وابراهيم ، وكرر القسم للتوكيد (وجعلنا فى ذريتهما النبوة والكتاب) أى جعلنا فيهم النبوة والكتب المنزلة على الأنبياء منهم ، وقيل جعل بعضهم أنبياء و بعضهم يتلون الكتاب (فمنهم مهتد) أى فمن الذرية من اهتدى بهدى نوح وابراهيم ، وقيل المعنى فمن المرسل إليهم من قوم الأنبياء مهتد بما جاء به الأنبياء من الهدى (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الطاعة (ثم قفينا على آثارهم برسلنا) أى أتبعنا على آثار الذرية أوعلى آثار نوح وابراهيم برسلنا الذين أرسلناهم الى الأمم كموسى والياس وداود وسليمان وغيرهم (وقفينا بعيسى ابن مريم) أى أرسلنا رسولا بعد رسول حتى انتهى الى عيسى ابن مريم ، وهو من ذرية ابراهيم من جهة أمه (وآتيناه الانجيل) وهو الكتاب الذى أنزله الله عليه ، وقد تقدم ذكر اشتقاقه فى سورة آل عمران . قرأ الجمهور الانجيل بكسر الهمزة ، وقرأ الحسن بفتحها (وجعلنا فى قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة) الذين اتبعوه هم الحواريون جعل الله فى قلوبهم مودة لبعضهم البعض ، ورحمة يتراحمون بها ، بخلاف اليهود فانهم ليسوا كذلك ، وأصل الرأفة اللين ، والرحمة الشفقة ، وقيل الرأفة أشد الرحمة (ورهبانية ابتدعوها) انتصاب رهبانية على الاشتغال : أى وابتدعوا رهبانية ابتدعوها ، وليس بمعطوفة على ماقبلها وقيل معطوفة على ماقبلها : أى وجعلنا فى قلوبهم رأفة ورحمة ورهبانية مبتدعة من عند أنفسهم ، والأول أولى ، ورجحه أبو على الفارسى وغيره ، وجملة (ما كتبناها عليهم) صفة ثانية لرهبانية ، أو مستأنفة مقررة لكونها مبتدعة من جهة أنفسهم ، والمعنى مافرضناها عليهم ، والرهبانية بفتح الراء وضمها ، وقد قرئ بهما ، وهى بالفتح الخوف من الرهب ، و بالضم منسوبة الى الرهبان ، وذلك لأنهم غلوا فى العبادة وحملوا على أنفسهم المشقات فى الامتناع من المطعم والمشرب والمنكح ، وتعلقوا بالكهوف والصوامع ، لأن ملوكهم غيروا و بدلوا و بقى منهم نفر قليل فترهبوا وتبتلوا ، ذكر معناه الضحاك وقتادة وغيرهما (إلا ابتغاء رضوان الله) الاستثناء منقطع : أى ما كتبناها نحن عليهم رأسا ، ولكن ابتدعوها ابتغاء رضوان الله . وقال الزجاج : ما كتبناها عليهم معناه لم نكتب عليهم شيئا ألبتة ، قال : ويكون إلا ابتغاء رضوان الله بدلا من الهاء والألف فى كتبناها ، والمعنى ما كتبنا عليهم إلا ابتغاء رضوان الله (فما رعوها حق رعايتها) أى لم يرعوا هذه الرهبانية التى ابتدعوها من جهة أنفسهم ، بل ضيعوها وكفروا بدين عيسى ، ودخلوا فى دين الملوك الذين غيروا و بدلوا وتركوا الترهب ، ولم يبق على دين عيسى إلاقليل منهم ، وهم المرادون بقوله (فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم) الذى يستحقونه بالايمان ، وذلك لأنهم آمنوا بعيسى وثبتوا على دينه حتى آمنوا بمحمد ﷺ لما بعثه الله (وكثير منهم فاسقون) خارجون عن الايمان بما أمروا أن يؤمنوا به ، ووجه الذم لهم على تقدير أن الاستثناء منقطع أنهم قد كانوا ألزموا أنفسهم الرهبانية معتقدين أنها طاعة وأن الله يرضاها ، فكان تركها وعدم رعايتها حق الرعاية يدل على عدم مبالاتهم بما يعتقدونه دينا ، وأما على القول بأن الاستثناء متصل ، وأن التقدير ما كتبناها عليهم لشىء من الاشياء الا ليبتغوا بها رضوان الله بعد أن وفقناهم لابتداعها فوجه الذم ظاهر . ثم أمر سبحانه المؤمنين بالرسل المتقدمين بالتقوى والايمان بمحمد ﷺ ، فقال (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله) بترك مانهاكم عنه (وآمنوا برسوله) محمد

صلى

ﷺ (يؤتكم كفلين من رحمته) أى نصيبين من رحمته بسبب إيمانكم برسوله بعد إيمانكم بمن قبله من الرسل ، وأصل الكفل الحظ والنصيب : وقد تقدّم الكلام على تفسيره فى سورة النساء (ويجعل لكم نورا تمشون به) يعنى على الصراط ، كما قال — نورهم يسعى بين أيديهم — ، وقيل المعنى ويجعل لكم سبيلا واضحا فى الدين تهتدون به (ويغفر لكم) ماسلف من ذنوبكم (والله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة (لئلا يعلم أهل الكتاب) اللام متعلقة بما تقدّم من الأمر بالايمان والتقوى ، والتقدير اتقوا وآمنوا يؤتكم كذا وكذا ليعلم الذين لم يتقوا ولا آمنوا من أهل الكتاب (أن لايقدرون على شىء من فضل الله) ولا فى قوله « لئلا » زائدة للتوكيد . قاله الفراء والأخفش وغيرهما ، وأن فى قوله « أن لايقدرون هى المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف وخبرها مابعدها ، والجملة فى محل نصب على أنها مفعول يعلم ، والمعنى ليعلم أهل الكتاب أنهم لايقدرون على أن ينالوا شيئا من فضل الله الذى تفضل به على من آمن بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم ولا يقدرون على دفع ذلك الفضل الذى تفضل الله به على المستحقين له ، وجملة (وأن الفضل بيد الله) معطوفة على الجملة التى قبلها : أى ليعلموا أنهم لايقدرون وليعلموا أن الفضل بيد الله سبحانه ، وقوله (يؤتيه من يشاء) خبر ثان لأنّ ، أو هو الخبر ، والجارّ والمجرور فى محل نصب على الحال (والله ذو الفضل العظيم) هذه الجملة مقررة لمضمون ماقبلها ، والمراد بالفضل هنا ماتفضل به على الذين اتقوا وآمنوا برسوله من الأجر المضاعف . وقال الكلبى : هو رزق الله ، وقيل نعم الله التى لاتحصى ، وقيل هو الاسلام ، وقد قيل ان لا فى لئلا غير مزيدة ، وضمير لايقدرون للنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه ، والمعنى لئلا يعتقد أهل الكتاب أنه لايقدر النبىّ والمؤمنون على شىء من فضل الله الذى هو عبارة عما أوتوه ، والأوّل أولى ، وقرأ ابن مسعود لكيلا يعلم ، وقرأ خطاب ابن عبد الله لأن يعلم ، وقرأ عكرمة يعلم ، وقرئ ليلا بقلب الهمزة ياء ، وقرئ بفتح اللام .

وقد أخرج عبد بن حميد والحكيم الترمذى فى نوادر الأصول ، وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن مسعود قال : قال لى رسول الله ﷺ « ياعبد الله قلت لبيك يارسول الله ثلاث مرات ، قال هل تدرى أىّ عرى الاسلام أوثق ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال أفضل الناس أفضلهم عملا اذا فقهوا فى دينهم ، ياعبد الله هل تدرى أىّ الناس أعلم ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قال فان أعلم الناس أبصرهم بالحق اذا اختلف الناس وان كان مقصرا بالعمل وان كان يزحف على استه ، واختلف من كان قبلنا على اثنتين وسبعين فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرها : فرقة وازرت الملوك وقاتلتهم على دين الله وعيسى ابن مريم ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازرة الملوك ، فأقاموا بين ظهرانى قومهم ، فدعوهم الى دين الله ودين عيسى فقتلهم الملوك ونشرتهم بالمناشير ، وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازرة الملوك ولابالمقام معهم فساحوا فى الجبال وترهبوا فيها وهم الذين قال الله (ورهبانية ابتدعوها ماكتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حقّ رعايتها فآتينا الذين آمنوا منهم أجرهم) هم الذين آمنوا بى وصدقونى (وكثير منهم فاسقون) الذين جحدونى وكفروا بى . وأخرج النسائى والحكيم الترمذى فى نوادر الأصول وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : كانت ملوك بعد عيسى بدلت التوراة والانجيل ، فكان منهم مؤمنون يقرءون التوراة والانجيل ، فقيل لملوكهم مانجد شيئا أشد من شتم يشتمنا هؤلاء أنهم يقرءون ، ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الظالمون ، فأولئك هم الفاسقون ، مع مايعيبوننا به من أعمالنا فى قراءتهم ، فادعوهم فليقرءوا كما نقرأ وليؤمنوا كما آمنا ، فدعاهم فجمعهم وعرض عليهم القتل ، أو ليتركوا قراءة التوراة والانجيل الا مابدلو

منهما ، فقالوا ماتريدون الى ذلك دعونا ، فقالت طائفة منهم ابنوا لنا اسطوانة ثم ارفعونا اليها . ثم أعطونا شيئا نرفع به طعامنا وشرابنا ولا نرد عليكم . وقالت طائفة دعونا نسيح فى الأرض ونهيم ونأكل مما تأكل منه الوحوش ونشرب مما تشرب ، فان قدرتم علينا فى أرضكم فاقتلونا . وقالت طائفة ابنوا لنا دورا فى الفيافى ونحتفر الآبار ونحرث البقول فلانرد عليكم ولا نمرّ بكم ، وليس أحد من القبائل إلا له حميم فيهم ففعلوا ذلك ، فأنزل الله (رهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم إلا ابتغاء رضوان الله فما رعوها حقّ رعايتها) وقال الآخرون ممن تعبد من أهل الشرك وفنى من فنى منهم . قلوا نتعبد كما تعبد فلان ونسيح كما ساح فلان ونتخذ دورا كما اتخذ فلان ، وهم على شركهم لاعلم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم ، فلمابعث النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ولم يبق منهم إلا القليل انحط صاحب الصومعة من صومعته وجاء السياح من من سياحته ، وصاحب الدير من ديره ، فآمنوا به وصدّقوه ، فقال الله (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين من رحمته) أجرين بايمانهم بعيسى ونصب أنفسهم والتوراة والانجيل ، وبايمانهم بمحمد وتصديقهم (ويجعل لكم نورا تمشون به) القرآن واتباعهم النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أحمد والحكيم الترمذى وأبو يعلى والبيهقى فى الشعب عن أنس أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان لكلّ أمة رهبانية ورهبانية هذه الأمة الجهاد فى سبيل الله » . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى موسى الأشعرى فى قوله « كفلين » قال ضعفين وهى بلسان الحبشة . وأخرج الفريابى وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عمر فى قوله ـ يؤتكم كفلين من رحمته ـ قال الكفل ثلثمائة جزء وخمسون جزءا من رحمة الله .




هى ثنتان وعشرون آية

وهى مدنية ، قال القرطبى : فى قول الجميع إلا رواية عن عطاء أن العشر الأول منها مدنى وباقيها مكى ، وقال الكلبى : نزلت جميعها بالمدينة غير قوله «ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم» نزلت بمكة . وأخرج ابن الضريس والنحاس وأبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة المجادلة بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ * الَّذِينَ يُظَهِّرُونَ مِنْكُمْ مِنْ نِسَائِهِمْ مَاهُنَّ أُمَّهَاتِهِمْ إِنْ أُمَّهَاتُهُمْ إِلَّا اللَّائِي وَلَدْنَهُمْ وَإِنَّهُمْ

لَيَقُولُونَ مُنْكَرًا مِنَ الْقَوْلِ وَزُورًا وَإِنَّ اللَّهَ لَعَفُوٌّ غَفُورٌ * وَالَّذِينَ يُظَّهَّرُونَ مِنْ نِسَائِهِمْ ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا قَالُوا فَتَحْرِيرُ رَقَبَةٍ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا ذَٰلِكُمْ تُوعَظُونَ بِهِ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيَامُ شَهْرَيْنِ مُتَتَابِعَيْنِ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَتَمَاسَّا فَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ فَإِطْعَامُ سِتِّينَ مِسْكِينًا ذَٰلِكَ لِتُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَتِلْكَ حُدُودُ اللَّهِ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ أَلِيمٌ *

قوله (قد سمع الله) قرأ أبو عمرو وحمزة والكسائى : بادغام الدال فى السين ، وقرأ الباقون بالاظهار . قال الكسائى : من بين الدال عند السين فلسانه أعجمى وليس بعربى (قول التى تجادلك فى زوجها) أى تراجعك الكلام فى شأنه (وتشتكى الى الله) معطوف على تجادلك . والمجادلة هذه الكائنة منها مع رسول الله أنه كان كلما قال لها قد حرمت عليه : قالت والله ماذكر طلاقا ، ثم تقول أشكو الى الله فاقتى ووحدتى ، وان لى صبية صغارا ان ضممتهم اليه ضاعوا ، وان ضممتهم الى جاعوا ، وجعلت ترفع رأسها الى السماء وتقول : اللهم انى أشكو اليك ، فهذا معنى قوله وتشتكى الى الله . قال الواحدى : قال المفسرون نزلت هذه الآية فى خولة بنت ثعلبة وزوجها أوس بن الصامت وكان به لمم فاشتد به لممه ذات يوم فظاهر منها ، ثم ندم على ذلك ، وكان الظهار طلاقا فى الجاهلية ، وقيل هى خولة بنت حكيم ، وقيل اسمها جميلة ، والأول أصح ، وقيل هى بنت خويلد ، وقال الماوردى : انها نسبت تارة الى أبيها ، وتارة الى جدها وأحدهما أبوها ، والآخر جدها ، فهى خولة بنت ثعلبة بن خويلد ، وجملة (والله يسمع تحاوركما) فى محل نصب على الحال ، أو مستأنفة جارية مجرى التعليل لما قبلها : أى والله يعلم تراجعكما فى الكلام (ان الله سميع بصير) يسمع كل مسموع ويبصر كل مبصر ، ومن جملة ذلك ماجادلتك به هذه المرأة . ثم بين سبحانه شأن الظهار فى نفسه وذكر حكمه ، فقال (الذين يظهرون منكم من نسائهم) قرأ الجمهور يظهرون بالتشديد مع فتح حرف المضارعة . وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى يظاهرون بفتح الياء وتشديد الظاء وزيادة ألف ، وقرأ أبو العالية وعاصم وزر بن حبيش يظاهرون بضم الياء وتخفيف الظاء وكسر الهاء ، وقد تقدم مثل هذا فى سورة الأحزاب ، وقرأ أبى يتظاهرون بفك الادغام ، ومعنى الظهار أن يقول لامرأته أنت على كظهر أمى : أى ولا خلاف فى كون هذا ظهارا ، واختلفوا اذا قال أنت على كظهر ابنتى أو أختى أو غير ذلك من ذوات المحارم ، فذهب جماعة منهم أبو حنيفة ومالك الى أنه ظهار ، وبه قال الحسن والنخعى والزهرى والأوزاعى والثورى ، وقال جماعة منهم قتادة والشعبى أنه لا يكون ظهارا بل يختص الظهار بالأم وحدها . واختلفت الرواية عن الشافعى ، فروى عنه كالقول الأول ، وروى عنه كالقول الثانى ، وأصل الظهار مشتق من الظهر .

واختلفوا اذا قال لامرأته أنت على كرأس أمى أو يدها أو رجلها أو نحو ذلك ؟ هل يكون ظهارا أم لا وهكذا اذا قال أنت على كأمى ولم يذكر الظهر ، والظاهر أنه اذا قصد بذلك الظهار كان ظهارا ، وروى عن أبى حنيفة أنه اذا شبهها بعضو من أمه يحل له النظر اليه لم يكن ظهارا ، وروى عن الشافعى أنه لا يكون الظهار الا فى الظهر وحده .

واختلفوا اذا شبه امرأته بأجنبية ، فقيل يكون ظهارا وقيل لا ، والكلام فى هذا مبسوط فى كتب الفروع ، وجملة (ما هن أمهاتهم) فى محل رفع على أنها خبر الموصول : أى ما نساؤهم بأمهاتهم ، فذلك كذب منهم ، وفى هذا توبيخ للمظاهرين وتبكيت لهم . قرأ الجمهور أمهاتهم بالنصب على اللغة الحجازية

فى إعمال ما عمل ليس . وقرأ أبو عمرو والسلمى بالرّفع على عدم الاعمال ، وهى لغة نجد و بنى أسد .
ثم بين سبحانه لهم أمهاتهم على الحقيقة ، فقال ( إن أمهاتهم إلااللائى ولدنهم ) أى ماأمهاتهم الا النساء اللائى ولدنهم . ثم زاد سبحانه فى تو بيخهم وتقريعهم ، فقال ( و إنهم ليقولون منكرا من القول وزورا ) أى وان المظاهرين ليقولون بقولهم هذا منكرا من القول : أى فظيعا من القول ينكره الشرع ، والزور الكذب ، وانتصاب منكرا وزورا على أنهما صفة لمصدر محذوف : أى قولا منكرا وزورا ( وان الله لعفوّ غفور ) أى بليغ العفو والمغفرة ، اذ جعل الكفارة عليهم مخلصة لهم عن هذا القول المنكر ( والذين يظاهرون من نسائهم ثم يعودون لما قالوا ) لما ذكر سبحانه الظهار إجمالا ووبخ فاعليه شرع فى تفصيل أحكامه ، والمعنى : والذين يقولون ذلك القول المنكر الزور ، ثم يعودون لما قالوا : أى الى ما قالوا بالتدارك والتلافى كما فى قوله ـ أن تعودوا لمثله ـ أى الى مثله . قال الأخفش : لما قالوا والى ما قالوا يتعاقبان . قال و ـ الحمد لله الذى هدانا لهذا ـ وقال ـ فاهدوهم إلى صراط الجحيم ـ وقال ـ بأن ربك أوحى لها ـ وقال ـ وأوحى الى نوح ـ . وقال الفرّاء : اللام بمعنى عن ، والمعنى : ثم يرجعون عما قالوا ويريدون الوطء . وقال الزجاج : المعنى ثم يعودون الى إرادة الجماع من أجل ما قالوا . قال الأخفش أيضا الآية فيها تقديم وتأخير ، والمعنى : والذين يظهرون من نسائهم ثم يعودون لما كانوا عليه من الجماع ( فتحرير رقبة ) لما قالوا : أى فعليهم تحرير رقبة من أجل ما قالوا ، فالجار فى قوله « لما قالوا » متعلق بالمحذوف الذى هو خبر المبتدأ وهو فعليهم .

واختلف أهل العلم فى تفسير العود المذكور على أقوال : الأوّل أنه العزم على الوطء و به قال العراقيون أبو حنيفة وأصحابه ، وروى عن مالك ، وقيل هو الوطء نفسه و به قال الحسن ، وروى أيضا عن مالك ، وقيل هو أن يمسكها زوجة بعد الظهار مع القدرة على الطلاق ، و به قال الشافعى ، وقيل هو الكفارة ، والمعنى أنه لايستبيح وطأها الابكفارة ، و به قال الليث بن سعد ، وروى عن أبى حنيفة ، وقيل هو تكرير الظهار بلفظه ، و به قال أهل الظاهر ، وروى عن بكير بن الأشجّ وأبى العالية والفرّاء ، والمعنى ثم يعودون الى قول ما قالوا ، والموصول مبتدأ وخبره « فتحرير رقبة » على تقدير فعليهم تحرير رقبة كما تقدّم ، أوفالواجب عليهم اعتاق رقبة ، يقال حررته : أى جعلته حرّا ، والظاهر أنها تجزئ أىّ رقبة كانت ، وقيل يشترط أن تكون مؤمنة كالرقبة فى كفارة القتل ، وبالأوّل قال أبو حنيفة وأصحابه ، وبالثانى قال مالك والشافعى واشترطا أيضا سلامتها من كل عيب ( من قبل أن يتماسا ) المراد بالتماس هنا الجماع ، و به قال الجمهور ، فلا يجوز للمظاهر الوطء حتى يكفر ، وقيل ان المراد به الاستمتاع بالجماع أو اللمس أو النظر الى الفرج بشهوة ، و به قال مالك ، وهوأحد قولى الشافعى ، والاشارة بقوله (ذلكم ) الى الحكم المذكور وهو مبتدأ ، وخبره ( توعظون به ) أى تؤمرون به ، أو تزجرون به عن ارتكاب الظهار ، وفيه بيان لما هو المقصود من شرع الكفارة . قال الزجاج : معنى الآية ذلكم التغليظ فى الكفارة توعظون به : أى ان غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تتركوا الظهار ( والله بما تعملون خبير ) لا يخفى عليه شىء من أعمالكم ، فهو مجازيكم عليها . ثم ذكر سبحانه حكم العاجز عن الكفارة ، فقال ( فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا ) أى فمن لم يجد الرّقبة فى ملكه ولا تمكن من قيمتها فعليه صيام شهرين متتابعين متواليين لا يفطر فيهما ، فان أفطر استأنف ان كان الافطار لغير عذر ، وان كان لعذر من سفر أو مرض فقال سعيد بن المسيب والحسن وعطاء بن أبى رباح وعمرو بن دينار والشعبى والشافعى ومالك انه يبنى ولا يستأنف . وقال أبو حنيفة انه يستأنف ، وهو مروىّ عن الشافعى ، ومعنى « من

قبل

قبل أن يتماسا » هو ماتقدّم قريبا ، فلو وطئ ليلا أو نهارا عمدا أو خطأ استأنف ، وبه قال أبو حنيفة ومالك . وقال الشافعى لا يستأنف اذا وطئ ليلا لأنه ليس محلا للصوم ، والأوّل أولى ( فمن لم يستطع ) يعنى صيام شهرين متتابعين ( فاطعام ستين مسكينا ) أى فعليه أن يطعم ستين مسكينا ، لكل مسكين مدّان ، وهما نصف صاع ، وبه قال أبو حنيفة وأصحابه . وقال الشافعى وغيره لكل مسكين مدّ واحد ، والظاهر من الآية أن يطعمهم حتى يشبعوا مرّة واحدة ، أو يدفع اليهم مايشبعهم ، ولا يلزمه أن يجمعهم مرّة واحدة ، بل يجوز له أن يطعم بعض الستين فى يوم ، وبعضهم فى يوم آخر ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما تقدّم ذكره من الأحكام ، وهو مبتدأ وخبره مقدّر : أى ذلك واقع ( لتؤمنوا بالله ورسوله ) ويجوز أن يكون اسم الاشارة فى محل نصب ، والتقدير فعلنا ذلك لتؤمنوا : أى لتصدّقوا أن الله أمر به وشرعه ، أو لتطيعوا الله ورسوله فى الأوامر والنواهى وتقفوا عند حدود الشرع ولا تتعدّوها ولا تعودوا الى الظهار الذى هو منكر من القول وزور ، والاشارة بقوله ( وتلك ) الى الأحكام المذكورة وهو مبتدأ ، وخبره ( حدود الله ) فلا تجاوزوا حدوده التى حدّها لكم ، فانه قد بين لكم أن الظهار معصية ، وأن كفارته المذكورة توجب العفو والمغفرة ( وللكافرين ) الذين لا يقفون عند حدود الله ولا يعملون بما حدّه الله لعباده ( عذاب أليم ) وهو عذاب جهنم ، وسماه كفرا تغليظا وتشديدا .

وقد أخرج ابن ماجه وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقىّ عن عائشة قالت : تبارك الذى وسع سمعه كل شىء انى لأسمع كلام خولة بنت ثعلبة ويخفى علىّ بعضه ( وهى تشتكى ) زوجها الى رسول الله ﷺ ، وهى تقول يارسول الله أكل شبابى ونثرت له بطنى حتى اذا كبر سنى وانقطع ولدى ظاهر منى : اللهمّ انى أشكو اليك ، قالت فما برحت حتى نزل جبريل بهؤلاء الآيات (قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها ) وهو أوس بن الصامت . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : كان أوّل من ظاهر فى الاسلام أوس ، وكانت تحته ابنة عمّ له ، يقال لها خولة بنت خويلد فظاهر منها فأسقط فى يده ، وقال ما أراك الا قد حرمت علىّ ، فانطلق الى النبىّ ﷺ فاسأليه ، فأتت النبىّ ﷺ فوجدت عنده ماشطة تمشط رأسه فأخبرته ، فقال ياخولة ما أمرنا فى أمرك بشىء ، فأنزل الله على النبىّ ﷺ ، فقال ياخولة أبشرى ؟ قالت خيرا . قال خيرا ، فقرأ عليها ـ قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها ـ الآيات . وأخرج أحمد وأبو داود وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقىّ من طريق يوسف بن عبد الله بن سلام قال « حدّثتنى خولة بنت ثعلبة قالت فىّ والله وفى أوس بن الصامت أنزل الله صدر سورة المجادلة . قالت كنت عنده ، وكان شيخا كبيرا قد ساء خلقه ، فدخل علىّ يوما فراجعته بشىء فغضب ، فقال : أنت علىّ كظهر أمى ، ثم رجع فجلس فى نادى قومه ساعة ، ثم دخل علىّ فاذا هو يريدنى عن نفسى ، قلت كلا والذى نفس خولة بيده لا تصل الىّ وقد قلت ما قلت حتى يحكم الله ورسوله فينا ، ثم جئت الى رسول الله ﷺ فذكرت ذلك له . فما برحت حتى نزل القرآن فتغشى رسول الله ﷺ ما كان يتغشاه ثم سرّى عنه ، فقال لى ياخولة قد أنزل الله فيك وفى صاحبك ، ثم قرأ علىّ ـ قد سمع الله قول التى تجادلك ـ الى قوله ـ عذاب أليم ـ ، فقال رسول الله ﷺ ، مريه فليعتق رقبة ، قلت يارسول الله ماعنده ما يعتق ، قال : فليصم شهرين متتابعين ، قلت والله انه لشيخ كبير مابه من صيام . قال : فليطعم ستين مسكينا وسقا من تمر ، قلت : والله ماذاك عنده ، قال رسول الله ﷺ فأنا سأعينه بعرق من تمر ، فقلت وأنا يارسول الله سأعينه بعرق آخر ، فقال : قد أصبت وأحسنت فاذهبى فتصدّقى به عنه ثم استوصى بابن

عمك خيرا ، قالت ففعلت » وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن المنذر والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( ثم يعودون لما قالوا ) قال هو الرجل يقول لامرأته : أنت علىّ كظهر أمى ، فاذا قال ذلك فليس يحلّ له أن يقربها بنكاح ولاغيره حتى يكفر بعتق رقبة (فـ)ان (لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل أن يتماسا) والمسّ النكاح (فـ)ان (لم يستطع فاطعام ستين مسكينا) وان هو قال لها أنت علىّ كظهر أمى ان فعلت كذا فليس يقع فى ذلك ظهار حتى يحنث ، فان حنث فلا يقربها حتى يكفر ولا يقع فى الظهار طلاق . وأخرج ابن المنذر عن أبى هريرة قال ثلاث فيه مدّ : كفارة اليمين ، وكفارة الظهار ، وكفارة الصيام . وأخرج البزار والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقىّ عن ابن عباس قال « أتى رجل النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال انى ظاهرت من امرأتى ، فرأيت بياض خلخالها فى ضوء القمر ، فوقعت عليها قبل أن أكفر ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم : ألم يقل الله من قبل أن يتماسا ، قال قد فعلت يارسول الله قال أمسك عنها حتى تكفر » . وأخرج عبد الرزّاق وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم والبيهقىّ عن ابن عباس « أن رجلا قال : يارسول الله انى ظاهرت من امرأتى فوقعت عليها من قبل أن أكفر ، فقال وما حملك على ذلك ؟ قال رأيت خلخالها فى ضوء القمر . قال فلا تقربها حتى تفعل ما أمرك الله » . وأخرج عبد الرزّاق وأحمد وعبد بن حميد وأبو داود والترمذىّ وحسنه وابن ماجه والطبرانى والبغوى فى معجمه والحاكم وصححه عن سلمة بن صخر الأنصارىّ قال : كنت رجلا قد أوتيت من جماع النساء مالم يؤت غيرى ، فلما دخل رمضان ظاهرت من امرأتى حتى ينسلخ رمضان فرقا من أن أصيب منها فى ليلى فأتتابع فى ذلك ولا أستطيع أن أنزع حتى يدركنى الصبح ، فبينما هى تخدمنى ذات ليلة اذ انكشف لى منها شىء فوثبت عليها ، فلما أصبحت غدوت على قومى فأخبرتهم خبرى ، فقلت انطلقوا معى الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره بأمرى ، فقالوا لا والله لا نفعل نتخوّف أن ينزل فينا القرآن ، أو يقول فينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مقالة يبقى علينا عارها ، ولكن اذهب أنت فاصنع ما بدالك ، قال فخرجت فأتيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فأخبرته خبرى ، فقال : أنت بذاك ، قلت أنا بذاك ، قال أنت بذاك ، قلت أنا بذاك ، قال أنت بذاك . قلت أنا بذاك وها أناذا فأمض فىّ حكم الله فانى صابر لذلك ، قال : أعتق رقبة فضربت عنق بيدى ، فقلت لا والذى بعثك بالحقّ ما أصبحت أملك غيرها ، قال : فصم شهرين متتابعين ، فقلت هل أصابنى ما أصابنى الا فى الصيام ، قال : فأطعم ستين مسكينا ، قلت : والذى بعثك بالحقّ لقد بتنا ليلتنا هذه وحشا مالنا عشاء ، قال : اذهب الى صاحب صدقة بنى زريق ، فقل له فليدفعها اليك فأطعم عنك منها وسقاستين مسكينا ثم استعن بسائرها عليك وعلى عيالك فرجعت الى قومى ، فقلت وجدت عندكم الضيق وسوء الرّأى ، ووجدت عند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم السعة والبركة أمر لى بصدقتكم فادفعوها الىّ فدفعوها اليه » .

إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَادُّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُۥ كُبِتُوا۟ كَمَا كُبِتَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ وَقَدْ أَنزَلْنَآ ءَايَٰتٍۭ بَيِّنَٰتٍ وَلِلْكَٰفِرِينَ عَذَابٌ مُّهِينٌ * يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوٓا۟ أَحْصَىٰهُ ٱللَّهُ وَنَسُوهُ وَٱللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ * أَلَمْ تَرَ أَنَّ ٱللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ مَا يَكُونُ مِن نَّجْوَىٰ ثَلَٰثَةٍ إِلَّا هُوَ رَابِعُهُمْ وَلَا خَمْسَةٍ إِلَّا هُوَ سَادِسُهُمْ وَلَآ أَدْنَىٰ مِن ذَٰلِكَ وَلَآ أَكْثَرَ إِلَّا هُوَ مَعَهُمْ أَيْنَ مَا كَانُوا۟ ثُمَّ يُنَبِّئُهُم بِمَا عَمِلُوا۟ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ إِنَّ ٱللَّهَ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ * أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نُهُوا۟ عَنِ ٱلنَّجْوَىٰ

ثُمَّ يَعُودُونَ لِمَا نُهُوا عَنْهُ وَيَتَنَاجَوْنَ بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَإِذَا جَاءُوكَ حَيَّوْكَ بِمَا لَمْ يُحَيِّكَ بِهِ اللَّهُ وَيَقُولُونَ فِي أَنْفُسِهِمْ لَوْلَا يُعَذِّبُنَا اللَّهُ بِمَا نَقُولُ حَسْبُهُمْ جَهَنَّمُ يَصْلَوْنَهَا فَبِئْسَ الْمَصِيرُ * يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَنَاجَيْتُمْ فَلَا تَتَنَاجَوْا بِالْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ وَمَعْصِيَتِ الرَّسُولِ وَتَنَاجَوْا بِالْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * إِنَّمَا النَّجْوَىٰ مِنَ الشَّيْطَانِ لِيَحْزُنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَلَيْسَ بِضَارِّهِمْ شَيْئًا إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ *

قوله ( إن الذين يحادون الله ورسوله ) لما ذكر سبحانه المؤمنين الواقفين عند حدوده ذكر المحادّين ، والمحادّة المشاقة والمعاداة والمخالفة ، ومثله قوله ــ إن الذين يحادّون الله ورسوله ــ . قال الزجاج : المحادّة أن تكون فى حدّ يخالف صاحبك ، وأصلها الممانعة ، ومنه الحديد ، ومنه الحدّاد للبوّاب ( كبتوا كما كبت الذين من قبلهم ) أى أذلوا وأخزوا ، يقال : كبت الله فلانا اذا أذله ، والمردود بالذلّ يقال له مكبوت قال المقاتلان : أخزوا كما أخزى الذين من قبلهم من أهل الشرك ، وكذا قال قتادة . وقال أبو عبيدة والأخفش : أهلكوا . وقال ابن زيد : عذبوا . وقال السدّى : لعنوا . وقال الفرّاء : أغيظوا ، والمراد بمن قبلهم كفار الأمم الماضية المعادين لرسل الله ، وعبر عن المستقبل بلفظ الماضى تنبيها على تحقق وقوعه ، وقيل المعنى على المضىّ ، وذلك ماوقع للمشركين يوم بدر ، فان الله كبتهم بالقتل والأسر والقهر ، وجملة ( وقد أنزلنا آيات بينات ) فى محل نصب على الحال من الواو فى كبتوا : أى والحال أنا قد أنزلنا آيات واضحات فيمن حادّ الله ورسله من الأمم المتقدّمة ، وقيل المراد الفرائض التى أنزلها الله سبحانه ، وقيل هى المعجزات ( وللكافرين عذاب مهين ) أى للكافرين بكل ما يجب الايمان به ، فتدخل الآيات المذكورة هنا دخولا أوّليا ، والعذاب المهين الذى يهين صاحبه ويذله ويذهب بعزّه ( يوم يبعثهم الله جميعا ) الظرف منتصب باضمار اذكر ، أو بمهين ، أو بما تعلق به اللام من الاستقرار ، أو بأحصاه المذكور بعده ، وانتصاب جميعا على الحال : أى مجتمعين فى حالة واحدة ، أو يبعثهم كلهم لا يبقى منهم أحد غير مبعوث ( فينبئهم بما عملوا ) أى يخبرهم بما عملوه فى الدنيا من الأعمال القبيحة توبيخا لهم وتبكيتا ولتكميل الحجة عليهم ، وجملة ( أحصاه الله ونسوه ) مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل كيف ينبئهم بذلك على كثرته واختلاف أنواعه ، فقيل أحصاه الله جميعا ولم يفته منه شىء ، والحال أنهم قد نسوه ولم يحفظوه ، بل وجدوه حاضرا مكتوبا فى صحائفهم ( والله على كل شىء شهيد ) لا يخفى عليه شىء من الأشياء ، بل هو مطلع وناظر . ثم أكد سبحانه بيان كونه عالما بكل شىء ، فقال ( ألم تر أن الله يعلم مافى السموات ومافى الأرض ) أى ألم تعلم أن علمه محيط بمافيهما بحيث لايخفى عليه شىء ممافيهما ، وجملة ( مايكون من نجوى ثلاثة ) الخ مستأنفة لتقرير شمول علمه واحاطته بكل المعلومات . قرأ الجمهور يكون بالتحتية . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع والأعرج وأبو حيوة بالفوقية ، وكان على القراءتين تامة ، ومن مزيدة للتأكيد ، ونجوى فاعل كان ، والنجوى السرار يقال : قوم نجوى : أى ذوو نجوى وهى مصدر ، والمعنى مايوجد من تناجى ثلاثة أو من ذوى نجوى ، ويجوز أن تطلق النجوى على الأشخاص المتناجين ، فعلى الوجه الأوّل انخفاض ثلاثة باضافة نجوى إليه ، وعلى الوجهين الآخرين يكون انخفاضها على البدل من نجوى أو الصفة لها . قال الفرّاء : ثلاثة نعت للنجوى فانخفضت وان شئت أضفت نجوى اليها ، ولو نصبت على اضمار فعل جاز ، وهى قراءة ابن أبى عبلة ، ويجوز رفع ثلاثة على البدل من موضع نجوى ( الا هو رابعهم ) هذه

الجملة فى موضع نصب على الحال ، وكذا قوله ـ الا هو خامسهم ـ ( الا هو معهم ) أى مايوجد شىء من هذه الأشياء الا فى حال من هذه الأحوال ، فالاستثناء مفرّغ من أعمّ الأحوال ، ومعنى رابعهم جاعلهم أربعة ، وكذا سادسهم جاعلهم ستة من حيث انه يشاركهم فى الاطلاع على تلك النجوى ( ولا خمسة ) أى ولانجوى خمسة ، وتخصيص العددين بالذكر ، لأن أغلب عادات المتناجين أن يكونوا ثلاثة أوخمسة ، أو كانت الواقعة التى هى سبب النزول فى متناجين كانوا ثلاثة فى موضع وخمسة فى موضع قال الفراء : العدد غير مقصود لأنه سبحانه مع كل عدد قلّ أو كثر يعلم السر والجهر لاتخفى عليه خافية ( ولا أدنى من ذلك ولا أكثر الاهو معهم ) أى ولا أقلّ من العدد المذكور : كالواحد ، والاثنين ، ولا أكثر منه : كالستة والسبعة الا هو معهم يعلم مايتناجون به لايخفى عليه منـه شىء . قرأ الجمهور ولا أكثر بالجر بالفتحة عطفا على لفظ نجوى . وقرأ الحسن والأعمش وابن أبى اسحاق وأبو حيوة و يعقوب وأبو العالية ونصر وعيسى ابن عمر وسلام بالرفع عطفا على محل نجوى . وقرأ الجمهور ولاأكثر بالمثلثة . وقرأ الزهرى وعكرمة بالموحدة قال الواحـدى : قال المفسرون : إن المنافقين واليهود كانوا يتناجون فيما بينهم و يوهمون المؤمنين أنهم يتناجون فيما يسوءهم ، فيحزنون لذلك ، فلما طال ذلك وكثر شكوا إلى رسول الله ﷺ فأمرهم أن لا يتناجوا دون المسلمين ، فلم ينتهوا عن ذلك وعادوا إلى مناجاتهم ، فأنزل الله هذه الآيات ، ومعنى ( أينما كانوا ) إحاطة علمه بكل تناج يكون منهم فى أىّ مكان من الأمكنة ( ثم ينبئهم ) أى يخبرهم ( بما عملوا يوم القيامة ) تو بيخا لهم وتبكيتا و إلزاما للحجة ( إن الله بكل شىء عليم ) لايخفى عليـه شىء كائنا ما كان ( ألم تر إلى الذين نهوا عن النجوى ثم يعودون لما نهوا عنه ) هؤلاء الذين نهوا ، ثم عادوا لما نهوا عنه هم من تقـدّم ذكره من المنافقين واليهود . قال مقاتل : كان بين النبى ﷺ و بين اليهود مواعدة ، فاذا مرّ بهم الرجل من المؤمنـين تناجوا بينهم حتى يظنّ المؤمن شرّا ، فنهاهم الله فلم ينتهوا فنزلت . وقال ابن زيد : كان الرجل يأتى النبىّ ﷺ فيسأله الحاجة و يناجيه والأرض يومئـذ حرب فيتوهمون أنه يناجيه فى حرب أو بلية أوأمر مهمّ فيفزعون لذلك ( و يتناجون بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول ) قرأ الجمهور يتناجون بوزن يتفاعلون ، واختار هـذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله فيما بعد « إذا تناجيتم فلاتتناجوا » . وقرأ حمزة وخلف ورويس عن يعقوب و ينتجون بوزن يفتعلون ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه ، وحكى سيبو يه أن تفاعلوا وافتعلوا يأتيان بمعنى واحد نحو تخاصموا واختصموا وتقاتلوا واقتتلوا ، ومعنى الاثم ماهو اثم فى نفسه : كالكذب والظلم ، والعدوان مافيه عدوان على المؤمنين ، ومعصية الرسول مخالفته . قرأ الجمهور ومعصية بالافراد . وقرأ الضحاك وحميد ومجاهد ، ومعصيات بالجمع ( واذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله ) قال القرطبى : ان المراد بها اليهود كانوا يأتون النبى ﷺ فيقولون السام عليك يريدون بذلك السلام ظاهرا وهم يعنون الموت باطنا ، فيقول النبى ﷺ عليكم وفى رواية أخرى وعليكم ( و يقولون فى أنفسهم ) أى فيما بينهم ( لولا يعذبنا الله بما نقول ) أى هلا يعذبنا بذلك ، ولو كان محمد نبيا لعذبنا بما يتضمنه قولنا من الاستخفاف به ، وقيـل المعنى لوكان نبيا لاستجيب له فينا حيث يقول وعليكم ووقع علينا الموت عند ذلك ( حسبهم جهنم ) عذابا ( يصلونها ) يدخلونها ( فبئس المصير ) أى المرجع ، وهو جهنم ( ياأيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعـدوان ومعصيت الرسول ) لما فرغ سبحانه عن نهى اليهود والمنافقين عن النجوى أرشد المؤمنين اذا تناجوا فيما بينهم أن لايتناجوا بما فيـه إثم وعدوان ومعصية لرسول الله كما يفعله اليهود والمنافقون . ثم بين لهم مايتناجون به فى أنديتهم وخلواتهم ، فقال ( وتناجوا بالبرّ والتقوى ) أى بالطاعة وترك المعصية ،

وقيل

وقيل الخطاب للمنافقين ، والمعنى يا أيها الذين آمنوا ظاهرا أو بزعمهم ، واختار هذا الزجاج ، وقيل الخطاب لليهود ، والمعنى يا أيها الذين آمنوا بموسى ، والأوّل أولى . ثم خوّفهم سبحانه ، فقال (واتقوا الله الذى اليه تحشرون) فيجزيكم بأعمالكم . ثم بين سبحانه أنّ مايفعله اليهود والمنافقون من التناجى هو من جهة الشيطان ، فقال (انما النجوى) يعنى بالاثم والعدوان ومعصية الرسول (من الشيطان) لامن غيره : أى من تزيينه وتسويله (ليحزن الذين آمنوا) أى لأجل أن يوقعهم فى الحزن بما يحصل لهم من التوهم أنها فى مكيدة يكادون بها (وليس بضارّهم شيئا) أى وليس الشيطان أو التناجى الذى يزينه الشيطان بضارّ المؤمنين شيئا من الضرر (إلا باذن الله) أى بمشيئته ، وقيل بعلمه (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يكلون أمرهم اليه ويفوّضونه فى جميع شؤونهم ويستعيذون بالله من الشيطان ولا يبالون بما يزينه من النجوى .

وقد أخرج أحمد وعبد بن حميد والبزار وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب . قال السيوطى : بسند جيد عن ابن عمر أن اليهود كانوا يقولون لرسول الله ﷺ السام عليك يريدون بذلك شتمه ، ثم يقولون فى أنفسهم لولا يعذبنا الله بما نقول ، فنزلت هذه الآية (وإذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله) وأخرج أحمد وعبد بن حميد والبخارى والترمذى وصححه عن أنس أن يهوديا أتى النبىّ ﷺ وأصحابه ، فقال السام عليكم فردّ عليه القوم ، فقال النبى ﷺ هل تدرون ماقال هذا ؟ قالوا الله أعلم سلم يانبىّ الله ، قال لا ، ولكنه قال كذا وكذا ردّوه علىّ فردّوه قال : قلت السام عليكم ؟ قال نعم ، قال النبىّ ﷺ عند ذلك اذا سلم عليكم أحد من أهل الكتاب ، فقولوا عليك قال عليك ماقلت . قال ـ واذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله ـ وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت دخل على رسول الله ﷺ يهود ، فقالوا السام عليك يا أبا القسم ، فقالت عائشة عليكم السام واللعنة ، فقال ياعائشة إن الله لايحب الفحش ولا المتفحش ، قلت ألاتسمعهم يقولون السام ، فقال رسول الله ﷺ أوماسمعتنى أقول وعليكم ، فأنزل الله ـ واذا جاءوك حيوك بما لم يحيك به الله ـ . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى هذه الآية قال : كان المنافقون يقولون لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم اذا حيوه سام عليك فنزلت . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم اذا بعث سرية وأغزاها التقى المنافقون فأنغضوا رءوسهم الى المسلمين ويقولون قتل القوم ، واذا رأوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم تناجوا وأظهروا الحزن ، فبلغ ذلك من النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ومن المسلمين ، فأنزل الله (يأيها الذين آمنوا إذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصية الرسول) الآية . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا كنتم ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث ، فان ذلك يحزنه » . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى سعيد قال : كنا نتناوب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بطرقه أمر أو يأمر بشىء ، فكثر أهل النوب والمحتسبون ليلة حتى اذا كنا أنداء نتحدّث ، فخرج علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من الليل ، فقال ماهذه النجوى ؟ ألم تنهوا عن النجوى . قلنا يارسول الله إنا كنا فى ذكر المسيح فرقا منه ، فقال ألا أخبركم بما هو أخوف عليكم عندى منه ؟ قلنا بلى يارسول الله . قال الشرك الخفىّ أن يقوم الرجل يعمل لمكان رجل . قال ابن كثير : هذا إسناد غريب ، وفيه بعض الضعفاء .

يٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا قِيلَ لَكُمْ تَفَسَّحُوا فِي الْمَجٰلِسِ فَافْسَحُوا يَفْسَحِ اللَّهُ لَكُمْ وَإِذَا قِيلَ

انشزوا فانشزوا يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجٰت والله بما تعملون
خبير * يٰأيها الذين آمنوا إذا نٰجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجوٰيكم صدقة ذٰلك خير
لكم وأطهر فإن لم تجدوا فإن الله غفور رحيم * ءأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجوٰيكم
صدقٰت فإذ لم تفعلوا وتاب الله عليكم فأقيموا الصلوٰة وآتوا الزكوٰة وأطيعوا الله ورسوله
والله خبير بما تعملون *

قوله ( يأيها الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس ) يقال فسح له يفسح فسحا : أى وسع له ، ومنه قولهم بلد فسيح . أمر الله سبحانه بحسن الأدب مع بعضهم بعض بالتوسعة فى المجلس وعدم التضايق فيه . قال قتادة ومجاهد والضحاك : كانوا يتنافسون فى مجلس النبى ﷺ فأمروا أن يفسح بعضهم لبعض ، وقال الحسن ويزيد بن أبى حبيب : هو مجلس القتال إذا اصطفوا للحرب كانوا يتشاحون على الصف الأوّل فلا يوسع بعضهم لبعض رغبة فى القتال لتحصيل الشهادة ( فافسحوا يفسح الله لكم ) أى فوسعوا يوسع الله لكم فى الجنة ، أو فى كلّ ماتريدون التفسح فيه من المكان والرزق وغيرهما . قرأ الجمهور تفسحوا فى المجلس ، وقرأ السلمى وزرّ بن حبيش وعاصم فى المجالس على الجمع ، لأن لكلّ واحد منهم مجلسا ، وقرأ قتادة والحسن وداود بن أبى هند وعيسى بن عمر تفاسحوا . قال الواحدى : والوجه التوحيد فى المجلس ، لأنه يعنى به مجلس النبىّ ﷺ ، وقال القرطبى : الصحيح فى الآية أنها عامة فى كلّ مجلس اجتمع فيه المسلمون للخير والأجر سواء كان مجلس حرب ، أو ذكر ، أو يوم الجمعة ، وأن كل واحد أحقّ بمكانه الذى يسبق اليه ، ولكن يوسع لأخيه مالم يتأذ بذلك فيخرجه الضيق عن موضعه ، و يؤيد هذا حديث ابن عمر عند البخارى ومسلم وغيرهما عن النبىّ ﷺ أنه قال « لا يقيم الرجل الرجل من مجلسه ثم يجلس فيه ، ولكن تفسحوا وتوسعوا » ( واذا قيل انشزوا فانشزوا ) قرأ الجمهور بكسر الشين فيهما ، وقرأ نافع وابن عامر وعاصم بضمها فيهما ، وهما لغتان بمعنى واحد ، يقال نشز : أى ارتفع ينشز وينشز كعكف يعكف و يعكف ، والمعنى اذا قيل لكم انهضوا فانهضوا . قال جمهور المفسرين : أى انهضوا الى الصلاة والجهاد وعمل الخير . وقال مجاهد والضحاك وعكرمة : كان رجال يتثاقلون عن الصلاة ، فقيل لهم اذا نودى للصلاة فانهضوا . وقال الحسن انهضوا الى الحرب ، وقال ابن زيد : هذا فى بيت النبى ﷺ كان كل رجل منهم يحب أن يكون آخر عهده بالنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال الله تعالى ـ واذا قيل انشزوا ـ عن النبى ﷺ ـ فانشزوا ـ فان له حوائج فلا تمكثوا ، وقال قتادة : المعنى أجيبوا اذا دعيتم الى أمر بمعروف ، والظاهر حمل الآية على العموم ، والمعنى اذا قيل لكم انهضوا الى أمر من الأمور الدينية فانهضوا ولا تتثاقلوا ولا يمنع من حملها على العموم كون السبب خاصا ، فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب كما هو الحق ، ويندرج ماهو سبب النزول فيها اندراجا أوّليا ، وهكذا يندرج مافيه السياق وهو التفسيح فى المجلس اندراجا أوّليا ، وقد قدّمنا أن معنى نشز ارتفع ، وهكذا يقال نشز ينشز إذا تنحى عن موضعه ، ومنه امرأة ناشز : أى متنحية عن زوجها ، وأصله مأخوذ من النشز ، وهو ماارتفع من الأرض وتنحى ، ذكر معناه النحاس ( يرفع الله الذين آمنوا منكم ) فى الدنيا والآخرة بتوفير نصيبهم فيهما ( والذين أوتوا العلم درجات ) أى و يرفع الذين أوتوا العلم منكم درجات عالية فى الكرامة فى الدنيا والثواب فى الآخرة ، ومعنى الآية أنه يرفع الذين آمنوا على من لم يؤمن درجات

ويرفع الذين أوتوا العلم على الذين آمنوا درجات ، فمن جمع بين الايمان والعلم رفعه الله بإيمانه درجات ثم رفعه بعلمه درجات ، وقيل المراد بالذين آمنوا من الصحابة وكذلك الذين أوتوا العلم ، وقيل المراد بالذين أوتوا العلم الذين قرءوا القرآن ، والأولى حمل الآية على العموم فى كل مؤمن وكل صاحب علم من علوم الدين من جميع أهل هذه الملة ، ولا دليل يدلّ على تخصيص الآية بالبعض دون البعض ، وفى هذه الآية فضيلة عظيمة للعلم وأهله ، وقد دلّ على فضله وفضلهم آيات قرآنية وأحاديث نبوية ( والله بما تعملون خبير ) لايخفى عليه شىء من أعمالكم من خير وشرّ ، فهو مجازيكم بالخير خيرا وبالشرّ شرّا ( ياأيها الذين آمنوا إذاناجيتم الرسول فقدّموا بين يدى نجواكم صدقة ) المناجاة المسارة ، والمعنى اذا أردتم مسارة الرسول فى أمر من أموركم فقدّموا بين يدى مساررتكم له صدقة . قال الحسن : نزلت بسبب أن قوما من المسلمين كانوا يستخلون النبى ﷺ يناجونه ، فظنّ بهم قوم من المسلمين أنهم ينتقصونهم فى النجوى ، فشقّ عليهم ذلك ، فأمرهم الله بالصدقة عند النجوى لتقطعهم عن استخلائه ، وقال زيد بن أسلم : نزلت بسبب أن المنافقين واليهود كانوا يناجون النبى ﷺ ويقولون انه أذن يسمع كل ماقيل له ، وكان لايمنع أحدا من مناجاته وكان ذلك يشقّ على المسلمين ، لأن الشيطان كان يلقى فى أنفسهم أنهم ناجوه بأن جموعا اجتمعت لقتاله ، فأنزل الله ـ يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تتناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول ـ فلم ينتهوا ، فأنزل الله هذه الآية فانتهى أهل الباطل عن النجوى لأنهم لم يقدّموا بين يدى نجواهم صدقة ، وشق ذلك على أهل الايمان وامتنعوا عن النجوى لضعف كثير منهم عن الصدقة فخفف الله عنهم بالآية التى بعد هذه ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدّم من تقديم الصدقة بين يدى النجوى ، وهو مبتدأ وخبره (خير لكم وأطهر) لما فيه من طاعة الله ، وتقييد الأمر بكون امتثاله خيرا لهم من عدم الامتثال وأطهر لنفوسهم يدل على أنه أمر ندب لا أمر وجوب ( فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ) يعنى من كان منهم لايجد تلك الصدقة المأمور بها بين يدى النجوى فلاحرج عليه فى النجوى بدون صدقة (ءأشفقتم أن تقدّموا بين يدى نجواكم صدقات ) أى أخفتم الفقر والعيلة لأن تقدّموا ذلك ، والاشفاق الخوف من المكروه والاستفهام للتقرير ، وقيل المعنى أبخلتم ، وجمع الصدقات هنا باعتبار المخاطبين ، قال مقاتل بن حيان : انما كان ذلك عشر ليال ثم نسخ . وقال الكلبى : ما كان ذلك إلا ليلة واحدة . وقال قتادة : ما كان إلا ساعة من النهار (فاذ لم تفعلوا ) ما أمرتم به من الصدقة بين يدى النجوى ، وهذا خطاب لمن وجد مايتصدّق به ولم يفعل وأما من لم يجد فقد تقدّم الترخيص له بقوله ـ فان لم تجدوا فان الله غفور رحيم ـ (وتاب الله عليكم) بأن رخص لكم فى الترك ، واذ على بابها فى الدلالة على المضىّ ، وقيل هى بمعنى اذا ، وقيل بمعنى إن ، وتاب معطوف على لم تفعلوا : أى واذ لم تفعلوا واذ تاب عليكم ( فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ) والمعنى اذا وقع منكم التثاقل عن امتثال الأمر بتقديم الصدقة بين يدى النجوى فاثبتوا على اقامة الصلاة وإيتاء الزكاة وطاعة الله ورسوله فيما تؤمرون به وتنهون عنه ( والله خبير بما تعملون ) لايخفى عليه من ذلك شىء ، فهو مجازيكم ، وليس فى الآية مايدلّ على تقصير المؤمنين فى امتثال هذا الأمر : أما الفقراء منهم فالأمر واضح ، وأما من عداهم من المؤمنين فانهم لم يكلفوا بالمناجاة حتى تجب عليهم الصدقة بل أمروا بالصدقة إذا أرادوا المناجاة ، فمن ترك المناجاة فلا يكون مقصرا فى امتثال الأمر بالصدقة ، على أن فى الآية مايدل على أن الأمر للندب كما قدّمنا . وقد استدل بهذه الآية من قال بأنه يجوز النسخ قبل إمكان الفعل ، وليس هذا الاستدلال بصحيح ، فان النسخ لم يقع الا بعد إمكان الفعل ، وأيضا قد فعل ذلك البعض ، فتصدّق بين يدى نجواه كما سيأتى .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن مقاتل بن حيان قال : أنزلت هذه الآية (اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس) يوم جمعة ورسول الله ﷺ يومئذ فى الصفة ، وفى المكان ضيق وكان يكرم أهل بدر من المهاجرين والأنصار ، فجاء ناس من أهل بدر وقد سبقوا الى المجالس فقاموا حيال رسول الله ﷺ فقالوا السلام عليك أيها النبى ورحمة الله و بركاته فردّ النبى ﷺ عليهم ، ثم سلموا على القوم بعد ذلك فردّوا عليهم فقاموا على أرجلهم ينتظرون أن يوسع لهم ، فعرف النبى ﷺ مايحملهم على القيام ، فلم يفسح لهم فشق ذلك عليه ، فقال لمن حوله من المهاجرين والأنصار من غير أهل بدر قم يافلان وأنت يافلان ، فلم يزل يقيمهم بعدّة النفر الذين هم قيام من أهل بدر ، فشقّ ذلك على من أقيم من مجلسه ، فنزلت هذه الآية . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : ذلك فى مجلس القتال ( و إذا قيل انشزوا ) قال : إلى الخير والصلاة . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى المدخل عن ابن عباس فى قوله ( يرفع الله الذين آمنوا منكم والذين أوتوا العلم درجات ) قال : يرفع الله الذين أوتوا العلم من المؤمنين على الذين لم يؤمنوا درجات . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى تفسير هذه الآية قال : يرفع الله الذين آمنوا منكم وأوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم درجات . وأخرج ابن المنذر عنه قال : ماخص الله العلماء فى شىء من القرآن ماخصهم فى هذه الآية ، فضل الله الذين آمنوا وأوتوا العلم على الذين آمنوا ولم يؤتوا العلم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( اذا ناجيتم الرسول ) الآية قال : ان المسلمين أكثروا المسائل على رسول الله ﷺ حتى شقوا عليه ، فأراد الله أن يخفف عن نبيه ، فلما قال ذلك ظنّ كثير من الناس وكفوا عن المسئلة ، فأنزل الله بعد هذا ( أأشفقتم ) الآية ، فوسع الله عليهم ولم يضيق . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والنحاس وابن مردويه عن علىّ بن أبى طالب قال : لما نزلت ـ يا أيها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة ـ قال لى النبى ﷺ « ماترى دينار ؟ قلت لايطيقونه ، قال فنصف دينار ؟ قلت لايطيقونه ، قال فكم ؟ قلت شعيرة ، قال انك لزهيد » قال : فنزلت ـ أأشفقتم أن تقدّموا بين يدى نجواكم صدقات ـ الآية فبى خفف الله عن هذه الأمّة ، والمراد بالشعيرة هنا وزن شعيرة من ذهب ، وليس المراد واحدة من حبّ الشعير . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه قال : ماعمل بها أحد غيرى حتى نسخت وما كانت إلا ساعة : يعنى آية النجوى . وأخرج سعيد بن منصور وابن راهويه وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عنه أيضا قال : ان فى كتاب الله لآية ماعمل بها أحد قبلى ولا يعمل بها أحد بعدى آية النجوى ـ يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدّموا بين يدى نجواكم صدقة ـ كان عندى دينار فبعته بعشرة دراهم ، فكنت كلما ناجيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قدّمت بين يدى نجواى درهما ، ثم نسخت فلم يعمل بها أحد ، فنزلت ـ أأشفقتم أن تقدّموا بين يدى نجواكم صدقات ـ الآية . وأخرج الطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى : بسند ضعيف عن سعد بن أبى وقاص قال : نزلت ـ يا أيها الذين آمنوا إذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدى نجواكم صدقة ـ فقدمت شعيرة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « انك لزهيد » فنزلت الآية الأخرى ـ أأشفقتم أن تقدموا بين يدى نجواكم صدقات ـ .

أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ تَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِم مَّا هُم مِّنكُمْ وَلَا مِنْهُمْ وَيَحْلِفُونَ عَلَى ٱلْكَذِبِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ * أَعَدَّ ٱللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * ٱتَّخَذُوا أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ فَلَهُمْ عَذَابٌ مُّهِينٌ * لَّن تُغْنِيَ عَنْهُمْ أَمْوَٰلُهُمْ وَلَا أَوْلَٰدُهُم مِّنَ ٱللَّهِ شَيْئًا أُولَٰئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ هُمْ فِيهَا خَٰلِدُونَ * يَوْمَ يَبْعَثُهُمُ ٱللَّهُ جَمِيعًا فَيَحْلِفُونَ لَهُ كَمَا يَحْلِفُونَ لَكُمْ وَيَحْسَبُونَ أَنَّهُمْ عَلَىٰ شَيْءٍ أَلَا إِنَّهُمْ هُمُ ٱلْكَٰذِبُونَ * ٱسْتَحْوَذَ عَلَيْهِمُ ٱلشَّيْطَٰنُ فَأَنسَىٰهُمْ ذِكْرَ ٱللَّهِ أُولَٰئِكَ حِزْبُ ٱلشَّيْطَٰنِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ ٱلشَّيْطَٰنِ هُمُ ٱلْخَٰسِرُونَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ يُحَادُّونَ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَٰئِكَ فِي ٱلْأَذَلِّينَ * كَتَبَ ٱللَّهُ لَأَغْلِبَنَّ أَنَا وَرُسُلِي إِنَّ ٱللَّهَ قَوِيٌّ عَزِيزٌ * لَّا تَجِدُ قَوْمًا يُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْآخِرِ يُوَادُّونَ مَنْ حَادَّ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَوْ كَانُوا آبَاءَهُمْ أَوْ أَبْنَاءَهُمْ أَوْ إِخْوَٰنَهُمْ أَوْ عَشِيرَتَهُمْ أُولَٰئِكَ كَتَبَ فِي قُلُوبِهِمُ ٱلْإِيمَٰنَ وَأَيَّدَهُم بِرُوحٍ مِّنْهُ وَيُدْخِلُهُمْ جَنَّٰتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا رَضِيَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ أُولَٰئِكَ حِزْبُ ٱللَّهِ أَلَا إِنَّ حِزْبَ ٱللَّهِ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ *

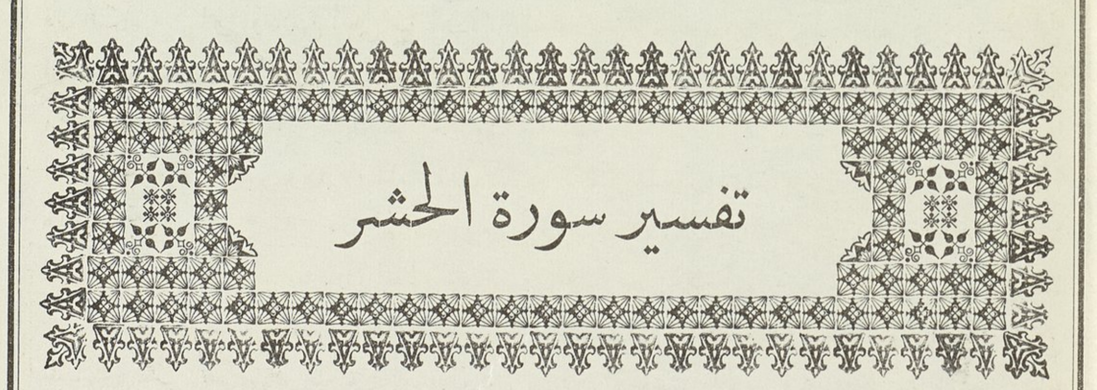
قوله ( ألم تر إلى الذين تولوا قوما ) أى والوهم . قال قتادة : هم المنافقون تولوا اليهود . وقال السدّى ومقاتل : هم اليهود تولوا المنافقين ، ويدلّ على الأوّل قوله ( غضب الله عليهم ) فان المغضوب عليهم هم اليهود ، ويدلّ على الثانى قوله ( ماهم منكم ولا منهم ) فان هذه صفة المنافقين ، كما قال الله فيهم – مذبذبين بين ذلك لا إلى هؤلاء ولا إلى هؤلاء – وجملة « ماهم منكم ولا منهم » فى محل نصب على الحال أو هى مستأنفة ( ويحلفون على الكذب ) أى يحلفون انهم مسلمون ، أو يحلفون انهم مانقلوا الأخبار إلى اليهود ، والجملة عطف على تولوا داخلة فى حكم التعجيب من فعلهم ، وجملة ( وهم يعلمون ) فى محلّ نصب على الحال : أى والحال أنهم يعلمون بطلان ماحلفوا عليه ، وأنه كذب لاحقيقة له ( أعدّ الله لهم عذابا شديدا ) بسبب هذا التولى والحلف على الباطل ( انهم ساء ما كانوا يعملون ) من الأعمال القبيحة ( اتخذوا أيمانهم جنة ) قرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة جمع يمين ، وهى ما كانوا يحلفون عليه من الكذب بأنهم من المسلمين توقيا من القتل ، فجعلوا هذه الأيمان وقاية وسترة دون دمائهم كما يجعل المقاتل الجنة وقاية له من أن يصاب بسيف أو رمح أو سهم . وقرأ الحسن وأبو العالية إيمانهم بكسر الهمزة أى جعلوا تصديقهم جنة من القتل ، فآمنت ألسنهم من خوف القتل ولم تؤمن قلوبهم ( فصدّوا عن سبيل الله ) أى منعوا الناس عن لاسلام بسبب مايصدر عنهم من التثبيط وتهوين أمر المسلمين وتضعيف شوكتهم ، وقيل المعنى فصدّوا المسلمين عن قتالهم بسبب إظهارهم للاسلام ( فلهم عذاب مهين ) أى أى يهينهم ويخزيهم ، قيل هو تكرير لقوله « أعدّ الله لهم عذابا شديدا » للتأكيد ، وقيل الأول عذاب القبر ، وهذا عذاب الآخرة ، ولاوجه للقول بالتكرر ، فان العذاب الموصوف بالشدّة غير العذاب الموصوف بالاهانة ( لن تغنى عنهم أموالهم ولا أولادهم من الله شيئا ) أى لن تغنى عنهم من عذابه شيئا من الاغناء قال مقاتل . قال المنافقون : ان محمدا يزعم أنه ينصر يوم القيامة لقدشقينا إذن ، فوالله لننصرن يوم القيامة بأنفسنا وأموالنا وأولادنا ان كانت قيامة فنزلت الآية ( أولئك ) الموصوفون بما ذكر ( أصحاب النار )

لا يفارقونها ( هم فيها خالدون ) لا يخرجون منها ( يوم يبعثهم الله جميعا ) الظرف منصوب بقوله : مهين أو بمقدّر : أى اذكر ( فيحلفون له كما يحلفون لكم ) أى يحلفون لله يوم القيامة على الكذب كما يحلفون لكم فى الدنيا ، وهذا من شدّة شقاوتهم ومزيد الطبع على قلوبهم ، فان يوم القيامة قد انكشفت الحقائق وصارت الأمور معلومة بضرورة المشاهدة ، فكيف يجترئون على أن يكذبوا فى ذلك الموقف ويحلفون على الكذب ( ويحسبون أنهم على شىء ) أى يحسبون فى الآخرة أنهم بتلك الأيمان الكاذبة على شىء مما يجلب نفعا ، أو يدفع ضررا كما كانوا يحسبون ذلك فى الدنيا ( ألا انهم هم الكاذبون ) أى الكاملون فى الكذب المتهالكون عليه البالغون فيه الى حدّ لم يبلغ غيرهم اليه باقدامهم عليه وعلى الأيمان الفاجرة فى موقف القيامة بين يدى الرّحمن ( استحوذ عليهم الشيطان ) أى غلب عليهم واستعلى واستولى . قال المبرّد : استحوذ على الشىء حواه وأحاط به ، وقيل قوى عليهم ، وقيل جمعهم : يقال أحوذ الشىء : أى جمعه وضمّ بعضه إلى بعض ، والمعانى متقاربة لأنه إذا جمعهم ، فقد قوى عليهم وغلبهم واستعلى عليهم واستولى وأحاط بهم ( فأنساهم ذكر الله ) أى أوامره والعمل بطاعاته ، فلم يذكروا شيئا من ذلك ، وقيل زواجره فى النهى عن معاصيه ، وقيل لم يذكروه بقلوبهم ولا بألسنتهم ، والاشارة بقوله ( أولئك ) لى المذكورين الموصوفين بتلك الصفات ، وهو مبتدأ وخبره ( حزب الشيطان ) أى جنوده وأتباعه ورهطه ( ألا إن حزب الشيطان هم الخاسرون ) أى الكاملون فى الخسران حتى كأن خسران غيرهم بالنسبة إلى خسرانهم ليس بخسران لأنهم باعوا الجنة بالنار والهدى بالضلالة ، وكذبوا على الله وعلى نبيه وحلفوا الأيمان الفاجرة فى الدنيا والآخرة ( ان الذين يحادّون الله ورسوله ) تقدّم معنى المحادّة لله ولرسوله فى أوّل هذه السورة ، والجملة تعليل لما قبلها ( أولئك فى الأذلين ) أى أولئك المحادّون لله ورسوله المتصفون بتلك الصفات المتقدّمة من جملة من أذله الله من الأمم السابقة واللاحقة لأنهم لما حادّوا الله ورسوله صاروا من الذلّ بهذا المكان . قال عطاء : يريد الذلّ فى الدنيا والخزى فى الآخرة ( كتب الله لأغلبنّ أنا ورسلى ) الجملة مستأنفة لتقرير ما قبلها من كونهم فى الأذلين : أى كتب فى اللوح المحفوظ ، وقضى فى سابق علمه : لأغلبنّ أنا ورسلى بالحجة والسيف . قال الزجاج : معنى غلبة الرسل على نوعين : من بعث منهم بالحرب فهو غالب فى الحرب ، ومن بعث منهم بغير الحرب فهو غالب بالحجة . قال الفراء : كتب بمعنى قال ، وقوله : أنا توكيد ، ثم ذكر مثل قول الزجاج ( إن الله قوىّ عزيز ) فهو قوىّ على نصر أوليائه غالب لأعدائه لا يغلبه أحد ( لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادّون من حادّ الله ورسوله ) الخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له : أى يحبون ويوالون من عادى الله ورسوله وشاقهما ، وجملة « يوادّون » فى محل نصب على أنها المفعول الثانى لتجد ان كان متعديا الى مفعولين ، أو فى محل نصب على الحال ان كان متعدّيا الى مفعول واحد ، أو صفة أخرى لقوما : أى جامعون بين الايمان والموادّة لمن حادّ الله ورسوله ( ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم ) أى ولو كان المحادّون لله ورسوله آباء الموادّين الخ ، فان الايمان يزجر عن ذلك ويمنع منه ، ورعايته أقوى من رعاية الأبوّة والبنوّة والأخوّة والعشيرة ( أولئك كتب فى قلوبهم الايمان ) يعنى الذين لا يوادّون من حادّ الله ورسوله ، ومعنى « كتب فى قلوبهم الايمان » خلقه ، وقيل أثبته ، وقيل جعله ، وقيل جمعه ، والمعانى متقاربة ( وأيدهم بروح منه ) أى قوّاهم بنصر منه على عدوّهم فى الدنيا ، وسمى نصره لهم روحا لأن به يحيا أمرهم ، وقيل هو نور القلب . وقال الربيع بن أنس : بالقرآن والحجة ، وقيل بجبريل ، وقيل بالايمان ، وقيل برحمة . قرأ الجمهور : كتب مبنيا للفاعل ونصب الايمان على المفعولية . وقرأ زرّ بن حبيش والمفضل عن

عاصم

عاصم على البناء للمفعول ورفع الايمان على النيابة . وقرأ زرّ بن حبيش : عشيراتهم بالجمع ، ورويت هذه القراءة عن عاصم ( ويدخلهم جنات تجرى من تحتها الأنهار خالدين فيها ) على الأبد ( رضى الله عنهم ) أى قبل أعمالهم وأفاض عليهم آثار رحمته العاجلة والآجلة ( ورضوا عنه ) أى فرحوا بما أعطاهم عاجلا وآجلا ( أولئك حزب الله ) أى جنده الذين يمتثلون أوامره و يقاتلون أعداءه و ينصرون أولياءه ، وفى اضافتهم الى الله سبحانه تشريف لهم عظيم وتكريم فخيم ( ألا إن حزب الله هم المفلحون ) أى الفائزون بسعادة الدنيا والآخرة ، الكاملون فى الفلاح الذين صار فلاحهم هو الفرد الكامل ، حتى كان فلاح غيرهم بالنسبة الى فلاحهم كلا فلاح .

وقد أخرج أحمد والبزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال « كان رسول الله ﷺ جالسا فى ظلّ حجرة من حجره وعنده نفر من المسلمين ، فقال : انه سيأتيكم إنسان فينظر اليكم بعين شيطان ، فاذا جاءكم فلا تكلموه ، فلم يلبثوا أن طلع عليهم رجل أزرق ، فقال حين رآه : علام تشتمنى أنت وأصحابك ؟ فقال ذرنى آتيك بهم فحلفوا واعتذروا فأنزل الله (يوم يبعثهم الله جميعا فيحلفون له كما يحلفون لكم ) الآية والتى بعدها » . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى سننه عن عبد الله بن شوذب قال جعل والد أبى عبيدة ابن الجرّاح يتقصد لأبى عبيدة يوم بدر ، وجعل أبو عبيدة يحيد عنه ، فلما أكثر قصده أبو عبيدة فقتله ، فنزلت ( لا تجد قوما يؤمنون بالله ) الآية .



# تفسير سورة الحشر

هى أربع وعشرون آية

وهى مدنية . قال القرطبى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه ولبيهقى عن ابن عباس قال نزلت سورة الحشر بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن سعيد بن جبير قال قلت لابن عباس سورة الحشر قال : سورة النضير : يعنى أنها نزلت فى بنى النضير كما صرح بذلك فى بعض الرّوايات .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِى ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ * هُوَ ٱلَّذِى أَخْرَجَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ مِن دِيَٰرِهِمْ لِأَوَّلِ ٱلْحَشْرِ مَا ظَنَنتُمْ أَن يَخْرُجُوا وَظَنُّوا أَنَّهُم مَّانِعَتُهُمْ

حُصُونُهُمْ مِنَ اللَّهِ فَأَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ حَيْثُ لَمْ يَحْتَسِبُوا وَقَذَفَ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ يُخْرِبُونَ بُيُوتَهُمْ بِأَيْدِيهِمْ وَأَيْدِي الْمُؤْمِنِينَ فَاعْتَبِرُوا يَا أُولِي الْأَبْصَارِ * وَلَوْلَا أَنْ كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْهِمُ الْجَلَاءَ لَعَذَّبَهُمْ فِي الدُّنْيَا وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابُ النَّارِ * ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ شَاقُّوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَمَنْ يُشَاقِّ اللَّهَ فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ * مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لِينَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا فَبِإِذْنِ اللَّهِ وَلِيُخْزِيَ الْفَاسِقِينَ * وَمَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْهُمْ فَمَا أَوْجَفْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ خَيْلٍ وَلَا رِكَابٍ وَلَكِنَّ اللَّهَ يُسَلِّطُ رُسُلَهُ عَلَى مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * مَا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ وَلِذِي الْقُرْبَى وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ وَابْنِ السَّبِيلِ كَيْ لَا يَكُونَ دُولَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ مِنْكُمْ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانْتَهُوا وَاتَّقُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ *

قوله (سبح لله مافى السموات ومافى الأرض وهو العزيز الحكيم) قد تقدّم تفسير هذا فى سورة الحديد (هو الذى أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم لأوّل الحشر) هم بنو النضير، وهم رهط من اليهود من ذرية هارون نزلوا المدينة فى فتن بنى إسرائيل انتظارا منهم لمحمد صلى الله عليه وآله وسلم فغدروا بالنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم بعد أن عاهدوه، وصاروا عليه مع المشركين، فحاصرهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى رضوا بالجلاء. قال الكلبى: كانوا أوّل من أجلى من أهل الذمّة من جزيرة العرب، ثم أجلى آخرهم فى زمن عمر بن الخطاب، فكان جلاؤهم أوّل حشر من المدينة، وآخر حشر إجلاء عمر لهم، وقيل إن أوّل الحشر إخراجهم من حصونهم إلى خيبر، وآخر الحشر إخراجهم من خيبر إلى الشام، وقيل آخر الحشر هو حشر جميع الناس إلى أرض المحشر، وهى الشام. قال عكرمة: من شك أن المحشر يوم القيامة فى الشام. فليقرأ هذه الآية وأن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال لهم «اخرجوا، قالوا إلى أين؟ قال إلى أرض المحشر» قال ابن العربى: الحشر أوّل وأوسط وآخر، فالأوّل إجلاء بنى النضير، والأوسط إجلاء أهل خيبر، والآخر يوم القيامة.

وقد أجمع المفسرون على أن هؤلاء المذكورين فى الآية هم بنو النضير، ولم يخالف فى ذلك إلا الحسن البصرى فقال: هم بنى قريظة، وهو غلط، فان بنى قريظة ماحشروا، بل قتلوا بحكم سعد بن معاذ: لما رضوا بحكمه، فحكم عليهم بأن تقتل مقاتلتهم، وتسبى ذراريهم، وتغنم أموالهم، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لسعد: «لقد حكمت بحكم الله من فوق سبعة أرقعة» واللام فى لأوّل الحشر متعلقة بأخرج، وهى لام التوقيت كقوله ـ لدلوك الشمس ـ * (ماظننتم أن يخرجوا) هذا خطاب للمسلمين: أى ماظننتم أيها المسلمون أن بنى النضير يخرجون من ديارهم لعزتهم ومنعتهم، وذلك أنهم كانوا أهل حصون مانعة وعقار ونخيل واسعة، وأهل عدد وعدّة (وظنوا أنهم مانعتهم حصونهم من الله) أى وظنّ بنو النضير أن حصونهم تمنعهم من بأس الله، وقوله مانعتهم خبر مقدّم، وحصونهم مبتدأ مؤخر، والجملة خبر أنهم، ويجوز أن يكون مانعتهم خبر أنهم وحصونهم فاعل مانعتهم، ورجح الثانى أبو حيان، والأوّل أولى (فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا) أى أتاهم أمر الله من حيث لم يخطر ببالهم أنه يأتيهم أمره من تلك الجهة، وهو أنه سبحانه أمر نبيه صلى الله عليه وآله وسلم بقتالهم وإجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك، وقيل هو قتل رئيسهم كعب ابن الأشرف. قاله ابن جريج والسدّى وأبو صالح: فان قتله أضعف شوكتهم، وقيل ان الضمير فى أتاهم ولم يحتسبوا للمؤمنين: أى فأتاهم نصر الله من حيث لم يحتسبوا، والأوّل أولى لقوله (وقذف فى قلوبهم الرعب)

فان قذف الرعب كان فى قلوب بنى النضير ، لا فى قلوب المسلمين . قال أهل اللغة : الرعب الخوف الذى يرعب الصدر : أى يملؤه ، وقذفه إثباته فيه : قيل وكان قذف الرعب فى قلوبهم بقتل سيدهم كعب بن الأشرف ، والأولى عدم تقييده بذلك وتفسيره به ، بل المراد بالرعب الذى قذفه الله فى قلوبهم هو الذى ثبت فى الصحيح من قوله ﷺ نصرت بالرعب مسيرة شهر ( يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدى المؤمنين ) وذلك أنهم لما أيقنوا بالجلاء حسدوا المسلمين أن يسكنوا منازلهم فجعلوا يخربونها من داخل ، والمسلمون من خارج . قال قتادة والضحاك كان المؤمنون يخربون من خارج ليدخلوا ، واليهود من داخل ليبنوا به ماخرب من حصنهم . قال الزجاج : معنى تخريبها بأيدى المؤمنين أنهم عرضوها لذلك . قرأ الجمهور يخربون بالتخفيف ، وقرأ الحسن والسلمى ونصر بن عاصم وأبو العالية وأبو عمرو بالتشديد . قال أبو عمرو : انما اخترت القراءة بالتشديد ، لأن الاخراب ترك الشىء خرابا ، وانما خربوها بالهدم . وليس ماقاله بمسلم ، فان التخريب والاخراب عند أهل اللغة بمعنى واحد . قال سيبويه : ان معنى فعلت وأفعلت يتعاقبان نحو أخربته وخربته وأفرحته وفرحته ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم . قال الزهرى وابن زيد وعروة بن الزبير : لما صالحهم النبى ﷺ على أن لهم ما أقلت الابل كانوا يستحسنون الخشبة أو العمود فيهدمون بيوتهم ويحملون ذلك على ابلهم ويخرب المؤمنون باقيها . وقال الزهرى أيضا : يخربون بيوتهم بنقض المعاهدة وأيدى المؤمنين بالمقاتلة ، وقال أبو عمرو : بأيديهم فى تركهم لها و بأيدى المؤمنين فى اجلائهم عنها ، والجملة إما مستأنفة لبيان مافعلوه ، أو فى محل نصب على الحال ( فاعتبروا يا أولى الأبصار ) أى اتعظوا وتدبروا وانظروا فيما نزل بهم يا أهل العقول والبصائر . قال الواحدى : ومعنى الاعتبار النظر فى الأمور ليعرف بها شىء آخر من جنسها ( ولولا أن كتب الله عليهم الجلاء لعذبهم فى الدنيا ) أى لولا أن كتب الله عليهم الخروج من أوطانهم على ذلك الوجه وقضى به عليهم لعذبهم بالقتل والسبى فى الدنيا كما فعل ببنى قريظة . والجلاء مفارقة الوطن : يقال جلا بنفسه جلاء ، وأجلاه غيره إجلاء ، والفرق بين الجلاء والاخراج وان كان معناهما فى الابعاد واحدا من جهتين : إحداهما أن الجلاء ما كان مع الأهل والولد ، والاخراج قد يكون مع بقاء الأهل والولد . الثانى أن الجلاء لا يكون إلا لجماعة ، والاخراج يكون لجماعة ولواحد ، كذا قال الماوردى ( ولهم فى الآخرة عذاب النار ) هذه الجملة مستأنفة غير متعلقة بجواب لولا متضمنة لبيان مايحصل لهم فى الآخرة من العذاب وان نجوا من عذاب الدنيا ، والاشارة بقوله ( ذلك ) الى ماتقدم ذكره من الجلاء فى الدنيا والعذاب فى الآخرة ( بأنهم شاقوا الله ورسوله ) أى بسبب المشاقة منهم لله ولرسوله بعدم الطاعة والميل مع الكفار ونقض العهد ( ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب ) اقتصر هاهنا على مشاقة الله ، لأن مشاقته مشاقة لرسوله . قرأ الجمهور يشاق بالادغام ، وقرأ طلحة بن مصرف ومحمد بن السميفع يشاقق بالفك ( ماقطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فباذن الله ) قال مجاهد : ان بعض المهاجرين وقعوا فى قطع النخل فنهاهم بعضهم ، وقالوا انما هى مغانم للمسلمين ، وقال الذين قطعوا بل هو غيظ للعدو ، فنزل القرآن بتصديق من نهى عن قطع النخل وتحليل من قطعه من الاثم ، فقال — ماقطعتم من لينة — قال قتادة والضحاك : انهم قطعوا من نخيلهم وأحرقوا ست نخلات ، وقال محمد بن اسحق : انهم قطعوا نخلة وأحرقوا نخلة ، فقال بنو النضير وهم أهل كتاب يامحمد ألست تزعم أنك نبى تريد الصلاح ، أفمن الصلاح قطع النخل وحرق الشجر ؟ وهل وجدت فيما أنزل عليك إباحة الفساد فى الأرض ، فشق ذلك على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ووجد المسلمون فى أنفسهم فنزلت الآية ، ومعنى الآية أى شىء قطعتم من ذلك أو تركتم فباذن الله ، والضمير فى تركتموها عائد

الى مالتفسيرها باللينة ، وكذا فى قوله « قائمة على أصولها » ، ومعنى على أصولها أنها باقية على ماهى عليه .
واختلف المفسرون فى تفسير اللينة ، فقال الزهرى ومالك وسعيد بن جبير وعكرمة والخليل انها النخل كله إلا العجوة . وقال مجاهد انها النخل كله ولم يستثن عجوة ولا غيرها ، وقال الثورى هى كرام النخل . وقال أبو عبيدة : انها جميع ألوان التمر سوى العجوة والبرنى . وقال جعفر بن محمد انها العجوة خاصة ، وقيل هى ضرب من النخل : يقال لتمره اللون ، تمره أجود التمر ، وقال الأصمعى : هى الدقل وأصل اللينة لونة فقلبت الواو ياء لانكسار ماقبلها ، وجمع اللينة لين ، وقيل ليان ، وقرأ ابن مسعود ما قطعتم من لينة ولا تركتم قوما على أصولها : أى قائمة على سوقها ، وقرئ على أصلها ، وقرئ قائما على أصوله (وليخزى الفاسقين) أى ليذلّ الخارجين عن الطاعة ، وهم اليهود ويغيظهم فى قطعها وتركها لأنهم اذا رأوا المؤمنين يتحكمون فى أموالهم كيف شاءوا من القطع والترك ازدادوا غيظا . قال الزجاج : وليخزى الفاسقين بأن يريهم أموالهم يتحكم فيها المؤمنون كيف أحبوا من قطع وترك ، والتقدير : وليخزى الفاسقين أذن فى ذلك ، يدل على المحذوف قوله ــ فباذن الله ــ ، وقد استدلّ بهذه الآية على جواز الاجتهاد وعلى تصويب المجتهدين ، والبحث مستوفى فى كتب الأصول (وما أفاء الله على رسوله منهم) أى ما ردّه عليه من أموال الكفار ، يقال فاء يفىء اذا رجع ، والضمير فى منهم عائد الى بنى النضير (فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب) يقال وجف الفرس والبعير يجف وجفا ، وهو سرعة السير ، وأوجفه صاحبه اذا حمله على السير السريع ، ومنه قول تميم بن مقبل :

مذأويد بالبيض الحديد صقالها * عن الركب أحيانا اذا الركب أوجفوا

وقال نصيب : ألارب ركب قد قطعت وجيفهم * اليك ولولا أنت لم يوجف الرّكب

وما فى ــ فما أوجفتم ــ نافية ، والفاء جواب الشرط ان كانت مافى قوله ــ ما أفاء الله ــ شرطية ، وان كانت موصولة فالفاء زائدة ، ومن فى قوله : من خيل زائدة للتأكيد ، والركاب ماركب من الابل خاصة ، والمعنى أن ما ردّ الله على رسوله من أموال بنى النضير لم تركبوا لتحصيله خيلا ولا إبلا ولا تجشمتم لها شقة ولا لقيتم بها حربا ولا مشقة ، وانما كانت من المدينة على ميلين ، فجعل الله سبحانه أموال بنى النضير لرسوله ﷺ خاصة لهذا السبب فانه افتتحها صلحا وأخذ أموالها ، وقد كان سأله المسلمون أن يقسم لهم فنزلت الآية (ولكنّ الله يسلط رسله على من يشاء) من أعدائه ، وفى هذا بيان أن تلك الأموال كانت خاصة لرسول الله ﷺ دون أصحابه لكونهم لم يوجفوا عليها بخيل ولا ركاب ، بل مشوا اليها مشيا ، ولم يقاسوا فيها شيئا من شدائد الحروب (والله على كلّ شىء قدير) يسلط من يشاء على من أراد ، ويعطى من يشاء ويمنع من يشاء ــ لا يسأل عما يفعل وهم يسألون ــ (ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى) هذا بيان لمصارف الفىء بعد بيان أنه لرسول الله ﷺ خاصة ، والتكرير لقصد التقرير والتأكيد ، ووضع أهل القرى موضع قوله « منهم » أى من بنى النضير للاشعار بأن هذا الحكم لا يختصّ ببنى النضير وحدهم ، بل هو حكم على كل قرية يفتحها رسول الله ﷺ صلحا ولم يوجف عليها المسلمون بخيل ولا ركاب . قيل والمراد بالقرى بنو النضير وقريظة وفدك وخيبر ، وقد تكلم أهل العلم فى هذه الآية والتى قبلها ؟ هل معناهما متفق أو مختلف ، فقيل معناهما متفق كما ذكرنا ، وقيل مختلف ، وفى ذلك كلام لأهل العلم طويل . قال ابن العربى : لا اشكال أنها ثلاثة معان فى ثلاث آيات . أما الآية الأولى ، وهى قوله « وما أفاء الله على رسوله منهم » فهى خاصة برسول الله ﷺ خالصة له ، وهى أموال بنى النضير وما كان مثلها . وأما الآية الثانية ، وهى قوله «ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى»

فهذا

فهذا كلام مبتدأ غير الأوّل لمستحقّ غير الأوّل ، وان اشتركت هي والأولى في أن كل واحدة منهما تضمنت شيئا أفاءه الله على رسوله ، واقتضت الآية الأولى أنه حاصل بغير قتال ، واقتضت آية الأنفال ، وهي الآية الثالثة أنه حاصل بقتال ، وعريت الآية الثانية ، وهي قوله « ما أفاء الله على رسوله من أهل القرى » عن ذكر حصوله بقتال أو بغير قتال ، فنشأ الخلاف من هاهنا ، فطائفة قالت هي ملحقة بالاولى ، وهي مال الصلح ، وطائفة قالت هي ملحقة بالثالثة ، وهي آية الأنفال ، والذين قالوا انها ملحقة بآية الأنفال اختلفوا هل هي منسوخة أو محكمة هذا معنى حاصل كلامه . وقال مالك : ان الآية الأولى من هذه السورة خاصة برسول الله ﷺ ، والآية الثانية هي في بني قريظة ، و يعني أن معناها يعود الى آية الأنفال ، ومذهب الشافعي أن سبيل خمس الفيء سبيل خمس الغنيمة ، وأن أربعة أخماسه كانت للنبيّ ﷺ وهي بعده لمصالح المسلمين ( فلله وللرّسول ولذي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل ) المراد بقوله : لله أنه يحكم فيه بما يشاء ، وللرّسول يكون ملكا له ، ولذي القربى ، وهم بنو هاشم و بنو المطلب لأنهم قد منعوا من الصدقة فجعل لهم حقا في الفيء . قيل تكون القسمة في هذا المال على أن يكون أربعة أخماسه لرسول الله ﷺ ، وخمسه يقسم أخماسا للرّسول خمس ، ولكل صنف من الأصناف الأربعة المذكورة خمس ، وقيل يقسم أسداسا . السادس سهم الله سبحانه و يصرف الى وجوه القرب . كعمارة المساجد ونحو ذلك ( كيلا يكون دولة بين الأغنياء منكم ) أي كيلا يكون الفيء دولة بين الأغنياء دون الفقراء ، والدولة اسم للشيء يتداوله القوم بينهم ، يكون لهذا مرّة ، ولهذا مرّة . قال مقاتل : المعنى أنه يغلب الأغنياء الفقراء فيقسمونه بينهم . قرأ الجمهور : يكون بالتحتية دولة بالنصب : أي كيلا يكون الفيء دولة . وقرأ أبو جعفر والأعرج وهشام وأبو حيان تكون بالفوقية دولة بالرفع : أي كيلا تقع أو توجد دولة ، وكان تامة . وقرأ الجمهور : دولة بضم الدال . وقرأ أبو حيوة والسلمي بفتحها . قال عيسى بن عمر ويونس والأصمعي هما لغتان بمعنى واحد . وقال أبو عمرو بن العلاء : الدولة بالفتح الذي يتداول من الأموال ، وبالضم الفعل ، وكذا قال أبو عبيدة . ثم لما بين لهم سبحانه مصارف هذا المال أمرهم بالاقتداء برسوله ﷺ ، فقال ( وما آتاكم الرّسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) أي ما أعطاكم من مال الغنيمة فخذوه ، وما نهاكم عن أخذه فانتهوا عنه ولا تأخذوه . قال الحسن والسدّي : ما أعطاكم من مال الفيء فاقبلوه ، وما منعكم منه فلا تطلبوه . وقال ابن جريج : ما آتاكم من طاعتي فافعلوا ، وما نهاكم عنه من معصيتي فاجتنبوه . والحقّ أن هذه الآية عامة في كل شيء يأتي به رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من أمر أو نهي أو قول أو فعل ، وان كان السبب خاصا فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ، وكل شيء أتانا به من الشرع فقد أعطانا إياه وأوصله الينا ، وما أنفع هذه الآية وأكثر فائدتها . ثم لما أمرهم بأخذ ما أمرهم به الرّسول وترك ما نهاهم عنه أمرهم بتقواه وخوّفهم شدّة عقوبته ، فقال ( واتقوا الله إن الله شديد العقاب ) فهو معاقب من لم يأخذ ما آتاه الرّسول ولم يترك ما نهاه عنه .

وقد أخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقيّ في الدلائل عن عائشة قالت : كانت غزوة بني النضير ، وهم طائفة من اليهود على رأس ستة أشهر من وقعة بدر ، وكان منزلهم ونخلهم في ناحية المدينة ، فحاصرهم رسول الله ﷺ حتى نزلوا على الجلاء ، وعلى أن لهم ما أقلت الابل من الأمتعة والأموال الا الحلقة : يعني السلاح ، فأنزل الله فيهم ( سبح لله ما في السموات وما في الأرض ) الى قوله ( لأوّل الحشر ما ظننتم أن يخرجوا ) فقاتلهم النبيّ ﷺ حتى صالحهم على الاجلاء وجلاهم الى الشام ، وكانوا من سبط لم يصبهم جلاء فيما خلا ، وكان الله قد كتب عليهم ذلك ، ولو لا ذلك لعذبهم في الدنيا بالقتل

والسبى ، وأما قوله « لأوّل الحشر » فكان إجلاؤهم ذلك أوّل حشر فى الدنيا الى الشام . وأخرج البزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقىّ فى البعث عن ابن عباس قال « من شكّ أن المحشر بالشام فليقرأ هـذه الآية ( هو الذى أخرج الذين كفروا من أهـل الكتاب من ديارهم لأوّل الحشر ) قال لهم رسول الله ﷺ : يومئذ اخرجوا ، قالوا الى أين ؟ قال الى أرض المحشر » . وأخرج ابن جرير وابن مردويه والبيهقىّ فى الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس قال : كان النبىّ ﷺ قد حاصرهم حتى بلغ منهم كل مبلغ ، فأعطوه ما أراد منهم ، فصالحهم على أن يحقن لهم دماءهم ، وأن يخرجهم من أرضهم وأوطانهم ، وأن يسيروا الى أذرعات الشام ، وجعل لكل ثلاثة منهم بعيرا وسقاء . وفى البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ حرق نخل بنى النضير وقطع وهى البويرة ، ولها يقول حسان :

لهان على سراة بنى لؤىّ * حريق بالبويرة مستطير

فأنزل الله ( ما قطعتم من لينة أو تركتموها قائمة على أصولها فباذن الله وليخزى الفاسقين ) . وأخرج الترمذى وحسنه والنسائى وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : اللينة النخلة ـ وليخزى الفاسقين ـ قال استنزلوهم من حصونهم وأمروا بقطع النخل فحكّ فى صدورهم ، فقال المسلمون قد قطعنا بعضا وتركنا بعضا ، فلنسألنّ رسول الله ﷺ هل لنا فيما قطعنا من أجر ، وهل علينا فيما تركنا من وزر ؟ فأنزل الله ـ ما قطعتم من لينة ـ الآية ، وفى الباب أحاديث ، والكلام فى صلح بنى النضير مبسوط فى كتب السير . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن عمر بن الخطاب قال : كانت أموال بنى النضير مما أفاء الله على رسوله ، ومما لم يوجف المسلمون عليه بخيل ولا ركاب ، وكانت لرسول الله ﷺ خاصة ، فكان ينفق على أهله منها نفقة سنة ثم يجعل ما بقى فى السلاح والكراع عدّة فى سبيل الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( فما أوجفتم عليه من خيل ولا ركاب ) فجعل ما أصاب رسول الله ﷺ يحكم فيه ما أراد ، ولم يكن يومئذ خيل ولا ركاب يوجف بها . قال والايجاف أن يوضعوا السير ، وهى لرسول الله ﷺ ، فكان من ذلك خيبر وفدك وقرى عرينة . وأمر رسول الله ﷺ أن يعمد لينبع ، فأتاها رسول الله ﷺ فاحتواها كلها ، فقال ناس هلا قسمها الله فأنزل الله عذره ، فقال ( ما أفاء الله على رسوله من أهـل القرى ) الآية . وأخرج ابن مردويه عنـه أيضا قال : كان ما أفاء الله على رسوله من خيبر نصف لله ورسوله ، والنصف الآخر للمسلمين ، فكان الذى لله ورسوله من ذلك الكتيبة والوطيح وسلالم ووحدوه ، وكان الذى للمسلمين الشق ، والشقّ ثلاثة عشر سهما ، ونطاة خمسة أسهم ، ولم يقسم رسول الله ﷺ من خيبر لأحد المسلمين الا لمن شهد الحديبية ، ولم يأذن رسول الله ﷺ لأحد من المسلمين تخلف عنه عند مخرجه الحديبية أن يشهد معه خيبر الا جابر بن عبد الله بن عمرو بن حرام الأنصارىّ . وأخرج أبو داود وابن مردويه عن عمر بن الخطاب قال : كان لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم صفايا فى النضير وخيبر وفدك ، فأما بنو النضير فكانت حبسا لنوائبه ، وأما فدك فكانت لابن السبيل ، وأما خيبر فجزأها ثلاثة أجزاء قسم منها جزءين بين المسلمين ، وحبس جزءا لنفسه ولنفقة أهـله ، فما فضل عن نفقة أهـله ردّها على فقراء المهاجرين . وأخرج عبد الرزّاق وابن سعد وابن أبى شيبة وابن زنجويه فى الأموال وعبد بن حميد وابن المنذر عن عمر بن الخطاب قال : ما على وجه الأرض مسلم إلا وله فى هذا الفئ حقّ إلا ما ملكت أيمانكم . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : لعن الله الواشمات والمستوشمات والمتنمصات والمتفلجات للحسن المغيرات لخلق الله ، فبلغ ذلك امرأة من بنى أسد : يقال لها أمّ يعقوب

فجاءت رسول الله ، فقالت بلغنى أنك لعنت كيت وكيت . قال ومالى لا ألعن من لعن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو فى كتاب الله . قالت : لقد قرأت ما بين الدفتين فما وجدت فيه شيئا من هذا . قال لئن كنت قرأته لقد وجدته ، أما قرأت ( ما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا ) قالت بلى . قال فانه قد نهى عنه .

لِلْفُقَرَاءِ الْمُهَاجِرِينَ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَمْوَالِهِمْ يَبْتَغُونَ فَضْلًا مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانًا وَيَنْصُرُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ * وَالَّذِينَ تَبَوَّءُوا الدَّارَ وَالْإِيمَانَ مِنْ قَبْلِهِمْ يُحِبُّونَ مَنْ هَاجَرَ إِلَيْهِمْ وَلَا يَجِدُونَ فِي صُدُورِهِمْ حَاجَةً مِمَّا أُوتُوا وَيُؤْثِرُونَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ وَلَوْ كَانَ بِهِمْ خَصَاصَةٌ وَمَنْ يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِ فَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ * وَالَّذِينَ جَاءُو مِنْ بَعْدِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخْوَانِنَا الَّذِينَ سَبَقُونَا بِالْإِيمَانِ وَلَا تَجْعَلْ فِي قُلُوبِنَا غِلًّا لِلَّذِينَ آمَنُوا رَبَّنَا إِنَّكَ رَءُوفٌ رَحِيمٌ *

قوله ( للفقراء ) قيل هو بدل من ـ لذى القربى ـ وماعطف عليه ، ولا يصح أن يكون بدلا من الرسول وما بعده لئلا يستلزم وصف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالفقر ، وقيل التقدير ـ كى لا يكون دولة ـ ولكن يكون للفقراء ، وقيل التقدير أعجبوا للفقراء ، وقيل التقدير : والله شديد العقاب للفقراء : أى شديد العقاب للكفار بسبب الفقراء ، وقيل هو عطف على مامضى بتقدير الواو كما تقول المال لزيد لعمرو لبكر ، والمراد بـ ( المهاجرين ) الذين هاجروا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رغبة فى الدين ونصرة له . قال قتادة : هؤلاء المهاجرون هم الذين تركوا الديار والأموال والأهلين ، ومعنى ( أخرجوا من ديارهم ) أن كفار مكة أخرجوهم منها واضطروهم الى الخروج ، وكانوا مائة رجل ( يبتغون فضلا من الله ورضوانا ) أى يطلبون منه أن يتفضل عليهم بالرزق فى الدنيا ، وبالرضوان فى الآخرة ( وينصرون الله ورسوله ) بالجهاد للكفار ، وهذه الجملة معطوفة على يبتغون ، ومحل الجملتين النصب على الحال الأولى مقارنة ، والثانية مقدّرة : أى ناوين لذلك ، ويجوز أن تكون حالا مقارنة لأن خروجهم على تلك الصفة نصرة لله ورسوله ، والاشارة بقوله ( أولئك ) اليهم من حيث اتصافهم بتلك الصفات ، وهو مبتدأ وخبره ( هم الصادقون ) أى الكاملون فى الصدق الراسخون فيه . ثم لما فرغ من مدح المهاجرين مدح الأنصار فقال ( والذين تبوّءوا الدار والايمان من قبلهم ) المراد بالدار المدينة ، وهى دار الهجرة ، ومعنى تبوّئهم الدار والايمان أنهم اتخذوهما مباءة : أى تمكنوا منهما تمكنا شديدا ، والتبوّأ فى الأصل إنما يكون للمكان ، ولكنه جعل الايمان مثله لتمكنهم فيه تنزيلا للحالّ منزلة المحل ، وقيل ان الايمان منصوب بفعل غير الفعل المذكور ، والتقدير واعتقدوا الايمان أو وأخلصوا الايمان كذا قال أبو على الفارسى ، ويجوز أن يكون على حذف مضاف : أى تبوءوا الدار وموضع الايمان ، ويجوز أن يكون تبوّءوا مضمنا معنى لزموا والتقدير لزموا الدار والايمان ، ومعنى من قبلهم من قبل هجرة المهاجرين فلابدّ من تقدير مضاف ، لأن الأنصار إنما آمنوا بعد إيمان المهاجرين ، والموصول مبتدأ وخبره ( يحبون من هاجر إليهم ) وذلك لأنهم أحسنوا إلى المهاجرين وأشركوهم فى أموالهم ومساكنهم ( ولا يجدون فى صدورهم حاجة ) أى لايجد الأنصار فى صدورهم حسدا وغيظا وحزازة ( مما أوتوا ) أى مما أوتى المهاجرون دونهم من الفىء ، بل طابت أنفسهم بذلك . وفى الكلام مضاف محذوف : أى لايجدون فى صدورهم مسّ حاجة أو أثر حاجة وكلّ ما يجده الانسان فى صدره مما يحتاج إليه ، فهو حاجة . وكان المهاجرون فى دور الأنصار ، فلما غنم النبى صلى الله عليه وآله وسلم بنى النضير دعا الأنصار وشكرهم فيما صنعوا مع المهاجرين من انزالهم إياهم فى منازلهم ،

واشراكهم فى أموالهم ، ثم قال : « إن أحببتم قسمت ما أفاء الله علىّ من بنى النضير بينكم وبين المهاجرين ، وكان المهاجرون على ماهم عليه من السكنى فى مساكنكم والمشاركة لكم فى أموالكم ، وان أحببتم أعطيتهم ذلك وخرجوا من دياركم ، فرضوا بقسمة ذلك فى المهاجرين وطابت أنفسهم (ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة) الايثار تقديم الغير على النفس فى حظوظ الدنيا رغبة فى حظوظ الآخرة يقال : آثرته بكذا : أى خصصته به ، والمعنى ويقدّمون المهاجرين على أنفسهم فى حظوظ الدنيا « ولو كان بهم خصاصة » أى حاجة وفقر ، والخصاصة مأخوذة من خصاص البيت ، وهى الفرج التى تكون فيه وجملة ولو كان بهم خصاصة فى محل نصب على الحال ، وقيل ان الخصاصة مأخوذة من الاختصاص ، وهو الانفراد بالأمر ، فالخصاصة الانفراد بالحاجة ، ومنه قول الشاعر :

ان الربيع إذا يكون خصاصة * عاش السقيم به وأثرى المقتر

(ومن يوق شحّ نفسه فأولئك هم المفلحون) قرأ الجمهور يوق بسكون الواو وتخفيف القاف من الوقاية . وقرأ ابن أبى عبلة وأبو حيوة بفتح الواو وتشديد القاف . وقرأ الجمهور شحّ نفسه بضم الشين . وقرأ ابن عمر وابن أبى عبلة بكسرها . والشحّ البخل مع حرص ، كذا فى الصحاح ، وقيل الشحّ أشدّ من البخل . قال مقاتل : شحّ نفسه : حرص نفسه . قال سعيد بن جبير : شحّ النفس هو أخذ الحرام ومنع الزكاة . قال ابن زيد : من لم يأخذ شيئا نهاه الله عنه ولم يمنع شيئا أمره الله بأدائه فقد وقى شحّ نفسه . قال طاووس : البخل أن يبخل الانسان بما فى يده ، والشحّ أن يشحّ بما فى أيدى الناس يحبّ أن يكون له مافى أيديهم بالحلال والحرام لايقنع . وقال ابن عيينة : الشحّ الظلم . وقال الليث : ترك الفرائض وانتهاك المحارم ، والظاهر من الآية أن الفلاح مترتب على عدم شحّ النفس بشىء من الأشياء التى يقبح الشحّ بها شرعا من زكاة ، أو صدقة ، أو صلة رحم ، أو نحو ذلك كما تفيده اضافة الشحّ إلى النفس ، والاشارة بقوله ـ فأولئك ـ إلى من باعتبار معناها ، وهو مبتدأ ، وخبره ـ هم المفلحون ـ والفلاح الفوز والظفر بكل مطلوب . ثم لما فرغ سبحانه من الثناء على المهاجرين والأنصار ، ذكر ماينبغى أن يقوله من جاء بعدهم ، فقال (والذين جاءوا من بعدهم) وهم التابعون لهم باحسان الى يوم القيامة ، وقيل هم الذين هاجروا بعد ماقوى الاسلام ، والظاهر شمول الآية لمن جاء بعد السابقين من الصحابة المتأخر إسلامهم فى عصر النبوّة ، ومن تبعهم من المسلمين بعد عصر النبوّة إلى يوم القيامة ، لأنه يصدق على الكلّ أنهم جاءوا بعد المهاجرين الأوّلين والأنصار ، والموصول مبتدأ وخبره (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) ويجوز أن يكون الموصول معطوفا على قوله « والذين تبوّءوا الدار والايمان » ، فيكون يقولون فى محل نصب على الحال ، أو مستأنف لامحل له ، والمراد بالأخوّة هنا أخوّة الدّين ، أمرهم الله أن يستغفروا لأنفسهم ولمن تقدّمهم من المهاجرين والأنصار (ولا تجعل فى قلوبنا غلا للذين آمنوا) أى غشا وبغضا وحسدا . أمرهم الله سبحانه بعد الاستغفار للمهاجرين والأنصار أن يطلبوا من الله سبحانه أن ينزع من قلوبهم الغلّ للذين آمنوا على الاطلاق ، فيدخل فى ذلك الصحابة دخولا أوّليا لكونهم أشرف المؤمنين ، ولكون السياق فيهم ، فمن لم يستغفر للصحابة على العموم ويطلب رضوان الله لهم فقد خالف ما أمره الله به فى هذه الآية ، فان وجد فى قلبه غلا لهم فقد أصابه نزغ من الشيطان وحلّ به نصيب وافر من عصيان الله بعداوة أوليائه وخير أمة نبيه ﷺ وانفتح له باب من الخذلان يفد به على نار جهنم ان لم يتدارك نفسه باللجأ الى الله سبحانه والاستغاثة به بأن ينزع عن قلبه ماطرقه من الغلّ لخير القرون وأشرف هذه الأمة ، فان جاوز مايجده من الغلّ الى شتم أحد منهم ، فقد انقاد للشيطان بزمام

ووقع

ووقع فى غضب الله وسخطه ، وهـذا الداء العضال إنما يصاب به من ابتلى بعلم من الرافضة أو صاحب من أعداء خير الأمة الذين تلاعب بهم الشيطان وزين لهم الأكاذيب المختلفة والأقاصيص المفتراة والخرافات الموضوعة ، وصرفهم عن كتاب الله الذى لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه ، وعن سنة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المنقولة الينا بروايات الأئمة الأكابر فى كل عصر من العصور ، فاشتروا الضـلالة بالهدى ، واستبدلوا الخسران العظيم بالربح الوافر ، ومازال الشيطان الرجيم ينقلهم من منزلة الى منزلة ومن رتبة الى رتبة حتى صاروا أعداء كتاب الله وسنة رسوله وخير أمته وصالحى عباده وسائر المؤمنين ، وأهملوا فرائض الله وهجروا شعائر الدين ، وسعوا فى كيد الاسلام وأهله كل السعى ورموا الدين وأهله بكل حجر ومدر والله من ورائهم محيط ( ربنا انك رءوف رحيم ) أى كثير الرأفة والرحمة بليغهما لمن يستحق ذلك من عبادك .

وقد أخرج البخارى عن عمر بن الخطاب أنه قال : أوصى الخليفة بعدى بالمهاجرين الأوّلين أن يعرف لهم حقهم ويحفظ لهم حرمتهم ، وأوصيه بالأنصار الذين تبوّءوا الدار والايمان من قبلهم أن يقبل من محسنهم ويتجاوز عن مسيئهم . وأخرج البخارى ومسلم وغـيرهما عن أبى هريرة قال : أتى رجل رسول الله ﷺ ، فقال يارسول الله ؟ أصابنى الجهد فأرسل الى نسائه فلم يجد عندهنّ شيئا ، فقال ألا رجل يضيف هـذه الليلة رحمه الله ، فقال رجل من الأنصار ، وفى رواية فقال أبو طلحة الأنصارى : أنا يارسول الله فذهب به الى أهله ، فقال لامرأته أكرمى ضيف رسول الله ﷺ لا تدّخريه شيئا . قالت والله ماعندى الا قوت الصبية . قال فاذا أراد الصبية العشاء فنوّميهم وتعالى فاطفئ السراج ، ونطوى بطوننا الليلة لضيف رسول الله ﷺ ففعلت . ثم غدا الضيف على النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال لقد عجب الله الليلة من فلان وفلانة ، وأنزل فيهما ( ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة ) . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عمر قال : أهدى الى رجل من أصحاب رسول الله ﷺ رأس شاة ، فقال ان أخى فلانا وعياله أحوج الى هذا منا ، فبعث به اليه ، فلم يزل يبعث به واحـد إلى آخر حتى تداولها أهل سبعة أبيات حتى رجعت إلى الأول ، فنزلت فيهم « ويؤثرون على أنفسهم ولو كان بهم خصاصة » . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود أن رجلا قال : إنى أخاف أن أكون قد هلكت . قال وما ذاك ؟ قال إنى سمعت الله يقول ( ومن يوق شحّ نفسه فأولئك هم لمفلحون ) وأنا رجل شحيح لا يكاد يخرج منى شىء ، فقال له ابن مسعود ليس ذاك بالشحّ ، ولكنه البخل ولا خير فى البخل ، وان الشحّ الذى ذكره الله فى القرآن أن تأكل مال أخيك ظلما . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن ابن عمر فى الآية قال : ليس الشحّ أن يمنع الرجـل ماله ، ولـكنه البخل وانه لشرّ ، إنما الشحّ أن تطمح عين الرجل إلى ماليس له . وأخرج ابن المنذر عن علىّ ابن أبى طالب قال : من أدّى زكاة ماله فقد وقى شحّ نفسه . وأخرج الحكيم الترمذى وأبو يعلى وابن مردويه عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ ما محق الاسلام محق الشحّ شىء قط . وأخرج أحمد والبخارى فى الأدب ومسلم والبيهقى عن جابر بن عبد الله أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشحّ فان الشحّ أهلك من كان قبلكم ، حملهم على أن سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم » ، وقد وردت أحاديث كثيرة فى ذمّ الشحّ . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه عن سعد بن أبى وقاص قال : الناس على ثلاث منازل قد مضت منزلتان وبقيت منزلة ، فأحسن ماأنتم كائنون عليه أن تكونوا بهذه المنزلة التى بقيت . ثم قرأ ــ والذين جاءوا من بعدهم ــ الآية . وأخرج

عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم وابن الأنبارى فى المصاحف وابن مردويه عن عائشة قال أمروا أن يستغفروا لأصحاب النبي صلى الله عليه وآله وسلم فسبوهم . ثم قرأت هذه الآية ـ والذين جاءوا من بعدهم ـ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر أنه سمع رجلا وهو يتناول بعض المهاجرين ، فقرأ عليه (للفقراء المهاجرين) الآية . ثم قال هؤلاء المهاجرون أفمنهم أنت ؟ قال لا . ثم قرأ عليه (والذين تبوّءوا الدار والايمان) الآية . ثم قال هؤلاء الأنصار أفأنت منهم ؟ قال لا ، ثم قرأ عليه ـ والذين جاءوا من بعدهم ـ الآية . ثم قال أفمن هؤلاء أنت ؟ قال أرجو . قال ليس من هؤلاء من سبّ هؤلاء .

أَلَمْ تَرَ إِلَى ٱلَّذِينَ نَافَقُوا يَقُولُونَ لِإِخْوَٰنِهِمُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ لَئِنْ أُخْرِجْتُمْ لَنَخْرُجَنَّ مَعَكُمْ وَلَا نُطِيعُ فِيكُمْ أَحَدًا أَبَدًا وَإِن قُوتِلْتُمْ لَنَنصُرَنَّكُمْ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَٰذِبُونَ * لَئِنْ أُخْرِجُوا لَا يَخْرُجُونَ مَعَهُمْ وَلَئِن قُوتِلُوا لَا يَنصُرُونَهُمْ وَلَئِن نَّصَرُوهُمْ لَيُوَلُّنَّ ٱلْأَدْبَٰرَ ثُمَّ لَا يُنصَرُونَ * لَأَنتُمْ أَشَدُّ رَهْبَةً فِى صُدُورِهِم مِّنَ ٱللَّهِ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَفْقَهُونَ * لَا يُقَٰتِلُونَكُمْ جَمِيعًا إِلَّا فِى قُرًى مُّحَصَّنَةٍ أَوْ مِن وَرَآءِ جُدُرٍۭ بَأْسُهُم بَيْنَهُمْ شَدِيدٌ تَحْسَبُهُمْ جَمِيعًا وَقُلُوبُهُمْ شَتَّىٰ ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَّا يَعْقِلُونَ * كَمَثَلِ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ قَرِيبًا ذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * كَمَثَلِ ٱلشَّيْطَٰنِ إِذْ قَالَ لِلْإِنسَٰنِ ٱكْفُرْ فَلَمَّا كَفَرَ قَالَ إِنِّى بَرِىٓءٌ مِّنكَ إِنِّىٓ أَخَافُ ٱللَّهَ رَبَّ ٱلْعَٰلَمِينَ * فَكَانَ عَٰقِبَتَهُمَآ أَنَّهُمَا فِى ٱلنَّارِ خَٰلِدَيْنِ فِيهَا وَذَٰلِكَ جَزَٰٓؤُا ٱلظَّٰلِمِينَ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱتَّقُوا ٱللَّهَ وَلْتَنظُرْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ لِغَدٍ وَٱتَّقُوا ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ خَبِيرٌۢ بِمَا تَعْمَلُونَ * وَلَا تَكُونُوا كَٱلَّذِينَ نَسُوا ٱللَّهَ فَأَنسَىٰهُمْ أَنفُسَهُمْ أُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْفَٰسِقُونَ * لَا يَسْتَوِىٓ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ وَأَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ أَصْحَٰبُ ٱلْجَنَّةِ هُمُ ٱلْفَآئِزُونَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر الطبقات الثلاث من المؤمنين : ذكر ماجرى بين المنافقين واليهود من المقاولة لتعجيب المؤمنين من حالهم ، فقال (ألم تر الى الذين نافقوا) والخطاب لرسول الله ، أولكل من يصلح له ، والذين نافقوا هم عبد الله بن أبيّ وأصحابه ، وجملة (يقولون لأخوانهم الذين كفروا من أهل الكتاب) مستأنفة لبيان المتعجب منه ، والتعبير بالمضارع لاستحضار الصورة أوللدلالة على الاستمرار ، وجعلهم إخوانا لهم لكون الكفر قد جمعهم ، وان اختلف نوع كفرهم فهم إخوان فى الكفر ، واللام فى لاخوانهم هى لام التبليغ ، وقيل هو من قول بنى النضير لبنى قريظة ، والأوّل أولى : لأن بنى النضير وبنى قريظة هم يهود ، والمنافقون غيرهم ، واللام فى قوله (لئن أخرجتم) هى الموطئة للقسم : أى والله لئن أخرجتم من دياركم (لنخرجنّ معكم) هذا جواب القسم : أى لنخرجن من ديارنا فى صحبتكم (ولا نطيع فيكم) أى فى شأنكم ، ومن أجلكم (أحدا) ممن يريد أن يمنعنا من الخروج معكم وان طال الزمان ، وهو معنى قوله (أبدا) . ثم لما وعدوهم بالخروج معهم وعدوهم بالنصرة لهم ، فقالوا (وان قوتلتم لننصرنكم) على عدوّكم . ثم كذبهم سبحانه ، فقال (والله يشهد انهم لكاذبون) فيما وعدوهم به من الخروج معهم والنصرة لهم . ثم لما أجمل كذبهم فيما وعدوا به فصل ما كذبوا فيه ، فقال (لئن أخرجوا لايخرجون

معهم

معهم ولئن قوتلوا لاينصرونهم) وقد كان الأمر كذلك ، فان المنافقين لم يخرجوا مع من أخرج من اليهود وهم بنوالنضير ومن معهم ولم ينصروا من قوتل من اليهود وهم بنو قريظة وأهل خيبر (ولئن نصروهم) أى لوقدر وجود نصرهم إياهم ، لأن مانفاه الله لايجوز وجوده . قال الزجاج : معناه لو قصدوا نصر اليهود (ليولنّ الأدبار) منهزمين (ثم لاينصرون) يعنى اليهود لايصيرون منصورين اذا انهزم ناصرهم ، وهم المنافقون ، وقيل يعنى لايصير المنافقون منصورين بعد ذلك ، بل يذلهم الله ولا ينفعهم نفاقهم ، وقيل معنى الآية لاينصرونهم طائعين ولئن نصروهم مكرهين ليولنّ الأدبار ، وقيل معنى لاينصرونهم لايدومون على نصرهم ، والأوّل أولى ، ويكون من باب قوله ـ ولوردّوا لعادوا لمانهوا عنه ـ (لأنتم أشدّ رهبة فى صدورهم من الله) أى لأنتم يامعاشر المسلمين أشدّ خوفا وخشية فى صدور المنافقين ، أو صدور اليهود ، أو صدور الجميع من الله : أى من رهبة الله ، والرهبة هنا بمعنى المرهوبية ، لأنها مصدر من المبنى للمفعول ، وانتصابها على التمييز (ذلك بأنهم قوم لايفقهون) أى ماذكر من الرهبة الموصوفة بسبب عدم فقههم لشىء من الأشياء ولو كان لهم فقه لعلموا أن الله سبحانه هو الذى سلطكم عليهم ، فهو أحقّ بالرهبة منه دونكم ، ثم أخبر سبحانه بمزيد فشلهم وضعف نكايتهم ، فقال (لايقاتلونكم جميعا) يعنى لايبرز اليهود والمنافقون مجتمعين لقتالكم ولا يقدرون على ذلك (الا فى قرى محصنة) بالدروب والدور (أو من وراء جدر) أى من خلف الحيطان التى يستترون بها لجبنهم ورهبتهم . قرأ الجمهور جدر بالجمع . وقرأ ابن عباس ومجاهد وابن محيصن وابن كثير وأبو عمرو جدار بالافراد ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم لأنها موافقة لقوله قرى محصنة ، وقرأ بعض المكيين جدر بفتح الجيم واسكان الدال ، وهى لغة فى الجدار (بأسهم بينهم شديد) أى بعضهم غليظ فظ على بعض وقلوبهم مختلفة ونياتهم متباينة . قال السدّى : المراد اختلاف قلوبهم حتى لايتفقوا على أمر واحد . وقال مجاهد : بأسهم بينهم شديد بالكلام والوعيد ليفعلن كذا ، والمعنى أنهم اذا انفردوا نسبوا أنفسهم الى الشدّة والبأس ، واذا لاقوا عدوّا ذلوا وخضعوا وانهزموا ، وقيل المعنى أن بأسهم بالنسبة الى أقرانهم شديد ، وانما ضعفهم بالنسبة اليكم لما قذف الله فى قلوبهم من الرعب ، والأوّل أولى لقوله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) فانه يدلّ على أن اجتماعهم إنما هو فى الظاهر مع تخالف قلوبهم فى الباطن ، وهذا التخالف هو البأس الذى بينهم الموصوف بالشدّة ، ومعنى شتى متفرقة . قال مجاهد : يعنى اليهود والمنافقين تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى ، وروى عنه أيضا أنه قال : المراد المنافقون . وقال الثورى : هم المشركون وأهل الكتاب . قال قتادة . تحسبهم جميعا : أى مجتمعين على أمر ورأى وقلوبهم شتى متفرقة ، فأهل الباطل مختلفة آراؤهم مختلفة شهادتهم مختلفة أهواؤهم ، وهم مجتمعون فى عداوة أهل الحقّ . وقرأ ابن مسعود وقلوبهم أشتّ : أى أشد اختلافا (ذلك بأنهم قوم لايعقلون) أى ذلك الاختلاف والتشتت بسبب أنهم قوم لايعقلون شيئا ولو عقلوا لعرفوا الحقّ واتبعوه (كمثل الذين من قبلهم) أى مثلهم كمثل الذين من قبلهم ، والمعنى أن مثل المنافقين واليهود كمثل الذين من قبلهم من كفار المشركين (قريبا) يعنى فى زمان قريب ، وانتصاب قريبا على الظرفية : أى يشبهونهم فى زمن قريب ، وقيل : العامل فيه ذاقوا : أى ذاقوا فى زمن قريب ، ومعنى (ذاقوا وبال أمرهم) أى سوء عاقبة كفرهم فى الدنيا بقتلهم يوم بدر ، وكان ذلك قبل غزوة بنى النضير بستة أشهر ، قاله مجاهد وغيره ، وقيل المراد بنو النضير حيث أمكن الله منهم . قاله قتادة ، وقيل قتل بنى قريظة ، قاله الضحاك ، وقيل هو عامّ فى كل من انتقم الله منه بسبب كفره ، والأول أولى (ولهم عذاب أليم) أى فى الآخرة . ثم ضرب لليهود والمنافقين مثلا آخر ، فقال (كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر)

أى مثلهم فى تخاذلهم وعدم تناصرهم ، فهو إما خبر مبتدأ محذوف ، أوخبرآخر للمبتدأ المقدّر قبل قوله : « كمثل الذين من قبلهم » على تقدير حذف حرف العطف كما تقول : أنت عاقل ، أنت عالم ، أنت كريم ، وقيل المثل الأوّل خاص باليهود ، والثانى خاص بالمنافقين ، وقيل المثل الثانى بيان للمثل الأوّل . ثم بين سبحانه وجه الشبه ، فقال ـ اذ قال للانسان اكفر ـ : أى أغراه بالكفر وزينه له وحمله عليه ، والمراد بالانسان هنا جنس من أطاع الشيطان من نوع الانسان ، وقيل هوعابد كان فى بنى اسرائيل حمله الشيطان على الكفر فأطاعه (فلما كفر قال انى برىء منك) أى فلما كفر الانسان مطاوعة للشيطان ، وقبولا لتزيينه قال الشيطان انى برىء منك ، وهذا يكون منه يوم القيامة ، وجملة (انى أخاف الله رب العالمين) تعليل لبراءته من الانسان بعد كفره ، وقيل المراد بالانسان هنا أبو جهل ، والأوّل أولى . قال مجاهد : المراد بالانسان هنا جميع الناس فى غرور الشيطان اياهم ، قيل وليس قول الشيطان « انى أخاف الله » على حقيقته ، انما هو على وجه التبرّى من الانسان فهو تأكيد لقوله انى برىء منك . قرأ الجمهور : إنى باسكان الياء . وقرأ نافع وابن كثير وأبوعمرو بفتحها (فكان عاقبتهما أنهما فى النار) . قرأ الجمهور عاقبتهما بالنصب على أنه خبر كان ، واسمها أنهما فى النار . وقرأ الحسن وعمرو بن عبيد بالرفع على أنها اسم كان ، والخبر ما بعده ، والمعنى فكان عاقبة الشيطان وذلك الانسان الذى كفر أنهما صائران الى النار (خالدين فيها) قرأ الجمهور : خالدين بالنصب على الحال ، وقرأ ابن مسعود والأعمش وزيد بن علىّ وابن أبى عبلة خالدان على أنه خبر أنّ والظرف متعلق به (وذلك جزاء الظالمين) أى الخلود فى النار جزاء الظالمين ، ويدخل هؤلاء فيهم دخولا أوّليا . ثم رجع سبحانه الى خطاب المؤمنين بالموعظة الحسنة ، فقال (ياأيها الذين آمنوا اتقوا الله) أى اتقوا عقابه بفعل ما أمركم به وترك مانهاكم عنه (ولتنظر نفس ماقدّمت لغد) أى لتنظر أىّ شىء قدّمت من الأعمال ليوم القيامة ، والعرب تكنى عن المستقبل بالغد ، وقيل ذكر الغد تنبيها على قرب الساعة (واتقوا الله) كرّر الأمر بالتقوى للتأكيد (إن الله خبير بما تعملون) لاتخفى عليه من ذلك خافية ، فهو مجازيكم بأعمالكم ان خيرا فخير ، وان شرّا فشرّ (ولا تكونوا كالذين نسوا الله) أى تركوا أمره ، أوماقدروه حق قدره ، أولم يخافوه ، أوجميع ذلك (فأنساهم أنفسهم) أى جعلهم ناسين لها بسبب نسيانهم له ، فلم يشتغلوا بالأعمال التى تنجيهم من العذاب ، ولم يكفوا عن المعاصى التى توقعهم فيه ، ففى الكلام مضاف محذوف : أى أنساهم حظوظ أنفسهم . قال سفيان : نسوا حق الله فأنساهم حق أنفسهم ، وقيل نسوا الله فى الرخاء فأنساهم أنفسهم فى الشدائد (أولئك هم الفاسقون) أى الكاملون فى الخروج عن طاعة الله (لايستوى أصحاب النار وأصحاب الجنة) فى الفضل والرتبة ، والمراد الفريقان على العموم فيدخل فى فريق أهل النار من نسى الله منهم دخولا أوّليا ، ويدخل فى فريق أهل الجنة الذين اتقوا دخولا أوّليا لأن السياق فيهم ، وقد تقدّم الكلام فى معنى مثل هذه الآية فى سورة المائدة ، وفى سورة السجدة ، وفى سورة صٓ . ثم أخبر سبحانه وتعالى عن أصحاب الجنة بعد نفى التساوى بينهم وبين أهل النار ، فقال (أصحاب الجنة هم الفائزون) أى الظافرون بكلّ مطلوب الناجون من كلّ مكروه :

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (ألم تر إلى الذين نافقوا) قال عبد الله بن أبىّ ابن سلول ورفاعة بن تابوت وعبدالله بن نبتل وأوس بن قيظى ، واخوانهم بنو النضير . وأخرج ابن اسحق وابن المنذر وأبو نعيم فى الدلائل عنه أن رهطا من بنى عوف بن الحارث منهم عبد الله بن أبىّ ابن سلول ووديعة بن مالك وسويد وداعس بعثوا إلى بنى النضير أن اثبتوا وتمنعوا فانا لانسلمكم وان قوتلتم

قاتلنا معكم وان أخرجتم خرجنا معكم ، فتربصوا ذلك من نصرهم فلم يفعلوا ، وقذف الله فى قلوبهم الرعب فسألوا رسول الله ﷺ أن يجليهم ويكفّ عن دمائهم ، على أن لهم ماحملت الابل إلا الحلقة ، ففعل فكان الرجل منهم يهدم بيته فيضعه على ظهر بعير فينطلق به ، فخرجوا إلى خيبر ، ومنهم من سار إلى الشام . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا فى قوله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) قال هم المشركون . وأخرج عبد الرزّاق وابن راهويه وأحمد فى الزهد وعبد بن حميد والبخارى فى تاريخه وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن علىّ بن أبى طالب أن رجلا كان يتعبد فى صومعة وأن امرأة كان لها اخوة . فعرض لها شىء فأتوه بها فزينت له نفسه فوقع عليها . فحملت فجاءه الشيطان فقال اقتلها فانهم ان ظهروا عليك افتضحت فقتلها ودفنها فجاءوه فأخذوه فذهبوا به ، فبينما هم يمشون إذ جاءه الشيطان ، فقال إنى أنا الذى زينت لك فاسجد لى سجدة أنجيك ، فسجد له ، فذلك قوله (كمثل الشيطان إذ قال للانسان اكفر) الآية . قلت وهذا لايدلّ على أن هذا الانسان هو المقصود بالآية ، بل يدلّ على أنه من جملة من تصدق عليه . وقد أخرجه ابن أبى حاتم عن ابن عباس بأطول من هذا ، وليس فيه ما يدلّ على أنه المقصود بالآية . وأخرجه بنحوه ابن جرير عن ابن مسعود . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله « كمثل الشيطان » . قال ضرب الله مثل الكفار والمنافقين الذين كانوا على عهد النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم كمثل الشيطان اذ قال للانسان اكفر .

لَوْ أَنْزَلْنَا هٰذَا ٱلْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَرَأَيْتَهُ خَٰشِعًا مُتَصَدِّعًا مِنْ خَشْيَةِ ٱللَّهِ وَتِلْكَ ٱلْأَمْثَٰلُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ * هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ هُوَ ٱلرَّحْمَٰنُ ٱلرَّحِيمُ * هُوَ ٱللَّهُ ٱلَّذِى لَآ إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ ٱلْمَلِكُ ٱلْقُدُّوسُ ٱلسَّلَٰمُ ٱلْمُؤْمِنُ ٱلْمُهَيْمِنُ ٱلْعَزِيزُ ٱلْجَبَّارُ ٱلْمُتَكَبِّرُ سُبْحَٰنَ ٱللَّهِ عَمَّا يُشْرِكُونَ * هُوَ ٱللَّهُ ٱلْخَٰلِقُ ٱلْبَارِئُ ٱلْمُصَوِّرُ لَهُ ٱلْأَسْمَآءُ ٱلْحُسْنَىٰ يُسَبِّحُ لَهُ مَا فِى ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ *

لما فرغ سبحانه من ذكر أهل الجنة وأهل النار ، وبين عدم استوائهم فى شىء من الأشياء ذكر تعظيم كتابه الكريم ، وأخبر عن جلالته ، وأنه حقيق بأن تخشع له القلوب وترقّ له الأفئدة ، فقال (لو أنزلنا هذا القرآن على جبل لرأيته خاشعا متصدّعا من خشية الله) أى من شأنه وعظمته وجودة ألفاظه وقوّة مبانيه وبلاغته واشتماله على المواعظ التى تلين لها القلوب أنه لو أنزل على جبل من الجبال الكائنة فى الأرض لرأيته مع كونه فى غاية القسوة وشدّة الصلابة وضخامة الجرم خاشعا متصدعا : أى متشققا من خشية الله سبحانه حذرا من عقابه وخوفا من أن لايؤدّى مايجب عليه من تعظيم كلام الله ، وهذا تمثيل وتخييل يقتضى علوّ شأن القرآن وقوة تأثيره فى القلوب ، ويدلّ على هذا قوله (وتلك الأمثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون) فيما يجب عليهم التفكر فيه ليتعظوا بالمواعظ وينزجروا بالزواجر ، وفيه توبيخ وتقريع للكفار حيث لم يخشعوا للقرآن ، ولا اتعظوا بمواعظه ، ولا انزجروا بزواجره ، والخاشع الذليل المتواضع ، وقيل الخطاب للنبى ﷺ : أى لو أنزلنا هذا القرآن يامحمد على جبل لماثبت ولتصدّع من نزوله عليه ، وقد أنزلناه عليك وثبتناك له وقوّيناك عليه ، فيكون على هذا من باب الامتنان على النبى ﷺ ، لأن الله سبحانه ثبته لما لاتثبت له الجبال الرواسى . ثم أخبر سبحانه بربوبيته وعظمته ، فقال (هو الله الذى لاإله الا هو) وفى هذا تقرير للتوحيد ودفع للشرك (عالم الغيب والشهادة) أى عالم

ماغاب عن الاحساس وما حضر ، وقيل عالم السرّ والعلانية ، وقيل ما كان وما يكون ، وقيل الآخرة والدنيا ، وقدّم الغيب على الشهادة لكونه متقدّما وجودا ( هو الرحمن الرحيم ) قد تقدّم تفسير هذين الاسمين ( هو الله الذى لا إله إلا هو ) كرره للتأكيد والتقرير لكون التوحيد حقيقا بذلك ( الملك القدّوس ) أى الطاهر من كل عيب المنزه عن كلّ نقص ، والقدس بالتحريك فى لغة أهل الحجاز السطل ، لأنه يتطهر به ، ومنه القادوس لواحد الأوانى التى يستخرج بها الماء . قرأ الجمهور القدّوس بضم القاف وقرأ أبو ذرّ وأبو السماك بفتحها ، وكان سيبويه يقول سبوح قدّوس بفتح أوّلهما ، وحكى أبو حاتم عن يعقوب أنه سمع عند الكسائى أعرابيا فصيحا يقرأ القدّوس بفتح القاف . قال ثعلب : كل اسم على فعول فهو مفتوح الأوّل إلا السبوح والقدّوس ، فان الضم فيهما أكثر ، وقد يفتحان ( السلام ) أى الذى سلم من كل نقص وعيب ، وقيل المسلم على عباده فى الجنة ، كما قال — سلام قولا من ربّ رحيم — ، وقيل الذى سلم الخلق من ظلمه ، و به قال الأكثر ، وقيل المسلم لعباده ، وهو مصدر وصف به للمبالغة ( المؤمن ) أى الذى وهب لعباده الأمن من عذابه ، وقيل المصدّق لرسله باظهار المعجزات ، وقيل المصدّق للمؤمنين بما وعدهم به من الثواب ، والمصدّق للكافرين بما أوعدهم به من العذاب ، يقال أمنه من الامن وهو ضدّ الخوف ، ومنه قول النابغة :

والمؤمن العائذات الطير يمسحها * ركبان مكة بين الغيل والسند

وقال مجاهد : المؤمن الذى وحد نفسه بقوله — شهد الله أنه لا إله إلا هو — . قرأ الجمهور . المؤمن بكسر الميم اسم فاعل من آمن بمعنى أمن . وقرأ أبو جعفر محمد بن على بن الحسين بفتحها بمعنى المؤمن به على الحذف كقوله — واختار موسى قومه — ، وقال أبو حاتم : لا تجوز هذه القراءة لأن معناه أنه كان خائفا فأمنه غيره ( المهيمن ) أى الشهيد على عباده بأعمالهم الرقيب عليهم . كذا قال مجاهد وقتادة ومقاتل : يقال هيمن يهيمن فهو مهيمن اذا كان رقيبا على الشىء . قال الواحدى : وذهب كثير من المفسرين الى أن أصله مؤيمن من آمن يؤمن ، فيكون بمعنى المؤمن ، والأوّل أولى ، وقد قدّمنا الكلام على المهيمن فى سورة المائدة ( العزيز ) الذى لا يوجد له نظير ، وقيل القاهر ، وقيل الغالب غير المغلوب ، وقيل القوىّ ( الجبار ) جبروت الله عظمته ، والعرب تسمى الملك الجبار ، ويجوز أن يكون من جبر اذا أغنى الفقير وأصلح الكسير ، ويجوز أن يكون من جبره على كذا اذا أكرهه على ما أراد ، فهو الذى جبر خلقه على ما أراد منهم ، و به قال السدّى ومقاتل ، واختاره الزجاج والفراء . قال هو من أجبره على الأمر : أى قهره . قال ولم أسمع فعالا من أفعل الا فى جبار من أجبر ، ودرّاك من أدرك ، وقيل الجبار الذى لا تطاق سطوته ( المتكبر ) أى الذى تكبر عن كل نقص وتعظم عما لا يليق به ، وأصل التكبر الامتناع وعدم الانقياد ، ومنه قول حميد بن ثور :

عفت مثل ما يعفو الفصيل فأصبحت * بها كبرياء الصعب وهى ذلول

والكبر فى صفات الله مدح ، وفى صفات المخلوقين ذمّ . قال قتادة : هو الذى تكبر عن كل سوء . قال ابن الأنبارى : المتكبر ذو الكبرياء ، وهو الملك ، ثم نزه سبحانه نفسه عن شرك المشركين ، فقال ( سبحان الله عما يشركون ) أى عما يشركونه أو عن إشراكهم به ( هو الخالق ) أى المقدّر للأشياء على مقتضى إرادته ومشيئته ( البارىء ) أى المنشىء المخترع للأشياء الموجد لها ، وقيل المميز لبعضها من بعض ( المصوّر ) أى الموجد للصور المركب لها على هيئات مختلفة ، فالتصوير مترتب على الخلق والبراية وتابع لهما ، ومعنى التصوير التخطيط والتشكيل ، قال النابغة :

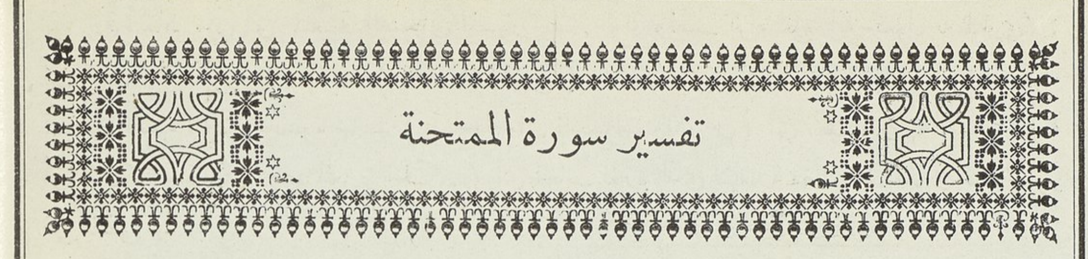
الخالق البارىء المصوّر فى ال * أرحام ماء حتى يصير دما

وقرأ

وقرأ حاطب بن أبي بلتعـة الصحابي المصوّر بفتح الواو ونصب الراء على أنه مفعول به للبارئ : أى الذى برأ المصوّر : أى ميزه (له الأسماء الحسنى) قد تقـدّم بيانها والـكلام فيها عنـد تفسير قوله ـ ولله الأسماء الحسنى فادعوه بها ـ (يسبح له مافى السموات والأرض) أى ينطق بتنزيهه بلسان الحال، أو المقال كل مافيهما (وهو العزيز الحكيم) أى الغالب لغيره الذى لايغالبه مغالب الحكيم فى كل الأمور التى يقضى بها .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس ، فى قوله (لوأنزلنا هذا القرآن على جبل) قال يقول لو أنى أنزلت هذا القرآن على جبل حملته إياه تصدّع وخشع من ثقله ومن خشية الله ، فأمر الله الناس إذا نزل عليهم القرآن أن يأخـذوه بالخشية الشديدة والتخشع . قال كـذلك يضرب الله الأمثال للناس لعلهم يتفـكرون . وأخرج الديلمى عن ابن مسعود وعلىّ مرفوعا فى قوله « لو أنزلنا هذا القرآن على جبل » إلى آخر السورة . قال هى رقية الصـداع ، رواه الديلمى باسنادين لاندرى كيف حال رجالهما . وأخرج الخطيب فى تاريخه باسناده إلى ادريس بن عبد الـكريم الحداد قال : قرأت على خلف ، فلما بلغت هذه الآية قال ضع يدك على رأسك ، فانى قرأت على حمزة ، فلما بلغت هذه الآية . قال ضع يدك على رأسك فانى قرأت على الأعمش ، ثم ساق الاسناد مسلسلا هكذا إلى ابن مسعود ، فقال فانى قرأت على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فلما بلغت هـذه الآية قال لى ضع يدك على رأسك ، فان جبريل لما نزل بها قال لى ضع يدك على رأسك ، فانها شفاء من كلّ داء إلا السام والسام الموت . قال الذهبى : هو باطل . وأخرج ابن السنى فى عمل يوم وليلة وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ أمر رجلا إذا آوى إلى فراشه أن يقرأ آخر سورة الحشر ، وقال ان متّ متّ شهيدا . وأخرج ابن مردويه عن أبى أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « من تعوّذ بالله من الشيطان ثلاث مرات ، ثم قرأ آخر سورة الحشر بعث الله سبعين ملـكا يطردون عنه شياطين الانس والجنّ ان كان ليلا حتى يصبح ، وان كان نهارا حتى يمسى » . وأخرج أحمد والدارمى والترمذى وحسنه والطبرانى وابن الضريس والبيهقى فى الشعب عن معقل بن يسار عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « من قال حين يصبح ثلاث مرّات أعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم ، ثم قرأ الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين ألف ملك يصلون عليـه حتى يمسى ، وان مات ذلك اليوم مات شهيدا ، ومن قالها حين يمسى كان بتلك المنزلة » . قال الترمذى بعد اخراجه غريب لانعرفه إلا من هـذا الوجه . وأخرج ابن عدى وابن مردويه والخطيب والبيهقى فى الشعب عن أبى أمامة قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ خواتيم الحشر فى ليل أو نهار فمات من يومه أو ليلته أوجب الله له الجنة » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (عالم الغيب والشهادة) قال السرّ والعلانية وفى قوله (المؤمن) قال المؤمن خلقه من أن يظلمهم ، وفى قوله (المهيمن) قال الشاهد .





# تفسير سورة الممتحنة

هى ثلاث عشرة آية

وهى مدنية قال القرطبى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الممتحنة بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله والممتحنة بكسر الحاء اسم فاعل أضيف الفعل اليها مجازا : كما سميت سورة براءة الفاضحة لكشفها عن عيوب المنافقين ، وقيل الممتحنة بفتح الحاء اسم مفعول أضافه الى المرأة التى نزلت فيها ، وهى أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ، لقوله سبحانه ـ فامتحنوهنّ الله أعلم بإيمانهنّ ـ .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

يَٰأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا عَدُوِّى وَعَدُوَّكُمْ أَوْلِيَاءَ تُلْقُونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَقَدْ كَفَرُوا بِمَا جَاءَكُم مِّنَ ٱلْحَقِّ يُخْرِجُونَ ٱلرَّسُولَ وَإِيَّاكُمْ أَن تُؤْمِنُوا بِٱللَّهِ رَبِّكُمْ إِن كُنتُمْ خَرَجْتُمْ جِهَٰدًا فِى سَبِيلِى وَٱبْتِغَاءَ مَرْضَاتِى تُسِرُّونَ إِلَيْهِم بِٱلْمَوَدَّةِ وَأَنَا أَعْلَمُ بِمَا أَخْفَيْتُمْ وَمَا أَعْلَنتُمْ وَمَن يَفْعَلْهُ مِنكُمْ فَقَدْ ضَلَّ سَوَاءَ ٱلسَّبِيلِ * إِن يَثْقَفُوكُمْ يَكُونُوا لَكُمْ أَعْدَاءً وَيَبْسُطُوا إِلَيْكُمْ أَيْدِيَهُمْ وَأَلْسِنَتَهُم بِٱلسُّوءِ وَوَدُّوا لَوْ تَكْفُرُونَ * لَن تَنفَعَكُمْ أَرْحَامُكُمْ وَلَا أَوْلَٰدُكُمْ يَوْمَ ٱلْقِيَٰمَةِ يَفْصِلُ بَيْنَكُمْ وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ *

قال المفسرون نزلت ( يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء ) فى حاطب بن أبى بلتعة حين كتب الى مشركى قريش يخبرهم بمسير النبىّ ﷺ اليهم ، وسيأتى ذكر القصة آخر البحث ان شاء الله ، وقوله ـ عدوّى ـ هو المفعول الأوّل ، ـ وعدوّكم ـ معطوف عليه ، والمفعول الثانى أولياء ، وأضاف سبحانه العدوّ الى نفسه تعظيما لجرمهم ، والعدوّ مصدر يطلق على الواحد والاثنين والجماعة ، والآية تدلّ على النهى عن موالاة الكفار بوجه من الوجوه ( تلقون اليهم بالمودّة ) أى توصلون اليهم المودّة على أن الباء زائدة ، أو هى سببية * والمعنى تلقون اليهم أخبار النبىّ ﷺ بسبب المودّة التى بينكم وبينهم . قال الزجاج : تلقون اليهم أخبار النبىّ ﷺ وسرّه بالمودّة التى بينكم وبينهم ، والجملة فى محل نصب على الحال من ضمير تتخذوا ، ويجوز أن تكون مستأنفة لقصد الاخبار بما تضمنته أو لتفسير موالاتهم اياهم ، ويجوز أن تكون فى محل نصب صفة لأولياء ، وجملة ( وقد كفروا بما جاءكم من الحقّ ) فى محل نصب على الحال من فاعل تلقون ، أو من فاعل لا تتخذوا ، ويجوز أن تكون مستأنفة لبيان حال الكفار . قرأ الجمهور : بما جاءكم بالباء الموحدة . وقرأ الجحدرى وعاصم فى رواية عنه لما جاءكم باللام : أى لأجل ماجاءكم من الحق على حذف المكفور به : أى كفروا بالله والرسول لأجل ماجاءكم

من

من الحق ، أو على جعل ماهو سبب للإيمان سببا للكفر توبيخا لهم ( يخرجون الرسول وإياكم ) الجملة مستأنفة لبيان كفرهم، أو فى محل نصب على الحال ، وقوله ( أن تؤمنوا بالله ربكم ) تعليل للاخراج : أى يخرجونكم لأجل ايمانكم ، أو كراهة أن تؤمنوا ( إن كنتم خرجتم جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى ) جواب الشرط محذوف : أى ان كنتم كذلك فلا تلقوا اليهم بالمودّة ، أو ان كنتم كذلك فلا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء ، وانتصاب جهادا وابتغاء على العلة : أى ان كنتم خرجتم لأجل الجهاد فى سبيلى ولأجل ابتغاء مرضاتى ، وجملة ( تسرّون إليهم بالمودّة ) مستأنفة للتقريع والتوبيخ : أى تسرّون اليهم الأخبار بسبب المودّة ، وقيل هى بدل من قوله : تلقون . ثم أخبر سبحانه بأنه لا يخفى عليه من أحوالهم شىء ، فقال ( وأنا أعلم بما أخفيتم وما أعلنتم ) والجملة فى محل نصب على الحال : أى بما أضمرتم وما أظهرتم ، والباء فى بما زائدة : يقال علمت كذا وعلمت بكذا ، هذا على أن أعلم مضارع ، وقيل هو أفعل تفضيل : أى أعلم من كل أحد بما تخفون وما تعلنون ( ومن يفعله منكم فقد ضلّ سواء السبيل ) أى من يفعل ذلك الاتخاذ لعدوّى وعدوّكم أولياء ويلقى اليهم بالمودّة فقد أخطأ طريق الحق والصواب وضلّ عن قصد السبيل ( إن يثقفوكم يكونوا لكم أعداء ) أى ان يلقوكم ويصادفوكم يظهروا لكم مافى قلوبهم من العداوة ، ومنه المثاقفة ، وهى طلب مصادفة الغرّة فى المسابقة ، وقيل المعنى ان يظفروا بكم ويتمكنوا منكم ، والمعنيان متقاربان ( ويبسطوا اليكم أيديهم وألسنتهم بالسوء ) أى يبسطوا اليكم أيديهم بالضرب ونحوه ، وألسنتهم بالشتم ونحوه ( وودّوا لو تكفرون ) هذا معطوف على جواب الشرط ، أو على جملة الشرط والجزاء ، ورجح هذا أبو حيان ، والمعنى أنهم تمنوا ارتدادهم وودّوا رجوعهم الى الكفر ( لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم ) أى لا تنفعكم القرابات على عمومها ولا الأولاد ، وخصهم بالذكر مع دخولهم فى الأرحام لمزيد المحبة لهم والحنوّ عليهم ، والمعنى أن هؤلاء لا ينفعونكم حتى توالوا الكفار لأجلهم كما وقع فى قصة حاطب بن أبى بلتعة ، بل الذى ينفعكم هو ما أمركم الله به من معاداة الكفار وترك موالاتهم ، وجملة ( يوم القيامة يفصل بينكم ) مستأنفة لبيان عدم نفع الأرحام والأولاد فى ذلك اليوم ، ومعنى : يفصل بينكم يفرّق بينكم ، فيدخل أهل طاعته الجنة ، وأهل معصيته النار ، وقيل المراد بالفصل بينهم أنه يفرّ كلّ منهم من الآخر من شدّة الهول كما فى قوله ـ يوم يفرّ المرء من أخيه ـ الآية ، قيل ويجوز أن يتعلق يوم القيامة بما قبله : أى لن تنفعكم أرحامكم ولا أولادكم يوم القيامة فيوقف عليه . ويبتدأ بقوله « يفصل بينكم » ، والأولى أن يتعلق بما بعده كما ذكرنا ( والله بما تعملون بصير ) لا يخفى عليه شىء من أقوالكم وأفعالكم ، فهو مجازيكم على ذلك . قرأ الجمهور : يفصل بضم الياء وتخفيف الفاء وفتح الصاد مبنيا للمفعول ، واختار هذه القراءة أبو عبيد . وقرأ عاصم بفتح الياء وكسر الصاد مبنيا للفاعل . وقرأ حمزة والكسائى بضم الياء وفتح الفاء وكسر الصاد مشدّدة . وقرأ علقمة بالنون . وقرأ قتادة وأبو حيوة بضم الياء وكسر الصاد مخففة .

وقد أخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن علىّ بن أبى طالب قال : بعثنى رسول الله ﷺ أنا والزبير والمقداد ، فقال رسول الله ﷺ « انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظعينة معها كتاب فخذوه منها فأتونى به ، فخرجنا حتى أتينا الرّوضة ، فاذا نحن بالظعينة ، فقلنا أخرجى الكتاب . قالت ما معى من كتاب ، فقلنا لتخرجنّ الكتاب أو لتلقينّ الثياب ، فأخرجته من عقاصها ، فأتينا به النبىّ ﷺ ، فاذا فيه : من حاطب بن أبى بلتعة الى أناس من المشركين بمكة يخبرهم ببعض أمر النبىّ ﷺ ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ما هذا ياحاطب ؟ قال لا تعجل علىّ يا رسول الله : انى كنت امرأ

ملصقا فى قريش ولم أكن من أنفسها ، وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها أهليهم وأموالهم بمكة ، فأحببت اذ فاتنى ذلك من النسب فيهم أن أصطنع اليهم يدا يحمون بها قرابتى ، وما فعلت ذلك كفرا ولا ارتدادا عن دينى ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم صدق ، فقال عمر دعنى أضرب عنقه فقال انه شهد بدرا ، وما يدريك لعلّ الله اطلع على أهل بدر ، فقال : اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم ، ونزلت : يا أيها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوّى وعدوّكم أولياء تلقون اليهم بالمودّة » ، وفى الباب أحاديث مسندة ومرسلة متضمنة لبيان هذه القصة ، وأن هذه الآيات الى قوله ــ قد كانت لكم أسوة حسنة فى ابراهيم ــ نازلة فى ذلك .

قَدْ كَانَتْ لَكُمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ فِي إِبْرٰهِيمَ وَالَّذِينَ مَعَهُ إِذْ قَالُوا لِقَوْمِهِمْ إِنَّا بُرَءٰٓؤُا مِنكُمْ وَمِمَّا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ كَفَرْنَا بِكُمْ وَبَدَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمُ الْعَدٰوَةُ وَالْبَغْضَاءُ أَبَدًا حَتَّىٰ تُؤْمِنُوا بِاللَّهِ وَحْدَهُ إِلَّا قَوْلَ إِبْرٰهِيمَ لِأَبِيهِ لَأَسْتَغْفِرَنَّ لَكَ وَمَا أَمْلِكُ لَكَ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ رَبَّنَا عَلَيْكَ تَوَكَّلْنَا وَإِلَيْكَ أَنَبْنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ * رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا وَاغْفِرْ لَنَا رَبَّنَا إِنَّكَ أَنتَ الْعَزِيزُ الْحَكِيمُ * لَقَدْ كَانَ لَكُمْ فِيهِمْ إِسْوَةٌ حَسَنَةٌ لِمَن كَانَ يَرْجُوا اللَّهَ وَالْيَوْمَ الْآخِرَ وَمَن يَتَوَلَّ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ الْغَنِيُّ الْحَمِيدُ * عَسَى اللَّهُ أَن يَجْعَلَ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَ الَّذِينَ عَادَيْتُم مِّنْهُم مَّوَدَّةً وَاللَّهُ قَدِيرٌ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * لَا يَنْهٰىكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ لَمْ يُقٰتِلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَلَمْ يُخْرِجُوكُم مِّن دِيٰرِكُمْ أَن تَبَرُّوهُمْ وَتُقْسِطُوا إِلَيْهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ * إِنَّمَا يَنْهٰىكُمُ اللَّهُ عَنِ الَّذِينَ قٰتَلُوكُمْ فِي الدِّينِ وَأَخْرَجُوكُم مِّن دِيٰرِكُمْ وَظٰهَرُوا عَلَىٰ إِخْرَاجِكُمْ أَن تَوَلَّوْهُمْ وَمَن يَتَوَلَّهُمْ فَأُولٰئِكَ هُمُ الظّٰلِمُونَ *

لما فرغ سبحانه من النهى عن موالاة المشركين والذمّ لمن وقع منه ذلك ضرب لهم ابراهيم مثلا حين تبرّأ من قومه ، فقال ( قد كانت لكم إسوة حسنة ) أى خصلة حميدة تقتدون بها : يقال لى به أسوة فى هذا الأمر : أى اقتداء ، فأرشدهم سبحانه الى الاقتداء به فى ذلك الا فى استغفاره لأبيه . قرأ الجمهور : إسوة بكسر الهمزة : وقرأ عاصم بضمها وهما لغتان ، وأصل الأسوة بالضم والكسر القدوة ، ويقال هو أسوتك : أى مثلك وأنت مثله ، وقوله ( فى ابراهيم والذين معه ) متعلق بأسوة ، أو بحسنة ، أو هو نعت لأسوة ، أو حال من الضمير المستتر فى حسنة ، أو خبر كان ، ولكم للبيان ، والذين معه هم أصحابه المؤمنون . وقال ابن زيد : هم الأنبياء . قال الفرّاء : يقول أفلا تأسيت يا حاطب بابراهيم فتتبرأ من أهلك كما تبرأ ابراهيم من أبيه وقومه ، والظرف فى قوله ( إذ قالوا لقومهم ) هو خبر كان ، أو متعلق به : أى وقت قولهم لقومهم الكفار ( إنا برآء منكم ) جمع برىء ، مثل شركاء وشريك ، وظرفاء وظريف قرأ الجمهور : برآء بضم الباء وفتح الراء وألف بين همزتين ، ككرماء فى كريم . وقرأ عيسى بن عمر وابن أبى اسحق بكسر الباء وهمزة واحدة بعد ألف ، ككرام فى جمع كريم . وقرأ أبو جعفر بضم الباء وهمزة بعد ألف ( ومما تعبدون من دون الله ) وهى الأصنام ( كفرنا بكم ) أى بما آمنتم به من الأوثان أو بدينكم أو بأفعالكم ( وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء أبدا ) أى هذا دأبنا معكم ما دمتم على

كفركم

كفركم ( حتى تؤمنوا بالله وحده ) وتتركوا ما أنتم عليه من الشرك ، فاذا فعلتم ذلك صارت تلك العداوة موالاة ، والبغضاء محبة ( إلا قول ابراهيم لأبيه لأستغفرنّ لك ) هو استثناء متصل من قوله : فى ابراهيم بتقدير مضاف محذوف ليصح الاستثناء : أى قد كانت لكم أسوة حسنة فى مقالات ابراهيم إلا قوله لأبيه ، أو من أسوة حسنة ، وصح ذلك لأن القول من جملة الأسوة . كأنه قيل : قد كانت أسوة حسنة فى ابراهيم فى جميع أقواله وأفعاله الا قوله لأبيه ، أو من التبرّى والقطيعة التى ذكرت : أى لم يواصله الا قوله ، ذكر هذا ابن عطية ، أو هو منقطع : أى لكن قول ابراهيم لأبيه لأستغفرنّ لك ، فلا تأتسوا به ، فتستغفرون للمشركين ، فانه كان عن موعدة وعدها إياه ، أو أن ذلك انما وقع منه لأنه ظنّ أنه قد أسلم — فلما تبين له أنه عدوّ لله تبرأ منه — ، وقد تقدّم تحقيق هذا فى سورة براءة ( وما أملك لك من الله من شيء ) هذا من تمام القول المستثنى : يعنى ما أغنى عنك وما أدفع عنك من عذاب الله شيئا ، والجملة فى محل نصب على الحال من فاعل لأستغفرنّ ، فالاستثناء متوجه الى الاستغفار لا الى هذا القيد ، فانه اظهار للعجز وتفويض للأمر الى الله ، وذلك من خصال الخير ( ربنا عليك توكلنا وإليك أنبنا واليك المصير ) هذا من دعاء ابراهيم وأصحابه ومما فيه أسوة حسنة يقتدى به فيها ، وقيل هو تعليم للمؤمنين أن يقولوا هذا القول ، والتوكل هو تفويض الأمور الى الله ، والانابة الرجوع ، والمصير المرجع ، وتقديم الجارّ والمجرور لقصر التوكل والانابة والمصير على الله ( ربنا لا تجعلنا فتنة للذين كفروا ) قال الزجاج : لا تظهرهم علينا فيظنوا أنهم على حق فيفتنوا بذلك وقال مجاهد : لا تعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك ، فيقولوا لو كان هؤلاء على حقّ ما أصابهم هذا ( واغفر لنا ربنا إنك أنت العزيز ) أى الغالب الذى لا يغالب ( الحكيم ) ذو الحكمة البالغة ( لقد كان لكم فيهم إسوة حسنة ) أى لقد كان لكم فى ابراهيم والذين معه قدوة حسنة ، وكرّر هذا للمبالغة والتأكيد ، وقيل ان هذا نزل بعد الأوّل بمدّة ( لمن كان يرجوا الله واليوم الآخر ) بدل من قوله لكم بدل بعض من كلّ ، والمعنى أن هذه الأسوة انما تكون لمن يخاف الله ويخاف عقاب الآخرة ، أو يطمع فى الخير من الله فى الدنيا وفى الآخرة ( ومن يتولّ فان الله هو الغنىّ الحميد ) أى يعرض عن ذلك ، فان الله هو الغنىّ عن خلقه الحميد الى أوليائه ( عسى الله أن يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم مودّة ) وذلك بأن يسلموا فيصيروا من أهل دينكم ، وقد أسلم قوم منهم بعد فتح مكة ، وحسن إسلامهم ، ووقعت بينهم وبين من تقدّمهم فى الاسلام مودّة وجاهدوا وفعلوا الأفعال المقرّبة الى الله ، وقيل المراد بالمودّة هنا تزويج النبىّ ﷺ بأمّ حبيبة بنت أبى سفيان ، ولا وجه لهذا التخصيص وان كان من جملة ما صار سببا الى المودّة ، فان أبا سفيان بعد ذلك ترك ما كان عليه من العداوة لرسول الله ﷺ ، ولكنها لم تحصل المودّة الا باسلامه يوم الفتح وما بعده ( والله قدير ) أى بليغ القدرة كثيرها ( والله غفور رحيم ) أى بليغهما كثيرهما . ثم لما ذكر سبحانه ما ينبغى للمؤمنين من معاداة الكفار وترك موادّتهم فصل القول فيمن يجوز برّه منهم ومن لا يجوز ، فقال ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدّين ولم يخرجوكم من دياركم ) أى لا ينهاكم عن هؤلاء ( أن تبرّوهم ) هذا بدل من الموصول بدل اشتمال ، وكذا قوله ( وتقسطوا اليهم ) يقال أقسطت الى الرّجل اذا عاملته بالعدل . قال الزجاج : المعنى وتعدلوا فيما بينكم وبينهم من الوفاء بالعهد ( إن الله يحبّ المقسطين ) أى العادلين ، ومعنى الآية أن الله سبحانه لا ينهى عن برّ أهل العهد من الكفار الذين عاهدوا المؤمنين على ترك القتال ، وعلى أن لا يظاهروا الكفار عليهم ، ولا ينهى عن معاملتهم بالعدل . قال ابن زيد : كان هذا فى أوّل الاسلام عند الموادعة وترك الأمر بالقتال ثم نسخ . قال قتادة : نسختها

ـ فاقتلوا المشركين حيث وجدتموهم ـ وقيل هذا الحكم كان ثابتا فى الصلح بين النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم و بين قريش ، فلما زال الصلح بفتح مكة نسخ الحكم ، وقيل هى خاصة فى حلفاء النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ومن بينه و بينه عهد قاله الحسن . وقال الكلبى : هم خزاعة و بنو الحارث بن عبدمناف . وقال مجاهد : هى خاصة فى الذين آمنوا ولم يهاجروا ، وقيل هى خاصة بالنساء والصبيان ، وحكى القرطبى عن أكثر أهل التأويل أنها محكمة . ثم بين سبحانه من لا يحلّ برّه ولا العدل فى معاملته ، فقال ( إنما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم فى الدّين وأخرجوكم من دياركم ) وهم صناديد الكفر من قريش ( وظاهروا على إخراجكم ) أى عاونوا الذين قاتلوكم وأخرجوكم على ذلك ، وهم سائر أهل مكة ومن دخل معهم فى عهدهم ، وقوله ( أن تولوهم ) بدل اشتمال من الموصول كما سلف ( ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون ) أى الكاملون فى الظلم لأنهم تولوا من يستحق العداوة لكونه عدوّا لله ولرسوله ولكتابه وجعلوهم أولياء لهم .

وقد أخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن عباس ( إلا قول ابراهيم لأبيه ) قال نهوا أن يتأسوا باستغفار إبراهيم لأبيه ، وقوله ( ربنا لاتجعلنا فتنة للذين كفروا ) لاتعذبنا بأيديهم ولا بعذاب من عندك ، فيقولون لو كان هؤلاء على الحقّ ما أصابهم هذا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عنه ( لقد كان لكم فيهم أسوة حسنة ) قال فى صنيع ابراهيم كله إلا فى الاستغفار لأبيه ، وهو مشرك . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله « لاتجعلنا فتنة للذين كفروا » قال لاتسلطهم علينا فيفتنونا : وأخرج ابن مردويه عن الزهرى عن أبى سلمة بن عبد الرحمن عن أبى هريرة قال : أوّل من قاتل أهل الردّة على إقامة دين الله أبوسفيان بن حرب وفيه نزلت هذه الآية ( عسى الله أن يجعل بينكم و بين الذين عاديتم منهم مودّة ) وأخرج ابن أبى حاتم عن الزهرى أن رسول الله ﷺ استعمل أبا سفيان بن حرب على بعض اليمن ، فلما قبض رسول الله ﷺ أقبل فلقى ذا الخمار مرتدّا ، فكان أوّل من قاتل فى الردّة وجاهد عن الدّين . قال وهوفيمن قال الله فيه « عسى الله أن يجعل بينكم و بين الذين عاديتم منهم مودّة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن عدىّ وابن مردويه والبيهقىّ فى الدلائل وابن عساكر من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس فى الآية قال كانت المودّة التى جعل بينهم تزويج النبىّ ﷺ أمّ حبيبة بنت أبى سفيان ، فصارت أمّ المؤمنين ، فصار معاوية خال المؤمنين ، وفى صحيح مسلم عن ابن عباس أن أبا سفيان قال يارسول الله ثلاث أعطنيهنّ ، قال نعم ، قال تؤمّرنى حتى أقاتل الكفار كما كنت أقاتل المسلمين . قال نعم ، قال ومعاوية تجعله كاتبا بين يديك . قال نعم ، قال : وعندى أحسن العرب وأجمله أمّ حبيبة بنت أبى سفيان أزوّجكها » الحديث . وأخرج الطيالسى وأحمد والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والنحاس فى ناسخه والحاكم وصححه وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : قدمت قتيلة بنت عبد العزّى على ابنتها أسماء بنت أبى بكر بهدايا : ضباب وأقط وسمن وهى مشركة ، فأبت أسماء أن تقبل هديتها أوتدخلها بيتها حتى أرسلت الى عائشة أن سلى عن هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسألته ، فأنزل الله ( لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم فى الدّين ) الآية ، فأمرها أن تقبل هديتها وتدخلها بيتها ، و زاد ابن أبى حاتم فى المدّة التى كانت بين قريش ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفى البخارى وغيره عن أسماء بنت أبى بكر قالت : أتتنى أمى راغبة وهى مشركة فى عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسألت النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم أأصلها ، فأنزل الله « لاينهاكم الله » الآية « فقال نعم صلى أمّك » .

يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِذَا جَآءَكُمُ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ مُهَٰجِرَٰتٍ فَٱمْتَحِنُوهُنَّ ٱللَّهُ أَعْلَمُ بِإِيمَٰنِهِنَّ فَإِنْ عَلِمْتُمُوهُنَّ مُؤْمِنَٰتٍ فَلَا تَرْجِعُوهُنَّ إِلَى ٱلْكُفَّارِ لَا هُنَّ حِلٌّ لَّهُمْ وَلَا هُمْ يَحِلُّونَ لَهُنَّ وَءَاتُوهُم مَّآ أَنفَقُوا۟ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَن تَنكِحُوهُنَّ إِذَآ ءَاتَيْتُمُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوا۟ بِعِصَمِ ٱلْكَوَافِرِ وَسْـَٔلُوا۟ مَآ أَنفَقْتُمْ وَلْيَسْـَٔلُوا۟ مَآ أَنفَقُوا۟ ذَٰلِكُمْ حُكْمُ ٱللَّهِ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ * وَإِن فَاتَكُمْ شَىْءٌ مِّنْ أَزْوَٰجِكُمْ إِلَى ٱلْكُفَّارِ فَعَاقَبْتُمْ فَـَٔاتُوا۟ ٱلَّذِينَ ذَهَبَتْ أَزْوَٰجُهُم مِّثْلَ مَآ أَنفَقُوا۟ وَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ ٱلَّذِىٓ أَنتُم بِهِۦ مُؤْمِنُونَ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا جَآءَكَ ٱلْمُؤْمِنَٰتُ يُبَايِعْنَكَ عَلَىٰٓ أَن لَّا يُشْرِكْنَ بِٱللَّهِ شَيْـًٔا وَلَا يَسْرِقْنَ وَلَا يَزْنِينَ وَلَا يَقْتُلْنَ أَوْلَٰدَهُنَّ وَلَا يَأْتِينَ بِبُهْتَٰنٍ يَفْتَرِينَهُۥ بَيْنَ أَيْدِيهِنَّ وَأَرْجُلِهِنَّ وَلَا يَعْصِينَكَ فِى مَعْرُوفٍ فَبَايِعْهُنَّ وَٱسْتَغْفِرْ لَهُنَّ ٱللَّهَ إِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ لَا تَتَوَلَّوْا۟ قَوْمًا غَضِبَ ٱللَّهُ عَلَيْهِمْ قَدْ يَئِسُوا۟ مِنَ ٱلْءَاخِرَةِ كَمَا يَئِسَ ٱلْكُفَّارُ مِنْ أَصْحَٰبِ ٱلْقُبُورِ *

لما ذكر سبحانه حكم فريقى الكافرين فى جواز البرّ والاقساط للفريق الأوّل دون الفريق الثانى ذكر حكم من يظهر الايمان ، فقال (يا أيها الذين آمنوا إذاجاءكم المؤمنات مهاجرات) من بين الكفار وذلك أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم لما صالح قريشا يوم الحديبية على أن يردّ عليهم من جاءهم من المسلمين ، فلما هاجر اليه النساء أبى الله أن يرددن الى المشركين ، وأمر بامتحانهنّ ، فقال (فامتحنوهنّ) أى فاختبروهنّ ، وقد اختلف فيما كان يمتحنّ به ، فقيل كان يستحلفن بالله ماخرجن من بغض زوج ولارغبة من أرض الى أرض ولا لالتماس دنيا بل حبا لله ولرسوله ورغبة فى دينه ، فاذا حلفت كذلك أعطى النبى صلى الله عليه وآله وسلم زوجهامهرها ، وما أنفق عليها ولم يردّها اليه ، وقيل الامتحان هو أن تشهد أن لا إله إلا الله وأن محمدا رسول الله ، وقيل ما كان الامتحان الابان يتلو عليهنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الآية ، وهى ـ يا أيها النبى اذا جاءك المؤمنات ـ الى آخرها .

واختلف أهل العلم هل دخل النساء فى عهد الهدنة أم لا ؟ على قولين ، فعلى القول بالدخول تكون هذه الآيه مخصصة لذلك العهد ، وبه قال الأكثر ، وعلى القول بعدمه لانسخ ولاتخصيص (الله أعلم بايمانهنّ) هذه الجملة معترضة لبيان أن حقيقة حالهنّ لايعلمها إلا الله سبحانه ولم يتعبدكم بذلك ، وانما تعبدكم بامتحانهنّ حتى يظهر لكم مايدلّ على صدق دعواهنّ فى الرغوب فى الاسلام (فان علمتموهنّ مؤمنات) أى علمتم ذلك بحسب الظاهر بعد الامتحان الذى أمرتم به (فلا ترجعوهنّ إلى الكفار) أى إلى أزواجهنّ الكافرين ، وجملة (لاهنّ حلّ لهم ولاهم يحلون لهنّ) تعليل للنهى عن ارجاعهنّ ، وفيه دليل على أن المؤمنة لاتحلّ لكافر ، وأن اسلام المرأة يوجب فرقها من زوجها لامجرّد هجرتها ، والتكرير لتأكيد الحرمة ، أو الأوّل لبيان زوال النكاح ، والثانى لامتناع النكاح الجديد (وآتوهم ما أنفقوا) أى وأعطوا أزواج هؤلاء اللاتى هاجرن وأسلمن مثل ماأنفقوا عليهنّ من المهور . قال الشافعى : واذا طلبها غير الزوج من قراباتها منع منها بلا عوض (ولا جناح عليكم أن تنكحوهنّ) لأنهنّ قد صرن من أهل دينكم (إذا آتيتموهنّ أجورهنّ) أى مهورهنّ ، وذلك بعد انقضاء عدّتهنّ كما تدلّ عليه أدلة وجوب العدّة (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) قرأ الجمهور تمسكوا بالتخفيف من الامساك ، واختار

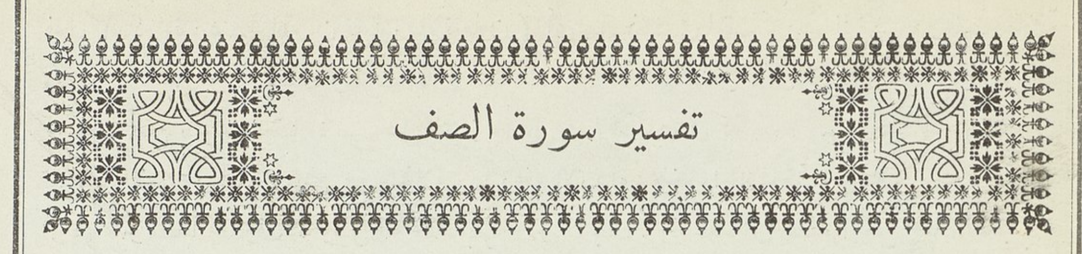
هـذه القراءة أبوعبيـد ، لقوله ـ فأمسكوهن بمعروف ـ ، وقرأ الحسن وأبو العاليـة وأبو عمرو بالتشـديد من التمسك ، والعصم جمع عصمة ، وهى مايعتصم به ، والمراد هنا عصمة عقـد النكاح والمعنى أن من كانت له امرأة كافرة فليست له بامرأة لانقطاع عصمتها باختلاف الدين . قال النخعى : هى المسلمة تلحق بدار الحرب فتكفر ، وكان الكفار يزوجون المسلمين ، والمسلمون يتزوجون المشركات ، ثم نسخ ذلك بهذه الآية ، وهذا خاص بالكوافر المشركات دون الكوافر من أهل الكتاب ، وقيـل عامة فى جميع الكوافر مخصصة باخراج الكتابيات منها ، وقد ذهب جمهور أهل العلم الى أنه اذا أسلم وثنىّ أوكتابى لايفرق بينهما إلا بعد انقضاء العدّة . وقال بعض أهل العلم : يفرق بينهما بمجرّد اسلام الزوج ، وهذا انما هو اذا كانت المرأة مدخولابها ، وأما إذا كانت غير مدخول لها فلا خـلاف بين أهل العلم فى انقطاع العصمة بينهما بالاسلام إذ لاعدّة عليها (واسألوا ماأنفقتم) أى اطلبوا مهور نسائكم اللاحقات بالكفار (وليسألوا ما أنفقوا) قال المفسرون : كان من ذهب من المسلمات مرتدّة الى الكفار من أهل العهد : يقال للكفار هاتوا مهرها ، ويقال للمسلمين إذا جاءت امرأة من الكفار الى المسلمين وأسلمت ردّوا مهرها على زوجها الكافر (ذلكم حكم الله) أى ذلكم المذكور من إرجاع المهور من الجهتين حكم الله ، وقوله (يحكم بينكم) فى محل نصب على الحال ، أومستأنفة (والله عليم حكيم) أى بليغ العلم لاتخفى عليه خافية بليغ الحكمة فى أقواله وأفعاله : قال القرطبى : وكان هذا مخصوصا بذلك الزمان فى تلك النازلة خاصة باجماع المسلمين (وان فاتكم شىء من أزواجكم الى الكفار) لما نزلت الآية المتقدّمـة . قال المسلمون : رضينا بحكم الله وكتبوا الى المشركين فامتنعوا ، فنزل قوله « وان فاتكم شىء من أزواجكم الى الكفار » مما دفعتم اليهم من مهور النساء المسلمات ، وقيل المعنى وان انفلت منكم أحد من نسائكم الى الكفار بأن ارتدت المسلمة (فعاقبتم) قال الواحدى : قال المفسرون : فعاقبتم فغنمتم . قال الزجاج : تأويله ، وكانت العقبى لكم : أى كانت الغنيمة لكم حتى غنمتم (فآتوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ماأنفقوا) من مهر المهاجرة التى تزوّجوها ودفعوه الى الكفار ولا تؤتوه زوجها الكافر . قال قتادة ومجاهد : إنما أمروا أن يعطوا الذين ذهبت أزواجهم مثل ماأنفقوا من الفىء والغنيمة ، وهذه الآية منسوخة قد انقطع حكمها بعد الفتح . وحاصل معناها أن من أزواجكم يجوز أن يتعلق بفاتكم : أى من جهة أزواجكم ، ويراد بالشىء المهر الذى غرمه الزوج ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه صفة لشىء . ثم يجوز فى شىء أن يراد به المهر ، ولكن لابدّ على هـذا من مضاف محذوف : أى من مهر أزواجكم ليتطابق الموصوف ، وصفته ويجوز أن يراد بشىء النساء : أى نوع وصنف منهنّ ، وهو ظاهر قوله ـ من أزواجكم ـ وقوله ـ فآتوا الذين ذهبت أزواجهم ـ والمعنى أنهم يعطون من ذهبت زوجته الى المشركين فكفرت ولم يردّ عليه المشركون مهرها كما حكم الله مثل ذلك المهر الذى أنفقه عليها من الغنيمة (واتقوا الله الذى أنتم به مؤمنون) أى احذروا أن تتعرضوا لشىء مما يوجب العقوبة عليكم ، فان الايمان الذى أنتم متصفون به يوجب على صاحبه ذلك (ياأيها النبىّ اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) أى قاصـدات لمبايعتك على الاسلام ، و (على أن لايشركن بالله شيئا) من الأشياء كائنا ما كان ، هذا كان يوم فتح مكة ، فان نساء أهل مكة أتين رسول الله ﷺ يبايعنه ، فأمره الله أن يأخذ عليهنّ أن لايشركن (ولا يسرقن ولا يزنين ولايقتلن أولادهنّ) وهو ما كانت تفعله الجاهليـة من وأد البنات (ولا يأتين ببهتان يفترينه بين أيديهنّ وأرجلهنّ) أى لايلحقن بأزواجهنّ ولدا ليس منهم . قال الفراء . كانت المرأة تلتقط المولود فتقول لزوجها : هذاولدى منك فذلك البهتان المفترى بين أيديهنّ وأرجلهنّ ، وذلك أن الولد اذا وضعته الأمّ سقط بين يديها ورجليها ،

وليس المراد هنا أنها تنسب ولدها من الزنا الى زوجها ، لأن ذلك قد دخل تحت النهى عن الزنا (ولا يعصينك فى معروف) أى فى كل أمر هو طاعة لله . قال عطاء : فى كل برّ وتقوى ، وقال المقاتلان : عنى بالمعروف النهى عن النوح ، وتمزيق الثياب ، وجزّ الشعر ، وشقّ الجيب ، وخمش الوجوه ، والدعاء بالويل وكذا قال قتادة وسعيد بن المسيب ومحمد بن لسائب وزيد بن أسلم ، ومعنى القرآن أوسع مما قالوه ، قيل ووجه القيد بالمعروف ، مع كونه ﷺ لايأمر إلا به التنبيه على أنه لايجوز طاعة مخلوق فى معصية الخالق (فبايعهنّ) هذا جواب اذا ، والمعنى اذا بايعنك على هذه الأمور فبايعهنّ ، ولم يذكر فى بيعتهنّ الصلاة والزكاة والصيام والحج لوضوح كون هذه الأمور ونحوها من أركان الدين وشعائر الاسلام ، وانما خصّ الأمور المذكورة لكثرة وقوعها من النساء (واستغفر لهنّ الله) أى اطلب من الله المغفرة لهنّ بعد هذه المبايعة لهنّ منك (ان الله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة لعباده (يأأيها الذين آمنوا لاتتولوا قوما غضب الله عليهم) هم جميع طوائف الكفر ، وقيل اليهود خاصة ، وقيل المنافقون خاصة . وقال الحسن : اليهود والنصارى ، والأوّل أولى ، لأن جميع طوائف الكفر تتصف بأن الله سبحانه غضب عليها (قد يئسوا من الآخرة) من لابتداء الغاية : أى انهم لايوقنون بالآخرة ألبتة بسبب كفرهم (كما يئس الكفار من أصحاب القبور) أى كيأسهم من بعث موتاهم لاعتقادهم عدم البعث ، وقيل كما يئس الكفار الذين قد ماتوا منهم من الآخرة ، لأنهم قد وقفوا على الحقيقة وعلموا أنه لانصيب لهم فى الآخرة ، فتكون من على الوجه الأوّل ابتدائية ، وعلى الثانى بيانية ، والأوّل أولى .

وقد أخرج البخارى عن المسور بن مخرمة ومروان بن الحكم أن رسول الله ﷺ لما عاهد كفار قريش يوم الحديبية جاءه نساء مسلمات ، فأنزل الله (يأأيها الذين آمنوا إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات) حتى بلغ (ولا تمسكوا بعصم الكوافر) فطلق عمر يومئذ امرأتين كانتا له فى الشرك . وأخرجه أيضا من حديثهما بأطول من هذا ، وفيه وكانت أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ممن خرج إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وهى عاتق فجاء أهلها يسألون رسول الله ﷺ يرجعها إليهم حتى أنزل الله فى المؤمنات ما أنزل . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (فامتحنوهنّ) قال كان امتحانهنّ أن يشهدن أن لاإله إلا الله وأن محمدا عبده ورسوله ، فاذا علموا أن ذلك حقا منهنّ لم يرجعن إلى الكفار وأعطى بعلها فى الكفار الذين عقد لهم رسول الله ﷺ صداقها الذى أصدقها وأحلهنّ للمؤمنين إذا آتوهنّ أجورهنّ . وأخرج ابن مردويه عنه قال : نزلت سورة الممتحنة بعد ذلك الصلح ، فكان من أسلم من نسائهم ، فسئلت ما أخرجك ؟ فان كانت خرجت فرارا من زوجها ورغبة عنه ردّت ، وان كانت خرجت رغبة فى الاسلام أمسكت وردّ على زوجها مثل ماأنفق . وأخرج ابن أبى أسامة والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الكبير وابن مردويه بسند حسن كما قال السيوطى عن ابن عباس فى قوله (إذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهنّ) قال كان اذا جاءت المرأة النبىّ ﷺ حلفها عمر بن الخطاب بالله ماخرجت رغبة بأرض عن أرض ، و بالله ماخرجت من بغض زوج ، و بالله ماخرجت التماس دنيا ، و بالله ماخرجت إلا حبا لله ورسوله . وأخرج ابن منيع من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : أسلم عمر بن الخطاب وتأخرت امرأته فى المشركين ، فأنزل الله « ولا تمسكوا بعصم الكوافر » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد والبخارى والترمذى وابن المنذر وابن مردويه عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يمتحن من هاجر اليه من المؤمنات بهذه الآية (يأأيها النبىّ اذا جاءك المؤمنات يبايعنك) الى قوله (غفور رحيم) فمن أقرّ بهذا الشرط من المؤمنات . قال لها رسول الله

صلى الله عليه وآله وسلم قد بايعتك كلاما ، والله مامست يده يد امرأة قط من المبايعات مابايعهنّ الا بقوله : قد بايعتك على ذلك . وأخرج عبد الرزّاق وسعيد بن منصور وابن سعد وأحمد وعبد بن حميد والترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن أميمة بنت رقيقة قالت أتيت النبىّ ﷺ فى نساء لنبايعه ، فأخذ علينا ما فى القرآن أن لا نشرك بالله شيئا حتى بلغ ولا يعصينك فى معروف ، فقال فيما استطعتن وأطقتن ، فقلنا الله ورسوله أرحم بنا من أنفسنا يارسول الله ألاتصافحنا . قال إنى لاأصافح النساء إنما قولى لمائة امرأة كقولى لامرأة واحدة ، وفى الباب أحاديث . وأخرج البخارىّ ومسلم وغيرهما عن عبادة بن الصامت قال : كنا عند النبىّ ﷺ ، فقال « بايعونى على أن لاتشركوا بالله شيئا ولا تسرقوا ولاتزنوا ، وقرأ آية النساء ، فمن وفى منكم فأجره على الله ، ومن أصاب من ذلك شيئا فعوقب فى الدنيا فهو كفارة له ، ومن أصاب من ذلك شيئا فستره الله ، فهوالى الله ان شاء عذبه وان شاء غفرله » . وأخرج ابن المنذر من طريق ابن جريج عن ابن عباس فى قوله (ولايأتين ببهتان يفترينه) قال كانت الحرة تولد لها الجارية فتجعل مكانها غلاما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى الآية . قال لايلحقن بأزواجهنّ غير أولادهم (ولا يعصينك فى معروف) قال إنما هو شرط شرطه الله للنساء . وأخرج ابن سعد وابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أم سلمة الانصارية قالت : قالت امرأة من النسوة ماهذا المعروف الذى لاينبغى لنا أن نعصيك فيه ؟ قال لاتنحن . قلت يارسول الله ان بنى فلان أسعدونى على عمى لابدّ لى من قضائهن ، فأبى علىّ فعاودته مرارا فأذن لى فى قضائهنّ فلم أنح بعد ، ولم يبق من النسوة امرأة الا وقد ناحت غيرى . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أمّ عطية قالت : بايعنا رسول الله ﷺ فقرأ علينا أن لانشرك بالله شيئا ونهانا عن النياحة ، فقبضت امرأة منا يدها ، فقالت يارسول الله ان فلانة أسعدتنى وأنا أريد أن أجزيها فلم يقل لها شيئا . فذهبت ثم رجعت فقالت ماوفت منا امرأة الا أمّ سليم وأمّ العلاء وبنت أبى سبرة امرأة معاذ أو بنت أبى سبرة وامرأة معاذ ، وقد وردت أحاديث كثيرة فى النهى عن النوح . وأخرج أبو اسحاق وابن المنذر عن ابن عباس قال : كان عبد الله بن عمرو وزيد بن الحارث يوادّان رجلا من اليهود ، فأنزل الله (ياأيها الذين آمنوا لاتتولوا قوما غضب الله عليهم) الآية . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن مسعود فى قوله (قد يئسوا من الآخرة) قال فلا يؤمنون بها ولا يرجونها كما يئس الكافر اذا مات وعاين ثوابه واطلع عليه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس فى الآية قال : هم الكفار أصحاب القبور الذين يئسوا من الآخرة . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : من مات من الذين كفروا فقد يئس الأحياء من الذين كفروا أن يرجعوا اليهم أو يبعثهم الله .





# تفسير سورة الصف

هى أربع عشرة آية

وهى مدنية قال الماوردى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الصف بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة الصف بمكة ، ولعل هذا لا يصح عنه ، ويؤيد كونها مدنية ما أخرجه أحمد عن عبد الله ابن سلام قال : تذاكرنا أيكم يأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيسأله أى الأعمال أحب الى الله ؟ فلم يقم أحد منا ، فأرسل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم الينا رجلا رجلا فجمعنا ، فقرأ علينا هذه السورة يعنى سورة الصف كلها . وأخرجه ابن أبى حاتم ، وقال فى آخره : فنزلت فيهم هذه السورة . وأخرجه أيضا الترمذى وابن حبان والحاكم ، وقال صحيح على شرط الشيخين والبيهقى فى الشعب والسنن .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سَبَّحَ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا لِمَ تَقُولُونَ مَا لَا تَفْعَلُونَ * كَبُرَ مَقْتًا عِندَ ٱللَّهِ أَن تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ ٱللَّهَ يُحِبُّ ٱلَّذِينَ يُقَٰتِلُونَ فِي سَبِيلِهِۦ صَفًّا كَأَنَّهُم بُنْيَٰنٌ مَّرْصُوصٌ * وَإِذْ قَالَ مُوسَىٰ لِقَوْمِهِۦ يَٰقَوْمِ لِمَ تُؤْذُونَنِي وَقَد تَّعْلَمُونَ أَنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُمْ فَلَمَّا زَاغُوٓا أَزَاغَ ٱللَّهُ قُلُوبَهُمْ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ * وَإِذْ قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ يَٰبَنِيٓ إِسْرَٰٓءِيلَ إِنِّي رَسُولُ ٱللَّهِ إِلَيْكُم مُّصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيَّ مِنَ ٱلتَّوْرَىٰةِ وَمُبَشِّرًۢا بِرَسُولٍ يَأْتِي مِنۢ بَعْدِي ٱسْمُهُۥٓ أَحْمَدُ فَلَمَّا جَآءَهُم بِٱلْبَيِّنَٰتِ قَالُوا هَٰذَا سِحْرٌ مُّبِينٌ * وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ ٱفْتَرَىٰ عَلَى ٱللَّهِ ٱلْكَذِبَ وَهُوَ يُدْعَىٰٓ إِلَى ٱلْإِسْلَٰمِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ * يُرِيدُونَ لِيُطْفِـُٔوا نُورَ ٱللَّهِ بِأَفْوَٰهِهِمْ وَٱللَّهُ مُتِمُّ نُورِهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْكَٰفِرُونَ * هُوَ ٱلَّذِيٓ أَرْسَلَ رَسُولَهُۥ بِٱلْهُدَىٰ وَدِينِ ٱلْحَقِّ لِيُظْهِرَهُۥ عَلَى ٱلدِّينِ كُلِّهِۦ وَلَوْ كَرِهَ ٱلْمُشْرِكُونَ *

قوله ( سبح لله مافى السموات ومافى الأرض ) قد تقدم الكلام على هذا ووجه التعبير فى بعض السور بلفظ الماضى كهذه السورة ، وفى بعضها بلفظ المضارع ، وفى بعضها بلفظ الأمر الارشاد الى مشروعية التسبيح فى كل الأوقات ماضيها ومستقبلها وحالها ، وقد قدمنا نحو هذا فى أول سورة الحديد ( وهو العزيز الحكيم ) أى الغالب الذى لا يغالب : الحكيم فى أفعاله وأقواله ( ياأيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون ) هذا الاستفهام للتقريع والتوبيخ : أى لم تقولون من الخير مالا تفعلونه ، ولم مركبة من اللام الجارة ، وما الاستفهامية ، وحذفت ألفها تخفيفا لكثرة استعمالها كما فى نظائرها ، ثم ذمهم سبحانه على ذلك ،

فقال ( كبر مقتا عنـد الله أن تقولوا مالاتفعلون ) أى عظم ذلك فى المقت ، وهو البغض ، والمقت والمقاتة مصدران ، يقال رجل مقيت وممقوت اذا لم يحبه الناس . قال الكسائى : أن تقولوا فى موضع رفع ، لأن كبر فعل بمعنى بئس ، ومقتا منتصب على التميز ، وعلى هذا فيكون فى كبر ضمير مبهم مفسر بالنكرة ، وأن تقولوا هو المخصوص بالذم ، ويجىء فيه الخلاف هل رفعه بالابتداء ، وخبره الجملة المتقدمة عليه ، أوخبره محذوف أو هو خبر مبتدأ محذوف ، وقيل انه قصد بقوله كبر التعجب ، وقدعدّه ابن عصفور من أفعال التعجب ، وقيل انه ليس من أفعال الذم ولا من أفعال التعجب ، بل هومسند الى أن تقولوا ، ومقتا تميز محوّل عن الفاعل ( إنّ الله يحبّ الذين يقاتلون فى سبيله صفا ) قال المفسرون : ان المؤمنين قالوا وددنا أن الله يخبرنا بأحبّ الأعمال اليه حتى نعمله ولوذهبت فيه أموالنا وأنفسنا . فأنزل الله « ان الله يحبّ الذين يقاتلون » الآية ، وانتصاب صفا على المصدرية ، والمفعول محذوف : أى يصفون أنفسهم صفا ، وقيل هو مصدر فى موضع الحال : أى صافين أومصفوفين . قرأ الجمهور يقاتلون على البناء للفاعل . وقرأ زيد بن علىّ على البناء للمفعول وقرئ يقتّلون بالتشديد ، وجملة ( كأنهم بنيان مرصوص ) فى محل نصب على الحال من فاعل يقاتلون ، أومن الضمير فى صفا على تقدير أنه مؤوّل بصافين أو مصفوفين ، ومعنى مرصوص ملتزق بعضه ببعض ، يقال رصصت البناء أرصه رصا : اذاضممت بعضه الى بعض . قال الفرّاء : مرصوص بالرصاص . قال المبرد : هو مأخوذ من رصصت البناء اذا لايمت بينـه وقاربت حتى يصير كقطعة واحدة ، وقيل هو من الرصيص ، وهو ضمّ الأشياء بعضها الى بعض ، والتراصّ : التلاصق (واذ قال موسى لقومه ) لماذكر سبحانه أنه يحبّ المقاتلين فى سبيله بين أن موسى وعيسى أمرا بالتوحيـد وجاهدا فى سبيل الله وحلّ العقاب بمن خالفهما ، والظرف متعلق بمحذوف هو اذكر : أى اذكر يامحمد لهؤلاء المعرضين وقت قول موسى ، ويجوز أن يكون وجـه ذكر قصة موسى وعيسى بعد محبة المجاهدين فى سبيل الله التحذير لأمة محمد ﷺ أن يفعلوا مع نبيهم مافعله قوم موسى وعيسى معهما (ياقوم لم تؤذوننى) هـذا مقول القول : أى لم تؤذوننى بمخالفة ما آمركم به من الشرائع التى افترضها الله عليكم ، أولم تؤذوننى بالشتم والانتقاص ، ومن ذلك رميـه بالأدرة ، وقد تقدّم بيان هذا فى سورة الأحزاب ، وجملة (وقد تعلمون أنى رسول الله إليكم ) فى محلّ نصب على الحال ، وقد لتحقق العـلم أولتأكيده ، وصيغة المضارع للدلالة على الاستمرار ، والمعنى كيف تؤذوننى مع علمـكم بأنى رسول الله ، والرسول يحترم و يعظم ، ولم يبق معكم شك فى الرسالة لما قد شاهدتم من المعجزات التى توجب عليكم الاعتراف برسالتى ، وتفيدكم العلم بها علما يقينيا ( فلما زاغوا أزاغ الله قلوبهم ) أى لما أصرّوا على الزيغ واستمرّوا عليه أزاغ الله قلوبهم عن الهـدى ، وصرفها عن قبول الحقّ ، وقيل فلما زاغوا عن الايمان أزاغ الله قلوبهم عن الثواب . قال مقاتل : لما عدلوا عن الحق أمال الله قلوبهم عنه ، يعنى أنهم لما تركوا الحقّ بايذاء نبيهم أمال الله قلوبهم عن الحق جزاء بما ارتكبوا (والله لايهدى القوم الفاسقين) هذه الجملة مقرّرة لمضمون ماقبلها . قال الزجاج : لايهدى من سبق فى علمه أنه فاسق ، والمعنى أنه لايهـدى كل متصف بالفسق وهؤلاء من جملتهم (واذ قال عيسى ابن مريم ) معطوف على « واذ قال موسى » معمول لعامله ، أومعمول لعامل مقدّر معطوف على عامل الظرف الأوّل (يابنى إسرائيل انى رسول الله إليكم مصدّقا لما بين يدىّ من التوراة) أى انى رسول الله إليكم بالانجيل مصدّقا لما بين يدىّ من التوراة لأنى لم آتـكم بشىء يخالف التوراة ، بل هى مشتملة على التبشير بى ، فكيف تنفرون عنى وتخالفوننى ، وانتصاب مصدّقا على الحال ، (و) كذا (مبشرا) ، والعامل فيهما مافى الرسول من معنى الارسال ، والمعنى أنى أرسلت إليكم حال كونى مصدّقا لما بين يدىّ من التوراة ومبشرا بمن يأتى بعدى ، واذا كنت كذلك

فى التصديق والتبشير فلا مقتضى لتكذيبى ، وأحمد اسم نبينا ﷺ وهوعلم منقول من الصفة ، وهى تحتمل أن تكون مبالغة من الفاعل ، فيكون معناها أنه أكثر حمدا لله من غيره ، أومن المفعول فيكون معناها أنه يحمد بما فيه من خصال الخير أكثر مما يحمد غيره . قرأ نافع وابن كثير وأبو عمرو والسلمى وزرّ بن حبيش وأبو بكرعن عاصم (من بعدى) بفتح الياء . وقرأ الباقون باسكانها (فلما جاءهم بالبينات قالوا هذا سحر مبين) أى لما جاءهم عيسى بالمعجزات قالوا هذا الذى جاءنا به سحر واضح ظاهر ، وقيل المراد محمد ﷺ أى لما جاءهم بذلك قالوا هذه المقالة ، والأوّل أولى . قرأ الجمهور : سحر . وقرأ حمزة والكسائى : ساحر (ومن أظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الاسلام) أى لا أحد أكثر ظلما منه حيث يفترى على الله الكذب ، والحال أنه يدعى إلى دين الاسلام الذى هو خير الأديان وأشرفها لأن من كان كذلك فحقه أن لا يفترى على غيره الكذب ، فكيف يفتريه على ربه . قرأ الجمهور : وهو يدعى من الدعاء مبنيا للمفعول . وقرأ طلحة بن مصرف : يدعى بفتح الياء وتشديد الدال من الادّعاء مبنيا للفاعل ، وإنما عدّى بالى لأنه ضمن معنى الانتماء والانتساب (والله لا يهدى القوم الظالمين) هذه الجملة مقرّرة لمضمون ما قبلها . والمعنى : لا يهدى من اتصف بالظلم ، والمذكورون من جملتهم (يريدون ليطفئوا نور الله بأفواههم) الاطفاء : الاخماد ، وأصله فى النار ، واستعير لما يجرى مجراها من الظهور . والمراد بنور الله القرآن : أى يريدون إبطاله وتكذيبه بالقول ، أو الاسلام ، أو محمد ﷺ ، أو الحجج والدلائل ، أو جميع ما ذكر ، ومعنى بأفواههم : بأقوالهم الخارجة من أفواههم المتضمنة للطعن (والله متمّ نوره) باظهار فى الآفاق وإعلائه على غيره . قرأ ابن كثير وحمزة والكسائى وحفص عن عاصم : متمّ نوره بالاضافة والباقون بتنوين متمّ (ولو كره الكافرون) ذلك فانه كائن لا محالة ، والجملة فى محلّ نصب على الحال . قال ابن عطية : واللام فى ليطفئوا لام مؤكدة دخلت على المفعول ، لأن التقدير يريدون أن يطفئوا ، وأكثر ما تلزم هذه اللام المفعول اذا تقدّم ، كقولك : لزيد ضربت ، ولرؤيتك قصدت . وقيل هى لام العلة ، والمفعول محذوف : أى يريدون إبطال القرآن أودفع الاسلام أو هلاك الرسول ليطفئوا ، وقيل انها بمعنى أن الناصبة وأنها ناصبة بنفسها . قال الفراء : العرب تجعل لام كى فى موضع أن فى أراد وأمر ، وإليه ذهب الكسائى ، ومثل هذا قوله ـ يريد الله ليبين لكم ـ . وجملة (هو الذى أرسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله ولو كره المشركون) مستأنفة مقرّرة لما قبلها ، والهدى القرآن أو المعجزات ، ومعنى دين الحقّ : الملة الحقة ، وهى ملة الاسلام ، ومعنى ليظهره : ليجعله ظاهرا على جميع الأديان عاليا عليها غالبا لها ولو كره المشركون ذلك فانه كائن لا محالة . قال مجاهد : ذلك إذا نزل عيسى لم يكن فى الأرض دين إلا دين الاسلام ، والدّين مصدر يعبر به عن الأديان المتعدّدة ، وجواب لو فى الموضعين محذوف ، والتقدير أتمه وأظهره .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : كان ناس من المؤمنين قبل أن يفرض الجهاد يقولون : وددنا لو أن الله أخبرنا بأحبّ الأعمال فنعمل به ، فأخبر الله نبيه ﷺ أن أحبّ الأعمال إيمان بالله لا شك فيه ، وجهاد أهل معصيته الذين خالفوا الايمان ولم يقرّوا به ، فلما نزل الجهاد كره ذلك أناس من المؤمنين وشق عليهم أمره ، فقال الله (يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون) . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى قوله (كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون) قال هذه الآية فى القتال وحده ، وهم قوم كانوا يأتون النبىّ ﷺ فيقول الرجل : قاتلت وضربت بسيفى ولم يفعلوا ، فنزلت . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه عنه أيضا قال : قالوا لو نعلم أحبّ الأعمال الى

الله لفعلناه فأخبرهم الله ، فقال ( ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا كأنهم بنيان مرصوص ) فكرهوا ذلك ، فأنزل الله ( يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون كبر مقتا عند الله أن تقولوا مالا تفعلون ) وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( كأنهم بنيان مرصوص ) قال : مثبت لا يزول ملصق بعضه على بعض . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن لى أسماء : أنا محمد وأنا أحمد وأنا الحاشر الذى يحشر الله الناس على قدمى ، وأنا الماحى الذى يمحو الله بى الكفر ، وأنا العاقب : والعاقب الذى ليس بعده نبىّ » .

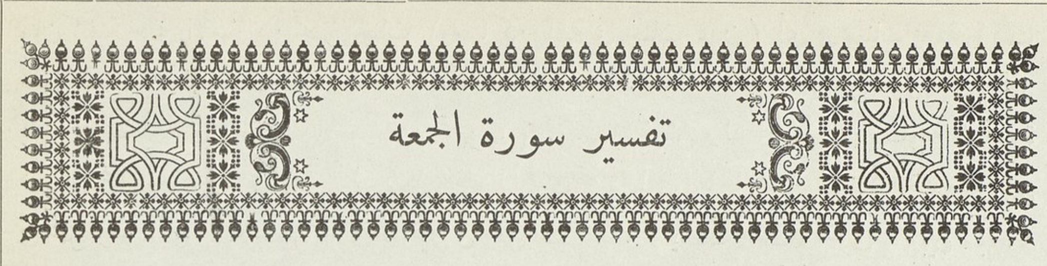
يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا هَلْ أَدُلُّكُمْ عَلَىٰ تِجَـٰرَةٍ تُنجِيكُم مِّنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ * تُؤْمِنُونَ بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِۦ وَتُجَـٰهِدُونَ فِى سَبِيلِ ٱللَّهِ بِأَمْوَٰلِكُمْ وَأَنفُسِكُمْ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَّكُمْ إِن كُنتُمْ تَعْلَمُونَ * يَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَيُدْخِلْكُمْ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَـٰرُ وَمَسَـٰكِنَ طَيِّبَةً فِى جَنَّـٰتِ عَدْنٍ ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * وَأُخْرَىٰ تُحِبُّونَهَا نَصْرٌ مِّنَ ٱللَّهِ وَفَتْحٌ قَرِيبٌ وَبَشِّرِ ٱلْمُؤْمِنِينَ * يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا كُونُوٓا أَنصَارَ ٱللَّهِ كَمَا قَالَ عِيسَى ٱبْنُ مَرْيَمَ لِلْحَوَارِيِّـۧنَ مَنْ أَنصَارِىٓ إِلَى ٱللَّهِ قَالَ ٱلْحَوَارِيُّونَ نَحْنُ أَنصَارُ ٱللَّهِ فَـَٔامَنَت طَّآئِفَةٌ مِّنۢ بَنِىٓ إِسْرَٰٓءِيلَ وَكَفَرَت طَّآئِفَةٌ فَأَيَّدْنَا ٱلَّذِينَ آمَنُوا عَلَىٰ عَدُوِّهِمْ فَأَصْبَحُوا ظَـٰهِرِينَ *

قوله (يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم ) جعل العمل المذكور بمنزلة التجارة لأنهم يربحون فيه كما يربحون فيها ، وذلك بدخولهم الجنة ونجاتهم من النار . قرأ الجمهور تنجيكم بالتخفيف من الانجاء . وقرأ الحسن وابن عامر وأبو حيوة بالتشديد من التنجية ، ثم بين سبحانه هذه التجارة التى دل عليها ، فقال ( تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله بأموالكم وأنفسكم ) وهو خبر فى معنى الأمر للايذان بوجوب الامتثال فكأنه قد وقع فأخبر بوقوعه ، وقدّم ذكر الأموال على الأنفس لأنها هى التى يبدأ بها فى الانفاق والتجهز الى الجهاد . قرأ الجمهور : تؤمنون . وقرأ ابن مسعود : آمنوا وجاهدوا على الأمر . قال الأخفش : تؤمنون عطف بيان لتجارة ، والأولى أن تكون الجملة مستأنفة مبينة لما قبلها ، والاشارة بقوله ( ذلكم ) إلى ما ذكر من الايمان والجهاد ، وهو مبتدأ وخبره ( خير لكم ) أى هذا الفعل خير لكم من أموالكم وأنفسكم ( ان كنتم تعلمون ) أى ان كنتم ممن يعلم فانكم تعلمون أنه خير لكم ، لا إذا كنتم من أهل الجهل فانكم لا تعلمون ذلك ( يغفر لكم ذنوبكم ) هذا جواب الأمر المدلول عليه بلفظ الخبر ، ولهذا جزم . قال الزجاج والمبرد : قوله « تؤمنون » فى معنى آمنوا ، ولذلك جاء يغفر لكم مجزوما . وقال الفرّاء : يغفر لكم جواب الاستفهام فجعله مجزوما لكونه جواب الاستفهام ، وقد غلطه بعض أهل العلم . قال الزجاج : ليسوا إذا دلهم على ماينفعهم يغفر لهم إنما يغفرلهم إذا آمنوا وجاهدوا . وقال الرازى فى توجيه قول الفراء : إن هل أدلكم فى معنى الأمر عنده ، يقال هل أنت ساكت : أى اسكت ، و بيانه أن هل بمعنى الاستفهام ، ثم يتدرّج إلى أن يصير عرضا وحثا ، والحثّ كالاغراء ، والاغراء أمر . وقرأ زيد بن علىّ : تؤمنوا وتجاهدوا على إضمار لام الأمر . وقيل ان يغفر لكم مجزوم بشرط مقدّر : أى إن تؤمنوا يغفر لكم ، وقرأ بعضهم بالادغام فى يغفر لكم ، والأولى ترك الادغام ، لأن الراء حرف متكرّر فلا يحسن ادغامه فى اللام ( ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الأنهار ) قد تقدم

بيان

بيان كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات (ومساكن طيبة فى جنات عدن) أى فى جنات إقامة (ذلك الفوز العظيم) أى ذلك المذكور من المغفرة ، وإدخال الجنات الموصوفة بما ذكر هو الفوز الذى لافوز بعده ، والظفر الذى لاظفر بماثله (وأخرى تحبونها) . قال الأخفش والفرّاء : أخرى معطوفة على تجارة فهى فى محلّ خفض : أى وهل أدلكم على خصلة أخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة ، وقيل هى فى محلّ رفع : أى ولكم خصلة أخرى ، وقيل فى محلّ نصب : أى ويعطيكم خصلة أخرى . ثم بين سبحانه هذه الأخرى ، فقال (نصر من الله وفتح قريب) أى هى نصر من الله لكم ، وفتح قريب يفتحه عليكم ، وقيل نصر بدل من أخرى على تقدير كونها فى محلّ رفع ، وقيل التقدير ولكم نصر وفتح قريب . قال الكلبى : يعنى النصر على قريش وفتح مكة . وقال عطاء : يريد فتح فارس والروم (وبشر المؤمنين) معطوف على محذوف : أى قل يا أيها الذين آمنوا وبشر ، أوعلى تؤمنون لأنه فى معنى الأمر ، والمعنى : وبشر يامحمد المؤمنين بالنصر والفتح ، أو وبشرهم بالنصر فى الدنيا والفتح ، وبالجنة فى الآخرة ، أوو بشرهم بالجنة فى الآخرة ، ثم حضّ سبحانه المؤمنين على نصرة دينه ، فقال (يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله) أى دوموا على ما أنتم عليه من نصرة الدين . قرأ ابن كثير وأبو عمرو ونافع : أنصارا لله بالتنوين وترك الاضافة . وقرأ الباقون بالاضافة ، والرسم يحتمل القراءتين معا ، واختار أبو عبيد قراءة الاضافة لقوله نحن أنصار الله بالاضافة (كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من أنصارى إلى الله) أى انصروا دين الله مثل نصرة الحواريين لما قال لهم عيسى « من أنصارى إلى الله » فقالوا (نحن أنصار الله) . والكاف فى كما قال نعت مصدر محذوف تقديره كونوا كونا كما قال ، وقيل الكاف فى محلّ نصب على إضمار الفعل ، وقيل هو كلام محمول على معناه دون لفظه ، والمعنى : كونوا أنصار الله كما كان الحواريون أنصار عيسى حين قال لهم من انصارى الى الله . وقوله « إلى الله » . قيل إلى بمعنى مع : أى من أنصارى مع الله ، وقيل التقدير من أنصارى فيما يقرّب إلى الله . وقيل التقدير من أنصارى متوجها الى نصرة الله ، وقد تقدّم الكلام على هذا فى سورة آل عمران . والحواريون هم أنصار المسيح وخلص أصحابه ، وأوّل من آمن به ، وقد تقدّم بيانهم (فآمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة) أى آمنت طائفة بعيسى وكفرت به طائفة ، وذلك لأنهم لما اختلفوا بعد رفعه تفرّقوا وتقاتلوا (فأيدنا الذين آمنوا على عدوّهم) أى قوينا المحقين منهم على المبطلين (فأصبحوا ظاهرين) أى عالين غالبين ، وقيل المعنى فأيدنا الآن المسلمين على الفرقتين جميعا .

وقد أخرج ابن مردويه عن أبى هريرة قال : قالوا لو كنا نعلم أىّ الأعمال أحب الى الله فنزلت « يا أيها الذين آمنوا هل أدلكم على تجارة تنجيكم من عذاب أليم » فكرهوا فنزلت « يا أيها الذين آمنوا لم تقولون مالا تفعلون » الى قوله « بنيان مرصوص » وأخرج عبد الرّزاق وعبد بن حميد وابن المنذر عن قتادة فى قوله «يا أيها الذين آمنوا كونوا أنصار الله» قال قد كان ذلك بحمد الله جاءه سبعون رجلا فبايعوه عند العقبة وآووه ونصروه حتى أظهر الله دينه . وأخرج ابن اسحاق وابن سعد عن عبد الله بن أبى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنفر الذين لقوه بالعقبة « أخرجوا الىّ اثنى عشر منكم يكونون كفلاء على قومهم كما كفلت الحواريون لعيسى ابن مريم » . وأخرج ابن سعد عن محمود بن لبيد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم للنقباء « انكم كفلاء على قومكم ككفالة الحواريين لعيسى ابن مريم ، وأنا كفيل قومى » ، قالوا نعم . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فأيدنا الذين آمنوا . قال فقوّينا الذين آمنوا . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فأيدنا الذين آمنوا بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأمته على عدوّهم فأصبحوا اليوم ظاهرين .



# تفسير سورة الجمعة

هى احدى عشرة آية ، وهى مدنية

قال القرطبى : فى قول الجميع : وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة الجمعة بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير مثله . وأخرج مسلم وأهل السنن عن أبى هريرة سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى الجمعة سورة الجمعة واذا جاءك المنافقون . وأخرج مسلم وأهل السنن عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن حبان والبيهقى فى سننه عن جابر بن سمرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى صلاة المغرب ليلة الجمعة قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ، وكان يقرأ فى صلاة العشاء الآخرة ليلة الجمعة سورة الجمعة والمنافقون

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي ٱلْأَرْضِ ٱلْمَلِكِ ٱلْقُدُّوسِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَكِيمِ * هُوَ ٱلَّذِي بَعَثَ فِي ٱلْأُمِّيِّنَ رَسُولًا مِّنْهُمْ يَتْلُوا عَلَيْهِمْ ءَايَٰتِهِۦ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ ٱلْكِتَٰبَ وَٱلْحِكْمَةَ وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلَٰلٍ مُّبِينٍ * وَءَاخَرِينَ مِنْهُمْ لَمَّا يَلْحَقُوا بِهِمْ وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ * ذَٰلِكَ فَضْلُ ٱللَّهِ يُؤْتِيهِ مَن يَشَآءُ وَٱللَّهُ ذُو ٱلْفَضْلِ ٱلْعَظِيمِ * مَثَلُ ٱلَّذِينَ حُمِّلُوا ٱلتَّوْرَىٰةَ ثُمَّ لَمْ يَحْمِلُوهَا كَمَثَلِ ٱلْحِمَارِ يَحْمِلُ أَسْفَارًۢا بِئْسَ مَثَلُ ٱلْقَوْمِ ٱلَّذِينَ كَذَّبُوا بِـَٔايَٰتِ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلظَّٰلِمِينَ * قُلْ يَٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ هَادُوٓا إِن زَعَمْتُمْ أَنَّكُمْ أَوْلِيَآءُ لِلَّهِ مِن دُونِ ٱلنَّاسِ فَتَمَنَّوُا ٱلْمَوْتَ إِن كُنتُمْ صَٰدِقِينَ * وَلَا يَتَمَنَّوْنَهُۥٓ أَبَدًۢا بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيهِمْ وَٱللَّهُ عَلِيمٌۢ بِٱلظَّٰلِمِينَ * قُلْ إِنَّ ٱلْمَوْتَ ٱلَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَإِنَّهُۥ مُلَٰقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ إِلَىٰ عَٰلِمِ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَٰدَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ *

قوله ( يسبح لله ما فى السموات وما فى الأرض ) قد تقدّم تفسير هذا فى أول سورة الحديد ، وما بعدها من المسبحات ( الملك القدوس العزيز الحكيم ) قرأ الجمهور بالجر فى هذه الصفات الأربع على أنها نعت لله ، وقيل على البدل ، والأوّل أولى ، وقرأ أبو وائل بن محارب وأبو العالية ونصر بن عاصم ، ورؤبة بالرفع على اضمار مبتدأ ، وقرأ الجمهور القدوس بضم القاف ، وقرأ زيد بن على بفتحها ، وقد تقدم تفسيره ( هو الذى بعث فى الأميين رسولا منهم ) المراد بالأميين العرب من كان يحسن الكتابة منهم ، ومن لا يحسنها لأنهم لم يكونوا أهل كتاب ، والأمىّ فى الأصل الذى لا يكتب ولا يقرأ المكتوب ، وكان غالب العرب كذلك ، وقد مضى بيان معنى الأمىّ فى سورة البقرة ، ومعنى ــ منهم ــ من أنفسهم ومن جنسهم ومن جلتهم ، وما كان حىّ من أحياء العرب الا ولرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فيهم قرابة ، ووجه الامتنان بكونه منهم أن ذلك أقرب الى الموافقة لأن الجنس أميل الى جنسه وأقرب اليه ( يتلوا عليهم آياته ) يعنى

القرآن مع كونه أميا لايقرأ ولا يكتب ولا تعلم ذلك من أحد ، والجملة صفة لرسولا ، وكذا قوله ( ويزكيهم ) قال ابن جريج ومقاتل أى يطهرهم من دنس الكفر والذنوب ، وقال السدّى يأخذ زكاة أموالهم ، وقيل يجعلهم أزكياء القلوب بالايمان ( ويعلمهم الكتاب والحكمة ) هذه صفة ثالثة لرسولا ، والمراد بالكتاب القرآن ، وبالحكمة السنة ، كذا قال الحسن ، وقيل الكتاب الخط بالقلم ، والحكمة الفقه فى الدين ، كذا قال مالك بن أنس ( وان كانوا من قبل لفى ضلال مبين ) أى وان كانوا من قبل بعثته فيهم فى شرك وذهاب عن الحق ( وآخرين منهم ) معطوف على الأميين : أى بعث فى الأميين ، و بعث فى آخرين منهم ( لما يلحقوا بهم ) ذلك الوقت ، وسيلحقون بهم من بعد ، أوهو معطوف على المفعول الأوّل فى يعلمهم ، أى و يعلم آخرين ، أوعلى مفعول يزكيهم : أى يزكيهم و يزكى آخرين منهم ، والمراد بالآخرين من جاء بعد الصحابة الى يوم القيامة ، وقيل المراد بهم من أسلم من غير العرب ، وقال عكرمة : هم التابعون ، وقال مجاهد : هم الناس كلهم ، وكذا قال ابن زيد والسدّى : وجملة ــ لما يلحقوا بهم ــ صفة لآخرين ، والضمير فى منهم ولهم راجع الى الأميين ، وهذا يؤيد أن المراد بالآخرين هم من يأتى بعد الصحابة من العرب خاصة الى يوم القيامة ، وهو ﷺ وان كان مرسلا الى جميع الثقلين ، فتخصيص العرب هاهنا لقصد الامتنان عليهم ، وذلك لاينافى عموم الرسالة ، ويجوز أن يراد بالآخرين العجم لأنهم وان لم يكونوا من العرب ، فقد صاروا بالاسلام منهم ، والمسلمون كلهم أمة واحدة ، وان اختلفت أجناسهم ( وهو العزيز الحكيم ) أى بليغ العزة والحكمة ، والأشارة بقوله ( ذلك ) الى ماتقدّم ذكره . وقال الكلبى : يعنى الاسلام ، وقال قتادة : يعنى الوحى والنبوّة ، وقيل الحاق العجم بالعرب ، وهو مبتدأ وخبره ( فضل الله يؤتيه من يشاء ) أى يعطيه من يشاء من عباده ( والله ذو الفضل العظيم ) الذى لايساويه فضل ولا يدانيه ( مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها ) ضرب سبحانه لليهود الذين تركوا العمل بالتوراة مثلا ، فقال « مثل الذين حملوا التوراة » أى كلفوا القيام بها والعمل بما فيها « ثم لم يحملوها » أى لم يعملوا بموجبها ، ولا أطاعوا ما أمروا به فيها ( كمثل الحمار يحمل أسفارا ) هى جمع سفر ، وهو الكتاب الكبير لأنه يسفر عن المعنى اذاقرئ . قال ميمون بن مهران : الحمار لايدرى أسفر على ظهره أم زبل ؟ فهكذا اليهود ، وقال الجرجانى هو يعنى حملوا من الحمالة بمعنى الكفالة : أى ضمنوا أحكام التوراة ، وقوله يحمل فى محل نصب على على الحال ، أوصفة للحمار اذليس المراد به حمارا معينا ، فهو فى حكم النكرة كما فى قول الشاعر :

ولقد أمرّ على اللئيم يسبنى * فمضيت ثم وقلت لايعنينى

( بئس مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ) أى بئس مثلا مثل القوم الذين كذبوا بآيات الله ، على أن التميز محذوف ، والفاعل المفسر به مضمر ، ومثل القوم هو المخصوص بالذم ، أومثل القوم فاعل بئس ، والمخصوص بالذمّ الموصول بعده على حذف مضاف : أى مثل الذين كذبوا ، ويجوز أن يكون الموصول صفة للقوم ، فيكون فى محل جرّ ، والمخصوص بالذمّ محذوف ، والتقدير بئس مثل القوم المكذبين مثل هؤلاء ( والله لايهدى القوم الظالمين ) يعنى على العموم ، فيدخل فيهم اليهود دخولا أوّليا ( قل ياأيها الذين هادوا إن زعمتم أنكم أولياء لله من دون الناس ) المراد بالذين هادوا الذين تهوّدوا ، وذلك أن اليهود ادّعوا الفضيلة على الناس ، وأنهم أولياء الله من دون الناس ، كما فى قولهم ــ نحن أبناء الله وأحباؤه ــ وقولهم ــ لن يدخل الجنة إلا من كان هودا أو نصارى ــ فأمر الله سبحانه رسوله أن يقول لهم لما ادّعوا هذه الدعوى الباطلة ( فتمنوا الموت ) لتصيروا إلى ماتصيرون اليه من الكرامة فى زعمكم ( ان كنتم صادقين ) فى هذا الزعم ، فان من علم أنه من أهل الجنة أحبّ الخلوص من هذه الدار . قرأ الجمهور

فتمنوا بضم الواو ، وقرأ ابن السميفع بفتحها تخفيفا ، وحكى الكسائى ابدال الواو همزة . ثم أخبر الله سبحانه أنهم لايفعلون ذلك أبدا بسبب ذنوبهم ، فقال ( ولا يتمنونه أبدا بما قدّمت أيديهم ) أى بسبب ماعملوا من الكفر والمعاصى والتحريف والتبديل ( والله عليم بالظالمين ) يعنى على العموم ، وهؤلاء اليهود داخلون فيهم دخولا أوّليا . ثم أمر الله سبحانه رسوله أن يقول لهم بأن الفرار من الموت لاينجيهم وأنه نازل بهم ، فقال ( قل ان الموت الذى تفرّون منه فانه ملاقيكم ) لامحالة ونازل بكم بلاشك ، والفاء فى قوله « فانه » داخلة لتضمن الاسم معنى الشرط ، قال الزجاج : لايقال ان زيدا فمنطلق ، وهاهنا قال : فانه ملاقيكم لما فى معنى الذى من الشرط والجزاء : أى ان فررتم منه فانه ملاقيكم ، ويكون مبالغة فى الدلالة على أنه لاينفع الفرار منه ، وقيل انها مزيدة ، وقيل ان الكلام قد تمّ عند قوله « تفرّون منه » ثم ابتدأ فقال فانه ملاقيكم ( ثم تردّون إلى عالم الغيب والشهادة ) وذلك يوم القيامة ( فينبئكم بما كنتم تعملون ) من الأعمال القبيحة ويجازيكم عليها .

وقد أخرج ابن المنذر والحاكم والبيهقى فى الشعب عن عطاء بن السائب عن ميسرة أن هذه الآية مكتوبة فى التوراة بسبعمائة آية ( يسبح لله مافى السموات ومافى الأرض الملك القدوس العزيز الحكيم ) أوّل سورة الجمعة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : انا أمة أمية لا نكتب ولانحسب ، وأخرج البخارى وغيره عن أبى هريرة قال : كنا جلوسا عند النبى صلى الله عليه وآله وسلم حين نزلت سورة الجمعة فتلاها ، فلما بلغ ( وآخرين منهم لما يلحقوا بهم ) قال له رجل يارسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا ؟ فوضع يده على سلمان الفارسى ، وقال والذى نفسى بيده لوكان الايمان بالثريا لناله رجال من هؤلاء ، وأخرجه أيضا مسلم من حديثه مرفوعا بلفظ « لوكان الايمان عند الثريا لذهب به رجال من فارس ، أو قال من أبناء فارس » وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عن قيس بن سعد بن عبادة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « لوكان الايمان بالثريا لناله ناس من أهل فارس » . وأخرج الطبرانى وابن مردويه والضياء عن سهل بن سعد قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان فى أصلاب أصلاب أصلاب رجال من أصحابى رجالا ونساء من أمّتى يدخلون الجنة بغير حساب ، ثم قرأ : وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم » ، وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء ) قال الدين . وأخرج عبد بن حميد من طريق الكلبى عن أبى صالح عنه ( مثل الذين حملوا التوراة ثم لم يحملوها ) قال اليهود ، وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( أسفارا ) قال كتبا .

يَاأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا نُودِيَ لِلصَّلَوٰةِ مِنْ يَوْمِ الْجُمُعَةِ فَاسْعَوْا إِلَى ذِكْرِ اللَّهِ وَذَرُوا الْبَيْعَ ذَٰلِكُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ * فَإِذَا قُضِيَتِ الصَّلَوٰةُ فَانْتَشِرُوا فِي الْأَرْضِ وَابْتَغُوا مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ * وَإِذَا رَأَوْا تِجَارَةً أَوْ لَهْوًا انْفَضُّوا إِلَيْهَا وَتَرَكُوكَ قَائِمًا قُلْ مَا عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ مِنَ اللَّهْوِ وَمِنَ التِّجَارَةِ وَاللَّهُ خَيْرُ الرَّازِقِينَ *

قوله ( يا أيها الذين آمنوا إذا نودى للصلاة ) أى وقع النداء لها ، والمراد به الأذان إذا جلس الامام على المنبر يوم الجمعة ، لأنه لم يكن على عهد رسول الله ﷺ نداء سواه ، وقوله ( من يوم الجمعة ) بيان لاذا وتفسير لها ، وقال أبو البقاء : ان من بمعنى فى كما فى قوله ـ أرونى ماذا خلقوا من الأرض ـ

أى فى الأرض . قرأ الجمهور الجمعة بضم الميم . وقرأ عبد الله بن الزبير والأعمش باسكانها تخفيفا . وهما لغتان وجمعها جمع وجمعات . قال الفراء : يقال الجمعة بسكون الميم و بفتحها و بضمها . وهى صفة لليوم : أى يوم يجمع الناس ، قال الفراء أيضا وأبو عبيد : والتخفيف أخف ّ وأقيس : نحو غرفة وغرف وطرفة وطرف وحجرة وحجر . وفتح الميم لغة عقيل ، وقيل انما سميت جمعة لأن الله جمع فيها خلق آدم ، وقيل لأن الله فرغ فيها من خلق كل ّ شىءفاجتمعت فيها جميع المخلوقات ، وقيل لاجتماع الناس فيها للصلاة ( فاسعوا إلى ذكر الله ) قال عطاء : يعنى الذهاب والمشى إلى الصلاة ، وقال الفراء : المضىّ والسعى والذهاب فى معنى واحد ، و يدلّ على ذلك قراءة عمر بن الخطاب وابن مسعود ــ فامضوا الى ذكر الله ــ وقيل المراد القصد . قال الحسن : والله ماهو سعى على الأقدام ، ولكنه قصد بالقلوب والنيات ، وقيل هو العمل كقوله ــ من أراد الآخرة وسعى لها سعيها وهو مؤمن ــ ، وقوله ــ إنّ سعيكم لشتى ــ ، وقوله ــ وأن ليس للانسان إلا ماسعى ــ قال القرطبى : وهذا قول الجمهور ، ومنه قول زهير :

* سعى بعدهم قوم لكى يدركوهم * وقال أيضا :

سعى ساعيا غيظ بن مرة بعد ما * تبزل مابين العشيرة بالدم

أى فاعملوا على المضىّ إلى ذكر الله واشتغلوا بأسبابه من الغسل والوضوء والتوجه اليه ، ويؤيد هذا القول قول الشاعر :

أسعى على جل بنى مالك * كلّ امرئ فى شأنه ساعى

( وذروا البيع ) أى اتركوا المعاملة به و يلحق به سائر المعاملات . قال الحسن : إذا أذن المؤذن يوم الجمعة لم يحلّ الشراء والبيع ، والاشارة بقوله ( ذلكم ) إلى السعى الى ذكر الله وترك البيع ، وهو مبتدأ وخبره ( خير لكم ) أى خير لكم من فعل البيع وترك السعى لما فى الامتثال من الأجر والجزاء . وفى عدمه من عدم ذلك اذا لم يكن موجبا للعقوبة ( إن كنتم تعلمون ) أى ان كنتم من أهل العلم ، فانه لايخفى عليكم أن ذلكم خير لكم ( فاذا قضيت الصلاة ) أى إذا فعلتم الصلاة وأدّيتموها وفرغتم منها ( فانتشروا فى الأرض ) للتجارة والتصرّف فيما تحتاجون إليه من أمر معاشكم ( وابتغوا من فضل الله ) أى من رزقه الذى يتفضل به على عباده بما يحصل لهم من الأرباح فى المعاملات والمكاسب ، وقيل المراد به ابتغاء ماعند الله من الأجر بعمل الطاعات واجتناب مالا يحلّ ( واذكروا الله كثيرا ) أى ذكرا كثيرا بالشكر له على ماهداكم اليه من الخير الأخروى والدنيوىّ ، وكذا اذكروه بما يقربكم اليه من الأذكار : كالحمد والتسبيح والتكبير والاستغفار ونحو ذلك ( لعلكم تفلحون ) أى كى تفوزوا بخير الدارين وتظفروا به ( و إذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا إليها وتركوك قائما ) سبب نزول هذه الآية أنه كان بأهل المدينة فاقة وحاجة ، فأقبلت عير من الشام والنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة فانفتل الناس اليها حتى لم يبق إلا اثنا عشر رجلا فى المسجد ، ومعنى انفضوا اليها تفرّقوا خارجين إليها ، وقال المبرد : مالوا اليها ، والضمير للتجارة ، وخصت بارجاع الضمير إليها دون اللهو لأنها كانت أهمّ عندهم ، وقيل التقدير : و إذا رأوا تجارة انفضوا إليها ، أولهوا انفضوا اليه . فحذف الثانى لدلالة الأوّل عليه ، كما فى قول الشاعر :

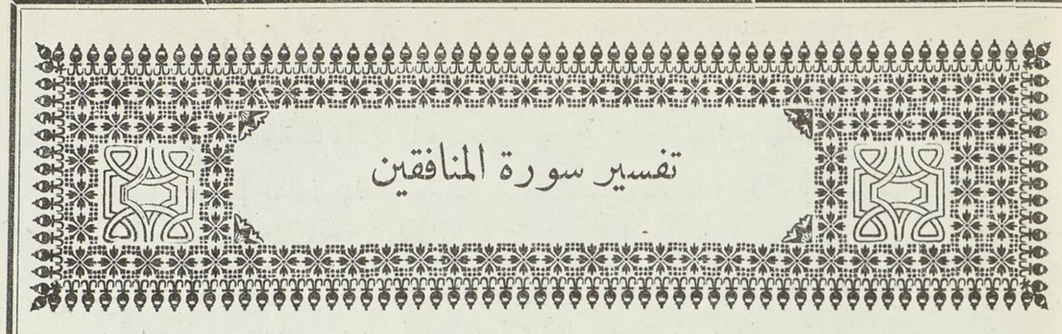
نحن بما عندنا وأنت بما * عندك راض والرأى مختلف

وقيل انه اقتصر على ضمير التجارة . لأن الانفضاض اليها إذا كان مذموما مع الحاجة اليها فكيف بالانفضاض إلى اللهو . وقيل غير ذلك ( وتركوك قائما ) أى على المنبر : ثم أمره الله سبحانه أن يخبرهم بأن العمل للآخرة خير من العمل للدنيا : فقال ( قل ماعند الله ) يعنى من الجزاء العظيم وهو الجنة

(خير من اللهو ومن التجارة) اللذين ذهبتم إليهما وتركتم البقاء فى المسجد وسماع خطبة النبى صلى الله عليه وآله وسلم لأجلها (والله خير الرازقين) فمنه اطلبوا الرزق ، واليه توسلوا بعمل الطاعة ، فان ذلك من أسباب تحصيل الرزق وأعظم مايجلبه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قلت يارسول الله لأى شىء سمى يوم الجمعة ؟ قال لأن فيه جمعت طينة أبيكم آدم ، وفيه الصعقة والبعثة وفى آخره ثلاث ساعات منها ساعة من دعا الله فيها بدعوة استجاب له . وأخرج سعيد بن منصور وأحمد والنسائى وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن سلمان قال : قال لى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : أتدرى مايوم الجمعة ؟ قلت الله ورسوله أعلم ، قالها ثلاث مرات ، ثم قال فى الثالثة هو اليوم الذى جمع الله فيه أباكم آدم أفلا أحدثكم عن يوم الجمعة الحديث . وأخرج أحمد ومسلم والترمذى وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « خير يوم طلعت فيه الشمس يوم الجمعة ، فيه خلق آدم وفيه أدخل الجنة ، وفيه أخرج منها ، ولا تقوم الساعة الا فى يوم الجمعة » ، وفى الباب أحاديث مصرحة بأنه خلق فيه آدم .

وورد فى فضل يوم الجمعة أحاديث كثيرة ، وكذلك فى فضل صلاة الجمعة ، وعظيم أجرها ، وفى الساعة التى فيها ، وأنه يستجاب الدعاء فيها ، وقد أوضحت ذلك فى شرحى للمنتقى بما لايحتاج الناظر فيه الى غيره . وأخرج أبو عبيد فى فضائله ، وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن المنذر وابن الأنبارى فى المصاحف عن خرشة ابن الحر قال : رأى معى عمر بن الخطاب لوحا مكتوبا فيه « اذا نودى للصلاة من يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله » فقال من أملى عليك هذا ؟ قلت أبى بن كعب قال : ان أبيا أقرأنا للمنسوخ اقرأها فامضوا الى ذكر الله ، وروى هؤلاء ماعدا أباعبيد عن ابن عمر قال : لقد توفى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وما نقرأ هذه الآية التى فى سورة الجمعة الا فامضوا الى ذكر الله . وأخرجه عنه أيضا الشافعى فى الأم وعبد الرزاق والفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم . وأخرجوا كلهم أيضا عن ابن مسعود أنه كان يقرأ فامضوا الى ذكر الله . قال ولو كان فاسعوا لسعيت حتى يسقط ردائى . وأخرج عبد بن حميد عن أبى بن كعب أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فاسعوا الى ذكر الله . قال فامضوا . وأخرج عبد بن حميد عنه أن السعى العمل . وأخرج عبد بن حميد عن محمد بن كعب : أن رجلين من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم كانا يختلفان فى تجارتهما الى الشام فربما قدما يوم الجمعة ، ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يخطب فيدعونه ويقومون ، فنزلت الآية « وذروا البيع » فحرم عليهم ما كان قبل ذلك . وأخرج ابن ابن جرير عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله « فاذا قضيت الصلاة فانتشروا فى الأرض وابتغوا من فضل الله » قال ليس لطلب دنيا ، ولكن عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ فى الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال : لم تؤمروا بشىء من طلب الدنيا إنما هو عيادة مريض وحضور جنازة وزيارة أخ فى الله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال : بينما النبى صلى الله عليه وآله وسلم يخطب يوم الجمعة قائما اذ قدمت عير المدينة فابتدرها أصحاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حتى لم يبق منهم إلا اثنا عشر رجلا أنا فيهم وأبو بكر وعمر ، فأنزل الله « واذا رأوا تجارة أو لهوا انفضوا اليها » الى آخر السورة . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فى الآية قال : جاءت عير عبد الرحمن بن عوف تحمل الطعام ، فخرجوا من الجمعة بعضهم يريد أن يشترى ، و بعضهم يريد أن ينظر الى دحية ، وتركوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما على المنبر ، و بقى فى المسجد اثنا عشر رجلا وسبع نسوة فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، لو خرجوا كلهم لاضطرم المسجد عليهم نارا ، وفى الباب روايات متضمنة لهذا المعنى عن جماعة من الصحابة وغيرهم ،



# تفسير سورة المنافقين

هى احدى عشرة آية

وهى مدنية قال القرطبى : فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة المنافقين بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج سعيد بن منصور والطبرانى فى الأوسط . قال السيوطى بسند حسن عن أبى هريرة قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى صلاة الجمعة بسورة الجمعة ، فيحرض بها على المؤمنين ، وفى الثانية بسورة المنافقين ، فيقرع بها المنافقين . وأخرج البزار والطبرانى عن أبى عنبة الخولانى مرفوعا نحوه :

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَكَ ٱلْمُنَٰفِقُونَ قَالُوا نَشْهَدُ إِنَّكَ لَرَسُولُ ٱللَّهِ وَٱللَّهُ يَعْلَمُ إِنَّكَ لَرَسُولُهُ وَٱللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَكَٰذِبُونَ * ٱتَّخَذُوا أَيْمَٰنَهُمْ جُنَّةً فَصَدُّوا عَن سَبِيلِ ٱللَّهِ إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ * ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ آمَنُوا ثُمَّ كَفَرُوا فَطُبِعَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ * وَإِذَا رَأَيْتَهُمْ تُعْجِبُكَ أَجْسَامُهُمْ وَإِن يَقُولُوا تَسْمَعْ لِقَوْلِهِمْ كَأَنَّهُمْ خُشُبٌ مُّسَنَّدَةٌ يَحْسَبُونَ كُلَّ صَيْحَةٍ عَلَيْهِمْ هُمُ ٱلْعَدُوُّ فَٱحْذَرْهُمْ قَٰتَلَهُمُ ٱللَّهُ أَنَّىٰ يُؤْفَكُونَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ تَعَالَوْا يَسْتَغْفِرْ لَكُمْ رَسُولُ ٱللَّهِ لَوَّوْا رُءُوسَهُمْ وَرَأَيْتَهُمْ يَصُدُّونَ وَهُم مُّسْتَكْبِرُونَ * سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَسْتَغْفَرْتَ لَهُمْ أَمْ لَمْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ لَن يَغْفِرَ ٱللَّهُ لَهُمْ إِنَّ ٱللَّهَ لَا يَهْدِي ٱلْقَوْمَ ٱلْفَٰسِقِينَ * هُمُ ٱلَّذِينَ يَقُولُونَ لَا تُنفِقُوا عَلَىٰ مَنْ عِندَ رَسُولِ ٱللَّهِ حَتَّىٰ يَنفَضُّوا وَلِلَّهِ خَزَائِنُ ٱلسَّمَٰوَٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَفْقَهُونَ * يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى ٱلْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ ٱلْأَعَزُّ مِنْهَا ٱلْأَذَلَّ وَلِلَّهِ ٱلْعِزَّةُ وَلِرَسُولِهِ وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَلَٰكِنَّ ٱلْمُنَٰفِقِينَ لَا يَعْلَمُونَ *

قوله ( اذا جاءك المنافقون ) أى اذا وصلوا اليك وحضروا مجالسك ، وجواب الشرط قالوا ، وقيل محذوف ، وقالوا حال ، والتقدير جاءوك قائلين كيت وكيت فلا تقبل منهم ، وقيل الجواب ـ اتخذوا أيمانهم جنة ـ وهو بعيد ( قالوا نشهد إنك لرسول الله ) أكدوا شهادتهم بانّ واللام للاشعار بأنها صادرة من صميم قلوبهم مع خلوص اعتقادهم ، والمراد بالمنافقين عبد الله بن أبىّ وأصحابه ، ومعنى نشهد نحلف ، فهو يجرى مجرى القسم ، ولذلك يتلقى بما يتلقى به القسم ، ومن هذا قول قيس بن ذريح :

وأشهد عند الله انى أحبها * فهذا لها عندى فما عندها ليا

ومثل نشهد نعلم ، فانه يجرى مجرى القسم كما فى قول الشاعر :

ولقد علمت لتأتين منيتى * ان المنايا لاتطيش سهامها

وجملة ( والله يعلم إنك لرسوله ) معترضة مقرّرة لمضمون ماقبلها ، وهو ما أظهروه من الشهادة ، وان كانت بواطنهم على خلاف ذلك ( والله يشهد إنّ المنافقين لكاذبون ) أى فى شهادتهم التى زعموا أنها من صميم القلب وخلوص الاعتقاد ، لا إلى منطوق كلامهم ، وهو الشهادة بالرسالة ، فانه حقّ ، والمعنى والله يشهد انهم لكاذبون فيما تضمنه كلامهم من التأكيد الدالّ على أن شهادتهم بذلك صادرة عن خلوص اعتقاد وطمأنينة قلب وموافقة باطن لظاهر ( اتخذوا أيمانهم جنة ) أى جعلوا حلفهم الذى حلفوا لكم به إنهم لمنكم وان محمدا لرسول الله وقاية تقيهم منكم وسترة يستترون بها من القتل والأسر ، والجملة مستأنفة لبيان كذبهم وحلفهم عليه ، وقد تقدّم قول من قال انها جواب الشرط . قرأ الجمهور أيمانهم بفتح الهمزة ، وقرأ الحسن بكسرها ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة المجادلة ( فصدّوا عن سبيل الله ) أى منعوا الناس عن الايمان والجهاد وأعمال الطاعة بسبب مايصدر منهم من التشكيك والقدح فى النبوّة . هذا معنى الصدّ الذى بمعنى الصرف ، ويجوز أن يكون من الصدود : أى أعرضوا عن الدخول فى سبيل الله واقامة أحكامه ( إنهم ساء ما كانوا يعملون ) من النفاق والصدّ ، وفى ساء معنى التعجب ، والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى ماتقدّم ذكره من الكذب والصدّ وقبح الأعمال ، وهو مبتدأ وخبره ( بأنهم آمنوا ) أى بسبب أنهم آمنوا فى الظاهر نفاقا ( ثم كفروا ) فى الباطن ، أو أظهروا الايمان للمؤمنين وأظهروا الكفر للكافرين ، وهذا صريح فى كفر المنافقين ، وقيل نزلت الآية فى قوم آمنوا ثم ارتدّوا ، والأوّل أولى : كما يفيده السياق ( فطبع على قلوبهم ) أى ختم عليها بسبب كفرهم . قرأ الجمهور فطبع على البناء للمفعول ، والقائم مقام الفاعل الجارّ والمجرور بعده ، وقرأ زيد بن علىّ على البناء للفاعل ، والفاعل ضمير يعود الى الله سبحانه ، ويدلّ على هذا قراءة الأعمش ، فطبع الله على قلوبهم ( فهم لايفقهون ) مافيه صلاحهم ورشادهم وهو الايمان ( واذا رأيتهم تعجبك أجسامهم ) أى هيئاتهم ومناظرهم ، يعنى أن لهم أجساما تعجب من يراها لما فيها من النضارة والرونق ( وإن يقولوا تسمع لقولهم ) فتحسب أن قولهم حقّ وصدق لفصاحتهم وذلاقة ألسنتهم ، وقد كان عبد الله بن أبىّ رأس المنافقين فصيحا جسيما جيلا ، وكان يحضر مجلس النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فاذا قال سمع النبىّ ﷺ مقالته . قال الكلبى : المراد عبدالله بن أبىّ وجدّ ابن قيس ، ومعتب بن قيس كانت لهم أجسام ومنظر وفصاحة ، والخطاب للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ، وقيل لكلّ من يصلح له ، ويدلّ عليه قراءة من قرأ يسمع على البناء للمفعول ، وجملة ( كأنهم خشب مسندة ) مستأنفة لتقرير ماتقدّم من أن أجسامهم تعجب الرائى وتروق الناظر ، ويجوز أن تكون فى محل رفع على أنها خبر مبتدأ محذوف ، شبهوا فى جلوسهم فى مجالس رسول الله ﷺ مستندين بها بالخشب المنصوبة المسندة إلى الحائط التى لاتفهم ولا تعلم ، وهم كذلك لخلوّهم عن الفهم النافع والعلم الذى ينتفع به صاحبه ، قال الزجاج : وصفهم بتمام الصور ، ثم أعلم أنهم فى ترك الفهم والاستبصار بمنزلة الخشب . قرأ الجمهور خشب بضمتين ، وقرأ أبو عمرو والكسائى وقنبل باسكان الشين ، وبها قرأ البراء بن عازب ، واختارها أبوعبيد لأن واحدتها خشبة كبدنة وبدن ، واختار القراءة الأولى أبو حاتم ، وقرأ سعيد بن جبير وسعيد بن المسيب بفتحتين ، ومعنى مسندة أنها أسندت إلى غيرها ، من قولهم : أسندت كذا إلى كذا ، والتشديد للتكثير . ثم عابهم الله سبحانه بالجبن ، فقال ( يحسبون كل صيحة عليهم ) أى يحسبون كل صيحة يسمعونها واقعة

عليهم نازلة بهم لفرط جبنهم ورعب قلوبهم ، وفى المفعول الثانى للحسبان وجهان : أحدهما أنه عليهم ، ويكون قوله (هم العدوّ) جملة مستأنفة لبيان أنهم الكاملون فى العداوة لكونهم يظهرون غير مايبطنون ، والوجه الثانى أن المفعول الثانى للحسبان هوقوله « هم العدوّ » ، ويكون قوله « عليهم » متعلقا بصيحة ، وانما جاء بضمير الجماعة باعتبار الخبر ، وكان حقه أن يقال : هو العدوّ ، والوجه الأوّل أولى . قال مقاتل والسدّى : أى اذا نادى مناد فى العسكر أو انفلتت دابة أو أنشدت ضالة ظنوا أنهم المرادون لما فى قلوبهم من الرعب ، ومن هذا قول الشاعر :

مازلت تحسب كلّ شىء بعدهم * خيلا تكرّ عليهم ورجالا

وقيل كان المنافقون على وجل من أن ينزل فيهم مايهتك أستارهم و يبيح دماءهم وأموالهم . ثم أمر الله سبحانه رسوله بأن يأخذ حذره منهم ، فقال (فاحذرهم) أن يتمكنوا من فرصة منك أو يطلعوا على شىء من أسرارك لأنهم عيون لأعدائك من الكفار . ثم دعا عليهم بقوله (قاتلهم الله أنى يؤفكون) أى لعنهم الله ، وقدتقول العرب هذه الكلمة على طريقة التعجب ، كقولهم : قاتله الله من شاعر ، أوماأشعره ، وليس بمراد هنا ، بل المراد ذمّهم وتو بيخهم ، وهوطلب من الله سبحانه طلبه من ذاته عزّ وجل أن يلعنهم ويخزيهم ، أو هو تعليم للمؤمنين أن يقولوا ذلك ومعنى : أنى يؤفكون كيف يصرفون عن الحق و يميلون عنه الى الكفر . قال قتادة : معناه يعدلون عن الحق . وقال الحسن معناه يصرفون عن الرشد (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله) أى اذا قال لهم القائل من المؤمنين قد نزل فيكم مانزل من القرآن فتوبوا الى الله ورسوله وتعالوا يستغفر لكم رسول الله (لوّوا رءوسهم) أى حركوها استهزاء بذلك . قال مقاتل : عطفوا رءوسهم رغبة عن الاستغفار . قرأ الجمهور لوّوا بالتشديد . وقرأ نافع بالتخفيف ، واختار القراءة الأولى أبوعبيد (ورأيتهم يصدّون) أى يعرضون عن قول من قال لهم : تعالوا يستغفر لكم رسول الله ، أو يعرضون عن رسول الله ﷺ ، وجملة (وهم مستكبرون) فى محل نصب على الحال من فاعل الحال الأولى ، وهى يصدّون ، لأن الرؤية بصرية فيصدّون فى محل نصب على الحال ، والمعنى : ورأيتهم صادّين مستكبرين (سواء عليهم أستغفرت لهم أم لم تستغفر لهم) أى الاستغفار وعدمه سواء لاينفعهم ذلك لاصرارهم على النفاق واستمرارهم على الكفر . قرأ الجمهور : أستغفرت بهمزة مفتوحة من غير مدّ ، وحذف همزة الاستفهام ثقة بدلالة أم عليها . وقرأ يزيد بن القعقاع بهمزة ثم ألف (لن يغفر الله لهم) أى ماداموا على النفاق (إنّ الله لايهدى القوم الفاسقين) أى الكاملين فى الخروج عن الطاعة والانهماك فى معاصى الله ، و يدخل فيهم المنافقون دخولا أوّليا . ثم ذكر سبحانه بعض قبائحهم ، فقال (هم الذين يقولون لاتنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا) أى حتى يتفرّقوا عنه : يعنون بذلك فقراء المهاجرين ، والجملة مستأنفة جارية مجرى التعليل لفسقهم ، أولعدم مغفرة الله لهم . قرأ الجمهور ينفضوا من الانفضاض ، وهو التفرّق ، وقرأ الفضل بن عيسى الرقاشى ينفضوا من أنفض القوم إذا فنيت أزوادهم ، يقال نفض الرجل وعاءه من الزاد فانفضّ . ثم أخبر سبحانه بسعة ملكه ، فقال (ولله خزائن السموات والأرض) أى انه هو الرزّاق لهؤلاء المهاجرين ، لأن خزائن الرزق له فيعطى من شاء ماشاء و يمنع من شاء ماشاء (ولكنّ المنافقين لايفقهون) ذلك ولا يعلمون أن خزائن الأرزاق بيد الله عزّ وجلّ وأنه الباسط القابض المعطى المانع . ثم ذكر سبحانه مقالة شنعاء قالوها ، فقال (يقولون لئن رجعنا إلى المدينة ليخرجنّ الأعزّ منها الأذلّ) القائل لهذه المقالة هو عبد الله بن أبىّ رأس المنافقين ، وعنى بالأعزّ نفسه ومن معه ، و بالأذلّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ومن معه ، ومراده بالرجوع رجوعهم من تلك الغزوة ، وانما أسند القول

إلى المنافقين مع كون القائل هو فرد من أفرادهم ، وهو عبد الله بن أبيّ ، لكونه كان رئيسهم وصاحب أمرهم ، وهم راضون بما يقوله سامعون له مطيعون . ثم ردّ الله سبحانه على قائل تلك المقالة ، فقال (ولله العزّة ولرسوله وللمؤمنين ) أى القوّة والغلبة لله وحده ولمن أفاضها عليه من رسله وصالحى عباده لا لغيرهم . اللهم كما جعلت العزّة للمؤمنين على المنافقين فاجعل العزة للعادلين من عبادك ، وأنزل الذلة على الجائرين الظالمين ( ولكن المنافقين لا يعلمون ) بما فيه النفع فيفعلونه ، وبما فيه الضرّ فيجتنبونه ، بل هم كالأنعام لفرط جهلهم ومزيد حيرتهم والطبع على قلوبهم .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن زيد بن أرقم قال : خرجنا مع رسول الله ﷺ فى سفر فأصاب الناس شدّة ، فقال عبد الله بن أبيّ لأصحابه (لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ) من حوله . وقال ( لئن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الأعز منها الأذل) فأتيت النبيّ ﷺ فأخبرته بذلك فأرسل الى عبد الله بن أبيّ فسأله فاجتهد يمينه ما فعل ، فقالوا كذب زيد رسول الله فوقع فى نفسى مما قالوا شدّة حتى أنزل الله تصديقى فى إذا جاءك المنافقون ، فدعاهم النبيّ ﷺ ليستغفر لهم فلوّوا رءوسهم ، وهو قوله ( كأنهم خشب مسندة) قال كانوا رجالا أجمل شىء . وأخرجه عنه بأطول من هذا ابن سعد وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إنما سماهم الله منافقين لأنهم كتموا الشرك وأظهروا الايمان . وأخرج ابن المنذر عنه اتخذوا أيمانهم جنة . قال حلفهم بالله انهم لمنكم اجتنوا بأيمانهم من القتل والحرب . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا كأنهم خشب مسندة . قال نخل قيام . وأخرج ابن مردويه والضياء فى المختارة عنه أيضا . قال نزلت هذه الآية (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا ) فى عسيف لعمر بن الخطاب . وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أرقم وابن مسعود أنهما قرآ — لا تنفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا من حوله — . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله قال : كنا مع النبيّ ﷺ فى غزاة . قال سفيان : يرون أنها غزوة بنى المصطلق فكسع رجل من المهاجرين رجلا من الأنصار ، فقال المهاجرىّ ياللمهاجرين . وقال الأنصارىّ ياللأنصار فسمع ذلك النبيّ ﷺ ، فقال « مابال دعوة الجاهلية ؟ قالوا رجل من المهاجرين كسع رجلا من الأنصار ، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم دعوها فانها منتنة ، فسمع ذلك عبد الله بن أبيّ ، فقال أو قد فعلوها والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجنّ الأعز منه الأذل ، فبلغ ذلك النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فقام عمر فقال : يارسول الله دعنى أضرب عنق هذا المنافق ، فقال النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم دعه لا يتحدّث الناس أن محمدا يقتل أصحابه زاد الترمذى ، فقال له ابنه عبد الله والله لا تنفلت حتى تقرّ أنك الذليل ، ورسول الله العزيز ، ففعل » .

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تُلْهِكُمْ أَمْوَالُكُمْ وَلَا أَوْلَادُكُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ * وَأَنْفِقُوا مِنْ مَا رَزَقْنَاكُمْ مِنْ قَبْلِ أَنْ يَأْتِيَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ فَيَقُولَ رَبِّ لَوْلَا أَخَّرْتَنِي إِلَى أَجَلٍ قَرِيبٍ فَأَصَّدَّقَ وَأَكُنْ مِنَ الصَّالِحِينَ * وَلَنْ يُؤَخِّرَ اللَّهُ نَفْسًا إِذَا جَاءَ أَجَلُهَا وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ *

لما ذكر سبحانه قبائح المنافقين رجع الى خطاب المؤمنين مرغبا لهم فى ذكره ، فقال (يا أيها الذين

آمنوا

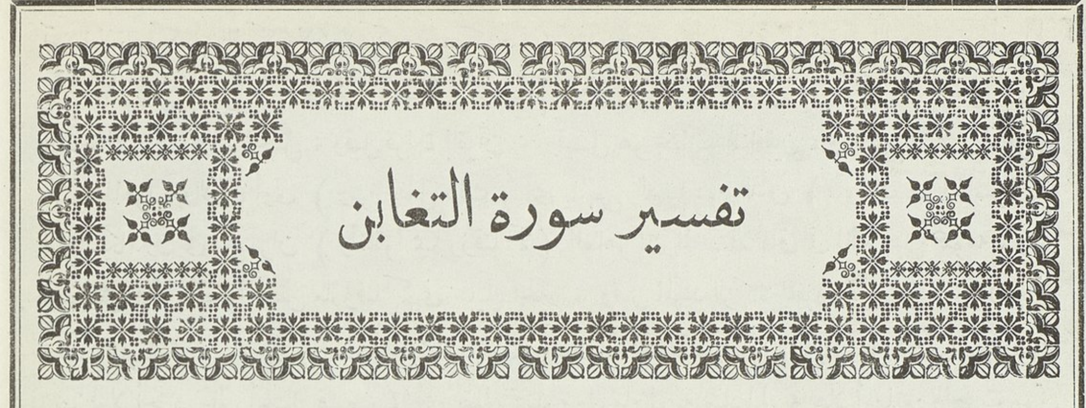
آمنوا لاتلهكم أموالكم ولا أولادكم عن ذكر الله ) فحذرهم عن أخلاق المنافقين الذين ألهتهم أموالهم وأولادهم عن ذكر الله ، ومعنى لاتلهكم لاتشغلكم ، والمراد بالذكر فرائض الاسلام . قاله الحسن . وقال الضحاك : الصلوات الخمس ، وقيل قراءة القرآن ، وقيل هو خطاب للمنافقين ، ووصفهم بالايمان لكونهم آمنوا ظاهرا ، والأوّل أولى ( ومن يفعل ذلك ) أى يلتهى بالدنيا عن الدين ( فأولئك هم الخاسرون ) أى الكاملون فى الخسران ( وأنفقوا مما رزقناكم ) الظاهر أن المراد الانفاق فى الخير على عمومه ، ومن للتبعيض : أى أنفقوا بعض مارزقناكم فى سبيل الخير ، وقيل المراد الزكاة المفروضة ( من قبل أن يأتى أحدكم الموت ) بأن تنزل به أسبابه و يشاهد حضور علاماته ، وقدّم المفعول على الفاعل للاهتمام ( فيقول ربّ لولا أخرتنى إلى أجل قريب ) أى يقول عند نزول مانزل به مناديا لربه هلا أمهلتنى وأخرت موتى إلى أجل قريب : أى أمد قصير ( فأصدّق ) أى فأتصدّق بمالى ( وأكن من الصالحين ) قرأ الجمهور فأصدّق بادغام التاء فى الصاد ، وانتصابه على أنه جواب التمنى ، وقيل ان لا فى لولا زائدة ، والأصل لو أخرتنى ، وقرأ أبيّ وابن مسعود وسعيد بن جبير فأتصدّق بدون ادغام على الأصل ، وقرأ الجمهور وأكن بالجزم على محل فأتصدّق ، كأنه قيل ان أخرتنى أتصدّق وأكن . قال الزجاج : معناه هلا أخرتنى ، وجزم أكن على موضع فأصدق لأنه على معنى إن أخرتنى أصدّق وأكن ، وكذا قال أبو على الفارسى وابن عطية وغيرهم : وقال سيبويه حاكيا عن الخليل : انه جزم على توهم الشرط الذى يدلّ عليه التمنى ، وجعل سيبويه هذا نظير قول زهير :

بدا لى أنى لست مدرك مامضى * ولا سابق شيئا إذا كان جائيا

فخفض ولا سابق عطفا على مدرك الذى هو خبر ليس على توهم زيادة الباء فيه . وقرأ أبو عمرو وابن محيصن ومجاهد : وأكون بالنصب عطفا على فأصدّق ، ووجهها واضح ، ولكن قال أبو عبيد : رأيت فى مصحف عثمان وأكن بغير واو ، وقرأ عبيد بن عمير وأكون بالرفع على الاستئناف : أى وأنا أكون . قال الضحاك : لاينزل بأحد الموت لم يحج ولم يؤدّ زكاة إلا سأل الرجعة ، وقرأ هذه الآية ، ثم أجاب الله سبحانه عن هذا المتمنى ، فقال ( ولن يؤخر الله نفسا إذا جاء أجلها ) أى إذا حضر أجلها وانقضى عمرها ( والله خبير بما تعملون ) لايخفى عليه شىء منه فهو مجازيكم بأعمالكم . قرأ الجمهور تعملون بالفوقية على الخطاب ، وقرأ أبو بكر عن عاصم والسلمى بالتحتية على الخبر .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس عن النبي ﷺ فى قوله ( يا أيها الذين آمنوا لاتلهكم ) الآية قال : هم عباد من أمتى الصالحون منهم لاتلهيهم تجارة ولا بيع عن ذكر الله ، وعن الصلوات الخمس المفروضة . وأخرج عبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من كان له مال يبلغه حجّ بيت الله ، أو تجب عليه فيه الزكاة فلم يفعل سأل الرجعة عند الموت ، فقال له رجل : يا ابن عباس اتق الله فانما يسأل الرجعة الكافر ، فقال سأتلوا عليكم بذلك قرآنا ـ يا أيها الذين آمنوا ـ إلى آخر السورة » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ( فأصدق وأكن من الصالحين ) قال أحج .





# تفسير سورة التغابن

هى ثمان عشرة آية

وهى مدنية فى قول الأكثر ، وقال الضحاك : هى مكية ، وقال الكلبى : هى مدنية ومكية . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : نزلت سورة التغابن بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة التغابن بمكة الا آيات من آخرها نزلن بالمدينة فى عوف بن مالك الأشجعى شكا الى رسول الله ﷺ جفاء أهله وولده ، فأنزل الله ـ يا أيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوّا لكم فاحذروهم ـ الى آخر السورة . وأخرج ابن اسحق وابن جرير عن عطاء بن يسار نحوه . وأخرج ابن حبان فى الضعفاء والطبرانى وابن مردويه وابن عساكر عن عبدالله بن عمر قال : قال النبىّ ﷺ «مامن مولود يولد الا مكتوب فى تشبيك رأسه خمس آيات من سورة التغابن » قال ابن كثير وهو غريب جدّا بل منكر . وأخرج البخارى فى تاريخه عن عبد الله بن عمرو قال : مامن مولود يولد الا مكتوب فى تشبيك رأسه خمس آيات من أوّل سورة التغابن .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

يُسَبِّحُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَٰوَٰتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ لَهُ الْمُلْكُ وَلَهُ الْحَمْدُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ * هُوَ الَّذِي خَلَقَكُمْ فَمِنْكُمْ كَافِرٌ وَمِنْكُمْ مُؤْمِنٌ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ * خَلَقَ السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضَ بِالْحَقِّ وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُوَرَكُمْ وَإِلَيْهِ الْمَصِيرُ * يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَٰوَٰتِ وَالْأَرْضِ وَيَعْلَمُ مَا تُسِرُّونَ وَمَا تُعْلِنُونَ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ * أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَؤُا الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ فَذَاقُوا وَبَالَ أَمْرِهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * ذَٰلِكَ بِأَنَّهُ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَٰتِ فَقَالُوا أَبَشَرٌ يَهْدُونَنَا فَكَفَرُوا وَتَوَلَّوْا وَاسْتَغْنَى اللَّهُ وَاللَّهُ غَنِيٌّ حَمِيدٌ *

قوله ( يسبح لله مافى السموات ومافى الأرض ) أى ينزهه سبحانه جميع مخلوقاته التى فى سماواته وأرضه عن كل نقص وعيب ( له الملك وله الحمد ) يختصان به ليس لغيره منهما شىء ، وماكان لعباده منهما فهو من فيضه وراجع اليه ( وهو على كل شىء قدير ) لايعجزه شىء ( هو الذى خلقكم فمنكم كافر ومنكم مؤمن ) أى فبعضكم كافر و بعضكم مؤمن ، قال الضحاك : فمنكم كافر فى السرّ مؤمن فى العلانية كالمنافق ، ومنكم مؤمن فى السرّ كافر فى العلانية كعمار بن ياسر ونحوه ممن أكره على الكفر ، وقال

عطاء

عطاء : فمنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ، ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب . قال الزجاج : ان الله خلق الكافر ، وكفره فعل له وكسب مع أن الله خالق الكفر ، وخلق المؤمن ، وايمانه فعل له وكسب مع أن الله خالق الايمان ، والكافر يكفر ويختار الكفر بعد خلق الله إياه ، لأن الله تعالى قدّر ذلك عليه وعلمه منه ، لأن وجود خلاف المقدّر عجز ، ووجود خلاف المعلوم جهل . قال القرطبي : وهذا أحسن الأقوال وهو الذى عليه جمهور الأمة ، وقدّم الكافر على المؤمن لأنه الأغلب عند نزول القرآن ( والله بما تعملون بصير ) لاتخفى عليه من ذلك خافية ، فهو مجازيكم بأعمالكم . ثم لما ذكر سبحانه خلق العالم الصغير أتبعه بخلق العالم الكبير فقال ( خلق السموات والأرض بالحق ) أى بالحكمة البالغة وقيل خلق ذلك خلقا يقينا لاريب فيه ، وقيل الباء بمعنى اللام : أى خلق ذلك لاظهار الحق ، وهو أن يجزى المحسن باحسانه والمسيء باساءته . ثم رجع سبحانه الى خلق العالم الصغير فقال ( وصوّركم فأحسن صوركم ) قيل المراد آدم خلقه بيده كرامة له ، كذا قال مقاتل ، وقيل المراد جميع الخلائق وهو الظاهر : أى انه سبحانه خلقهم فى أكمل صورة وأحسن تقويم وأجمل شكل . والتصوير : التخطيط والتشكيل ، قرأ الجمهور فأحسن صوركم بضمّ الصاد ، وقرأ زيد بن علىّ والأعمش وأبو زيد بكسرها ( واليه المصير ) فى الدار الآخرة ، لا الى غيره ( يعلم مافى السموات والأرض ) لاتخفى عليه من ذلك خافية ( ويعلم ماتسرّون وماتعلنون ) أى ماتخفونه وماتظهرونه ، والتصريح به مع اندراجه فيما قبله لمزيد التأكيد فى الوعد والوعيد ( والله عليم بذات الصدور ) هذه الجملة مقرّرة لما قبلها من شمول علمه لكل معلوم ، وهى تذييلية ( ألم يأتكم نبأ الذين كفروا من قبل ) وهم كفار الأمم الماضية كقوم نوح وعاد وثمود ، والخطاب لكفار العرب ( فذاقوا وبال أمرهم ) بسبب كفرهم ، والوبال : الثقل والشدّة ، والمراد بأمرهم هنا ماوقع منهم من الكفر والمعاصى ، وبالوبال ما أصيبوا به من عذاب الدنيا ( ولهم عذاب أليم ) وذلك فى الآخرة وهو عذاب النار ، والاشارة بقوله ( ذلك ) الى ماذكر من العذاب فى الدارين ، وهو مبتدأ وخبره ( بأنه كانت تأتيهم رسلهم بالبينات ) أى بسبب أنها كانت تأتيهم الرسل المرسلة اليهم بالمعجزات الظاهرة ، ( فقالوا أبشر يهدوننا ) أى قال كل قوم منهم لرسولهم هذا القول منكرين أن يكون الرسول من جنس البشر متعجبين من ذلك ، وأراد بالبشر الجنس ، ولهذا قال يهدوننا ( فكفروا وتولوا ) أى كفروا بالرسل وبما جاءوا به وأعرضوا عنهم ولم يتدبروا فيما جاءوا به ، وقيل كفروا بهذا القول الذى قالوه للرسل ( واستغنى الله ) عن ايمانهم وعبادتهم ، وقال مقاتل : استغنى الله بما أظهره لهم من البرهان وأوضحه من المعجزات ، وقيل استغنى بسلطانه عن طاعة عباده ( والله غنىّ حميد ) أى غير محتاج الى العالم ولا الى عبادتهم له ، محمود من كل مخلوقاته بلسان المقال والحال .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى ذرّ قال : قال رسول الله ﷺ «اذا مكث المنىّ فى الرحم أربعين ليلة أتاه ملك النفوس فعرج به الى الرّب ، فيقول يارب أذكر أم أنثى ؟ فيقضى الله ماهو قاض ، فيقول أشقى أم سعيد ؟ فيكتب ماهو لاق ، وقرأ أبو ذرّ من فاتحة التغابن خمس آيات الى قوله ـ وصوركم فأحسن صوركم واليه المصير ـ» . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « العبد يولد مؤمنا ويعيش مؤمنا ويموت مؤمنا ، والعبد يولد كافرا ويعيش كافرا ويموت كافرا ، وان العبد يعمل برهة من دهره بالسعادة ثم يدركه ما كتب له فيموت شقيا ، وان العبد يعمل برهة من دهره بالشقاء ثم يدركه ما كتب له فيموت سعيدا » .

زَعَمَ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا أَنْ لَنْ يُبْعَثُوا قُلْ بَلَى وَرَبِّى لَتُبْعَثُنَّ ثُمَّ لَتُنَبَّؤُنَّ بِمَا عَمِلْتُمْ وَذَٰلِكَ عَلَى ٱللَّهِ
يَسِيرٌ * فَآمِنُوا بِٱللَّهِ وَرَسُولِهِ وَٱلنُّورِ ٱلَّذِى أَنْزَلْنَا وَٱللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ * يَوْمَ يَجْمَعُكُمْ
لِيَوْمِ ٱلْجَمْعِ ذَٰلِكَ يَوْمُ ٱلتَّغَابُنِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِٱللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّآتِهِ وَنُدْخِلْهُ
جَنَّٰتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْعَظِيمُ * وَٱلَّذِينَ كَفَرُوا وَكَذَّبُوا
بِآيَٰتِنَا أُولَٰٓئِكَ أَصْحَٰبُ ٱلنَّارِ خَٰلِدِينَ فِيهَا وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ * مَا أَصَابَ مِنْ مُصِيبَةٍ إِلَّا بِإِذْنِ ٱللَّهِ وَمَنْ
يُؤْمِنْ بِٱللَّهِ يَهْدِ قَلْبَهُ وَٱللَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ عَلِيمٌ * وَأَطِيعُوا ٱللَّهَ وَأَطِيعُوا ٱلرَّسُولَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَإِنَّمَا
عَلَى رَسُولِنَا ٱلْبَلَٰغُ ٱلْمُبِينُ * ٱللَّهُ لَا إِلَٰهَ إِلَّا هُوَ وَعَلَى ٱللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ ٱلْمُؤْمِنُونَ *

قوله (زعم الذين كفروا أن لن يبعثوا) الزعم : هو القول بالظنّ و يطلق على الكذب . قال شريح لكل شىء كنية وكنية الكذب زعموا ، و ـ أن لن يبعثوا ـ قائم مقام مفعولى زعم ، وأن هى المخففة من الثقيلة لا المصدرية لئلا يدخل ناصب على ناصب ، والمراد بالكفار كفار العرب ، والمعنى زعم كفار العرب أن الشأن لن يبعثوا أبدا . ثم أمر سبحانه رسوله ﷺ بأن يردّ عليهم و يبطل زعمهم فقال (قل بلى وربى لتبعثن ثم لتنبؤنّ) بل هى التى لايجاب النفى ، فالمعنى بلى تبعثون . ثم أقسم على ذلك ، وجواب القسم لتبعثنّ : أى لتخرجنّ من قبوركم ثم لتنبؤن (بما عملتم) أى لتخبرنّ بذلك إقامة للحجة عليكم ثم تجزون به (وذلك) البعث والجزاء (على الله يسير) إذ الاعادة أيسر من الابتداء (فآمنوا بالله ورسوله) الفاء هى الفصيحة الدالة على شرط مقدّر : أى اذا كان الأمر هكذا فصدّقوا بالله ورسوله محمد ﷺ (والنور الذى أنزلنا) وهو القرآن لأنه نور يهتدى به من ظلمة الضلال (والله بما تعملون خبير) لايخفى عليه شىء من أقوالكم وأفعالكم فهو مجازيكم على ذلك (يوم يجمعكم ليوم الجمع) العامل فى الظرف لتنبؤنّ : قاله النحاس ، وقال غيره : العامل فيه خبير ، وقيل العامل فيه محذوف هو اذكر ، وقال أبو البقاء : العامل فيه مادلّ عليه الكلام : أى تتفاوتون يوم يجمعكم . قرأ الجمهور يجمعكم بفتح الياء وضم العين ، وروى عن أبى عمرو اسكانها ، ولاوجه لذلك الا التخفيف وان لم يكن هذا موضعاله كما قرئ فى ـ ومايشعركم ـ بسكون الراء ، وكقول الشاعر .

فاليوم أشرب غير مستحقب * إثما من الله ولا واغل

باسكان باء أشرب ، وقرأ زيد بن على والشعبى و يعقوب ونصر وابن أبى اسحق والجحدرى نجمعكم بالنون ، ومعنى ـ ليوم الجمع ـ ليوم القيامة فانه يجمع فيه أهل المحشر للجزاء ، ويجمع فيه بين كل عامل وعمله ، و بين كل نبىّ وأمته ، و بين كل مظلوم وظالمه (ذلك يوم التغابن) يعنى أن يوم القيامة هو يوم التغابن ، وذلك أنه يغبن فيه بعض أهل المحشر بعضا ، فيغبن فيه أهل الحق أهل الباطل ، و يغبن فيه أهل الايمان أهل الكفر وأهل الطاعة أهل المعصية ، ولاغبن أعظم من غبن أهل الجنة أهل النار عند دخول هؤلاء الجنة وهؤلاء النار فنزلوا منازلهم التى كانوا سينزلونها لو لم يفعلوا مايوجب النار فكأن أهل النار استبدلوا الخير بالشر والجيد بالردىء والنعيم بالعذاب ، وأهل الجنة على العكس من ذلك ، يقال غبنت فلانا اذا بايعته أوشاريته فكان النقص عليه والغلبة كذا قال المفسرون ، فالمغبون من غبن أهله ومنازله فى الجنة (ومن يؤمن بالله و يعمل صالحا نكفر عنه سيئاته) أى من وقع منه التصديق مع العمل الصالح استحق

تكفير سيئاته ، قرأ الجمهور يكفر (ويدخله) بالتحتية ، وقرأ نافع وابن عامر بالنون فيهما ، وانتصاب (خالدين فيها أبدا) على أنها حال مقدرة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ما ذكر من التكفير والادخال ، وهو مبتدأ وخبره (الفوز العظيم) أى الظفر الذى لايساويه ظفر (والذين كفروا وكذبوا بآياتنا أولئك أصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير) المراد بالآيات اما التنزيلية أوماهو أعم منها . ذكر سبحانه حال السعداء وحال الأشقياء هاهنا لبيان ماتقدّم من التغابن ، وأنه يكون بسبب التكفير وادخال الجنة للطائفة الأولى ، وبسبب ادخال الطائفة الثانية النار وخلودهم فيها (ما أصاب من مصيبة الا باذن الله) أى ما أصاب كل أحد من مصيبة من المصائب الا باذن الله : أى بقضائه وقدره ، قال الفراء الا باذن الله : أى بأمر الله ، وقيل الا بعلم الله ، قيل وسبب نزولها أن الكفار قالوا : لوكان ماعليه المسلمون حقا لصانهم الله عن المصائب فى الدنيا (ومن يؤمن بالله يهد قلبه) أى من يصدّق ويعلم أنه لا يصيبه الا ماقدّره الله عليه يهد قلبه للصبر والرضى بالقضاء . قال مقاتل ابن حيان : يهد قلبه عند المصيبة فيعلم أنها من الله فيسلم لقضائه ويسترجع ، وقال سعيد بن جبير يهد قلبه عند المصيبة فيقول ــ إنا لله وإنا اليه راجعون ــ وقال الكلبى : هو اذا ابتلى صبر واذا أنعم عليه شكر واذا ظلم غفر . قرأ الجمهور يهد بفتح الياء وكسر الدال : أى يهده الله ، وقرأ قتادة والسلمى والضحاك وأبو عبد الرحمن بضم الياء وفتح الدال على البناء للمفعول ، وقرأ طلحة بن مصرّف والأعرج وسعيد بن جبير وابن هرمز والأزرق نهد بالنون ، وقرأ مالك بن دينار وعمرو بن دينار وعكرمة يهدأ بهمزة ساكنة ورفع قلبه : أى يطمئنّ ويسكن (والله بكل شىء عليم) أى بليغ العلم لاتخفى عليه من ذلك خافية (وأطيعوا الله وأطيعوا الرسول) أى هوّنوا على أنفسكم المصائب واشتغلوا بطاعة الله وطاعة رسوله (فان توليتم) أى أعرضتم عن الطاعة (فانما على رسولنا البلاغ المبين) ليس عليه غير ذلك وقد فعل ، وجواب الشرط محذوف والتقدير فلا بأس على الرسول ، وجملة ــ فانما على رسولنا ــ تعليل للجواب المحذوف ، ثم أرشد الى التوحيد والتوكل فقال (الله لا إله الا هو) أى هو المستحق للعبودية دون غيره فوحدوه ولا تشركوا به (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) أى يفوّضوا أمورهم اليه ويعتمدوا عليه ، لا على غيره .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وأحمد والبيهقى وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قيل له ماسمعت النبىّ ﷺ يقول فى زعموا قال سمعته يقول : بئس مطية الرجل . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عنه أنه كره زعموا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : يوم التغابن من أسماء يوم القيامة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه فى قوله (ذلك يوم التغابن) قال : غبن أهل الجنة أهل النار ، وأخرج سعيد بن منصور عن ابن مسعود فى قوله (ما أصاب من مصيبة) قال هى المصيبات تصيب الرجل فيعلم أنها من عند الله فيسلم لها ويرضى ، وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (يهد قلبه) قال : يعنى يهد قلبه لليقين فيعلم أن ما أصابه لم يكن ليخطئه ، وما أخطأه لم يكن ليصيبه ،

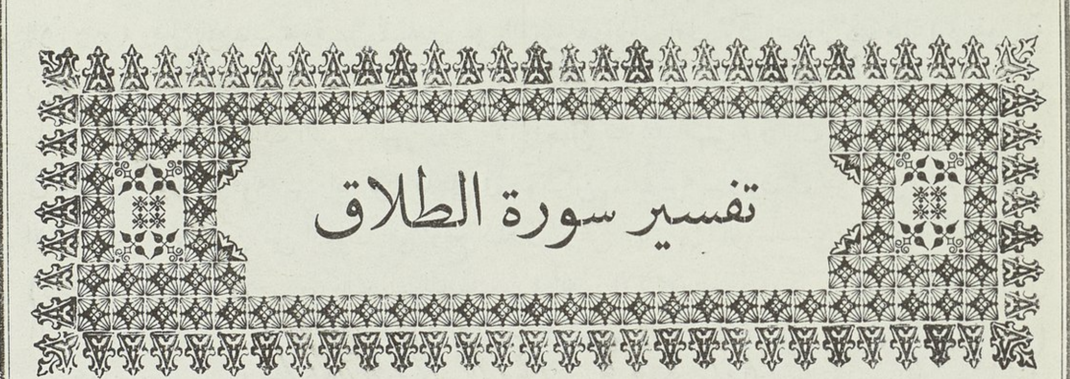
يَـٰٓأَيُّهَا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوٓا۟ إِنَّ مِنْ أَزْوَٰجِكُمْ وَأَوْلَـٰدِكُمْ عَدُوًّا لَّكُمْ فَٱحْذَرُوهُمْ ۚ وَإِن تَعْفُوا۟ وَتَصْفَحُوا۟ وَتَغْفِرُوا۟ فَإِنَّ ٱللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ * إِنَّمَآ أَمْوَٰلُكُمْ وَأَوْلَـٰدُكُمْ فِتْنَةٌ ۚ وَٱللَّهُ عِندَهُۥٓ أَجْرٌ عَظِيمٌ * فَٱتَّقُوا۟ ٱللَّهَ مَا ٱسْتَطَعْتُمْ وَٱسْمَعُوا۟ وَأَطِيعُوا۟ وَأَنفِقُوا۟ خَيْرًا لِّأَنفُسِكُمْ ۗ وَمَن يُوقَ شُحَّ نَفْسِهِۦ فَأُو۟لَـٰٓئِكَ هُمُ ٱلْمُفْلِحُونَ * إِن تُقْرِضُوا۟ ٱللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا يُضَـٰعِفْهُ لَكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ۚ وَٱللَّهُ شَكُورٌ حَلِيمٌ * عَـٰلِمُ ٱلْغَيْبِ وَٱلشَّهَـٰدَةِ ٱلْعَزِيزُ ٱلْحَكِيمُ *

قوله ( يأيها الذين آمنوا إن من أزواجكم وأولادكم عدوّا لكم ) يعنى أنهم يعادونكم ويشغلونكم عن الخير ، ويدخل فى ذلك سبب النزول دخولا أوّليا ، وهوأن رجالا من مكة أسلموا وأرادوا أن يهاجروا فلم يدعهم أزواجهم ولا أولادهم ، فامرالله سبحانه بأن يحذورهم فلا يطيعوهم فى شىء مما يريدونه منهم مما فيه مخالفة لما يريده الله ، والضمير فى (فاحذروهم) يعود الى العدوّ ، أوالى الأزواج والأولاد لكن لاعلى العموم ، بل الى المتصفين بالعداوة منهم ، وانما جاز جمع الضمير على الوجه الأوّل ، لأن العدوّ يطلق على الواحد والاثنين والجماعة . ثم أرشدهم الله الى التجاوز فقال ( وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا ) أى تعفوا عن ذنوبهم التى ارتكبوها وتتركوا التثريب عليها وتستروها ( فان الله غفور رحيم ) بالغ المغفرة والرحمة لكم ولهم ، قيل كان الرجل الذى ثبطه أزواجه وأولاده عن الهجرة اذا رأى الناس قد سبقوه اليها وفقهوا فى الدين همّ أن يعاقب أزواجه وأولاده فأنزل الله ـ وان تعفوا ـ الآية ، والآية تعمّ وان كان السبب خاصا كما عرفناك غير مرة . قال مجاهد : والله ماعادوهم فى الدنيا ولكن حملتهم مودتهم على أن اتخذوا لهم الحرام فأعطوهم اياه . ثم أخبر الله سبحانه بأن الأموال والأولاد فتنة ، فقال ( انما أموالكم وأولادكم فتنة ) أى بلاء واختبار ومحنة يحملونكم على كسب الحرام ومنع حق الله فلا تطيعوهم فى معصية الله (والله عنده أجر عظيم ) لمن آثر طاعة الله وترك معصيته فى محبة ماله وولده : ثم أمرهم سبحانه بالتقوى والطاعة ، فقال ( فاتقوا الله مااستطعتم ) أى ماأطقتم وبلغ اليه جهدكم ، وقد ذهب جماعة من أهل العلم الى أن هذه الآية ناسخة لقوله سبحانه « فاتقوا الله حق تقاته » ومنهم قتادة والربيع بن أنس والسدّى وابن زيد ، وقدأوضحنا الكلام فى قوله « فاتقوا الله حق تقاته » ومعنى (واسمعوا وأطيعوا) أى اسمعوا ماتؤمرون به وأطيعوا الأوامر . قال مقاتل اسمعوا : أى اصغوا الى ماينزل عليكم وأطيعوا لرسوله فيما يأمركم وينهاكم وقيل معنى اسمعوا : اقبلوا ماتسمعون لأنه لافائدة فى مجرد السماع ( وأنفقوا خيرا لأنفسكم ) أى أنفقوا من أموالكم التى رزقكم الله اياها فى وجوه الخير ولاتبخلوا بها ، وقوله ـ خيرا لأنفسكم ـ منتصب بفعل مضمر دلّ عليه أنفقوا كأنه قال : ائتوا فى الانفاق خيرا لأنفسكم ، أوقدّموا خيرا لها ، كذا قال سيبويه ، وقال الكسائى والفرّاء : هو نعت لمصدر محذوف : أى انفاقا خيرا ، وقال أبو عبيدة هوخبر لكان المقدّرة : أى يكن الانفاق خيرا لكم ، وقال الكوفيون : هو منتصب على الحال ، وقيل هو مفعول به لأنفقوا : أى فأنفقوا خيرا ، والظاهر فى الآية الانفاق مطلقا من غير تقييد بالزكاة الواجبة ، وقيل المراد زكاة الفريضة ، وقيل النافلة ، وقيل النفقة فى الجهاد ( ومن يوق شحّ نفسه فأولئك هم المفلحون ) أى ومن يوق شحّ نفسه فيفعل ما أمر به من الانفاق ولا يمنعه ذلك منه فأولئك هم الظافرون بكل خير الفائزون بكل مطلب ، وقد تقدّم تفسير هذه الآية (إن تقرضوا الله قرضا حسنا) فتصرفون أموالكم فى وجوه الخير باخلاص نية وطيب نفس ( يضاعفه لكم ) فيجعل الحسنة بعشر أمثالها الى سبعمائة ضعف ، وقد تقدّم تفسير هذه الآية واختلاف القراء فى قراءتها فى سورة البقرة وسورة الحديد (ويغفر لكم) أى يضمّ لكم الى تلك المضاعفة غفران ذنوبكم ( والله شكور حليم ) يثيب من أطاعه بأضعاف مضاعفة ولا يعاجل من عصاه بالعقوبة ( عالم الغيب والشهادة ) أى ماغاب وما حضر لاتخفى عليه منه خافية وهو ( العزيز الحكيم ) أى الغالب القاهر ذو الحكمة الباهرة . قال ابن الأنبارى : الحكيم هو المحكم لخلق الأشياء .

وقد أخرج الفريابى وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية « يأأيها الذين آمنوا ان من أزواجكم

وأولادكم

وأولادكم عدوّا لكم فاحذروهم » فى قوم من أهل مكة أسلموا وأرادوا أن يأتوا النبىّ ﷺ فأبى أزواجهم وأولادهم أن يدعوهم ، فلما أتوا رسول الله ﷺ فرأوا الناس قد فقهوا فى الدين هموا أن يعاقبوهم فنزلت الى قوله « فان الله غفور رحيم » . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم وصححه وابن مردويه عن بريدة قال « كان النبىّ ﷺ يخطب فأقبل الحسن والحسين عليهما قميصان أحمران يمشيان و يعثران فنزل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم من المنبر فحملهما واحدا من ذا الشقّ وواحدا من ذا الشق ثم صعد المنبر، فقال صدق الله - انما أموالكم وأولادكم فتنة » انى لما نظرت الى هذين الغلامين يمشيان و يعثران لم أصبر أن قطعت كلامى ونزلت اليهما » . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يقول الله « استقرضت عبدى فأبى أن يقرضنى وشتمنى عبدى وهو لا يدرى، يقول : وا دهراه وا دهراه وأنا الدهر ، ثم تلا أبو هريرة - ان تقرضوا الله قرضا حسنا يضاعفه لكم » .



# تفسير سورة الطلاق

هى إحدى عشرة آية ، وقيل اثنتا عشرة

وهى مدنية قال القرطبى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس وابن النحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الطلاق بالمدينة .

بسم الله الرحمن الرحيم

يَٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىُّ إِذَا طَلَّقْتُمُ ٱلنِّسَآءَ فَطَلِّقُوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا ٱلْعِدَّةَ وَٱتَّقُوا ٱللَّهَ رَبَّكُمْ لَا تُخْرِجُوهُنَّ مِنۢ بُيُوتِهِنَّ وَلَا يَخْرُجْنَ إِلَّآ أَن يَأْتِينَ بِفَٰحِشَةٍ مُّبَيِّنَةٍ وَتِلْكَ حُدُودُ ٱللَّهِ وَمَن يَتَعَدَّ حُدُودَ ٱللَّهِ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُۥ لَا تَدْرِى لَعَلَّ ٱللَّهَ يُحْدِثُ بَعْدَ ذَٰلِكَ أَمْرًا * فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ فَأَمْسِكُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ أَوْ فَارِقُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ وَأَشْهِدُوا ذَوَىْ عَدْلٍ مِّنكُمْ وَأَقِيمُوا ٱلشَّهَٰدَةَ لِلَّهِ ذَٰلِكُمْ يُوعَظُ بِهِۦ مَن كَانَ يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ وَٱلْيَوْمِ ٱلْءَاخِرِ وَمَن يَتَّقِ ٱللَّهَ يَجْعَل لَّهُۥ مَخْرَجًا * وَيَرْزُقْهُ مِنْ حَيْثُ لَا يَحْتَسِبُ وَمَن يَتَوَكَّلْ عَلَى ٱللَّهِ فَهُوَ حَسْبُهُۥٓ إِنَّ ٱللَّهَ بَٰلِغُ أَمْرِهِۦ قَدْ جَعَلَ ٱللَّهُ لِكُلِّ شَىْءٍ قَدْرًا * وَٱلَّٰٓـِٔى يَئِسْنَ مِنَ ٱلْمَحِيضِ مِن نِّسَآئِكُمْ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَٰثَةُ أَشْهُرٍ وَٱلَّٰٓـِٔى لَمْ يَحِضْنَ وَأُولَٰتُ ٱلْأَحْمَالِ

أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يَجْعَلْ لَهُ مِنْ أَمْرِهِ يُسْرًا * ذَٰلِكَ أَمْرُ اللَّهِ أَنْزَلَهُ إِلَيْكُمْ وَمَنْ يَتَّقِ اللَّهَ يُكَفِّرْ عَنْهُ سَيِّئَاتِهِ وَيُعْظِمْ لَهُ أَجْرًا *

قوله (ياأيها النبيّ اذا طلقتم النساء) نادى النبي ﷺ أوّلا تشريفا له ، ثم خاطبه مع أمته ، أوالخطاب له خاصة ، والجمع للتعظيم ، وأمته أسوته فى ذلك ، والمعنى اذا أردتم تطليقهنّ وعزمتم عليه (فطلقوهنّ لعدتهنّ) أى مستقبلات لعدتهنّ أوفى قبل عدتهنّ ، أولقبل عدتهنّ ، وقال الجرجانى : ان اللام فى لعدتهنّ بمعنى فى : أى فى عدتهنّ ، وقال أبوحيان هو على حذف مضاف : أى لاستقبال عدتهنّ ، واللام للتوقيت نحو لقيته لليلة بقيت من شهر كذا ، والمراد أن يطلقوهنّ فى طهر لم يقع فيه جماع ثم يتركن حتى تنقضى عدتهنّ ، فاذا طلقوهنّ هكذا فقد طلقوهنّ لعدتهنّ ، وسيأتى بيان هذا من السنة فى آخر البحث ان شاء الله (وأحصوا العدّة) أى احفظوها واحفظوا الوقت الذى وقع فيه الطلاق حتى تتمّ العدّة : وهى ثلاثة قروء ، والخطاب للأزواج ، وقيل للزوجات ، وقيل للمسلمين على العموم ، والأوّل أولى لأن الضمائر كلها لهم (واتقوا الله ربكم) فلا تعصوه فيما أمركم ولاتضارّوهنّ (لاتخرجوهنّ من بيوتهنّ) أى التى كنّ فيها عند الطلاق مادمن فى العدّة ، وأضاف البيوت اليهنّ وهى لأزواجهنّ لتأكيد النهى ، وبيان كمال استحقاقهنّ للسكنى فى مدّة العدّة ، ومثله قوله — واذكرن مايتلى فى بيوتكنّ — وقوله — وقرن فى بيوتكن — ثم لما نهى الأزواج عن اخراجهنّ من البيوت التى وقع الطلاق وهنّ فيها نهى الزوجات عن الخروج أيضا فقال (ولايخرجن) أى لايخرجن من تلك البيوت مادمن فى العدّة الالأمر ضرورى كما سيأتى بيان ذلك ، وقيل المراد لايخرجن من أنفسهنّ لا اذا أذن لهنّ الأزواج فلا بأس ، والأوّل أولى (الا أن يأتين بفاحشة مبينة) هذا الاستثناء هو من الجملة الأولى : أى لاتخرجوهنّ من بيوتهنّ ، لامن الجملة الثانية . قال الواحدى أكثر المفسرين على أن المراد بالفاحشة هنا الزنا ، وذلك أن تزنى فتخرج لاقامة الحدّ عليها ، وقال الشافعى وغيره هى البذاء فى اللسان والاستطالة بها على من هو ساكن معها فى ذلك البيت ، ويؤيد هذا ماقال عكرمة : ان فى مصحف أبيّ — الا أن يفحشن عليكم — وقيل المعنى الا أن يخرجن تعدّيا فان خروجهنّ على هذا الوجه فاحشة ، وهو بعيد ، والاشارة بقوله (وتلك) الى ماذكر من الأحكام وهو مبتدأ وخبره (حدود الله) والمعنى أن هذه الأحكام التى بينها لعباده هى حدوده التى حدّها لهم لايحلّ لهم أن يتجاوزوها الى غيرها (ومن يتعدّ حدود الله) أى يتجاوزها الى غيرها أو يخلّ بشىء منها (فقد ظلم نفسه) بايرادها مورد الهلاك وأوقعها فى مواقع الضرر بعقوبة الله له على مجاوزته لحدوده وتعدّيه لرسمه ، وجملة (لاتدرى لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) مستأنفة لتقرير مضمون ماقبلها وتعليله . قال القرطبى قال جميع المفسرين : أراد بالأمر هنا الرغبة فى الرجعة ، والمعنى التحريض على طلاق الواحدة والنهى عن الثلاث ، فانه اذا طلق ثلاثا أضرّ بنفسه عند الندم على الفراق والرغبة فى الارتجاع فلايجد الى المراجعة سبيلا . وقال مقاتل بعد ذلك : أى بعد طلقة أوطلقتين أمرا بالمراجعة . قال الواحدى : الأمر الذى يحدث أن يوقع فى قلب الرجل المحبة لرجعتها بعد الطلقة والطلقتين . قال الزجاج : واذا طلقها ثلاثا فى وقت واحد فلا معنى لقوله — لعلّ الله يحدث بعد ذلك أمرا — (فاذا بلغن أجلهنّ) أى قاربن انقضاء أجل العدّة وشارفن آخرها (فأمسكوهنّ بمعروف) أى راجعوهنّ بحسن معاشرة ورغبة فيهنّ من غير قصد الى مضارة لهنّ (أو فارقوهنّ بمعروف) أى اتركوهنّ حتى تنقضى عدتهنّ فيملكن نفوسهنّ مع ايفائهنّ بما هو لهنّ عليكم من الحقوق وترك المضارة لهنّ (وأشهدوا ذوى عدل منكم) على الرجعة ، وقيل على الطلاق ، وقيل عليهما قطعا للتنازع وحسما

لمادة

لمادة الخصومة ، والأمر للندب كما فى قوله ـ وأشهدوا اذا تبايعتم ـ وقيل انه للوجوب ، واليه ذهب الشافعى قال الاشهاد واجب فى الرجعة مندوب اليه فى الفرقة ، واليه ذهب أحمد بن حنبل ، وفى قول للشافعى : ان الرجعة لاتفتقر الى الاشهاد كسائر الحقوق ، وروى نحو هذا عن أبى حنيفة وأحمد (وأقيموا الشهادة لله) هذا أمر للشهود بأن يأتوا بما شهدوا به تقرّبا الى الله ، وقد تقدّم تفسير هـذا فى سورة البقرة ، وقيل الأمر للأزواج بأن يقيموا الشهادة : أى الشهود عند الرجعة فيكون قوله «وأشهدوا ذوى عدل منكم» أمرا بنفس الاشهاد ، ويكون قوله «وأقيموا الشهادة» أمرا بأن تكون خالصة لله ، والاشارة بقوله (ذلكم) الى ماتقدّم من الأمر بالاشهاد واقامة الشهادة لله ، وهو مبتدأ وخبره (يوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر) وخص المؤمن بالله واليوم الآخر لأنه المنتفع بذلك دون غيره (ومن يتق الله يجعل له مخرجا) أى من يتق عذاب الله بامتثال أوامره واجتناب نواهيه والوقوف على حدوده التى حدّها لعباده وعدم مجاوزتها يجعل له مخرجا مما وقع فيه من الشدائد والمحن (ويرزقه من حيث لايحتسب) أى من وجه لايخطر بباله ولا يكون فى حسبانه . قال الشعبى والضحاك : هذا فى الطلاق خاصة : أى من طلق كما أمره الله يكن له مخرج فى الرجعة فى العدّة وأنه يكون كأحد الخطاب بعد العدّة ، وقال الكلبى : ومن يتق الله بالصبر عند المصيبة يجعل له مخرجا من النار الى الجنة . وقال الحسن مخرجا مما نهى الله عنه ، وقال أبو العالية مخرجا من كل شىء ضاق على الناس ، وقال الحسين بن الفضل : ومن يتق الله فى أداء الفرائض يجعل له مخرجا من العقوبة ويرزقه الثواب من حيث لايحتسب ، أى يبارك له فيما آتاه ، وقال سهل بن عبدالله : ومن يتق الله فى اتباع السنة يجعل له مخرجا من عقوبة أهل البدع ويرزقه الجنة من حيث لايحتسب ، وقيل غير ذلك ، وظاهر الآية العموم ، ولاوجه للتخصيص بنوع خاص ويدخل مافيه السياق دخولا أوّليا (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) أى ومن وثق بالله فيما نابه كفاه ماأهمه (إن الله بالغ أمره) قرأ الجمهور بالغ أمره بتنوين بالغ ونصب أمره ، وقرأ حفص بالاضافة ، وقرأ ابن أبى عبلة وداود بن أبى هند وأبو عمرو فى رواية عنه بتنوين بالغ ورفع أمره على أنه فاعل بالغ أو على أن أمره مبتدأ مؤخر وبالغ خبر مقدّم . قال الفراء فى توجيه هذه القراءة : أى أمره بالغ ، والمعنى على القراءة الأولى ، والثانية أن الله سبحانه بالغ مايريده من الأمر لايفوته شىء ولايعجزه مطلوب ، وعلى القراءة الثالثة ان الله نافذ أمره لايردّه شىء ، وقرأ المفضل بالغا بالنصب على الحال ويكون خبر انّ قوله (قد جعل الله لكل شىء قدرا) أى تقديرا وتوقيتا أو مقدارا . فقد جعل سبحانه للشدّة أجلا تنتهى اليه ، وللرخاء أجلا ينتهى اليه . وقال السدّى هو قدر الحيض والعدّة (واللائى يئسن من المحيض من نسائكم) وهنّ الكبار اللاتى قد انقطع حيضهنّ وأيسن منه (ان ارتبتم) أى شككتم وجهلتم كيف عدتهنّ (فعدتهنّ ثلاثة أشهر واللائى لم يحضن) لصغرهنّ وعدم بلوغهنّ سنّ المحيض : أى فعدتهنّ ثلاثة أشهر ، وحذف هذا لدلالة ماقبله عليه (وأولات الأحمال أجلهنّ أن يضعن حملهنّ) أى انتهاء عدتهنّ وضع الحمل ، وظاهر الآية أن عدّة الحوامل بالوضع سواء كنّ مطلقات أو متوفى عنهنّ ، وقد تقدّم الكلام فى هذا فى سورة البقرة مستوفى ، وحققنا البحث فى هذه الآية وفى الآية الأخرى ـ والذين يتوفون منكم ويذرون أزواجا يتربصن بأنفسهنّ أربعة أشهر وعشرا ـ وقيل معنى ان ارتبتم ان تيقنتم ، ورجح ابن جرير أنه بمعنى الشك وهو الظاهر . قال الزجاج : ان ارتبتم فى حيضها وقد انقطع عنها الحيض وكانت ممن يحيض مثلها . وقال مجاهد : ان ارتبتم يعنى لم تعلموا عدّة الآيسة والتى لم تحض فالعدّة هذه ، وقيل المعنى ان ارتبتم فى الدم الذى يظهر منها هل هو حيض أم لا بل استحاضة فالعدّة ثلاثة أشهر (ومن يتق الله يجعل له من أمره يسرا) أى من يتقه فى امتثال أوامره

واجتناب نواهيه يسهل عليه أمره فى الدنيا والآخرة . وقال الضحاك : من يتق الله فيطلق للسنة يجعل له من أمره يسرا فى الرجعة . وقال مقاتل : من يتق الله فى اجتناب معاصيه يجعل له من أمره يسرا فى توفيقه للطاعة ، والاشارة بقوله (ذلك) الى ماذكر من الأحكام : أى ذلك المذكور من الأحكام (أمر الله أنزله اليكم) أى حكمه الذى حكم به بين عباده وشرعه الذى شرعه لهم ، ومعنى أنزله اليكم : أنزله فى كتابه على رسوله و بينه لكم وفصل أحكامه وأوضح حلاله وحرامه (ومن يتق الله) بترك مالايرضاه (يكفرعنه سيئاته) التى اقترفها ، لأن التقوى من أسباب المغفرة للذنوب (و يعظم له أجرا) أى يعطه من الأجر فى الآخرة أجرا عظيما وهو الجنة .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أنس قال : طلق رسول الله ﷺ حفصة فأتت أهلها ، فأنزل الله « يا أيها النبى اذا طلقتم النساء فطلقوهنّ لعدتهنّ ، فقيل له راجعها فانها صوّامة قوّامة وهى من أزواجك فى الجنة . وأخرجه ابن جرير عن قتادة مرسلا . وأخرج الحاكم عن ابن عباس قال : طلق عبد يزيد أبو ركانة أمّ ركانة ، ثم نكح امرأة من مزينة فجاءت الى رسول الله ﷺ ، فقالت يارسول الله مايغنى عنى إلا ماتغنى عنى هذه الشعرة لشعرة أخذتها من رأسها ، فأخذت رسول الله ﷺ حمية عند ذلك فدعا رسول الله ﷺ ركانة واخوته ، ثم قال لجلسائه أترون كذا من كذا ، فقال رسول الله ﷺ لعبد يزيد طلقها ففعل ، فقال لأبى ركانة ارتجعها ، فقال يارسول الله إنى طلقتها . قال قد علمت ذلك فارتجعها فنزلت (يا أيها النبىّ إذا طلقتم النساء فطلقوهنّ لعدّتهنّ) قال الذهبى : إسناده واه ، والخبر خطأ ، فان عبد يزيد لم يدرك الاسلام . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما « عن ابن عمر « أنه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله ﷺ فتغيظ رسول الله ﷺ ثم قال ليراجعها ، ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض وتطهر فان بداله أن يطلقها ، فليطلقها طاهرا قبل أن يمسها ، فتلك العدّة التى أمر الله أن يطلق لها النساء ، وقرأ النبى ﷺ - يا أيها النبى إذا طلقتم النساء فطلقوهنّ فى قبل عدّتهنّ » . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ فطلقوهنّ فى قبل عدّتهنّ . وأخرج ابن الأنبارى عن ابن عمر أنه قرأ فطلقوهنّ لقبل عدّتهنّ . وأخرج ابن الأنبارى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والبيهقى عن مجاهد أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق وأبو عبيد فى فضائله وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس أنه قرأ كذلك . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود قال : من أراد أن يطلق للسنة كما أمره الله ، فليطلقها طاهرا فى غير جماع . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله « فطلقوهنّ لعدّتهنّ » قال : طاهرا من غيرجماع ، وفى الباب أحاديث . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود (وأحصوا العدّة) قال : الطلاق طاهرا فى غير جماع . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن ابن عمر فى قوله (ولا يخرجن إلا أن يأتين بفاحشة مبينة) قال : خروجها قبل انقضاء العدّة من بيتها هى الفاحشة المبينة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس « إلاأن يأتين بفاحشة مبينة » قال الزنا . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن راهويه وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه والبيهقى من طرق عن ابن عباس قال : الفاحشة المبينة أن تبذو المرأة على أهل الرجل ، فاذابذت عليهم بلسانهافقدحلّ لهم إخراجها . وأخرج ابن أبى حاتم عن فاطمة بنت قيس فى قوله (لعل الله يحدث بعد ذلك أمرا) قالت

هى الرّجعة . وأخرج عبد الرزاق عن ابن سيرين أن رجلا سأل عمران بن حصين أن رجلا طلق ولم يشهد قال : بئس ماصنع ، طلق فى بدعة ، وارتجع فى غير سنة ، فيشهد على طلاقه وعلى مراجعته ، ويستغفر الله . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ) قال مخرجه أن يعلم أنه من قبل الله ، وأن الله هو الذى يعطيه ، وهو يمنعه ، وهو يبتليه ، وهو يعافيه ، وهو يدفع عنه ، وفى قوله ( ويرزقه من حيث لايحتسب ) قال : من حيث لايدرى . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » قال : ينجيه من كل كرب فى الدنيا والآخرة . وأخرج الحاكم وصححه وضعفه الذهبى من طريق سالم بن أبى الجعد عن جابر قال : نزلت هذه الآية « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » فى رجل من أشجع كان فقيرا خفيف ذات اليد كثير العيال ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فسأله ، فقال اتق الله واصبر ، فلم يلبث إلا يسيرا حتى جاء ابن له بغنم كان العدوّ أصابوه ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فسأله عنها وأخبره خبرها ، فقال كلها ، فنزلت « ومن يتق الله » الآية . وأخرج ابن مردويه من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : جاء عوف بن مالك الأشجعى إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يارسول الله إن ابنى أسره العدوّ وجزعت أمّه ، فما تأمرنى ؟ قال « آمرك وإياها أن تستكثرا من قول لاحول ولا قوّة إلا بالله ، فقالت المرأة : نعم ما أمرك ، فجعلا يكثران منها ، فتغفل عنه العدوّ ، فاستاق غنمهم ، فجاء بها إلى أبيه ، فنزلت « ومن يتق الله يجعل له مخرجا » الآية ، وفى الباب روايات تشهد لهذا . وأخرج ابن أبى حاتم عن عائشة فى الآية قالت : يكفيه همّ الدنيا وغمها . وأخرج أحمد والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى المعرفة والبيهقى عن أبى ذرّ قال جعل رسول الله ﷺ يتلو هذه الآية ( ومن يتق الله يجعل له مخرجا ويرزقه من حيث لايحتسب ) فجعل يردّدها حتى نعست ، ثم قال : يا أباذرّ لو أن الناس كلهم أخذوا بها لكفتهم » ، وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله ( ومن يتوكل على الله فهو حسبه ) قال ليس المتوكل الذى يقول تقضى حاجتى ، وليس كل من يتوكل على الله كفاه ما أهمه ودفع عنه ما يكره وقضى حاجته ، ولكن الله جعل فضل من توكل على من لم يتوكل أن يكفر عنه سيئاته و يعظم له أجرا ، وفى قوله ( إن الله بالغ أمره ) قال يقول قاضى أمره على من توكل وعلى من لم يتوكل ، ولكن المتوكل يكفر عنه سيئاته و يعظم له أجرا ، وفى قوله ( قد جعل الله لكلّ شىء قدرا ) قال يعنى أجلا ومنتهى ينتهى اليه . وأخرج ابن المبارك والطيالسى وأحمد وعبد بن حميد والترمذى والنسائى وابن ماجه وأبو يعلى والحاكم وصححه والبيهقى عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله ﷺ « لو أنكم توكلتم على الله حقّ توكله لرزقتم كما ترزق الطير تغدو خماصا وتروح بطانا » . وأخرج اسحق بن راهويه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن أبىّ بن كعب أن ناسا من أهل المدينة لما نزلت هذه الآية فى البقرة فى عدّة النساء . قالوا لقد بقى من عدّة النساء عدد لم يذكر فى القرآن الصغار والكبار اللاتى قد انقطع حيضهنّ وذوات الحمل ، فأنزل الله ( واللائى يئسن من المحيض ) الآية . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد المسند وأبو يعلى والضياء فى المختارة وابن مردويه عن أبىّ بن كعب قال : قلت للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ( وأولات الأحمال أجلهنّ أن يضعن حملهنّ ) أهى المطلقة ثلاثا ، أو المتوفى عنها ؟ قال هى المطلقة ثلاثا والمتوفى عنها . وأخرج نحوه عنه مرفوعا ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه والدارقطنى من وجه آخر . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وأبو داود والنسائى

وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه من طرق عن ابن مسعود أنه بلغه أن عليا قال : تعتدّ آخر الأجلين ، فقال من شاء لاعنته ان الآية التى فى سورة النساء القصرى نزلت بعد سورة البقرة ـ وأولات الأحمال أجلهنّ أن يضعن حملهنّ ـ بكذا وكذا أشهرا ، وكل مطلقة أومتوفى عنها زوجها فأجلها أن تضع حملها ، وروى نحو هذا عنه من طرق و بعضها فى صحيح البخارى ، وقد ثبت فى الصحيحين وغيرهما من حديث أم سلمة أن سبيعة الأسلمية توفى عنها زوجها وهى حبلى فوضعت بعد موته بأربعين ليلة ، فخطبت فأنكحها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، وفى الباب أحاديث .

أَسْكِنُوهُنَّ مِنْ حَيْثُ سَكَنْتُمْ مِنْ وُجْدِكُمْ وَلَا تُضَارُّوهُنَّ لِتُضَيِّقُوا عَلَيْهِنَّ وَإِنْ كُنَّ أُولَاتِ حَمْلٍ فَأَنْفِقُوا عَلَيْهِنَّ حَتَّى يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ فَإِنْ أَرْضَعْنَ لَكُمْ فَآتُوهُنَّ أُجُورَهُنَّ وَأْتَمِرُوا بَيْنَكُمْ بِمَعْرُوفٍ وَإِنْ تَعَاسَرْتُمْ فَسَتُرْضِعُ لَهُ أُخْرَى * لِيُنْفِقْ ذُو سَعَةٍ مِنْ سَعَتِهِ وَمَنْ قُدِرَ عَلَيْهِ رِزْقُهُ فَلْيُنْفِقْ مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا مَا آتَاهَا سَيَجْعَلُ اللَّهُ بَعْدَ عُسْرٍ يُسْرًا *

قوله (أسكنوهنّ من حيث سكنتم) هذا كلام مبتدأ يتضمن بيان مايجب للنساء من السكنى ، ومن للتبعيض ، أى بعض مكان سكناكم ، وقيل زائدة (من وجدكم) أى من سعتكم وطاقتكم ، والوجد القدرة . قال الفرّاء : يقول على مايجد ، فان كان موسعا وسع عليها فى المسكن والنفقة ، وان كان فقيرا فعلى قدر ذلك . قال قتادة : ان لم تجد إلا ناحية بيتك فأسكنها فيه .

وقد اختلف أهل العلم فى المطلقة ثلاثا ، هل لها سكنى ونفقة أم لا ؟ فذهب مالك والشافعى أن لها السكنى ولانفقة لها ، وذهب أبو حنيفة وأصحابه أن لها السكنى والنفقة ، وذهب أحمد واسحق وأبو ثور أنه لانفقة لها ولاسكنى ، وهذا هو الحق ، وقد قررته فى شرحى للمنتقى بما لايحتاج الناظر فيه الى غيره (ولاتضارّوهنّ لتضيقوا عليهنّ) نهى سبحانه عن مضارتهنّ بالتضييق عليهنّ فى المسكن والنفقة . وقال مجاهد : فى المسكن . وقال مقاتل : فى النفقة . وقال أبو الضحى : هو أن يطلقها ، فاذا بقى يومان من عدّتها راجعها ، ثم طلقها (وان كنّ أولات حمل فأنفقوا عليهنّ حتى يضعن حملهنّ) أى إلى غاية هى وضعهنّ للحمل ، ولاخلاف بين العلماء فى وجوب النفقة ، والسكنى للحامل المطلقة ، فأما الحامل المتوفى عنها زوجها فقال علىّ وابن عمر وابن مسعود وشريح والنخعى والشعبى وحماد وابن أبى ليلى وسفيان وأصحابه ينفق عليها من جميع المال حتى تضع . وقال ابن عباس وابن الزبير وجابر بن عبد الله ومالك والشافعى وأبو حنيفة وأصحابه لاينفق عليها إلا من نصيبها وهذا هو الحق للأدلة الواردة فى ذلك من السنة (فان أرضعن لكم) أولادكم بعد ذلك (فآتوهنّ أجورهنّ) أى أجور ارضاعهنّ ، والمعنى : أن المطلقات اذا أرضعن أولاد الأزواج المطلقين لهنّ منهنّ فلهنّ أجورهنّ على ذلك (وأتمروا بينكم بمعروف) هوخطاب للأزواج والزوجات : أى تشاورا بينكم بماهومعروف غيرمنكر وليقبل بعضكم من بعض من المعروف والجميل ، وأصل معناه ليأمر بعضكم بعضا بماهومتعارف بين الناس غيرمنكر عندهم . قال مقاتل : المعنى ليتراض الأب والأم على أجر مسمى ، قيل والمعروف الجميل من الزوج أن يوفر لها الأجر ، والمعروف الجميل منها أن لاتطلب مايتعاسره الزوج من الأجر (وان تعاسرتم) أى فى أجر الرضاع فأبى الزوج أن يعطى الأمّ الأجر وأبت الأمّ أن ترضعه إلا بما تريد من الأجر (فسترضع له أخرى) أى يستأجر مرضعة أخرى ترضع ولده ، ولا يجب عليه أن يسلم ماتطلبه الزوجة ، ولايجوزله أن يكرهها

على الارضاع بما يريد من الأجر ، قال الضحاك : ان أبت الأم أن ترضع استأجر لولده أخرى ، فان لم تقبل أجبرت أمه على الرضاع بالأجر ( لينفق ذو سعة من سعته ) فيه الأمر لأهل السعة بأن يوسعوا على المرضعات من نسائهم على قدر سعتهم (ومن قدر عليه رزقه) أى كان رزقه بمقدار القوت ، أومضيق ليس بموسع (فلينفق مما آتاه الله) أى مما أعطاه من الرزق ليس عليه غيرذلك (لا يكلف الله نفسا إلا ما آتاها) أى ما أعطاها من الرزق ، فلا يكلف الفقير بأن ينفق ماليس فى وسعه : بل عليه مايقدر عليه وتبلغ اليه طاقته مما أعطاه الله من الرزق ( سيجعل الله بعد عسر يسرا ) أى بعد ضيق وشدّة سعة وغنى .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( من وجدكم ) قال من سعتكم ( ولا تضارّوهنّ لتضيقوا عليهنّ ) قال فى المسكن . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله ( وإن كنّ أولات حمل ) الآية . قال فهذه فى المرأة يطلقها زوجها وهى حامل ، فأمره الله أن يسكنها و ينفق عليها حتى تضع ، وان أرضعت حتى تفطم ، فان أبان طلاقها وليس بها حمل فلها السكنى حتى تنقضى عدّتها ولا نفقة لها . وأخرج عبد بن حميد عن أبى سنان قال : سأل عمر بن الخطاب عن أبى عبيدة ، فقيل انه يلبس الغليظ من الثياب و يأكل أخشن الطعام ، فبعث اليه بألف دينار ، وقال للرسول انظر ماذا يصنع بها إذا أخذها ، فما لبث أن لبس ألين الثياب ، وأكل أطيب الطعام ، فجاء الرسول فأخبره ، فقال رحمه الله تأوّل هذه الآية ( لينفق ذو سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آتاه الله ) .

وَكَأَيِّنْ مِنْ قَرْيَةٍ عَتَتْ عَنْ أَمْرِ رَبِّهَا وَرُسُلِهِ فَحَاسَبْنَاهَا حِسَابًا شَدِيدًا وَعَذَّبْنَاهَا عَذَابًا نُكْرًا * فَذَاقَتْ وَبَالَ أَمْرِهَا وَكَانَ عَاقِبَةُ أَمْرِهَا خُسْرًا * أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ عَذَابًا شَدِيدًا فَاتَّقُوا اللَّهَ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ الَّذِينَ آمَنُوا قَدْ أَنْزَلَ اللَّهُ إِلَيْكُمْ ذِكْرًا * رَسُولًا يَتْلُو عَلَيْكُمْ آيَاتِ اللَّهِ مُبَيِّنَاتٍ لِيُخْرِجَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَمَنْ يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا نُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا * اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ سَبْعَ سَمَاوَاتٍ وَمِنَ الْأَرْضِ مِثْلَهُنَّ يَتَنَزَّلُ الْأَمْرُ بَيْنَهُنَّ لِتَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ وَأَنَّ اللَّهَ قَدْ أَحَاطَ بِكُلِّ شَيْءٍ عِلْمًا *

لما ذكر سبحانه ماتقدم من الأحكام ، حذّر من مخالفتها ، وذكر عتوّ قوم خالفوا أوامره ، فحلّ بهم عذابه ، فقال ( وكأين من قرية عتت عن أمر ربها ورسله ) يعنى عصت ، والمراد أهلها ، والمعنى وكم من أهل قرية عصوا أمر الله ورسله ، أو أعرضوا عن أمر الله ورسله على تضمين عتت معنى أعرضت ، وقد قدّمنا الكلام فى كأين فى سورة آل عمران وغيرها ( فحاسبناها حسابا شديدا ) أى شددنا على أهلها فى الحساب بما عملوا ، قال مقاتل : حاسبها الله بعملها فى الدنيا فجازاها بالعذاب ، وهو معنى قوله ( وعذبناها عذابا نكرا ) أى عذبنا أهلها عذابا عظيما منكرا فى الآخرة ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أى عذبنا أهلها عذابا نكرا فى الدنيا بالجوع والقحط والسيف والخسف والمسخ وحاسبناهم فى الآخرة حسابا شديدا ، والنكر المنكر ( فذاقت وبال أمرها ) أى عاقبة كفرها (وكان عاقبة أمرها خسرا ) أى هلاكا فى الدنيا وعذابا فى الآخرة ( أعدّ الله لهم عذابا شديدا ) فى الآخرة ، وهو عذاب النار ، والتكرير للتأكيد ( فاتقوا الله يا أولى الألباب ) أى يا أولى العقول الراجحة ، وقوله ( الذين آمنوا )

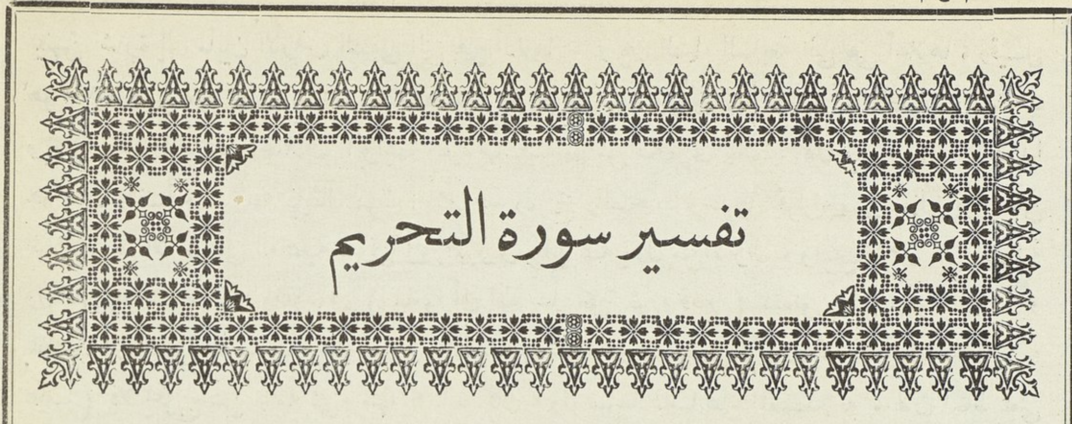
فى محل نصب بتقدير : أعنى بيانا للمنادى بقوله « يا أولى الألباب » ، أوعطف بيان له ، أو نعت (قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا ) قال الزجاج : انزال الذكر دليل على إضمار أرسل : أى أنزل إليكم قرآنا وأرسل إليكم رسولا ، وقال أبوعلىّ الفارسى : ان رسولا منصوب بالمصدر ، وهوذكرا ، لأن المصدر المنوّن يعمل ، والمعنى أنزل اليكم ذكرالرسول ، وقيل ان رسولا بدل من ذكرا ، وكأنه جعل الرسول نفس الذكر مبالغة ، وقيل انه بدل منه على حذف مضاف من الأوّل تقديره أنزل ذا ذكر رسولا ، أوصاحب ذكر رسولا ، وقيل ان رسولا نعت لذكرا على حذف مضاف : أى ذكرا ذا رسول ، فذا رسول نعت للذكر ، وقيل ان رسولا بمعنى رسالة ، فيكون رسولا بدلا صريحا من غير تأويل ، أو بيانا ، وقيل ان رسولا منتصب على الاغراء ، كأنه قال : الزموا رسولا ، وقيل ان الذكر هاهنا بمعنى الشرف ، كقوله ــ لقد أنزلنا إليكم كتابا فيه ذكركم ــ ، وقوله ــ وإنه لذكر لك ولقومك ــ . ثم بين هذا الشرف ، فقال « رسولا » ، وقد ذهب الأكثر إلى أن المراد بالرسول هنا محمد ﷺ ، وقال الكلبى : هو جبريل ، والمراد بالذكر القرآن ويختلف المعنى باختلاف وجوه الاعراب السابقة كما لايخفى . ثم نعت سبحانه الرسول المذكور بقوله (يتلوا عليكم آيات الله مبينات ) أى حال كونها مبينات ، قرأ الجمهور مبينات على صيغة اسم المفعول : أى بينها الله وأوضحها ، وقرأ ابن عامر وحفص وحمزة والكسائى على صيغة اسم الفاعل : أى الآيات تبين للناس مايحتاجون اليه من الأحكام ، ورجح القراءة الأولى أبو حاتم وأبو عبيد لقوله « قد بينا لكم الآيات » (ليخرج الذين آمنوا وعملوا الصالحات من الظلمات إلى النور) اللام متعلقة بيتلو : أى ليخرج الرسول الذى يتلو الآيات الذين آمنوا وعملوا الصالحات من ظلمات الضلالة الى نور الهداية ، ويجوز أن تتعلق اللام بأنزل ، فيكون المخرج هو الله سبحانه (ومن يؤمن بالله و يعمل صالحا ) أى يجمع بين التصديق ، والعمل بما فرضه الله عليه مع اجتناب مانهاه عنه (ندخله جنات تجرى من تحتها الأنهار ) قرأ الجمهور يدخله بالتحتية ، وقرأ نافع وابن عامر بالنون وجمع الضمير فى ( خالدين فيها أبدا ) باعتبار معنى من ، ووحده فى يدخله باعتبار لفظها ، وجملة (قد أحسن الله له رزقا) فى محل نصب على الحال من الضمير فى خالدين على التداخل ، أو من مفعول يدخله على الترادف ، ومعنى ــ قد أحسن الله له رزقا ــ أى وسع له رزقه فى الجنة (الله الذى خلق سبع سموات) الاسم الشريف مبتدأ وخبره الموصول مع صلته (ومن الأرض مثلهنّ) أى وخلق من الأرض مثلهنّ يعنى سبعا

واختلف فى كيفية طبقات الأرض . قال القرطبى فى تفسيره : واختلف فيهنّ على قولين : أحدهما وهو قول الجمهور أنها سبع أرضين طباقا بعضها فوق بعض بين كل أرض وأرض مسافة كما بين السماء والأرض ، وفى كل أرض سكان من خلق الله . وقال الضحاك : انها مطبقة بعضها على بعض من غير فتوق بخلاف السموات ، والأوّل أصح ، لأن الأخبار دالة عليه فى الترمذى والنسائىّ وغيرهما ، وقد مضى ذلك مبينا فى البقرة ، قال : وفى صحيح مسلم عن سعيد بن زيد قال : سمعت النبىّ ﷺ يقول « من أخذ شبرا من الأرض ظلما فانه يطوّقه يوم القيامة من سبع أرضين » الى آخر كلامه ، وسيأتى فى آخر البحث مايقوّى قول الجمهور ، قرأ الجمهور مثلهنّ بالنصب عطفا على سبع سموات ، أوعلى تقدير فعل أى وخلق من الأرض مثلهنّ ، وقرأ عاصم فى رواية عنه بالرفع على الابتداء ، والجار والمجرور قبله خبره (يتنزل الأمر بينهنّ ) الجملة مستأنفة ، ويجوز أن تكون صفة لما قبلها ، والأمر الوحى . قال مجاهد : يتنزل الأمر من السموات السبع إلى الأرضين السبع ، وقال الحسن : بين كل سماء و بين الأرض ، وقال قتادة : فى كل أرض من أرضه وسماء من سمائه خلق من خلقه وأمر من أمره وقضاء من قضائه ، وقيل

بينهنّ اشارة إلى مابين الأرض السفلى التى هى أدناها ، و بين السماء السابعة التى هى أعلاها ، وقيل هو مايدبر فيهنّ من عجيب تدبيره ، فينزل المطر ويخرج النبات ، ويأتى بالليل والنهار ، والصيف والشتاء ، ويخلق الحيوانات على اختلاف أنواعها وهيئاتها فينقلهم من حال إلى حال . قال ابن كيسان : وهذا هو مجال اللغة واتساعها كما يقال للموت : أمر الله وللريح والسحاب ونحوها . قرأ الجمهور يتنزل الأمر من التنزل ورفع الأمر على الفاعلية ، وقرأ أبو عمرو فى رواية عنه ينزل من الانزال ، ونصب الأمر على المفعولية والفاعل الله سبحانه ، واللام فى (لتعلموا أن الله على كلّ شىء قدير) متعلق بخلق ، أو بيتنزل ، أو بمقدّر : أى فعل ذلك لتعلموا كمال قدرته واحاطته بالأشياء ، وهو معنى (وأنّ الله قد أحاط بكلّ شىء علما) فلا يخرج عن علمه شىء منها كائنا ما كان ، وانتصاب علما على المصدرية ، لأن أحاط بمعنى علم ، أو هو صفة لمصدر محذوف : أى أحاط إحاطة علما ، ويجوز أن يكون تمييزا .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (فحاسبناها حسابا شديدا) يقول لم ترحم (وعذبناها عذابا نكرا) يقول عظيما منكرا . وأخرج ابن مردويه عنه (قد أنزل الله إليكم ذكرا رسولا) قال محمدا ﷺ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر من طريق سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال له رجل (الله الذى خلق سبع سموات ومن الأرض مثلهنّ) الى آخر السورة ، فقال ابن عباس مايؤمنك أن أخبرك بها فتكفر ؟ وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب من طريق أبى الضحى عن ابن عباس فى قوله «ومن الأرض مثلهنّ» قال : سبع أرضين فى كلّ أرض نبىّ كنبيكم ، وآدم كآدم ، ونوح كنوح ، وابراهيم كابراهيم ، وعيسى كعيسى . قال البيهقى : هذا اسناده صحيح ، وهو شاذ بمرّة لا أعلم لأبى الضحى عليه متابعا . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن عمرو قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «ان الارضين بين كل أرض والتى تليها مسيرة خمسمائة عام ، والعليا منها على ظهر حوت قد التقى طرفاه فى السماء ، والحوت على صخرة والصخرة ، بيد ملك ، والثانية مسجن الريح ، فلما أراد الله أن يهلك عادا أمر خازن الريح أن يرسل عليهم ريحا يهلك عادا ، فقال يارب أرسل عليهم من الريح قدر منخر الثور ، فقال له الجبار اذن تكفأ الأرض ومن عليها ، ولكن أرسل عليهم بقدر خاتم فهى التى قال الله فى كتابه ـ ماتذر من شىء أتت عليه الا جعلته كالرميم ـ والثالثة فيها حجارة جهنم ، والرابعة فيها كبريت جهنم ، فقالوا يارسول الله ألنار كبريت ؟ قال نعم والذى نفسى بيده ان فيها لأودية من كبريت لو أرسل فيها الجبال الرواسى لماعت » الى آخر الحديث ، قال الذهبى متعقبا للحاكم هو حديث منكر . وأخرج عثمان بن سعيد الدارمى عن ابن عباس قال : سيد السموات السماء التى فيها العرش ، وسيد الأرضين الأرض التى نحن فيها .





# تفسير سورة التحريم

هى اثنتا عشرة آية

وهى مدنية قال القرطبى : فى قول الجميع ، وتسمى سورة النبىّ . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت سورة التحريم بالمدينة ، ولفظ ابن مردويه سورة المحرّم . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : أنزلت بالمدينة سورة النساء ـ يا أيها النبىّ لم تحرّم ـ .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ لِمَ تُحَرِّمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ تَبْتَغِي مَرْضَاتَ أَزْوَاجِكَ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ * قَدْ فَرَضَ اللَّهُ لَكُمْ تَحِلَّةَ أَيْمَانِكُمْ وَاللَّهُ مَوْلَاكُمْ وَهُوَ الْعَلِيمُ الْحَكِيمُ * وَإِذْ أَسَرَّ النَّبِيُّ إِلَىٰ بَعْضِ أَزْوَاجِهِ حَدِيثًا فَلَمَّا نَبَّأَتْ بِهِ وَأَظْهَرَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَرَّفَ بَعْضَهُ وَأَعْرَضَ عَنْ بَعْضٍ فَلَمَّا نَبَّأَهَا بِهِ قَالَتْ مَنْ أَنْبَأَكَ هَٰذَا قَالَ نَبَّأَنِيَ الْعَلِيمُ الْخَبِيرُ * إِنْ تَتُوبَا إِلَى اللَّهِ فَقَدْ صَغَتْ قُلُوبُكُمَا وَإِنْ تَظَاهَرَا عَلَيْهِ فَإِنَّ اللَّهَ هُوَ مَوْلَاهُ وَجِبْرِيلُ وَصَالِحُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَلَائِكَةُ بَعْدَ ذَٰلِكَ ظَهِيرٌ * عَسَىٰ رَبُّهُ إِنْ طَلَّقَكُنَّ أَنْ يُبْدِلَهُ أَزْوَاجًا خَيْرًا مِنْكُنَّ مُسْلِمَاتٍ مُؤْمِنَاتٍ قَانِتَاتٍ تَائِبَاتٍ عَابِدَاتٍ سَائِحَاتٍ ثَيِّبَاتٍ وَأَبْكَارًا *

قوله (يا أيها النبىء لم تحرّم ما أحلّ الله لك) اختلف فى سبب نزول الآية على أقوال ، الأوّل قول أكثر المفسرين . قال الواحدى : قال المفسرون كان النبىّ ﷺ فى بيت حفصة فزارت أباها ، فلما رجعت أبصرت مارية فى بيتها مع النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فلم تدخل حتى خرجت مارية ثم دخلت فلما رأى النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى وجه حفصة الغيرة والكآبة . قال لها لا تخبرى عائشة ولك علىّ أن لا أقربها أبدا ، فأخبرت حفصة عائشة وكانتا متصافيتين ، فغضبت عائشة ولم تزل بالنبىّ صلى الله عليه وآله وسلم حتى حلف أن لا يقرب مارية ، فأنزل الله هذه السورة . قال القرطبى : أكثر المفسرين على أن الآية نزلت فى حفصة ، وذكر القصة . وقيل السبب أنه كان ﷺ يشرب عسلا عند زينب بنت جحش ، فتواطأت عائشة وحفصة أن تقولا له اذا دخل عليهما إنا نجد منك ريح مغافير . وقيل السبب المرأة التى وهبت نفسها للنبىّ ﷺ ، وسيأتى دليل هذه الأقوال آخر البحث ان شاء الله وستعرف كيفية الجمع بينها ، وجملة (تبتغى مرضات أزواجك) مستأنفة ، أو مفسرة لقوله « تحرّم » ، أو فى محل

نصب

نصب على الحال من فاعل تحرّم : أى مبتغيا به مرضاة أزواجك ، ومرضاة اسم مصدر ، وهو الرضى ، وأصله مرضوة ، وهو مضاف الى المفعول : أى أن ترضى أزواجك ، أو الى الفاعل : أى أن يرضين هنّ (والله غفور رحيم) أى بليغ المغفرة والرحمة لما فرط منك من تحريم ما أحلّ الله لك ، قيل وكان ذلك ذنبا من الصغائر ، فلذا عاتبه الله عليه ، وقيل انها معاتبة على ترك الأولى (قدفرض الله لكم تحلة أيمانكم) أى شرع لكم تحليل أيمانكم و بين لكم ذلك ، وتحلة أصلها تحللة ، فأدغمت . وهى من مصادر التفعيل كالتوصية والتسمية ، فكأنّ اليمين عقد ، والكفارة حلّ ، لأنها تحلّ للحالف ماحرّمه على نفسه . قال مقاتل : المعنى قد بين الله كفارة أيمانكم فى سورة المائدة . أمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن يكفر يمينه ويراجع وليدته فأعتق رقبة . قال الزجاج : وليس لأحد أن يحرّم ما أحلّ الله .

قلت وهذا هو الحقّ أن تحريم ما أحلّ الله لاينعقد ولا يلزم صاحبه ، فالتحليل والتحريم هو الى الله سبحانه ، لا إلى غيره ، ومعاتبته لنبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى هذه السورة أبلغ دليل على ذلك ، والبحث طويل ، والمذاهب فيه كثيرة ، والمقالات فيه طويلة ، وقد حققناه فى مؤلفاتنا بما يشفى .

واختلف العلماء هل مجرّد التحريم يمين يوجب الكفارة أم لا ؟ وفى ذلك خلاف ، وليس فى الآية مايدلّ على أنه يمين ، لأن الله سبحانه عاتبه على تحريم ما أحله له ، ثم قال « قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم » ، وقد ورد فى القصة التى ذهب أكثر المفسرين إلى أنها هى سبب نزول الآية أنه حرّم أوّلا ثم حلف ثانيا كما قدّمنا (والله مولاكم) أى وليكم وناصركم والمتولى لأموركم (وهو العليم) بما فيه صلاحكم وفلاحكم (الحكيم) فى أفعاله وأقواله (وإذ أسرّ النبىّ الى بعض أزواجه حديثا) قال أكثر المفسرين هى حفصة كما سبق ، والحديث هو تحريم مارية ، أو العسل ، أو تحريم التى وهبت نفسها له ، والعامل فى الظرف فعل مقدّر : أى واذكر اذ أسرّ ، وقال الكلبى : أسرّ اليها أن أباك وأبا عائشة يكونان خليفتى على أمّتى من بعدى (فلما نبأت به) أى أخبرت به غيرها (وأظهره الله عليه) أى أطلع الله نبيه على ذلك الواقع منها من الاخبار لغيرها (عرّف بعضه) أى عرّف حفصة بعض ما أخبرت به . قرأ الجمهور عرّف مشدّدا من التعريف ، وقرأ علىّ وطلحة بن مصرف وأبو عبد الرحمن السلمى والحسن وقتادة والكسائى بالتخفيف ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الأولى لقوله ـ وأعرض عن بعض ـ أى لم يعرّفها اياه ، ولو كان مخففا لقال فى ضدّه : وأنكر بعضا (وأعرض عن بعض) أى وأعرض عن تعريف بعض ذلك كراهة أن ينتشر فى الناس ، وقيل الذى أعرض عنه هو حديث مارية . وللمفسرين هاهنا خبط وخلط ، وكلّ جماعة منهم ذهبوا الى تفسير التعريف والاعراض بما يطابق بعض ماورد فى سبب النزول ، وسنوضح لك ذلك ان شاء الله (فلما نبأها به) أى أخبرها بما أفشت من الحديث (قالت من أنبأك هذا) أى من أخبرك به (قال نبأنى العليم الخبير) أى أخبرنى الذى لاتخفى عليه خافية (إن تتوبا إلى الله فقد صغت قلوبكما) الخطاب لعائشة وحفصة : أى ان تتوبا الى الله فقد وجد منكما مايوجب التوبة ، ومعنى ـ صغت ـ عدلت ومالت عن الحقّ ، وهو أنهما أحبتا ما كره رسول الله ﷺ ، وهو افشاء الحديث ، وقيل المعنى ان تتوبا إلى الله فقد مالت قلوبكما إلى التوبة ، وقال قلوبكما ولم يقل قلبا كما لأن العرب تستكره الجمع بين تثنيتين فى لفظ واحد (وإن تظاهرا عليه) أى تتظاهرا ، قرأ الجمهور تظاهرا بحذف احدى التاءين تخفيفا ، وقرأ عكرمة تتظاهرا على الأصل ، وقرأ الحسن وأبو رجاء [1] ونافع وعاصم فى رواية عنهما تظهرا بتشديد الظاء والهاء بدون ألف ، والمراد بالتظاهر التعاضد والتعاون ، والمعنى : وان تعاضدا وتعاونا فى الغيرة عليه منكما و إفشاء سره (فان الله هو مولاه

---

١ (قوله ونافع وعاصم) وذلك فى غير المشهور الآن عنهما اهـ ع

وجبريل وصالح المؤمنين ) أى فان الله يتولى نصره ، وكذلك جبريل ومن صلح من عباده المؤمنين فلن يعدم ناصرا ينصره ( والملائكة بعد ذلك ) أى بعد نصر الله لهونصر جبريل وصالح المؤمنين ( ظهير ) أى أعوان يظاهرونه ، والملائكة مبتدأ وخبره ظهير . قال أبو علىّ الفارسى : قد جاء فعيل للكثرة كقوله ــ ولا يسأل حميم حميما ــ قال الواحدى : وهذا من الواحد الذى يؤدّى عن الجمع كقوله ــ وحسن أولئك رفيقا ــ وقد تقرّر فى علم النحو أن مثل جريح وصبور وظهير يوصف به الواحد والمثنى والجمع ، وقيل كان التظاهر بين عائشة وحفصة فى التحكم على النبىّ ﷺ فى النفقة ( عسى ربه إن طلقكن أن يبدله أزواجا خيرا منكن ) أى يعطيه بدلكنّ أزواجا أفضل منكنّ ، وقد علم الله أنه سبحانه أنه لايطلقهنّ ، ولكن أخبر عن قدرته على أنه ان وقع منه الطلاق أبدله خيرا منهن تخويفا لهنّ ، وهو كقوله ــ وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ــ فانه اخبار عن القدرة وتخويف لهم ، ثم نعت سبحانه الأزواج بقوله ( مسلمات مؤمنات ) أى قائمات بفرائض الاسلام مصدّقات بالله وملائكته وكتبه ورسله والقدر خيره وشره . وقال سعيد بن جبير مسلمات : أى مخلصات ، وقيل معناه مسلمات لأمر الله ورسوله (قانتات) مطيعات لله ، والقنوت الطاعة ، وقيل مصليات (تائبات) يعنى من الذنوب (عابدات) لله متذللات له . قال الحسن وسعيد بن جبير كثيرات العبادة ( سائحات ) أى صائمات . وقال زيد بن أسلم مهاجرات ، وليس فى أمّة محمد ﷺ سياحة إلا الهجرة . قال ابن قتيبة والفراء وغيرهما : وسمى الصيام سياحة ، لأن السائح لازاد معه ، وقيل المعنى ذاهبات فى طاعة الله ، من ساح الماء اذا ذهب ، وأصل السياحة الجولان فى الأرض ، وقد مضى الكلام على السياحة فى سورة براءة ( ثيبات وابكارا ) وسط بينهما العاطف لتنافيهما ، والثيبات جمع ثيب ، وهى المرأة التى قد تزوّجت ثم ثابت عن زوجها فعادت كما كانت غير ذات زوج ، والابكار جمع بكر ، وهى العذراء ، سميت بذلك لأنها على أوّل حالها التى خلقت عليه .

وقد أخرج البخارى وغيره عن عائشة أن رسول الله ﷺ كان يمكث عند زينب بنت جحش ويشرب عندها لبنا أو عسلا فتواصيت أنا وحفصة ان أيتنا دخل عليها النبىّ ﷺ فلتقل إنى أجد منك ريح مغافير فدخل على احداهما ، فقالت ذلك له ، فقال لا بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن أعود ، فنزلت ( يا أيها النبىّ لم تحرّم ما أحلّ الله لك ) إلى قوله ( إن تتوبا إلى الله ) لعائشة وحفصة ( وإذ أسرّ النبىّ إلى بعض أزواجه حديثا ) لقوله بل شربت عسلا . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه قال السيوطى بسند صحيح عن ابن عباس قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شرب من شراب عند سودة من العسل ، فدخل على عائشة ، فقالت انى أجد منك ريحا ، فدخل على حفصة ، فقالت انى أجد منك ريحا ، فقال أراه من شراب شربته عند سودة والله لا أشربه أبدا ، فأنزل الله « يا أيها النبىّ لم تحرّم » الآية . وأخرج ابن سعد عن عبد الله بن رافع قال ، سألت أمّ سلمة عن هذه الآية « يا أيها النبىّ لم تحرّم » قالت كانت عندى عكة من عسل أبيض ، فكان النبىّ ﷺ يلعق منها وكان يحبه ، فقالت له عائشة نحلها تجرس عرفطا فحرّمها ، فنزلت الآية ، وأخرج النسائى والحاكم وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله ﷺ كانت له أمة يطؤها ، فلم تزل عائشة وحفصة حتى جعلها على نفسه حراما ، فانزل الله هذه الآية « يا أيها النبىّ لم تحرّم » . وأخرج البزار والطبرانى قال السيوطى : بسند صحيح عن ابن عباس قال : قلت لعمر بن الخطاب من المرأتان اللتان تظاهرتا قال عائشة وحفصة ، وكان بدوّ الحديث فى شأن مارية القبطية أمّ ابراهيم أصابها النبىّ ﷺ فى بيت

حفصة فى يومها فوجدت حفصة ، فقالت يارسول الله لقد جئت إلىّ بشىء ماجئته الى أحد من أزواجك فى يومى وفى دورى على فراشى ، قال ألا ترضين أن أحرمها فلا أقربها أبدا ؟ قالت بلى فحرّمها ، وقال لاتذكرى ذلك لأحد ، فذكرته لعائشة ، فأظهره الله عليه ، فأنزل الله « ياأيها النبى لم تحرّم » الآيات كلها فبلغنا أن رسول الله ﷺ كفر عن يمينه وأصاب مارية . وأخرجه ابن سعد وابن مردويه عنه بأطول من هذا ، وأخرجه ابن مردويه أيضا من وجه آخر عنه بأخصر منه ، وأخرجه ابن المنذر والطبرانى وابن مردويه عنه مختصرا بلفظ قال : حرّم سريته وجعل ذلك سبب النزول فى جميع ماروى عنه من هذه الطرق ، وأخرج الهيثم بن كليب فى مسنده والضياء المقدسى فى المختارة من طريق نافع عن ابن عمر قال : قال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم لحفصة لا تحدّثى أحدا وان أمّ ابراهيم علىّ حرام ، فقالت : أتحرّم ماأحلّ الله لك ؟ قال فوالله لاأقربها فلم يقربها حتى أخبرت عائشة ، فأنزل الله (قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم) وأخرج الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه عن أبى هريرة أن سبب نزول الآية تحريم مارية كما سلف ، وسنده ضعيف ، فهذان سببان صحيحان لنزول الآية ، والجمع ممكن بوقوع القصتين : قصة العسل ، وقصة مارية ، وأن القرآن نزل فيهما جميعا ، وفى كل واحد منهما أنه أسرّ الحديث إلى بعض أزواجه ، وأما ماقيل من أن السبب هو تحريم المرأة التى وهبت نفسها ، فليس فى ذلك إلا ماروى ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت هذه الآية (ياأيها النبىّ لم تحرّم ماأحلّ الله لك) فى المرأة التى وهبت نفسها للنبىّ ﷺ . قال السيوطى وسنده ضعيف ، ويردّ هذا أيضا أن النبىّ ﷺ لم يقبل تلك الواهبة لنفسها ، فكيف يصحّ أن يقال انه نزل فى شأنها « ياأيها النبىّ لم تحرّم ماأحلّ الله لك » فان من ردّ ماوهب له لم يصحّ أن يقال انه حرّمه على نفسه ، وأيضا لاينطبق على هذا السبب قوله « وإذ أسرّ النبىّ إلى بعض أزواجه حديثا » إلى آخر ماحكاه الله . وأما ماثبت فى الصحيحين وغيرهما أن ابن عباس سأل عمر بن الخطاب عن المرأتين اللتين تظاهرتا على رسول الله ﷺ فأخبره أنهما عائشة وحفصة ، ثم ذكر قصة الايلاء كما فى الحديث الطويل فليس فى هذا نفى كون السبب هو ماقدّمنا من قصة العسل وقصة السرية ، لأنه انما أخبره بالمتظاهرتين وذكر فيه أن أزواج النبىّ ﷺ يراجعنه وتهجره إحداهنّ اليوم إلى الليل ، وأن ذلك سبب الاعتزال لاسبب نزول « ياأيها النبىّ لم تحرّم ماأحلّ الله لك » . ويؤيد هذا ماقدّمنا عن ابن عباس أنه قال لعمر من المرأتان اللتان تظاهرتا ؟ فأخبره بأنهما حفصة وعائشة ، وبين له أن السبب قصة مارية . هذاماتيسر من تلخيص سبب نزول الآية ، ودفع الاختلاف فى شأنه فاشدد عليه يديك لتنجو به من الخبط والخلط الذى وقع للمفسرين . وأخرج عبد الرزاق والبخارى وابن مردويه عن ابن عباس قال فى الحرام يكفر ، وقال ــ لقدكان لكم فى رسول الله أسوة حسنة ــ . وأخرج ابن المنذر والطبرانى والحاكم وابن مردويه عنه أنه جاءه رجل فقال : إنى جعلت امرأتى علىّ حراما ، فقال كذبت ليست عليك بحرام ، ثم تلا « لم تحرّم ماأحلّ الله لك » . قال عليك أغلظ الكفارات عتق رقبة . وأخرج الحارث بن أبى أسامة عن عائشة قالت « لما حلف أبو بكر أن لاينفق على مسطح فأنزل الله ــ قدفرض الله لكم تحلة أيمانكم ــ فأحلّ يمينه وأنفق عليه » . وأخرج ابن عدىّ وابن عساكر عن عائشة فى قوله (وإذ أسرّ النبىّ إلى بعض أزواجه حديثا) قالت أسرّ إليها أن أبا بكر خليفتى من بعدى . وأخرج ابن عدىّ وأبونعيم فى الصحابة والعشارى فى فضائل الصدّيق وابن مردويه وابن عساكر من طرق عن علىّ وابن عباس قالا والله إن إمارة أبى بكر وعمر لفى الكتاب « وإذ أسرّ النبىّ إلى بعض أزواجه حديثا » قال لحفصة أبوك وأبوعائشة واليا الناس بعدى ، فاياك أن تخبرى أحدا بهذا .

قلت وهذا ليس فيه أنه سبب نزول قوله « يأيها النبىّ لم تحرّم ماأحلّ الله لك » : بل فيه أن الحديث الذى أسرّه صلى الله عليه وآله وسلم هو هذا ، فعلى فرض أن له إسنادا يصلح للاعتبار هو معارض بما سبق من تلك الروايات الصحيحة ، وهى مقدّمة عليه ومرجحة بالنسبة إليه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (فقد صغت قلوبكما) قال زاغت وأثمت . وأخرج ابن المنذر عنه قال مالت . وأخرج ابن عساكر من طريق عبد الله بن بريدة عن أبيه فى قوله (وصالح المؤمنين) قال أبو بكر وعمر . وأخرج ابن عساكر عن ابن مسعود مثله . وأخرج الطبرانى وابن مردويه وأبو نعيم فى فضائل الصحابة من وجه آخر عنه مثله . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر وابن عباس مثله . وأخرج الحاكم عن أبى أمامة مرفوعا مثله . وأخرج ابن أبى حاتم . قال السيوطى بسند ضعيف عن علىّ مرفوعا قال هو علىّ ابن أبى طالب . وأخرج ابن مردويه عن أسماء بنت عميس سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول : «وصالح المؤمنين علىّ بن أبى طالب» وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن ابن عباس فى قوله (وصالح المؤمنين) قال هو علىّ بن أبى طالب . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن بريدة فى قوله ( ثيبات وأبكارا ) قال وعد الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم فى هذه أن يزوّجه بالثيب آسية امرأة فرعون ، وبالبكر مريم بنت عمران .

يَـٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا قُوا أَنْفُسَكُمْ وَأَهْلِيكُمْ نَارًا وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ عَلَيْهَا مَلَـٰئِكَةٌ غِلَاظٌ شِدَادٌ لَا يَعْصُونَ اللهَ مَا أَمَرَهُمْ وَيَفْعَلُونَ مَا يُؤْمَرُونَ * يَـٰأَيُّهَا الَّذِينَ كَفَرُوا لَا تَعْتَذِرُوا الْيَوْمَ إِنَّمَا تُجْزَوْنَ مَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ * يَـٰأَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا تُوبُوا إِلَى اللهِ تَوْبَةً نَصُوحًا عَسَى رَبُّكُمْ أَنْ يُكَفِّرَ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَيُدْخِلَكُمْ جَنَّـٰتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَـٰرُ يَوْمَ لَا يُخْزِى اللهُ النَّبِىَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ نُورُهُمْ يَسْعَى بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَبِأَيْمَـٰنِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا أَتْمِمْ لَنَا نُورَنَا وَاغْفِرْ لَنَا إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ *

قوله ( يا أيها الذين آمنوا قوا أنفسكم ) بفعل ما أمركم به وترك مانهاكم عنه (وأهليكم) بأمرهم بطاعة الله ونهيهم عن معاصيه ( نارا وقودها الناس والحجارة ) أى نارا عظيمة تتوقد بالناس وبالحجارة كما يتوقد غيرها بالحطب ، وقد تقدّم بيان هذا فى سورة البقرة . قال مقاتل بن سليمان : المعنى قوا أنفسكم وأهليكم بالأدب الصالح النار فى الآخرة . وقال قتادة ومجاهد : قوا أنفسكم بأفعالكم ، وقوا أهليكم بوصيتكم قال ابن جرير : فعلينا أن نعلم أولادنا الدين والخير وما لا يستغنى عنه من الأدب ، ومن هذا قوله ــ وأمر أهلك بالصلاة واصطبر عليها ــ وقوله ــ وأنذر عشيرتك الأقربين ــ ( عليها ملائكة غلاظ شداد ) أى على النار خزنة من الملائكة يلون أمرها وتعذيب أهلها غلاظ على أهل النار شداد عليهم لا يرحمونهم اذا استرحموهم ، لأن الله سبحانه خلقهم من غضبه وحبب إليهم تعذيب خلقه ، وقيل المراد غلاظ القلوب شداد الأبدان ، وقيل غلاظ الأقوال شداد الأفعال ، وقيل الغلاظ ضخام الأجسام ، والشداد الأقوياء ( لا يعصون الله ما أمرهم) أى لا يخالفونه فى أمره ، و « ما » فى ــ ما أمرهم ــ يجوز أن تكون موصولة والعائد محذوف أى لا يعصون الله الذى أمرهم به ، ويجوز أن تكون مصدرية : أى لا يعصون الله أمره على أن يكون ما أمرهم بدل اشتمال من الاسم الشريف ، أو على تقدير نزع الخافض : أى لا يعصون الله فى أمره ( ويفعلون ما يؤمرون ) أى يؤدّونه فى وقته من غير تراخ لا يؤخرونه عنه ولا يقدّمونه ( يا أيها الذين

كفروا لاتعتذروا اليوم ) أى يقال لهم هـذا القول عند ادخالهم النار تأييسا لهم وقطعا لأطماعهم ( إنما تجزون ما كنتم تعملون ) من الأعمال فى الدنيا ، ومثل هذا قوله ـ فاليوم لاينفع الذين ظلموا معذرتهم ولا هم يستعتبون ـ ( يا أيها الذين آمنوا توبوا إلى الله توبة نصوحا ) أى تنصح صاحبها بترك العود إلى ماتاب عنه ، وصفت بذلك على الاسناد المجازى ، وهو فى الأصل وصف للتائبين أن ينصحوا بالتوبة أنفسهم بالعزم على الترك للذنب ، وترك المعاودة له .

والتوبة فرض على الأعيان . قال قتادة : التوبة النصوح الصادقة ، وقيل الخالصة . وقال الحسن : التوبة النصوح : أن يبغض الذنب الذى أحبه ويستغفر منه إذا ذكره . وقال الكلبى : التوبة النصوح الندم بالقلب والاستغفار باللسان والاقلاع بالبدن ، والاطمئنان على أن لا يعود ، وقال سعيد بن جبير هى التوبة المقبولة . قرأ الجمهور نصوحا بفتح النون على الوصف للتوبة : أى توبة بالغة فى النصح ، وقرأ الحسن وخارجة وأبو بكر عن عاصم بضمها : أى توبة نصح لأنفسكم ، ويجوز أن يكون جمع ناصح ، وأن يكون مصدرا : يقال نصح نصاحة ونصوحا . قال المبرّد : أراد توبة ذات نصح ( عسى ربكم أن يكفر عنكم سيئاتكم ويدخلكم جنات تجرى من تحتها الأنهار ) بسبب تلك التوبة وعسى وان كان أصلها للاطماع فهى من الله واجبة ، لأن التائب من الذنب كمن لاذنب له ، ويدخلكم معطوف على يكفر منصوب بناصبه وبالنصب قرأ الجمهور : وقرئ بالجزم عطفا على محل عسى كأنه قال : توبوا يوجب تكفير سيئاتكم ويدخلكم ( يوم لايخزى الله النبىء ) الظرف متعلق بيدخلكم : أى يدخلكم يوم لايخزى الله النبى ( والذين آمنوا معه ) والموصول معطوف على النبى ، وقيل الموصول مبتدأ وخبره ( نورهم يسعى بين أيديهم وبأيمانهم ) والأوّل أولى وتكون جملة ـ نورهم يسعى ـ فى محل نصب على الحال أو مستأنفة لبيان حالهم ، وقد تقدّم فى سورة الحديد أن النور يكون معهم حال مشيهم على الصراط ، وجملة ( يقولون ربنا أتمم لنا نورنا واغفر لنا إنك على كل شىء قدير ) فى محل نصب على الحال أيضا ، وعلى الوجه الآخر تكون خبرا آخر ، وهذا دعاء المؤمنين حين أطفأ الله نور المنافقين كما تقدّم بيانه وتفصيله .

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن علىّ بن أبى طالب فى قوله ( قوا أنفسكم وأهليكم نارا ) قال علموا أنفسكم وأهليكم الخير وأدّبوهم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى الآية قال : اعملوا بطاعة الله واتقوا معاصى الله وأمروا أهلكم بالذكر ينجكم الله من النار . وأخرج عبد بن حميد عنه فى الآية قال : أدّبوا أهليكم . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد عن أبى عمران الجونى قال : بلغنا أن خزنة النار تسعة عشر مابين منكب أحدهم مسيرة مائة خريف ليس فى قلوبهم رحمة انما خلقوا للعذاب يضرب الملك منهم الرجل من أهل النار الضربة فيتركه طحنا من لدن قرنه إلى قدمه . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد ابن منصور وابن أبى شيبة وهناد وابن منيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن النعمان بن بشير أن عمر بن الخطاب سئل عن التوبة النصوح قال أن يتوب الرجل من العمل السىء ثم لايعود إليه أبدا . وأخرج أحمد وابن مردويه والبيهقى عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « التوبة من الذنب أن يتوب منه ثم لايعود اليه أبدا » وفى إسناده ابراهيم بن مسلم الهجرى ، وهو ضعيف ، والصحيح الموقوف كما أخرجه موقوفا عنه ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والبيهقى . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : التوبة النصوح تكفر كلّ سيئة ، وهو فى القرآن ، ثم قرأ هذه الآية وأخرج الحاكم والبيهقى فى البعث

عن ابن عباس فى قوله ( يوم لايخزى الله النبىء والذين آمنوا معه نورهم يسعى ) الآية . قال ليس أحد من الموحدين إلا يعطى نورا يوم القيامة ، فأما المنافق فيطفأ نوره ، والمؤمن مشفق مما رأى من اطفاء نورالمنافق ، فهو يقول : ربنا أتمم لنا نورنا .

يَـٰٓأَيُّهَا ٱلنَّبِىٓءُ جَـٰهِدِ ٱلْكُفَّارَ وَٱلْمُنَـٰفِقِينَ وَٱغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَمَأْوَىٰهُمْ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ * ضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ كَفَرُوا ٱمْرَأَتَ نُوحٍ وَٱمْرَأَتَ لُوطٍ كَانَتَا تَحْتَ عَبْدَيْنِ مِنْ عِبَادِنَا صَـٰلِحَيْنِ فَخَانَتَاهُمَا فَلَمْ يُغْنِيَا عَنْهُمَا مِنَ ٱللَّهِ شَيْـًٔا وَقِيلَ ٱدْخُلَا ٱلنَّارَ مَعَ ٱلدَّٰخِلِينَ * وَضَرَبَ ٱللَّهُ مَثَلًا لِّلَّذِينَ ءَامَنُوا ٱمْرَأَتَ فِرْعَوْنَ إِذْ قَالَتْ رَبِّ ٱبْنِ لِى عِندَكَ بَيْتًا فِى ٱلْجَنَّةِ وَنَجِّنِى مِن فِرْعَوْنَ وَعَمَلِهِۦ وَنَجِّنِى مِنَ ٱلْقَوْمِ ٱلظَّـٰلِمِينَ * وَمَرْيَمَ ٱبْنَتَ عِمْرَٰنَ ٱلَّتِىٓ أَحْصَنَتْ فَرْجَهَا فَنَفَخْنَا فِيهِ مِن رُّوحِنَا وَصَدَّقَتْ بِكَلِمَـٰتِ رَبِّهَا وَكُتُبِهِۦ وَكَانَتْ مِنَ ٱلْقَـٰنِتِينَ *

قوله ( يأيها النبىّ جاهد الكفار والمنافقين ) أى بالسيف والحجة ، وقد تقدّم الكلام على هذهالآية فى سورة براءة ( واغلظ عليهم ) أى شدّد عليهم فى الدعوة واستعمل الخشونة فى أمرهم بالشرائع . قال الحسن : أى جاهدهم باقامة الحدود عليهم ، فانهم كانوا يرتكبون موجبات الحدود (ومأواهم جهنم) أى مصيرهم اليها : يعنى الكفار والمنافقين ( وبئس المصير ) أى المرجع الذى يرجعون اليه ( ضرب الله مثلا للذين كفروا ) قد تقدّم غير مرة أن المثل قد يراد به ايراد حالة غريبة يعرف بها حالة أخرى مماثلة لها فى الغرابة : أى جعل الله مثلا لحال هؤلاء الكفرة ، وأنه لايغنى أحد عن أحد (امرأت نوح وامرأت لوط ) هذا هو المفعول الأوّل ، ومثلا المفعول الثانى حسبما قدّمنا تحقيقه ، وانما أخر ليتصل به ماهو تفسير له وإيضاح لمعناه ( كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين ) وهما نوح ولوط : أى كانتا فى عصمة نكاحهما ( فخانتاهما ) أى فوقعت منهما الخيانة لهما . قال عكرمة والضحاك : بالكفر ، وقيل كانت امرأة نوح تقول للناس انه مجنون ، وكانت امرأة لوط تخبر قومه بأضيافه ، وقد وقع الاجماع على أنه مازنت امرأة نبىّ قط ، وقيل كانت خيانتهما النفاق ، وقيل خانتاهما بالنميمة ( فلم يغنيا عنهما من الله شيئا ) أى فلم ينفعهما نوح ولوط بسبب كونهما زوجتين لهما شيئا من النفع ولا دفعا عنهما من عذاب الله مع كرامتهما على الله شيئا من الدفع ( وقيل ادخلا النار مع الداخلين ) أى وقيل لهما فى الآخرة ، أو عند موتهما ادخلا النار مع الداخلين لها من أهل الكفر والمعاصى . وقال يحيى بن سلام : ضرب الله مثلا للذين كفروا يحذر به عائشة وحفصة من المخالفة لرسول الله ﷺ حين تظاهرتا عليه . وما أحسن ماقال فان ذكر امرأتى النبيين بعد ذكر قصتهما ومظاهرتهما على رسول الله ﷺ يرشد أتمّ ارشاد ويلوّح أبلغ تلويح إلى أن المراد تخويفهما مع سائر أمهات المؤمنين ، وبيان أنهما وان كانتا تحت عصمة خير خلق الله وخاتم رسله ، فان ذلك لايغنى عنهما من الله شيئا ، وقد عصمهما الله عن ذنب تلك المظاهرة بما وقع منهما من التوبة الصحيحة الخالصة ( وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون ) الكلام فى هذا كالكلام فى المثل الذى قبله : أى جعل الله حال امرأة فرعون مثلا لحال المؤمنين ترغيبا لهم فى الثبات على الطاعة والتمسك بالدين والصبر فى الشدّة ، وأن صولة الكفر لاتضرّهم كما لم تضر امرأة فرعون ، وقد كانت تحت أكفر الكافرين وصارت بإيمانها بالله فى جنات النعيم ( إذ قالت رب ابن لى

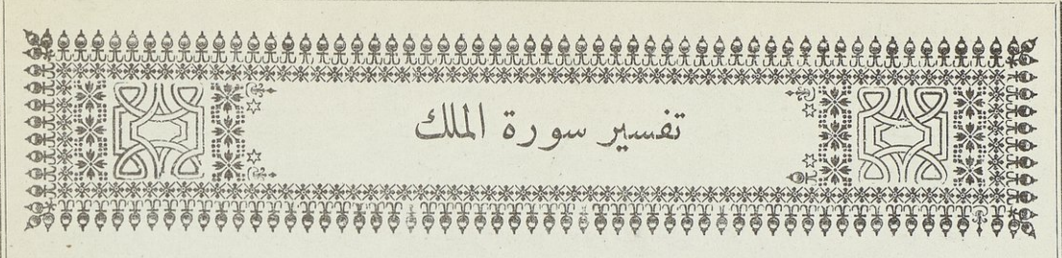
عندك

عندك بيتا فى الجنــة ) الظرف متعلق بضرب أو بمثلا : أى ابن لى بيتا قريبا من رحمتك ، أو فى أعلى درجات المقربين منك ، أو فى مكان لايتصرّف فيــه الا باذنك وهو الجنة ( ونجنى من فرعون وعمــله ) أى من ذاته ومايصدر عنه من أعمــال الشرّ ( ونجنى من القوم الظالمين ) قال الــكلبى : هم أهل مصر . وقال مقاتل : هم القبط . قال الحسن وابن كيسان : نجاها الله أكرم نجاة ورفعها الى الجنــة فهى تأكل وتشرب ( ومريم ابنت عمران التى أحصنت فرجها ) معطوف على امرأة فرعون : أى وضرب الله مثلا للذين آمنوا مريم ابنة عمران : أى حالها وصفتها ، وقيل ان الناصب لمريم فعل مقدّر : أى واذكر مريم ، والمقصود من ذكرها أن الله ســبحانه جمع لها بين كرامــة الدنيا والآخرة واصطفاها على نساء العالمين مع كونها بين قوم كافرين ـ التى أحصنت فرجها ـ أى عن الفواحش ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة النساء . قال المفسرون المراد بالفرج هنا الجيب لقوله ( فنفخنا فيه من روحنا ) وذلك أن جبريل نفخ فى جيب درعها فحبلت بعيسى ( وصدّقت بكلمات ربها ) يعنى شرائعه التى شرعها لعباده ، وقيل المراد بالــكلمات هنا هوقول جبريل لها إنما أنارسول ربك الآية . وقال مقاتل : يعنى بالــكلمات عيسى . قرأ الجمهور وصدّقت بالتشديد ، وقرأ حمزة الأموى و يعقوب وقتادة وأبو مجلز وعاصم فى رواية عنــه بالتخفيف . وقرأ الجمهور بكلمات بالجمع ، وقرأ الحسن ومجاهــد والجحدرى بكلمة بالافراد . وقرأ الجمهور (وكتابه) بالافراد ، وقرأ أهل البصرة وحفص كتبه بالجمع ، والمراد على قراءة الجمهور الجنس فيكون فى معنى الجمع ، وهى الــكتب المنزلة على الأنبياء ( وكانت من القانتــين ) قال قتادة من القوم المطيعين لربهم . وقال عطاء من المصلين كانت تصلى بين المغرب والعشاء ، ويجوز أن يراد بالقانتــين رهطها وعشيرتها الذين كانت منهم ، وكانوا مطيعين أهــل بيت صلاح وطاعة ، وقال من القانتين ولم يقــل من القانتات لتغليب الذكور على الأناث .

وقد أخرج عبــد الرّزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميــد وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس فى قوله ( فخانتاهما ) قال مازنتا ، أما خيانة امرأة نوح فــكانت تقول للناس : انه مجنون ، وأما خيانة امرأة لوط فــكانت تدل على الضــيف فتلك خيانتهما ، وأخرج ابن المنــذر عنه قال مابغت امرأة نبىّ قط ، وقــد رواه ابن عساكر مرفوعا . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن سلمــان قال : كانت امرأة فرعون تعذب بالشمس ، فاذا انصرفوا عنها أظلتها الملائــكة بأجنحتها ، وكانت ترى بيتها فى الجنة . وأخرج عبد بن حميد عن أبى هريرة أن فرعون وتد لامرأته أربعة أوتاد وأضجعها على (١) صدرها وجعل على صدرها رحى واستقبل بها عين الشمس ، فرفعت رأسها إلى السماء ، فـ(قالت ربّ ابن لى عندك بيتا فى الجنة) إلى قوله (من الظالمين) ففرج الله لها عن بيتها فى الجنة فرأته . وأخرج أحمد والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أفضل نساء أهل الجنة خديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد ومريم بنت عمران وآسية بنت مزاحم امرأة فرعون مع ماقص الله علينا من خبرها فى القرآن قالت رب ابن لى عندك بيتا الآية . وفى الصحيحين وغيرهما من حديث أبى موسى الأشعرى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « كمل من الرجال كثير ، ولم يكمل من النساء إلا آسية امرأة فرعون ومريم بنت عمران وخديجة بنت خويلد ، وان فضل عائشة على النساء كفضل الثريد على سائر الطعام . وأخرج وكيع فى الغرر عن ابن عباس فى قوله ( ونجنى من فرعون وعمله ) قال من جماعته .

---

(١) لعله على ظهرها بدليل قوله بعد : وجعل على صدرها اه مصححه



# تفسير سورة الملك

وتسمى سورة تبارك ، والواقية ، والمنجية ، والمانعة ، وهى ثلاثون آية

وهى مكية ، قال القرطبى : فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت بمكة سورة تبارك الملك . وأخرج أحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه وابن الضريس والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان سورة من كتاب الله ماهى إلا ثلاثون آية شفعت لرجل حتى غفر له ـ تبارك الذى بيده الملك ـ قال الترمذى : هذا حديث حسن . وأخرج الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والضياء فى المختارة عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « سورة فى القرآن خاصمت عن صاحبها حتى أدخلته الجنة : تبارك الذى بيده الملك » . وأخرج الترمذى والحاكم وصححه وابن مردويه وابن نصر والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس قال : ضرب بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم خباءه على قبر وهو لايحسب أنه قبر ، فاذا قبر إنسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فأتى النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فأخبره ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هى المانعة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر . قال الترمذى : بعد إخراجه هذا حديث غريب من هذا الوجه . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « تبارك هى المانعة من عذاب القبر » وأخرجه أيضا النسائى وصححه الحاكم . وأخرج ابن مردويه عن رافع بن خديج وأبى هريرة أنهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « أنزلت علىّ سورة تبارك ، وهى ثلاثون آية جملة واحدة ، وهى المانعة فى القبور » . وأخرج عبد بن حميد فى مسنده والطبرانى والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس أنه قال لرجل : ألا أتحفك بحديث تفرح به ؟ قال بلى : قال اقرأ ـ تبارك الذى بيده الملك ـ وعلمها أهلك وجميع ولدك وصبيان بيتك وجيرانك ، فانها المنجية والمجادلة تجادل يوم القيامة عند ربها لقارئها ، وتطلب له أن ينجيه الله من عذاب النار وينجو بها صاحبها من عذاب القبر . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لوددت أنها فى قلب كل إنسان من أمتى » .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

تَبَٰرَكَ ٱلَّذِى بِيَدِهِ ٱلْمُلْكُ وَهُوَ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ قَدِيرٌ * ٱلَّذِى خَلَقَ ٱلْمَوْتَ وَٱلْحَيَوٰةَ لِيَبْلُوَكُمْ أَيُّكُمْ أَحْسَنُ عَمَلًا وَهُوَ ٱلْعَزِيزُ ٱلْغَفُورُ * ٱلَّذِى خَلَقَ سَبْعَ سَمَٰوَٰتٍ طِبَاقًا مَّا تَرَىٰ فِى خَلْقِ ٱلرَّحْمَٰنِ مِن تَفَٰوُتٍ فَٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ هَلْ تَرَىٰ مِن فُطُورٍ * ثُمَّ ٱرْجِعِ ٱلْبَصَرَ كَرَّتَيْنِ يَنقَلِبْ إِلَيْكَ ٱلْبَصَرُ خَاسِئًا وَهُوَ حَسِيرٌ * وَلَقَدْ زَيَّنَّا ٱلسَّمَآءَ ٱلدُّنْيَا بِمَصَٰبِيحَ وَجَعَلْنَٰهَا رُجُومًا لِّلشَّيَٰطِينِ وَأَعْتَدْنَا لَهُمْ عَذَابَ ٱلسَّعِيرِ * وَلِلَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَبِئْسَ ٱلْمَصِيرُ * إِذَآ أُلْقُوا فِيهَا سَمِعُوا

لَهَا شَهِيقًا وَهِيَ تَفُورُ * تَكَادُ تَمَيَّزُ مِنَ الْغَيْظِ كُلَّمَا أُلْقِيَ فِيهَا فَوْجٌ سَأَلَهُمْ خَزَنَتُهَا أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَذِيرٌ * قَالُوا بَلَى قَدْ جَاءَنَا نَذِيرٌ فَكَذَّبْنَا وَقُلْنَا مَا نَزَّلَ اللَّهُ مِنْ شَيْءٍ إِنْ أَنْتُمْ إِلَّا فِي ضَلَالٍ كَبِيرٍ * وَقَالُوا لَوْ كُنَّا نَسْمَعُ أَوْ نَعْقِلُ مَا كُنَّا فِي أَصْحَابِ السَّعِيرِ * فَاعْتَرَفُوا بِذَنْبِهِمْ فَسُحْقًا لِأَصْحَابِ السَّعِيرِ *

قوله ( تبارك الذى بيده الملك ) تبارك تفاعل من البركة ، والبركة النماء والزيادة ، وقيل تعالى وتعاظم عن صفات المخلوقين ، وقيل دام فهو الدائم الذى لا أوّل لوجوده ولا آخر لدوامه : وقال الحسن : تبارك تقدّس ، وصيغة التفاعل للمبالغة ، واليد مجاز عن القدرة والاستيلاء ، والملك هو ملك السموات والأرض فى الدنيا والآخرة ، فهو يعزّ من يشاء ويذلّ من يشاء ، ويرفع من يشاء ويضع من يشاء ، وقيل المراد بالملك ملك النبوّة ، والأوّل أولى ، لأن الحمل على العموم أكثر مدحا وأبلغ ثناء ، ولا وجه للتخصيص ( وهو على كل شىء قدير ) أى بليغ القدرة لايعجزه شىء من الأشياء يتصرّف فى ملكه كيف يريد من إنعام وانتقام ورفع ووضع واعطاء ومنع ( الذى خلق الموت والحياة ) الموت انقطاع تعلق الرّوح بالبدن ومفارقته له ، والحياة تعلق الرّوح بالبدن واتصاله به ، وقيل هى مايصح بوجوده الاحساس ، وقيل مايوجب كون الشىء حيا ، وقيل المراد الموت فى الدنيا والحياة فى الآخرة . وقدّم الموت على الحياة لأن أصل الأشياء عدم الحياة ، والحياة عارضة لها ، وقيل لأن الموت أقرب إلى القهر . وقال مقاتل : خلق الموت : يعنى النطفة والمضغة والعلقة ، والحياة يعنى خلقه إنسانا وخلق الرّوح فيه ، وقيل خلق الموت على صورة كبش لايمرّ على شىء إلا مات ، وخلق الحياة على صورة فرس لاتمرّ بشىء إلا حيى . قاله مقاتل والكلبى : وقد ورد فى التنزيل ـ قل يتوفاكم ملك الموت الذى وكل بكم ـ وقوله ـ ولوترى إذيتوفى الذين كفروا الملائكة ـ وقوله ـ توفته رسلنا ـ وقوله ـ الله يتوفى الأنفس حين موتها ـ وغير ذلك من الآيات ( ليبلوكم أيكم أحسن عملا ) اللام متعلقة بخلق : أى خلق الموت والحياة ليعاملكم معاملة من يختبركم أيكم أحسن عملا ، فيجازيكم على ذلك ، وقيل المعنى ليبلوكم أيكم أكثر للموت ذكرا وأشدّ منه خوفا ، وقيل أيكم أسرع إلى طاعة الله ، وأورع عن محارم الله . وقال الزجاج : اللام متعلق بخلق الحياة ، لابخلق الموت . وقال الزجاج أيضا والفراء : إن قوله ليبلوكم لم يقع على أىّ ، لأن فيما بين البلوى وأىّ إضمار فعل كما تقول : بلوتكم لأنظر أيكم أطوع ، ومثله قوله ـ سلهم أيهم بذلك زعيم ـ أى سلهم ثم انظر أيهم فأيكم فى الآية مبتدأ وخبره أحسن ، لأن الاستفهام لايعمل فيه ماقبله ، وإيراد صيغة التفضيل مع أن الابتلاء شامل لجميع أعمالهم المنقسمة الى الحسن والقبيح لا إلى الحسن والأحسن فقط للايذان بأن المراد بالذات والمقصد الأصلى من الابتلاء هو ظهور كمال إحسان المحسنين ( وهو العزيز ) أى الغالب الذى لا يغالب ( الغفور ) لمن تاب وأناب ( الذى خلق سبع سموات طباقا ) الموصول يجوز أن يكون تابعا للعزيز الغفور نعتا أو بيانا أو بدلا ، وأن يكون منقطعا عنه على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو منصوب على المدح ، وطباقا صفة لسبع سموات : أى بعضها فوق بعض ، وهو جمع طبق نحو جبل وجبال ، أو جمع طبقة نحو رحبة ورحاب ، أو مصدر طابق ، يقال : طابق مطابقة وطباقا ، ويكون على هذا الوجه الوصف بالمصدر للمبالغة أو على حذف مضاف : أى ذات طباق ، ويجوز أن يكون منتصبا على المصدرية بفعل محذوف : أى طوبقت طباقا ( ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت ) هذه الجملة صفة ثانية لسبع سموات أو مستأنفة لتقرير ماقبلها

والخطاب لرسول الله ﷺ ، أو لكل من يصلح له ، ومن مزيدة لتأكيد النفى . قرأ الجمهور من تفاوت وقرأ ابن مسعود وأصحابه وحمزة والكسائى تفوّت مشدّدا بدون ألف وهما لغتان : كالتعاهد والتعهد ، والتحامل والتحمل ، والمعنى على القراءتين ماترى فى خلق الرحمن من تناقض ولا تباين ولا اعوجاج ولا تخالف ، بل هى مستوية مستقيمة دالة على خالقها ، وان اختلفت صورها وصفاتها ، فقد اتفقت من هذه الحيثية ( فارجع البصر هل ترى من فطور ) الفطور الشقوق والصدوع والخروق : أى اردد طرفك حتى يتضح لك ذلك بالمعاينة . أخبر أوّلا بأنه لاتفاوت فى خلقه ، ثم أمر ثانيا بترديد البصر فى ذلك لزيادة التأكيد وحصول الطمأنينة . قال مجاهد والضحاك : الفطور الشقوق جمع فطر ، وهو الشق . وقال قتادة هل ترى من خلل . وقال السدّى : هل ترى من خروق ، وأصله من التفطر والانفطار ، وهو التشقق والانشقاق ، ومنه قول الشاعر :

بنى لكم بلا عمد سماء * وزينها فما فيها فطور

وقول الآخر :

شققت القلب ثم رددت فيه * هواك فليم فالتام الفطور

( ثم ارجع البصر كرتين ) أى رجعتين مرّة بعد مرّة ، وانتصابه على المصدر ، والمراد بالتثنية التكثير كما فى لبيك وسعديك : أى رجعة بعد رجعة وان كثرت ، ووجه الأمر بتكرير النظر على هذه الصفة أنه قد لايرى مايظنه من العيب فى النظرة الأولى ولافى الثانية ، ولهذا قال أوّلا ـ ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت ـ ثم قال ثانيا ـ فارجع البصر ـ ثم قال ثالثا ـ ثم ارجع البصر كرتين ـ فيكون ذلك أبلغ فى إقامة الحجة وأقطع للمعذرة ( ينقلب إليك البصر خاسئا ) أى يرجع إليك البصر ذليلا صاغرا عن أن يرى شيئا من ذلك ، وقيل معنى خاسئا مبعدا مطرودا عن أن يبصر ما التمسه من العيب ، يقال : خسأت الكلب : أى أبعدته وطردته . قرأ الجمهور ينقلب بالجزم جوابا للأمر . وقرأ الكسائى فى رواية بالرفع على الاستئناف ( وهو حسير ) أى كليل منقطع . قال الزجاج : أى وقد أعيا من قبل أن يرى فى السماء خللا ، وهو فعيل بمعنى فاعل من الحسور ، وهو الاعياء ، يقال : حسر بصره يحسر حسورا : أى كلّ وانقطع ، ومنه قول الشاعر :

نظرت إليها بالمحصب من منى * فعاد إلىّ الطرف وهو حسير

( ولقد زينا السماء الدنيا بمصابيح ) بين سبحانه بعد خلق السموات وخلوّها من العيب والخلل أنه زينها بهذه الزينة ، فصارت فى أحسن خلق وأكمل صورة وأبهج شكل ، والمجىء بالقسم لابراز كمال العناية ، والمصابيح جمع مصباح وهو السراج ، وسميت الكواكب مصابيح لانها تضىء كاضاءة السراج و بعض الكواكب وان كان فى غير سماء الدنيا من السموات التى فوقها ، فهى تتراءى كأنها كلها فى سماء الدنيا لأن أجرام السموات لا تمنع من رؤية مافوقها مماله اضاءة لكونها أجراما صقيلة شفافة ( وجعلناها رجوما للشياطين ) أى وجعلنا المصابيح رجوما يرجم بها الشياطين ، وهذه فائدة أخرى غير الفائدة الأولى وهى كونها زينة للسماء الدنيا ، والمعنى أنها يرجم بها الشياطين الذين يسترقون السمع ، والرجوم جمع رجم بالفتح وهو فى الاصل مصدر أطلق على المرجوم به كما فى قولهم : الدرهم ضرب الامير : أى مضروبه ، و يجوز أن يكون باقيا على مصدريته و يقدر مضاف محذوف : أى ذات رجم ، وجمع المصدر باعتبار أنواعه ، وقيل ان الضمير فى قوله ـ وجعلناها ـ راجع إلى المصابيح على حذف مضاف : أى شهبها ، وهى نارها المقتبسة منها ، لاهى أنفسها لقوله ـ إلا من خطف الخطفة فأتبعه شهاب ثاقب ـ ووجه هذا أن المصابيح التى زين الله بها السماء

الدنيا

الدنيا لانزول ولا يرجم بها ، كذا قال أبو علىّ الفارسى : جوابا لمن سأله كيف تكون المصابيح زينة وهى رجوم . قال القشيرى : وأمثل من قوله هذا أن نقول هى زينة قبل أن يرجم بها الشياطين . قال قتادة : خلق الله النجوم لثلاث : زينة للسماء ، ورجوما للشياطين ، وعلامات يهتدى بها فى البرّ والبحر ، فمن تكلم فيها بغير ذلك فقد تكلم فيما لا يعلم وتعدّى وظلم ، وقيل معنى الآية وجعلناها ظنونا لشياطين الانس ، وهم المنجمون ( وأعتدنا لهم عذاب السعير ) أى وأعتدنا للشياطين فى الآخرة بعد الاحراق فى الدنيا بالشهب عذاب السعير : أى عذاب النار ، والسعير أشدّ الحريق ، يقال سعرت النار فهى مسعورة (وللذين كفروا بربهم ) من كفار بنى آدم ، أو من كفار الفريقين ( عذاب جهنم ) قرأ الجمهور برفع عذاب على أنه مبتدأ وخبره للذين كفروا . وقرأ الحسن والضحاك والأعرج بنصبه عطفا على عذاب السعير ( وبئس المصير) مايصيرون اليه ، وهو جهنم (إذا ألقوا فيها) أى طرحوا فيها كما يطرح الحطب فى النار (سمعوا لها شهيقا ) أى صوتا كصوت الحمير عند أوّل نهيقها ، وهو أقبح الأصوات ، وقوله « لها » فى محل نصب على الحال : أى كائنا لها ، لأنه فى الأصل صفة ، فلما قدّمت صارت حالا . وقال عطاء : الشهيق هو من الكفار عند إلقائهم فى النار ، وجملة ( وهى تفور) فى محل نصب على الحال : أى والحال أنها تغلى بهم غليان المرجل ، ومنه قول حسان :

تركتم قدركم لاشىء فيه * وقدر الغير حامية تفور

( تكاد تميز من الغيظ ) أى تكاد تتقطع وينفصل بعضها من بعض من تغيظها عليهم . قال ابن قتيبة تكاد تنشقّ غيظا على الكفار . قرأ الجمهور تميز بتاء واحدة مخففة ، والأصل تتميز بتاءين . وقرأ طلحة بتاءين على الأصل ، وقرأ البزى عن ابن كثير بتشديدها بادغام إحدى التاءين فى الأخرى ، وقرأ الضحاك تمايز بالألف وتاء واحدة ، والأصل تتمايز ، وقرأ زيد بن علىّ تميز من ماز يميز ، والجملة فى محل نصب على الحال ، أو فى محل رفع على أنها خبر آخر للمبتدأ ، وجملة ( كلما ألقى فيها فوج سألهم خزنتها ) مستأنفة لبيان حال أهلها ، أو فى محل نصب على الحال من فاعل تميز ، والفوج الجماعة من الناس : أى كلما ألقى فى جهنم جماعة من الكفار سألهم خزنتها من الملائكة سؤال توبيخ وتقريع (ألم يأتكم) فى الدنيا (نذير) ينذركم هذا اليوم ويحذركم منه ، وجملة (قالوا بلى قد جاءنا نذير) مستأنفة جواب سؤال مقدّر كأنه قيل : فماذا قالوا بعد هذا السؤال ؟ فقال قالوا بلى قد جاءنا نذير فأنذرنا وخوّفنا وأخبرنا بهذا اليوم ( فكذبنا ) ذلك النذير ( وقلنا مانزّل الله من شىء ) من الأشياء على ألسنتكم (إن أنتم إلا فى ضلال كبير) أى فى ذهاب عن الحق وبعد عن الصواب ، والمعنى أنه قال : كلّ فوج من تلك الأفواج حاكيا للخزنة جهنم ماقاله لمن أرسل اليه : ما أنتم أيها الرسل فيما تدّعون أن الله نزل عليكم آيات تنذروننا بها إلا فى ذهاب عن الحق وبعد عن الصواب كبير لا يقادر قدره . ثم حكى عنهم مقالة أخرى قالوها بعد تلك المقالة ، فقال (وقالوا لوكنا نسمع أو نعقل ما كنا فى أصحاب السعير) أى لوكنا نسمع ماخاطبنا به الرسل ، أو نعقل شيئا من ذلك ما كنا فى عداد أهل النار ، ومن جملة من يعذب بالسعير ، وهم الشياطين كما سلف . قال الزجاج : لو كنا نسمع سمع من يعى أو نعقل عقل من يميز وينظر ما كنا من أهل النار ، فلما اعترفوا هذا الاعتراف قال الله سبحانه (فاعترفوا بذنبهم) الذى استحقوا به عذاب النار ، وهو الكفر وتكذيب الأنبياء (فسحقا لأصحاب السعير) أى فبعدا لهم من الله ومن رحمته ، وقال سعيد بن جبير وأبو صالح : هو واد فى جهنم يقال له السحق . قرأ الجمهور : فسحقا باسكان الحاء ، وقرأ الكسائى وأبو جعفر بضمها ، وهما لغتان مثل السحت والرعب . قال الزجاج وأبو علىّ الفارسى : فسحقا منصوب على المصدر : أى أسحقهم الله سحقا . قال أبو علىّ الفارسى :

وكان القياس اسحاقا فجاء المصدر على الحذف ، واللام فى ـ لأصحاب السعير ـ للبيان كما فى هيت لك .

وقد أخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فى قوله (سبع سموات طباقا) قال بعضها فوق بعض . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (ماترى فى خلق الرحمن من تفاوت) قال ماتفوت بعضه بعضا تفاوتا مفرقا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا فى قوله من تفاوت . قال من تشقق ، وفى قوله (هـل ترى من فطور) قال شقوق ، وفى قوله (خاسئا) قال ذليلا (وهو حسير) كليل . وأخرج ابن جرير عنه أيضا . قال الفطور الوهى . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا من فطور : قال من تشقق أو خلل ، وفى قوله (ينقلب اليك البصر) قال يرجع إليك خاسئا قال صاغرا وهو حسير . قال معىّ ولا يرى شيئا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا خاسئا قال ذليلا ، وهو حسير قال عىّ مرتجع . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (تكاد تميز) قال تتفرق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا تكاد تميز قال : يفارق بعضها بعضا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا (فسحقا) قال بعدا .

إِنَّ ٱلَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُم بِٱلْغَيْبِ لَهُم مَّغْفِرَةٌ وَأَجْرٌ كَبِيرٌ * وَأَسِرُّوا قَوْلَكُمْ أَوِ ٱجْهَرُوا بِهِ إِنَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ ٱلصُّدُورِ * أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ ٱللَّطِيفُ ٱلْخَبِيرُ * هُوَ ٱلَّذِى جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ ذَلُولًا فَٱمْشُوا فِى مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ ٱلنُّشُورُ * ءَأَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَاءِ أَن يَخْسِفَ بِكُمُ ٱلْأَرْضَ فَإِذَا هِىَ تَمُورُ * أَمْ أَمِنتُم مَّن فِى ٱلسَّمَاءِ أَن يُرْسِلَ عَلَيْكُمْ حَاصِبًا فَسَتَعْلَمُونَ كَيْفَ نَذِيرِ * وَلَقَدْ كَذَّبَ ٱلَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ * أَوَلَمْ يَرَوْا إِلَى ٱلطَّيْرِ فَوْقَهُمْ صَٰٓفَّٰتٍ وَيَقْبِضْنَ مَا يُمْسِكُهُنَّ إِلَّا ٱلرَّحْمَٰنُ إِنَّهُ بِكُلِّ شَىْءٍ بَصِيرٌ * أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى هُوَ جُندٌ لَّكُمْ يَنصُرُكُم مِّن دُونِ ٱلرَّحْمَٰنِ إِنِ ٱلْكَٰفِرُونَ إِلَّا فِى غُرُورٍ * أَمَّنْ هَٰذَا ٱلَّذِى يَرْزُقُكُمْ إِنْ أَمْسَكَ رِزْقَهُ بَل لَّجُّوا فِى عُتُوٍّ وَنُفُورٍ *

قوله (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) لما فرغ سبحانه من ذكر أحوال أهل النار ذكر أهل الجنة ، وبالغيب حال من الفاعل أو المفعول : أى غائبين عنه ، أو غائبا عنهم ، والمعنى أنهم يخشون عذابه ولم يروه فيؤمنون به خوفا من عذابه ، ويجوز أن يكون المعنى يخشون ربهم حال كونهم غائبين عن أعين الناس وذلك فى خلواتهم ، أو المراد بالغيب كون العذاب غائبا عنهم لأنهم فى الدنيا ، وهو انما يكون يوم القيامة فتكون الباء على هذا سببية (لهم مغفرة) عظيمة يغفر الله بها ذنوبهم (وأجر كبير) وهو الجنة ، ومثل هذه الآية قوله ـ من خشى الرحمن بالغيب . ثم عاد سبحانه إلى خطاب الكفار ، فقال (وأسرّوا قولكم أو اجهروا به) هذه الجملة مستأنفة مسوقة لبيان تساوى الاسرار ، والجهر بالنسبة إلى علم الله سبحانه ، والمعنى ان أخفيتم كلامكم أو جهرتم به فى أمر رسول الله ﷺ ، فكلّ ذلك يعلمه الله لا تخفى عليه منه خافية ، وجملة (إنه عليم بذات الصدور) تعليل للاستواء المذكور ، وذات الصدور هى مضمرات القلوب ، والاستفهام فى قوله (ألا يعلم من خلق) للانكار ، والمعنى ألا يعلم السرّ ومضمرات القلوب من خلق ذلك وأوجده ، فالموصول عبارة عن الخالق ، ويجوز أن يكون عبارة عن المخلوق ، وفى يعلم ضمير يعود إلى الله : أى ألا يعلم الله المخلوق الذى هو من جملة خلقه ، فان الاسرار والجهر ومضمرات القلوب

من جملة خلقه ، وجملة (وهو اللطيف الخبير) فى محل نصب على الحال من فاعل يعلم : أى الذى لطف علمه بما فى القلوب ، الخبير بما تسرّه وتضمره من الأمور ، لاتخفى عليه من ذلك خافية . ثم امتنّ سبحانه على عباده ، فقال (هو الذى جعل لكم الأرض ذلولا) أى سهلة لينة تستقرّون عليها ولم يجعلها خشنة بحيث يمتنع عليكم السكون فيها والمشى عليها ، والذلول فى الأصل هو المنقاد الذى يذلّ لك ولا يستصعب عليك والمصدر الذلّ ، والفاء فى قوله (فامشوا فى مناكبها) لترتيب الأمر بالمشى على الجعل المذكور ، والأمر للاباحة قال مجاهد والكلبى ومقاتل : مناكبها طرقها وأطرافها وجوانبها . وقال قتادة وشهر بن حوشب مناكبها جبالها ، وأصل المنكب الجانب ، ومنه منكب الرجل ، ومنه الريح النكباء ، لأنها تأتى من جانب دون جانب (وكلوا من رزقه) أى مما رزقكم وخلقه لكم فى الأرض (واليه النشور) أى واليه البعث من قبوركم ، لا الى غيره ، وفى هذا وعيد شديد . ثم خوّف سبحانه الكفار ، فقال (ءأمنتم من فى السماء أن يخسف بكم الأرض) قال الواحدى : قال المفسرون يعنى عقوبة من فى السماء ، وقيل من فى السماء قدرته وسلطانه وعرشه وملائكته ، وقيل من فى السماء من الملائكة ، وقيل المراد جبريل ، ومعنى ـ أن يخسف بكم الأرض ـ يقلعها ملتبسة بكم كما فعل بقارون بعد ماجعلها لكم ذلولا تمشون فى مناكبها ، وقوله ـ أن يخسف ـ بدل اشتمال من الموصول : أى ءأمنتم خسفه ، أو على حذف من . أى من أن يخسف (فاذا هى تمور) أى تضطرب وتتحرك على خلاف ما كانت عليه من السكون . قرأ الجمهور ءأمنتم بهمزتين ، وقرأ البصريون والكوفيون بالتخفيف ، وقرأ ابن كثير بقلب الأولى واوا . ثم كرر سبحانه التهديد لهم بوجه آخر ، فقال (أم أمنتم من فى السماء أن يرسل عليكم حاصبا) أى حجارة من السماء كما أرسلها على قوم لوط وأصحاب الفيل ، وقيل سحاب فيها حجارة ، وقيل ريح فيها حجارة (فستعلمون كيف نذير) أى انذارى إذا عاينتم العذاب ولا ينفعكم هذا العلم ، وقيل النذير هنا محمد ﷺ . قاله عطاء والضحاك ، والمعنى ستعلمون رسولى وصدقه ، والأول أولى ، والكلام ـ فى أن يرسل عليكم حاصبا ـ كالكلام فى ـ أن يخسف بكم الأرض ـ فهو إما بدل اشتمال ، أو بتقدير من (ولقد كذّب الذين من قبلهم) أى الذين قبل كفار مكة من كفار الأمم الماضية ، كقوم نوح وعاد وثمود وقوم لوط وأصحاب الأيكة وأصحاب الرسّ وقوم فرعون (فكيف كان نكير) أى فكيف كان انكارى عليهم بما أصبتهم به من العذاب الفظيع (أو لم يروا إلى الطير فوقهم صافات) الهمزة للاستفهام والواو للعطف على مقدّر : أى أغفلوا ولم ينظروا ، ومعنى ـ صافات ـ أنها صافة لأجنحتها فى الهواء وتبسطها عند طيرانها (ويقبضن) أى يضممن أجنحتهنّ . قال النحاس : يقال للطائر إذا بسط جناحه صافّ ، واذا ضمها قابض ، كأنه يقبضها ، وهذا معنى الطيران ، وهو بسط الجناح وقبضه بعد البسط ، ومنه قول أبى خراش :

يبادر جنح الليل فهو مهايل ❊ تحت الجناح بالتبسط والقبض

وانما قال ـ ويقبضن ـ ولم يقل قابضات كما قال صافات ، لأن القبض يتجدد تارة فتارة ، وأما البسط فهو الأصل : كذا قيل ، وقيل ان معنى ـ ويقبضن ـ قبضهن لأجنحتهنّ عند الوقوف من الطيران ، لاقبضها فى حال الطيران ، وجملة (ما يمسكهنّ إلا الرحمن) فى محل نصب على الحال من فاعل يقبضن ، أو مستأنفة لبيان كمال قدرة الله سبحانه ، والمعنى أنه ما يمسكهنّ فى الهواء عند الطيران إلا الرحمن القادر على كلّ شىء (إنه بكلّ شىء بصير) لايخفى عليه شىء كائنا ما كان (أمّن هذا الذى هو جند لكم ينصركم من دون الرحمن) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والمعنى أنه لاجند لكم يمنعكم من عذاب الله ، والجند الحزب والمنعة . قرأ الجمهور أمّن هذا بتشديد الميم على ادغام ميم أم فى ميم من ، وأم بمعنى بل ، ولاسبيل

إلى تقدير الهمزة بعدها كما هو الغالب فى تقدير أم المنقطعة ببل والهمزة ، لأن بعدها هنا من الاستفهامية فأغنت عن ذلك التقدير ، ومن الاستفهامية مبتدأ ، واسم الاشارة خبره ، والموصول مع صلته صفة اسم الاشارة ، وينصركم صفة لجند ، ومن دون الرحمن فى محل نصب على الحال من فاعل ينصركم ، والمعنى بل من هذا الحقير الذى هو فى زعمكم جند لكم متجاوزا نصر الرحمن ، وقرأ طلحة بن مصرف بتخفيف الأولى وتثقيل الثانية ، وجملة ( إن الكافرون إلا فى غرور ) معترضة مقرّرة لما قبلها ناعية عليهم ماهم فيه من الضلال ، والمعنى ما الكافرون إلا فى غرور عظيم من جهة الشيطان يغرّهم به ( أمّن هذا الذى يرزقكم إن أمسك رزقه ) الكلام فى هذا كالكلام فى الذى قبله قراءة واعرابا : أى من الذى يدرّ عليكم الأرزاق من المطر وغيره ان أمسك الله ذلك عنكم ومنعه عليكم ( بل لجوا فى عتوّ ونفور ) أى لم يتأثروا لذلك ، بل تمادوا فى عناد واستكبار عن الحقّ ونفور عنه ولم يعتبروا ولا تفكروا ، وجواب الشرط محذوف لدلالة ماقبله عليه : أى ان أمسك رزقه فمن يرزقكم غيره ، والعتوّ العناد والطغيان ، والنفور الشرود .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس ( ان الذين يخشون ربهم بالغيب ) قال أبو بكر وعمر وعلىّ وأبو عبيدة بن الجرّاح . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه فى قوله فى مناكبها قال جبالها . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : أطرافها . وأخرج الطبرانى وابن عدى والبيهقى فى الشعب والحكيم الترمذى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان الله يحب العبد المؤمن المحترف » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (بل لجوا فى عتوّ ونفور) قال فى ضلال .

أَفَمَنْ يَمْشِى مُكِبًّا عَلَى وَجْهِهِ أَهْدَى أَمَّنْ يَمْشِى سَوِيًّا عَلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيمٍ * قُلْ هُوَ الَّذِى أَنْشَأَكُمْ وَجَعَلَ لَكُمُ السَّمْعَ وَالْأَبْصَارَ وَالْأَفْئِدَةَ قَلِيلاً مَاتَشْكُرُونَ * قُلْ هُوَ الَّذِى ذَرَأَكُمْ فِى الْأَرْضِ وَإِلَيْهِ تُحْشَرُونَ * وَيَقُولُونَ مَتَى هٰذَا الْوَعْدُ إِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِينَ * قُلْ إِنَّمَا الْعِلْمُ عِنْدَ اللهِ وَإِنَّمَا أَنَا نَذِيرٌ مُبِينٌ * فَلَمَّا رَأَوْهُ زُلْفَةً سِيئَتْ وُجُوهُ الَّذِينَ كَفَرُوا وَقِيلَ هٰذَا الَّذِى كُنْتُمْ بِهِ تَدَّعُونَ * قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَهْلَكَنِىَ اللهُ وَمَنْ مَعِى أَوْ رَحِمَنَا فَمَنْ يُجِيرُ الْكٰفِرِينَ مِنْ عَذَابٍ أَلِيمٍ * قُلْ هُوَ الرَّحْمٰنُ آمَنَّا بِهِ وَعَلَيْهِ تَوَكَّلْنَا فَسَتَعْلَمُونَ مَنْ هُوَ فِى ضَلٰلٍ مُبِينٍ *
قُلْ أَرَأَيْتُمْ إِنْ أَصْبَحَ مَاؤُكُمْ غَوْرًا فَمَنْ يَأْتِيكُمْ بِمَاءٍ مَعِينٍ *

ضرب سبحانه مثلا للمشرك والموحد لايضاح حالهما و بيان مآلهما ، فقال ( أفمن يمشى مكبا على وجهه أهدى ) والمكبّ والمنكب الساقط على وجهه ، يقال كببته فأكبّ وانكبّ ، وقيل هو الذى يكب رأسه فلا ينظر يمينا ولا شمالا ولا أماما فهو لايأمن العثور ، والانكباب على وجهه ، وقيل أراد به الأعمى الذى لايهتدى الى الطريق فلا يزال مشيه ينكسه على وجهه . قال قتادة هو الكافر يكب على معاصى الله فى الدنيا فيحشره الله يوم القيامة على وجهه ، والهمزة للاستفهام الانكارى : أى هل هذا الذى يمشى على وجهه أهدى الى المقصد الذى يريده ( أمّن يمشى سويا ) معتدلا ناظرا الى مابين يديه (على صراط مستقيم ) أى على طريق مستوى لااعوجاج به ولاانحراف فيه ، وخبر من محذوف لدلالة خبر من الأولى وهو أهدى عليه ، وقيل لاحاجة الى ذلك ، لأن من الثانية معطوفة على من الأولى عطف المفرد

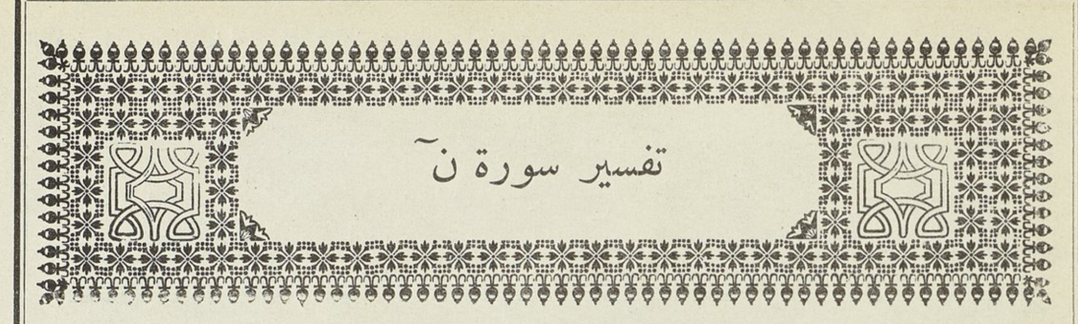
على

على المفرد ، كقولك أزيد قائم أم عمرو ، وقيل أراد بمن يمشى مكبا على وجهه من يحشر على وجهه الى النار ، ومن يمشى سويا من يحشر على قدميه الى الجنة ، وهو كقول قتادة الذى ذكرناه ، ومثله قوله ـ ونحشرهم يوم القيامة على وجوههم ـ (قل هو الذى أنشأكم) أمر سبحانه رسوله ﷺ أن يخبرهم بأن الله هو الذى أنشأهم النشأة الأولى (وجعل) لهم (السمع) ليسمعوا به (والأبصار) ليبصروا بها ، ووجه إفراد السمع مع جمع الأبصار أنه مصدر يطلق على القليل والكثير ، وقد قدّمنا بيان هذا فى مواضع مع زيادة فى البيان (والأفئدة) القلوب التى يتفكرون بها فى مخلوقات الله ، فذكر سبحانه هاهنا أنه قد جعل لهم مايدركون به المسموعات والمبصرات والمعقولات إيضاحا للحجة وقطعا للمعذرة وذمّالهم على عدم شكر نعم الله ، ولهذا قال (قليلا ماتشكرون) وانتصاب قليلا على أنه نعت مصدر محذوف ، وما مزيدة للتأكيد أى شكرا قليلا أو زمانا قليلا ، وقيل أراد بقلة الشكر عدم وجوده منهم . قال مقاتل : يعنى أنكم لاتشكرون ربّ هذه النعم فتوحدونه (قل هو الذى ذرأكم فى الأرض واليه تحشرون) أمر الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بأن يخبرهم أن الله هو الذى خلقهم فى الأرض ونشرهم فيها وفرقهم على ظهرها وأن حشرهم للجزاء اليه لا إلى غيره . ثم ذكر سبحانه أنهم يستعجلون العذاب ، فقال (ويقولون متى هذا الوعد إن كنتم صادقين) أى متى هذا الوعد الذى تذكرونه لنا من الحشر والقيامة والنار والعذاب ان كنتم صادقين فى ذلك ، والخطاب منهم للنبى ﷺ ولمن معه من المؤمنين ، وجواب الشرط محذوف ، والتقدير ان كنتم صادقين فأخبرونا به أو فبينوه لنا ، وهذا منهم استهزاء وسخرية . ثم لما قالوا هذا القول أمر الله سبحانه رسوله ﷺ أن يجيب عليهم ، فقال (قل إنما العلم عند الله) أى ان وقت قيام الساعة علمه عند الله لايعلمه غيره ، ومثله قوله ـ قل إنما علمها عند ربى ـ ، ثم أخبرهم أنه مبعوث للانذار لا للاخبار بالغيب ، فقال (وانما أنا نذير مبين) أنذركم وأخوّفكم عاقبة كفركم وأبين لكم ما أمرنى الله ببيانه . ثم ذكر الله سبحانه حالهم عند معاينة العذاب ، فقال (فلما رأوه زلفة) يعنى رأوا العذاب قريبا ، وزلفة مصدر بمعنى الفاعل : أى مزدلفا أو حال من مفعول رأوا بتقدير مضاف : أى ذا زلفة وقرب ، أو ظرف : أى رأوه فى مكان ذى زلفة . قال مجاهد : أى قريبا ، وقال الحسن : عيانا . قال أكثر المفسرين : المراد عذاب يوم القيامة ، وقال مجاهد : المراد عذاب بدر ، وقيل رأوا ماوعدوا به من الحشر قريبا منهم كما دلّ عليه قوله «واليه تحشرون» وقيل لما رأوا عملهم السىء قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا) أى اسودّت وعلتها الكآبة وغشيتها الذلة ، يقال ساء الشىء يسوء فهو سىء اذا قبح . قال الزجاج : المعنى تبين فيها السوء : أى ساءهم ذلك العذاب فظهر عليهم بسببه فى وجوههم مايدلّ على كفرهم كقوله ـ يوم تبيض وجوه وتسودّ وجوه ـ . قرأ الجمهور بكسر السين بدون اشمام ، وقرأ نافع وابن عامر والكسائى وابن محيصن بالاشمام (وقيل هذا الذى كنتم به تدّعون) أى قيل لهم توبيخا وتقريعا هذا المشاهد الحاضر من العذاب هو العذاب الذى كنتم به تدّعون فى الدنيا : أى تطلبونه وتستعجلون به استهزاء ، على أن معنى تدّعون الدعاء . قال الفراء : تدّعون تفتعلون من الدعاء : أى تتمنون وتسألون ، وبهذا قال الأكثر من المفسرين . وقال الزجاج : هذا الذى كنتم به تدّعون الأباطيل والأحاديث ، وقيل معنى تدّعون تكذبون وهذا على قراءة الجمهور تدّعون بالتشديد ، فهو إما من الدعاء كما قال الأكثر ، أو من الدعوى كما قال الزجاج ومن وافقه ، والمعنى : أنهم كانوا يدّعون أنه لا بعث ولا حشر ولا جنة ولا نار . وقرأ قتادة وابن أبى إسحاق ويعقوب والضحاك : تدعون مخففا ، ومعناها ظاهر . قال قتادة : هو قولهم ـ ربنا عجل لنا قطنا ـ . وقال الضحاك : هو قولهم ـ اللهم إن كان هذا هو الحقّ من عندك فأمطر علينا حجارة

من السماء ـ الآية . قال النحاس : تدّعون وتدعون بمعنى واحد كما تقول قدر واقتدر ، وغدا واغتدى ، إلا أن أفعل معناه مضى شيئا بعد شيء ، وفعل يقع على القليل والكثير (قل أرأيتم إن أهلكنى الله ومن معى) أى أخبرونى إن أهلكنى الله بموت أو قتل ، ومن معى من المؤمنين (أو رحمنا) بتأخير ذلك إلى أجل ، وقيل المعنى إن أهلكنى الله ومن معى بالعذاب ، أو رحمنا فلم يعذبنا (فمن يجير الكافرين من عذاب أليم) أى فمن يمنعهم ويؤمّنهم من العذاب ، والمعنى أنه لا ينجيهم من ذلك أحد سواء أهلك الله رسوله والمؤمنين معه كما كان الكفار يتمنونه ، أو أمهلهم ، وقيل المعنى انا مع إيماننا بين الخوف والرجاء ، فمن يجيركم مع كفركم من العذاب ، ووضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بالكفر ، وبيان أنه السبب فى عدم نجاتهم (قل هو الرحمن آمنا به) وحده ، لانشرك به شيئا (وعليه توكلنا) لا على غيره ، والتوكل تفويض الأمور اليه عزّ وجلّ (فستعلمون من هو فى ضلال مبين) منا ومنكم ، وفى هذا تهديد شديد مع اخراج الكلام مخرج الانصاف . قرأ الجمهور : ستعلمون بالفوقية على الخطاب . وقرأ الكسائى بالتحتية على الخبر ، ثم احتجّ سبحانه عليهم ببعض نعمه ، وخوّفهم بسلب تلك النعمة عنهم ، فقال (قل أرأيتم إن أصبح ماؤكم غورا) أى أخبرونى إن صار ماؤكم غائرا فى الأرض بحيث لا يبقى له وجود فيها أصلا ، أو صار ذاهبا فى الأرض الى مكان بعيد بحيث لا تناله الدلاء ، يقال غار الماء غورا : أى نضب ، والغور الغائر ، وصف بالمصدر للمبالغة ، كما يقال رجل عدل ، وقد تقدّم مثل هذا فى سورة الكهف (فمن يأتيكم بماء معين) أى ظاهر تراه العيون ، وتناله الدلاء ، وقيل هو من معن الماء : أى كثر . وقال قتادة والضحاك : أى جار ، وقد تقدّم معنى المعين فى سورة المؤمن . وقرأ ابن عباس : فمن يأتيكم بماء عذب .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (أفمن يمشى مكبا) قال فى الضلالة (أمّن يمشى سويا) قال مهتديا . وأخرج الخطيب فى تاريخه وابن النجار عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه ، وليقرأ هذه الآية : هو الذى أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ما تشكرون » . وأخرج الدارقطنى فى الافراد عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من اشتكى ضرسه فليضع أصبعه عليه ، وليقرأ هاتين الآيتين سبع مرّات : ـ وهو الذى أنشأكم من نفس واحدة فمستقرّ ومستودع الى يفقهون ، و ـ هوالذى أنشأكم وجعل لكم السمع والأبصار والأفئدة قليلا ماتشكرون ـ فانه يبرأ باذن الله » . وأخرج ابن المنذرعن ابن عباس فى قوله (إن أصبح ماؤكم غورا) قال داخلا فى الأرض (فمن يأتيكم بماء معين) قال الجارى . وأخرج ابن المنذر عنه « إن أصبح ماؤكم غورا » قال يرجع فى الأرض . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا « بماء معين » قال ظاهر . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا : بماء معين قال عذب .





# تفسير سورة نٓ

هى اثنتان وخمسون آية

وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، وروى عن ابن عباس وقتادة أن من أوّلها الى قوله « سنسمه على الخرطوم » مكىّ ، ومن بعد ذلك الى قوله « من الصالحين » مدنىّ ، وباقيها مكى كذا قال الماوردى . وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال : كانت اذا نزلت فاتحة سورة بمكة كتبت بمكة ثم يزيد الله فيها ما يشاء ، وكان أوّل مانزل من القرآن اقرأ باسم ربك ، ثم نون ، ثم المزمل ، ثم المدثر » . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقى عنه قال : نزلت سورة نٓ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

نٓ وَالْقَلَمِ وَمَا يَسْطُرُونَ * مَا أَنْتَ بِنِعْمَةِ رَبِّكَ بِمَجْنُونٍ * وَإِنَّ لَكَ لَأَجْرًا غَيْرَ مَمْنُونٍ * وَإِنَّكَ لَعَلَىٰ خُلُقٍ عَظِيمٍ * فَسَتُبْصِرُ وَيُبْصِرُونَ * بِأَيِّيكُمُ الْمَفْتُونُ * إِنَّ رَبَّكَ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنْ ضَلَّ عَنْ سَبِيلِهِ وَهُوَ أَعْلَمُ بِالْمُهْتَدِينَ * فَلَا تُطِعِ الْمُكَذِّبِينَ * وَدُّوا لَوْ تُدْهِنُ فَيُدْهِنُونَ * وَلَا تُطِعْ كُلَّ حَلَّافٍ مَهِينٍ * هَمَّازٍ مَشَّاءٍ بِنَمِيمٍ * مَنَّاعٍ لِلْخَيْرِ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * عُتُلٍّ بَعْدَ ذَٰلِكَ زَنِيمٍ * أَنْ كَانَ ذَا مَالٍ وَبَنِينَ * إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ آيَاتُنَا قَالَ أَسَاطِيرُ الْأَوَّلِينَ * سَنَسِمُهُ عَلَى الْخُرْطُومِ *

قوله ( نٓ ) قرأ أبو بكر وورش وابن عامر والكسائى وابن محيصن وابن هبيرة بادغام النون الثانية من هجائها فى الواو ، وقرأ الباقون بالاظهار ، وقرأ أبو عمرو وعيسى بن عمر بالفتح على اضمار فعل ، وقرأ ابن عامر ونصر وابن اسحاق بكسرها على اضمار القسم ، أو لأجل التقاء الساكنين ، وقرأ محمد ابن السميفع وهارون بضمها على البناء . قال مجاهد ومقاتل والسدّى : هو الحوت الذى يحمل الأرض وبه قال مرّة الهمدانى وعطاء الخراسانى والكلبى ، وقيل ان نون آخر حرف من حروف الرحمن . وقال ابن زيد : هو قسم أقسم الله به . وقال ابن كيسان هو فاتحة السورة . وقال عطاء وأبو العالية : هى النون من نصر وناصر . قال محمد بن كعب : أقسم الله تعالى بنصره المؤمنين ، وقيل هو حرف من حروف الهجاء ، كالفواتح الواقعة فى أوائل السور المفتتحة بذلك ، وقد عرّفناك ما هو الحق فى مثل هذه الفواتح فى أوّل سورة البقرة ، والواو فى قوله ( والقلم ) واو القسم ، أقسم الله بالقلم لما فيه من البيان وهو واقع على كل قلم يكتب به ، وقال جماعة من المفسرين المراد به القلم الذى كتب به اللوح المحفوظ ،

أقسم الله به تعظيما له . قال قتادة : القلم من نعمة الله على عباده ( وما يسطرون ) ما موصولة : أى والذى يسطرون ، والضمير عائد الى أصحاب القلم المدلول عليهم بذكره ، لأن ذكر آلة الكتابة تدل على الكاتب . والمعنى والذى يسطرون : أى يكتبون كل ما يكتب ، أو الحفظة على ماتقدم ، ويجوز أن تكون ما مصدرية : أى وسطرهم ، وقيل الضمير راجع الى القلم خاصة من باب اسناد الفعل الى الآلة وإجرائها مجرى العقلاء ، وجواب القسم قوله ( ما أنت بنعمة ربك بمجنون ) مانافية ، وأنت اسمها ، وبمجنون خبرها . قال الزجاج : أنت هو اسم ما ، وبمجنون خبرها ، وقوله « بنعمة ربك » كلام وقع فى الوسط : أى انتفى عنك الجنون بنعمة ربك ، كما يقال أنت بحمد الله عاقل ، قيل الباء متعلقة بمضمر هو حال ، كأنه قيل أنت برىء من الجنون ، ملتبسا بنعمة الله التى هى النبوّة والرياسة العامة ، وقيل الباء للقسم : أى وما أنت ونعمة ربك بمجنون . وقيل النعمة هنا الرحمة ، والآية رد على الكفار حيث قالوا ـ يا أيها الذى نزل عليه الذكر إنك لمجنون ـ ( وإن لك لأجرا ) أى ثوابا على ماتحملت من أثقال النبوّة ، وقاسيت من أنواع الشدائد ( غير ممنون ) أى غير مقطوع ، يقال مننت الحبل اذا قطعته . وقال مجاهد : غير ممنون غير محسوب . وقال الحسن : غير ممنون غير مكدّر بالمنّ . وقال الضحاك : أجرا بغير عمل ، وقيل غير مقدّر ، وقيل غير ممنون به عليك من جهة الناس ( وإنك لعلى خلق عظيم ) قيل هو الاسلام والدين ، حكى هذا الواحدى عن الأكثرين ، وقيل هو القرآن ، روى هذا عن الحسن والعوفى . وقال قتادة : هو ما كان يأتمر به من أمر الله وينتهى عنه من نهى الله . قال الزجاج : المعنى إنك على الخلق الذى أمرك الله به فى القرآن ، وقيل هو رفقه بأمته وإكرامه إياهم ، وقيل المعنى : إنك على طبع كريم . قال الماوردى : وهذا هو الظاهر ، وحقيقة الخلق فى اللغة ما يأخذ الانسان نفسه به من الأدب ، وقد ثبت فى الصحيح عن عائشة أنها سئلت عن خلق النبىّ ﷺ ، فقالت كان خلقه القرآن ، وهذه الجملة والتى قبلها معطوفتان على جملة جواب القسم ( فستبصر ويبصرون ) أى ستبصر يا محمد ويبصر الكفار اذا تبين الحقّ وانكشف الغطاء ، وذلك يوم القيامة ( بأيكم المفتون ) الباء زائدة للتأكيد : أى أيكم المفتون بالجنون كذا قال الأخفش وأبوعبيدة وغيرهما ، ومثله قول الشاعر :

نحن بنو جعدة أصحاب الفلج ❊ نضرب بالسيف ونرجو بالفرج

وقيل ليست الباء زائدة ، والمفتون مصدر جاء على مفعول ، كالمعقول والميسور ، والتقدير : بأيكم الفتون أو الفتنة ، ومنه قول الشاعر الراعى :

حتى اذا لم يتركوا لعظامه ❊ لحما ولا لفؤاده معقولا

أى عقلا . وقال الفراء : ان الباء بمعنى فى : أى فى أيكم المفتون ، أفى الفريق الذى أنت فيه ؟ أم فى الفريق الآخر ، ويؤيد هذا قراءة ابن أبى عبلة فى أيكم المفتون ، وقيل الكلام على حذف مضاف : أى بأيكم فتن المفتون ، فحذف المضاف وأقيم المضاف اليه مقامه ، روى هذا عن الأخفش أيضا ، وقيل المفتون المعذب ، من قول العرب فتنت الذهب بالنار اذا أحميته ، ومنه قوله ـ يومهم على النار يفتنون ـ ، وقيل المفتون هو الشيطان ، لأنه مفتون فى دينه ، والمعنى : بأيكم الشيطان . وقال قتادة : هذا وعيد لهم بعذاب يوم بدر ، والمعنى : سترى ويرى أهل مكة اذا نزل بهم العذاب ببدر بأيكم المفتون ، وجملة ( إن ربك هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله ) تعليل للجملة التى قبلها ، فانها تتضمن الحكم عليهم بالجنون لمخالفتهم لما فيه نفعهم فى العاجل والآجل ، واختيارهم ما فيه ضرهم فيهما ، والمعنى : هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله الموصل الى سعادة الدارين ( وهو أعلم بالمهتدين ) الى سبيله الموصل الى تلك

السعادة الآجلة والعاجلة ، فهو مجاز كل عامل بعمله ، ان خيرا فخير ، وان شرا فشر ( فلا تطع المكذبين ) نهاه سبحانه عن ممايلة المشركين ، وهم رؤساء كفار مكة ، لأنهم كانوا يدعونه الى دين آبائه ، فنهاه الله عن طاعتهم ، أو هو تعريض بغيره عن أن يطيع الكفار ، أو المراد بالطاعة مجرد المداراة باظهار خلاف ما فى الضمير ، فنهاه الله عن ذلك كما يدلّ عليه قوله ( ودّوا لو تدهن فيدهنون ) فان الادهان هو الملاينة والمسامحة والمداراة . قال الفرّاء : المعنى لو تلين فيلينوا لك ، وكذا قال الكلبى . وقال الضحاك والسدّى : ودّوا لو تكفر فيتمادوا على الكفر . وقال الربيع بن أنس : ودّوا لو تكذب فيكذبون . وقال قتادة : ودّوا لو تذهب عن هذا الأمر فيذهبون معك . وقال الحسن : ودّوا لو تصانعهم فى دينك فيصانعونك . وقال مجاهد : ودّوا لو تركن اليهم وتترك ما أنت عليه من الحق فيمايلونك . قال ابن قتيبة : كانوا أرادوه على أن يعبد آلهتهم مدّة ، و يعبدوا الله مدّة ، وقوله « فيدهنون » عطف على تدهن داخل فى حيز لو ، أو هو خبر مبتدأ محذوف ، أى فهم يدهنون . قال سيبويه وزعم قالون أنها فى بعض المصاحف ، ودّوا لو تدهن فيدهنوا بدون نون ، والنصب على جواب التمنى المفهوم من ودّوا ، والظاهر من اللغة فى معنى الادهان هو ما ذكرناه أوّلا ( ولا تطع كلّ حلاف ) أى كثير الحلف بالباطل ( مهين ) فعيل من المهانة ، وهى القلة فى الرّأى والتميز . وقال مجاهد : هو الكذاب . وقال قتادة : المكثار فى الشر وكذا قال الحسن ، وقيل هو الفاجر العاجز ، وقيل هو الحقير عند الله ، وقيل هو الذليل ، وقيل هو الوضيع ( همَّاز مشاء بنميم ) الهماز المغتاب للناس . قال ابن زيد : هو الذى يهمز بأخيه ، وقيل الهماز الذى يذكر الناس فى وجوههم ، واللماز الذى يذكرهم فى مغيبهم ، كذا قال أبو العالية والحسن وعطاء بن أبى رباح وقال مقاتل عكس هذا ، والمشاء بنميم الذى يمشى بالنميمة بين الناس ليفسد بينهم ، يقال نمّ ينمّ إذا سعى بالفساد بين الناس ، ومنه قول الشاعر :

ومولى كبيت النمل لاخير عنده * لمولاه إلا سعيه بنميم

وقيل النميم جمع نميمة ( مناع للخير ) أى بخيل بالمال لاينفقه فى وجهه ، وقيل هو الذى يمنع أهله وعشيرته عن الاسلام . قال الحسن : يقول لهم من دخل منكم فى دين محمد لاأنفعه بشىء أبدا ( معتد أثيم ) أى متجاوز الحدّ فى الظلم كثير الاثم ( عتلّ ) قال الواحدى : المفسرون يقولون هو الشديد الخلق الفاحش الخلق . وقال الفراء : هو الشديد الخصومة فى الباطل . وقال الزجاج : هو الغليظ الجافى . وقال الليث : هو الأكول المنوع ، يقال عتلت الرجل أعتله إذا جذبته جذبا عنيفا ، ومنه قول الشاعر :

* نقرعه قرعا ولسنا نعتله * ( بعد ذلك زنيم ) أى هو بعد ماعدّ من معايبه زنيم ، والزنيم هو الدعىّ الملصق بالقوم وليس هو منهم ، مأخوذ من الزنمة المتدلية فى حلق الشاة ، أو الماعز ، ومنه قول حسان :

زنيم تداعاه الرجال زيادة * كما زيد فى عرض الأديم الأكارع

وقال سعيد بن جبير : الزنيم المعروف بالشرّ ، وقيل هو رجل من قريش كان له زنمة كزنمة الشاة ، وقيل هو الظلوم ( أن كان ذا مال وبنين ) متعلق بقوله « لاتطع » أى لاتطع من هذه مثالبه لكونه ذا مال و بنين . قال الفراء والزجاج : أى لأن كان ، والمعنى لاتطعه لماله و بنيه . قرأ ابن عامر وأبو جعفر والمغيرة وأبو حيوة أن كان بهمزة واحدة ممدودة على الاستفهام . وقرأ حمزة وأبو بكر والمفضل أأن كان بهمزتين مخففتين . وقرأ الباقون بهمزة واحدة على الخبر ، وعلى قراءة الاستفهام يكون المراد به التوبيخ والتقريع حيث جعل مجازاة النعم التى خوّله الله من المال والبنين أن كفر به و برسوله . وقرأ نافع فى رواية عنه بكسر الهمزة على الشرط ، وجملة ( إذا تتلى عليه آياتنا قال أساطير الأوّلين ) مستأنفة جارية مجرى

التعليل للنهى ، وقد تقدم معنى أساطير الأولين فى غير موضع (سنسمه على الخرطوم) أى سنسمه بالكى على خرطومه . قال أبو عبيدة وأبو زيد والمبرد : الخرطوم الأنف . قال مقاتل : سنسمه بالسواد على الأنف ، وذلك أنه يسوّد وجهه قبل دخول النار . قال الفراء : والخرطوم وان كان قد خص بالسمة فانه فى مذهب الوجه ؟ لأن بعض الوجه يؤدّى عن بعض . قال الزجاج : سيجعل له فى الآخرة العلم الذى يعرف به أهل النار من اسوداد وجوههم . وقال قتادة : سنلحق به شينا لايفارقه ، واختار هذا ابن قتيبة قال والعرب تقول قد وسمه ميسم سوء يريدون ألصق به عارا لايفارقه ، فالمعنى أن الله ألحق به عارا لايفارقه كالوسم على الخرطوم ، وقيل معنى سنسمه سنحطمه بالسيف . وقال النضر بن شميل : المعنى سنحدّه على شرب الخمر وقد يسمى الخمر بالخرطوم ، ومنه قول الشاعر :

تظل يومك فى لهو وفى طرب * وأنت بالليـل شرّاب الخراطيم

وقد أخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات والخطيب فى تاريخه والضياء فى المختارة عن ابن عباس قال : إن أوّل شىء خلقه الله القلم ، فقال الله له اكتب ، فقال يارب وما أكتب ؟ قال اكتب القدر ، فجرى من ذلك اليوم بما هو كائن إلى أن تقوم الساعة ، ثم طوى الكتاب ورفع القلم ، وكان عرشه على الماء ، فارتفع بخار الماء ، ففتقت منه السموات ، ثم خلق النون ، فبسطت الأرض عليه ، والأرض على ظهر النون ، فاضطرب النون ، فمادت الأرض ، فأثبتت الجبال ، فان الجبال لتفخر على الأرض إلى يوم القيامة ، ثم قرأ ابن عباس ـ نون والقلم وما يسطرون ـ . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد والترمذى وصححه وابن مردويه عن عبادة بن الصامت سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن أوّل ماخلق الله القلم ، فقال له اكتب ، فجرى بما هو كائن إلى الأبد » . وأخرج ابن جرير من حديث معاوية بن قرّة عن أبيه مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال : إن الله خلق النون ، وهى الدواة وخلق القلم ، فقال اكتب . قال وما أكتب ؟ قال اكتب ماهو كائن إلى يوم القيامة . وأخرج الحكيم الترمذى عن أبى هريرة مرفوعا نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : نٓ الدواة . وأخرج ابن مردويه عنه قال ، قال رسول الله ﷺ « النون السمكة التى عليها قرار الأرضين ، والقلم الذى خط به ربنا عزّ وجلّ القدر خيره وشرّه وضرّه ونفعه ـ وما يسطرون ـ قال الكرام الكاتبون » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه من طرق عن ابن عباس فى قوله « وما يسطرون » قال مايكتبون . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه وما يسطرون قال : وما يعلمون . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد ومسلم وابن المنذر والحاكم وابن مردويه عن سعد بن هشام قال « أتيت عائشة ، فقلت ياأمّ المؤمنين أخبرينى بخلق رسول الله ﷺ قالت : كان خلقه القرآن أما تقرأ القرآن إنك لعلى خلق عظيم » . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل والواحدى عنها قالت « ماكان أحد أحسن خلقا من رسول الله ﷺ مادعاه أحد من أصحابه ولا من أهل بيته إلا قال لبيك ، فلذلك أنزل الله وإنك لعلى خلق عظيم » وأخرج ابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن أبى الدرداء قال « سئلت عائشة عن خلق رسول الله ﷺ فقالت كان خلقه القرآن يرضى لرضاه ويسخط لسخطه » . وأخرج ابن أبى شيبة والترمذى وصححه وابن مردويه عن أبى عبد الله الجدلى قال « قلت لعائشة كيف كان خلق رسول الله ﷺ قالت لم يكن فاحشا ولا متفاحشا ولا صخابا فى الأسواق ولا يجزى بالسيئة السيئة ،

ولكن يعفو و يصفح » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( فستبصر و يبصرون ) قال : تعلم و يعلمون يوم القيامة (بأيكم المفتون) قال الشيطان ، كانوا يقولون انه شيطان وانه مجنون . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : بأيكم المجنون . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( ودوا لو تدهن فيدهنون ) يقول لو ترخص لهم فيرخصون . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا ( ولا تطع كل حلاف مهين ) الآية قال يعنى الأسود بن عبد يغوث . وأخرج ابن مردويه عن أبى عثمان النهدى قال « قال مروان لما بايع الناس ليزيد سنة أبى بكر وعمر ، فقال عبد الرحمن بن أبى بكر إنها ليست بسنة أبى بكر وعمر ولكنها سنة هرقل ، فقال مروان هذا الذى أنزل فيه ــ والذى قال لوالديه أف لكما ــ الآية . قال فسمعت ذلك عائشة فقالت : انها لم تنزل فى عبد الرحمن ، ولكن نزل فى أبيك ــ ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم » وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال « نزل على النبى صلى الله عليه وآله وسلم ــ ولا تطع كل حلاف مهين هماز مشاء بنميم ــ ، فلم نعرف حتى نزل عليه بعد ذلك زنيم ، فعرفناه له زنمة كزنمة الشاة » وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : العتل و الدعى ، والزنيم هو المريب الذى يعرف بالشر . وأخرج عبد بن حميد وابن عساكر عنه قال : الزنيم هو الدعى . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه عنه أيضا قال : الزنيم الذى يعرف بالشر كما تعرف الشاة بزنمتها . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : هو الرجل يمر على القوم ، فيقولون رجل سوء . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ــ زنيم ــ قال ظلوم ، وقد قيل إن هذه الآيات نزلت فى الأخنس ابن شريق ، وقيل فى الوليد بن المغيرة .

إِنَّا بَلَوْنَٰهُمْ كَمَا بَلَوْنَا أَصْحَٰبَ ٱلْجَنَّةِ إِذْ أَقْسَمُوا لَيَصْرِمُنَّهَا مُصْبِحِينَ * وَلَا يَسْتَثْنُونَ * فَطَافَ عَلَيْهَا طَآئِفٌ مِّن رَّبِّكَ وَهُمْ نَآئِمُونَ * فَأَصْبَحَتْ كَٱلصَّرِيمِ * فَتَنَادَوْا مُصْبِحِينَ * أَنِ ٱغْدُوا عَلَىٰ حَرْثِكُمْ إِن كُنتُمْ صَٰرِمِينَ * فَٱنطَلَقُوا وَهُمْ يَتَخَٰفَتُونَ * أَن لَّا يَدْخُلَنَّهَا ٱلْيَوْمَ عَلَيْكُم مِّسْكِينٌ * وَغَدَوْا عَلَىٰ حَرْدٍ قَٰدِرِينَ * فَلَمَّا رَأَوْهَا قَالُوا إِنَّا لَضَآلُّونَ * بَلْ نَحْنُ مَحْرُومُونَ * قَالَ أَوْسَطُهُمْ أَلَمْ أَقُل لَّكُمْ لَوْلَا تُسَبِّحُونَ * قَالُوا سُبْحَٰنَ رَبِّنَا إِنَّا كُنَّا ظَٰلِمِينَ * فَأَقْبَلَ بَعْضُهُمْ عَلَىٰ بَعْضٍ يَتَلَٰوَمُونَ * قَالُوا يَٰوَيْلَنَا إِنَّا كُنَّا طَٰغِينَ * عَسَىٰ رَبُّنَا أَن يُبْدِلَنَا خَيْرًا مِّنْهَا إِنَّا إِلَىٰ رَبِّنَا رَٰغِبُونَ * كَذَٰلِكَ ٱلْعَذَابُ وَلَعَذَابُ ٱلْآخِرَةِ أَكْبَرُ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ *

قوله ( إنا بلوناهم ) يعنى كفار مكة ، فان الله ابتلاهم بالجوع والقحط بدعوة رسول الله ﷺ عليهم ، والابتلاء الاختبار ، والمعنى أعطيناهم الأموال ليشكروا لا ليبطروا ، فلما بطروا ابتليناهم بالجوع والقحط ( كما بلونا أصحاب الجنة ) المعروف خبرهم عندهم ، وذلك أنها كانت بأرض اليمن على فرسخين من صنعاء لرجل يؤدى حق الله منها ، فمات وصارت إلى أولاده ، فمنعوا الناس خيرها ، وبخلوا بحق الله فيها . قال الواحدى : هم قوم من ثقيف كانوا باليمن مسلمين ورثوا من أبيهم ضيعة فيها جنات وزرع ونخيل وكان أبوهم يجعل مما فيها من كل شىء حظا للمساكين عند الحصاد والصرام ، فقالت بنوه : المال قليل ، والعيال كثير ، ولا يسعنا أن نفعل كما كان يفعل أبونا ، وعزموا على حرمان المساكين ، فصارت عاقبتهم إلى ما قص الله فى كتابه . قال الكلبى : كان بينهم و بين صنعاء فرسخان ابتلاهم الله بأن حرق جنتهم ،

وقيل هي جنة كانت بصوران ، وصوران على فراسخ من صنعاء ، وكان أصحاب هذه الجنة بعد رفع عيسى بيسير ( إذ أقسموا ليصرمنها مصبحين ) أى حلفوا ليقطعنها داخلين فى وقت الصباح ، والصرم القطع للثمر والزرع ، وانتصاب « مصبحين » على الحال من فاعل ليصرمنها ، والكاف فى كما بلونا نعت مصدر محذوف : أى بلوناهم ابتلاء كما بلونا ، وما مصدرية ، أو بمعنى الذى ، وإذ ظرف لبلونا منتصب به ، وليصرمنها جواب القسم ( ولا يستثنون ) يعنى ولا يقولون : إن شاء الله ، وهذه الجملة مستأنفة لبيان ماوقع منهم ، أو حال ، وقيل المعنى ولا يستثنون للمساكين من جملة ذلك القدر الذى كان يدفعه أبوهم إليهم . قاله عكرمة ( فطاف عليها طائف من ربك وهم نائمون ) أى طاف على تلك الجنة طائف من جهة الله سبحانه ، والطائف قيل هو نار أحرقتها حتى صارت سوداء ، كذا قال مقاتل : وقيل الطائف جبريل اقتلعها ، وجملة — وهم نائمون — فى محل نصب على الحال (فأصبحت كالصريم) أى كالشيء الذى صرمت ثماره : أى قطعت ، فعيل بمعنى مفعول . وقال الفرّاء : كالصريم كالليل المظلم ، ومنه قول الشاعر :

تطاول ليلك الجون الصريم * فما ينجاب عن صبح بهيم

والمعنى أنها احترقت ، فصارت كالليل الأسود ، قال : والصريم الرماد الاسود بلغة خزيمة . وقال الأخفش أى كالصبح انصرم من الليل ، يعنى أنها يبست وابيضت . وقال المبرّد ، الصريم الليل ، والصريم النهار أى ينصرم هذا عن هذا ، وذاك عن هذا ، وقيل سمى الليل صريما لأنه يقطع بظلمته عن التصرّف . وقال المؤرج : الصريم الرملة لأنها لايثبت عليها شيء ينتفع به . وقال الحسن : صرم منها الخير : أى قطع ( فتنادوا مصبحين ) أى نادى بعضهم بعضا داخلين فى الصباح . قال مقاتل : لما أصبحوا قال بعضهم لبعض ( أن اغدوا على حرثكم ) وأن فى قوله أن اغدوا هى المفسرة لأن فى التنادى معنى القول ، أوهى المصدرية : أى بأن اغدوا ، والمراد اخرجوا غدوة ، والمراد بالحرث الثمار والزرع ( ان كنتم صارمين ) أى قاصدين للصرم ، والغدوّ يتعدّى بالى وعلى ، فلاحاجة إلى تضمينه معنى الاقبال كما قيل ، وجواب الشرط محذوف : أى ان كنتم صارمين فاغدوا ، وقيل معنى صارمين ماضين فى العزم ، من قولك سيف صارم ( فانطلقوا وهم يتخافتون ) أى ذهبوا إلى جنتهم وهم يسرّون الكلام بينهم لئلا يعلم أحد بهم ، يقال : خفت يخفت إذا سكن ولم ينبس ، ومنه قول دريد بن الصمة :

وإنى لم أهلك ملالا ولم أمت * خفاتا وكلا ظنه بى عويمر

وقيل المعنى يخفون أنفسهم من الناس حتى لايروهم ، فيقصدوهم كما كانوا يقصدون أباهم وقت الحصاد ، والأوّل أولى لقوله ( أن لايدخلنها اليوم عليكم مسكين ) فان أن هى المفسرة للتخافت المذكور لما فيه من معنى القول ، والمعنى يسرّ بعضهم إلى بعض هذا القول ، وهو لايدخل هذه الجنة اليوم عليكم مسكين ، فيطلب منكم أن تعطوه منها ما كان يعطيه أبوكم ( وغدوا على حرد قادرين ) الحرد يكون بمعنى المنع والغضب والقصد . قال قتادة ومقاتل والكلبي والحسن ومجاهد : الحرد هنا بمعنى القصد ، لأن القاصد إلى الشيء حارد يقال : حرد يحرد إذا قصد ، تقول : حردت حردك : أى قصدت قصدك ، ومنه قول الراجز :

أقبل سيل جاء من عند الله * يحرد حرد الجنة المغلة

وقال أبوعبيدة والمبرد والقتيبي : على حرد على منع ، من قولهم حردت الابل حردا إذا قلت ألبانها ، والحرود من النوق هى القليلة اللبن ، وقال السدّى وسفيان والشعبي على حرد على غضب ، ومنه قول الشاعر :

اذا جياد الخيل جاءت تردى * مملوءة من غضب وحرد

وقول

وقول الآخر * تساقوا على حرد دماء الأساود * ومنه قيل أسد حارد ، وروى عن قتادة ومجاهد أيضا أنهما قالا : على حرد : أى على حسد ، وقال الحسن أيضا : على حاجة وفاقة ، وقيل على حرد على انفراد ، يقال حرد يحرد حردا أو حرودا إذا تنحى عن قومه ونزل منفردا عنهم ولم يخالطهم ، و به قال الأصمعى وغيره ، وقال الأزهرى : حرد اسم قريتهم ، وقال السدّى : اسم جنتهم . قرأ الجمهور حرد بسكون الراء ، وقرأ أبو العالية وابن السميفع بفتحها ، وانتصاب ـ قادرين ـ على الحال . قال الفراء : ومعنى قادرين : قد قدروا أمرهم و بنوا عليه ، وقال قتادة : قادرين على جنتهم عند أنفسهم ، وقال الشعبى : يعنى قادرين على المساكين ( فلما رأوها ) أى لما رأوا جنتهم وشاهدوا ماقد حلّ بها من الآفة التى أذهبت مافيها ( قالوا إنا لضالون ) أى قال بعضهم لبعض قد ضللنا طريق جنتنا وليست هذه ، ثم لما تأملوا وعلموا أنها جنتهم ، وأن الله سبحانه قد عاقبهم باذهاب مافيها من الثمر والزرع قالوا ( بل نحن محرومون ) أى حرمنا جنتنا بسبب ماوقع منا من العزم على منع المساكين من خيرها ، فأضربوا عن قولهم الأوّل إلى هذا القول ، وقيل معنى قولهم : إنا لضالون أنهم ضلوا عن الصواب بما وقع منهم ( قال أوسطهم ) أى أمثلهم وأعقلهم وخيرهم ( ألم أقل لكم لولا تسبحون ) أى هلا تسبحون : يعنى تستثنون ، وسمى الاستثناء تسبيحا ، لأنه تعظيم لله واقرار به ، وهذا يدلّ على أن أوسطهم كان أمرهم بالاستثناء فلم يطيعوه ، وقال مجاهد وأبو صالح وغيرهما : كان استثناؤهم تسبيحا . قال النحاس : أصل التسبيح التنزيه لله عزّ وجلّ ، فجعل التسبيح فى موضع ان شاء الله ، وقيل المعنى هلا تستغفرون الله من فعلكم وتتوبون اليه من هذه النية التى عزمتم عليها ، وكان أوسطهم قد قال لهم ذلك ، فلما قال لهم ذلك بعد مشاهدتهم للجنة على تلك الصفة ( قالوا سبحان ربنا إنا كنا ظالمين ) أى تنزيها له عن أن يكون ظالما فيما صنع بجنتنا ، فان ذلك بسبب ذنبنا الذى فعلناه ، وقيل معنى تسبيحهم الاستغفار : أى نستغفر ربنا من ذنبنا إنا كنا ظالمين لأنفسنا فى منعنا للمساكين ( فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون ) أى يلوم بعضهم بعضا فى منعهم للمساكين وعزمهم على ذلك ، ثم نادوا على أنفسهم بالويل حيث ( قالوا ياويلنا إنا كنا طاغين ) أى عاصين متجاوزين حدود الله بمنع الفقراء وترك الاستثناء . قال ابن كيسان : أى طغينا نعم الله فلم نشكرها كما شكرها أبونا من قبل ، ثم رجعوا إلى الله وسألوه أن يعوّضهم بخير منها ، فقالوا ( عسى ربنا أن يبدلنا خيرا منها ) لما اعترفوا بالخطيئة رجوا من الله عزّ وجلّ أن يبدلهم جنة خيرا من جنتهم ، قيل انهم تعاقدوا فيما بينهم وقالوا ان أبدلنا الله خيرا منها لنصنعنّ كما صنع أبونا ، فدعوا الله وتضرّعوا فأبدلهم من ليلتهم ماهو خير منها . قرأ الجمهور يبدلنا بالتخفيف ، وقرأ أبو عمرو وأهل المدينة بالتشديد ، وهما لغتان ، والتبديل تغيير ذات الشىء ، أو تغيير صفته ، والابدال رفع الشىء جملة ووضع آخر مكانه ، كما مضى فى سورة سبأ ( إنا إلى ربنا راغبون ) أى طالبون منه الخير راجون لعفوه راجعون إليه وعدى بالى وهو انما يتعدى بعن أو فى لتضمينه معنى الوجوع ( كذلك العذاب ) أى مثل ذلك العذاب الذى بلوناهم به و بلونا أهل مكة عذاب الدنيا ، والعذاب مبتدأ مؤخر ، وكذلك خبره ( ولعذاب الآخرة أكبر لو كانوا يعلمون ) أى أشد وأعظم لو كان المشركون يعلمون أنه كذلك ولكنهم لايعلمون .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( كما بلونا أصحاب الجنة ) قال هم ناس من الحبشة كان لأبيهم جنة ، وكان يطعم منها المساكين ، فمات أبوهم ، فقال بنوه ان كان أبونا لأحمق كان يطعم المساكين ( فأقسموا ليصرمنها مصبحين ) وأن لايطعموا مسكينا . وأخرج ابن جرير عنه ( فطاف عليها طائف ) قال أمر من الله . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إياكم والمعصية فان العبد ليذنب الذنب الواحد فينسى

به الباب من العلم ، و إن العبد ليذنب الذنب فيحرم به قيام الليل ، و إن العبد ليـذنب الذنب فيحرم به رزقا قد كان هيىء له . ثم تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ فطاف عليهم طائف من ربك وهم نائمون فأصبحت كالصريم ـ قد حرموا خير جنتهم بذنبهم » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله « كالصريم » قال مثل الليل الاسود . وأخرج ابن المنذر عنه ( وهم يتخافتون ) قال الاسرار والكلام الخفىّ . وأخرج ابن جرير وابن المنـذر عنه أيضا ( على حرد قادرين ) يقول ذوو قدرة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله ( إنا لضالون ) قال أضللنا مكان جنتنا . وأخرجا عنه أيضا ( قال أوسطهم ) قال أعدلهم .

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتِ ٱلنَّعِيمِ * أَفَنَجْعَلُ ٱلْمُسْلِمِينَ كَٱلْمُجْرِمِينَ * مَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ * أَمْ لَكُمْ كِتَٰبٌ فِيهِ تَدْرُسُونَ * إِنَّ لَكُمْ فِيهِ لَمَا تَخَيَّرُونَ * أَمْ لَكُمْ أَيْمَٰنٌ عَلَيْنَا بَٰلِغَةٌ إِلَىٰ يَوْمِ ٱلْقِيَٰمَةِ إِنَّ لَكُمْ لَمَا تَحْكُمُونَ * سَلْهُمْ أَيُّهُم بِذَٰلِكَ زَعِيمٌ * أَمْ لَهُمْ شُرَكَآءُ فَلْيَأْتُوا بِشُرَكَآئِهِمْ إِن كَانُوا صَٰدِقِينَ * يَوْمَ يُكْشَفُ عَن سَاقٍ وَيُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ فَلَا يَسْتَطِيعُونَ * خَٰشِعَةً أَبْصَٰرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ وَقَدْ كَانُوا يُدْعَوْنَ إِلَى ٱلسُّجُودِ وَهُمْ سَٰلِمُونَ * فَذَرْنِى وَمَن يُكَذِّبُ بِهَٰذَا ٱلْحَدِيثِ سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لَا يَعْلَمُونَ * وَأُمْلِى لَهُمْ إِنَّ كَيْدِى مَتِينٌ * أَمْ تَسْـَٔلُهُمْ أَجْرًا فَهُم مِّن مَّغْرَمٍ مُّثْقَلُونَ * أَمْ عِندَهُمُ ٱلْغَيْبُ فَهُمْ يَكْتُبُونَ * فَٱصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تَكُن كَصَاحِبِ ٱلْحُوتِ إِذْ نَادَىٰ وَهُوَ مَكْظُومٌ * لَّوْلَآ أَن تَدَٰرَكَهُ نِعْمَةٌ مِّن رَّبِّهِۦ لَنُبِذَ بِٱلْعَرَآءِ وَهُوَ مَذْمُومٌ * فَٱجْتَبَٰهُ رَبُّهُۥ فَجَعَلَهُۥ مِنَ ٱلصَّٰلِحِينَ * وَإِن يَكَادُ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا لَيُزْلِقُونَكَ بِأَبْصَٰرِهِمْ لَمَّا سَمِعُوا ٱلذِّكْرَ وَيَقُولُونَ إِنَّهُۥ لَمَجْنُونٌ * وَمَا هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِّلْعَٰلَمِينَ *

لما فرغ سبحانه من ذكر حال الكفار ، وتشبيه ابتلائهم بابتلاء أصحاب الجنة المذكورة ذكر حال المتقين وما أعدّه لهم من الخير ، فقال ( ان للمتقين عند ربهم جنات النعيم ) أى المتقين مايوجب سخطه من الكفر والمعاصى عنده عز وجل فى الدار الآخرة جنات النعيم الخالص الذى لايشوبه كدر ولا ينغصه خوف زوال ( أفنجعل المسلمين كالمجرمين ) الاستفهام للانكار ، وكان صناديد كفار قريش يرون وفور حظهم فى الدنيا وقلة حظوظ المسلمين فيها ، فلما سمعوا بذكر الآخرة ، ومايعطى الله المسلمين فيها قالوا ان صح مايزعمه محمد لم يكن حالنا وحالهم الامثل ماهى فى الدنيا ، فقال الله مكذبا لهم رادّا عليهم : أفنجعل المسلمين الآية ، والفاء للعطف على مقدر كنظائره . ثم وبخهم الله ، فقال ( مالكم كيف تحكمون ) هذا الحكم الأعوج كأنّ أمر الجزاء مفوّض اليكم تحكمون فيه بما شئتم ( أم لكم كتاب فيه تدرسون ) أى تقرءون فيه فتجدون المطيع كالعاصى ، ومثل هذا قوله تعالى ـ أم لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ـ ثم قال سبحانه ( انّ لكم فيه لما تخيرون ) قرأ الجمهور بكسر ان على أنها معمولة لتدرسون : أى تدرسون فى الكتاب « ان لكم فيه لما تخيرون » فلما دخلت اللام كسرت الهمزة كقوله : علمت انك لعاقل بالكسر ، أوعلى الحكاية للمدروس ، كمافى قوله ـ وتركنا عليه فى الآخرين سلام على نوح فى العالمين ـ ، وقيل

قد تمّ الكلام عند قوله « تدرسون » ثم ابتدأ ، فقال « ان لكم فيه لماتخيرون » أى ليس لكم ذلك ، وقرأ طلحة بن مصرف والضحاك أن لكم بفتح الهمزة على أن العامل فيه تدرسون مع زيادة لام التأكيد ومعنى ـ تخيرون ـ تختارون وتشتهون . ثم زاد سبحانه فى التوبيخ ، فقال (أم لكم أيمان علينا بالغة) أى عهود مؤكدة موثقة متناهية ، والمعنى أم لكم أيمان على الله استوثقتم بها فى أن يدخلكم الجنة ، وقوله ( الى يوم القيامة ) متعلق بالمقدر فى لكم أى ثابتة لكم الى يوم القيامة لاتخرج عن عهدتها حتى يحكمكم يومئذ ، وجواب القسم قوله ( إن لكم لما تحكمون) لأن معنى أم لكم أيمان : أى أم أقسمنا لكم. قال الرازى : والمعنى أم ضمنا لكم وأقسمنا لكم بأيمان مغلظة متناهية فى التوكيد ، وقيل قد تمّ الكلام عند قوله « الى يوم القيامة » . ثم ابتدأ ، فقال «ان لكم لماتحكمون» أى ليس الأمر كذلك . قرأ الجمهور بالغة بالرفع على النعت لأيمان ، وقرأ الحسن وزيد بن علىّ بنصبها على الحال من أيمان ، لأنها قد تخصصت بالوصف ، أو من الضمير فى لكم أو من الضمير فى علينا (سلهم أيهم بذلك زعيم) أى سل يا محمد الكفار وبخا لهم ومقرّعا أيهم بذلك الحكم الخارج عن الصواب كفيل لهم بأن لهم فى الآخرة ماللمسلمين فيها . وقال ابن كيسان : الزعيم هنا القائم بالحجة والدعوى ، وقال الحسن : الزعيم الرسول ( أم لهم شركاء ) يشاركونهم فى هذا القول ويوافقونهم فيه ( فليأتوا بشركائهم إن كانوا صادقين ) فيما يقولون وهو أمر تعجيز ، وجواب الشرط محذوف ، وقيل المعنى أم لهم شركاء يجعلونهم مثل المسلمين فى الآخرة ( يوم يكشف عن ساق) يوم ظرف لقوله فليأتوا : أى فليأتوا بها يوم يكشف عن ساق ، ويجوز أن يكون ظرفا لفعل مقدّر : أى اذكر يوم يكشف . قال الواحدى : قال المفسرون فى قوله عن ساق : عن شدّة من الأمر ، قال ابن قتيبة : أصل هذا أن الرجل إذا وقع فى أمر عظيم يحتاج الى الجدّ فيه شمر عن ساقه فيستعار الكشف عن الساق فى موضع الشدّة ، وأنشد لدريد بن الصمة :

كميش الازار خارج نصف ساقه * صبور على الجلا طلاع أنجد

وقال وتأويل الآية يوم يشتدّ الأمر كما يشتدّ مايحتاج فيه الى أن يكشف عن ساق ، قال أبو عبيدة : إذا اشتدّ الحرب والأمر قيل كشف الأمر عن ساقه ، والأصل فيه من وقع فى شىء يحتاج فيه الى الجدّ شمر عن ساقه فاستعير الساق والكشف عن موضع الشدّة ، وهكذا قال غيره من أهل اللغة ، وقد استعملت ذلك العرب فى أشعارها ، ومن ذلك قول الشاعر :

أخو الحرب ان عضت به الحرب عضها * وان شمرت عن ساقها الحرب شمرا

وقول آخر :

والخيل تعدو عند وقت الاشراق * وقامت الحرب بنا على ساق

وقول آخر أيضا :

قد كشفت عن ساقها فشدّوا * وجدّت الحرب بكم فجدّوا

وقول آخر أيضا فى سنة :

قد كشفت عن ساقها حمرا * ء تبرى اللحم عن عراقها

وقيل ساق الشىء أصله وقوامه كساق الشجرة وساق الانسان : أى يوم يكشف عن ساق الأمر فتظهر حقائقه ، وقيل يكشف عن ساق جهنم ، وقيل عن ساق العرش ، وقيل هو عبارة عن القرب ، وقيل يكشف الربّ سبحانه عن نوره ، وسيأتى فى آخر البحث ماهو الحق ، وإذا جاء نهر الله بطل نهر معقل ، قرأ الجمهور يكشف بالتحتية مبنيا للمفعول ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس وابن ابى عبلة تكشف بالفوقية

مبنيا للفاعل : أى الشدّة أو الساعة ، وقرئ بالفوقية مبنيا للمفعول ، وقرئ بالنون ، وقرئ بالفوقية المضمومة وكسر الشين من أكشف الأمر : أى دخل فى الكشف (ويدعون إلى السجود فلا يستطيعون) قال الواحدى : قال المفسرون : يسجد الخلق كلهم لله سجدة واحدة ويبقى الكفار والمنافقون يريدون أن يسجدوا فلا يستطيعون ، لأن أصلابهم تيبس فلا تلين للسجود ، قال الربيع بن أنس : يكشف عن الغطاء فيقع من كان آمن بالله فى الدنيا فيسجدون له ويدعى الآخرون الى السجود فلا يستطيعون ، لأنهم لم يكونوا آمنوا بالله فى الدنيا ، وانتصاب (خاشعة أبصارهم) على الحال من ضمير يدعون ، وأبصارهم مرتفع به على الفاعلية ، ونسبة الخشوع الى الأبصار ، وهو الخضوع والذلة لظهور أثره فيها (ترهقهم ذلة) أى تغشاهم ذلة شديدة وحسرة وندامة (وقد كانوا يدعون الى السجود) أى فى الدنيا (وهم سالمون) أى معافون عن العلل متمكنون من الفعل . قال ابراهيم التيمى : يدعون بالأذان والاقامة فيأبون ، وقال سعيد بن جبير : يسمعون حىّ على الفلاح فلا يجيبون . قال كعب الأحبار : والله مانزلت هذه الآية الا فى الذين يتخلفون عن الجماعات ، وقيل يدعون بالتكليف المتوجه عليهم بالشرع فلا يجيبون ، وجملة « وهم سالمون » فى محل نصب على الحال من ضمير يدعون (فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث) أى حل بينى وبينه وكل أمره الىّ فأنا أكفيكه . قال الزجاج : معناه لايشتغل به قلبك ، كله الىّ فأنا أكفيك أمره ، والفاء لترتيب مابعدها من الأمر على ماقبلها ، و«من» منصوب بالعطف على ضمير المتكلم أو على أنه مفعول معه ، والمراد بهذا الحديث القرآن . قاله السدّى ، وقيل يوم القيامة ، وفى هذا تسلية لرسول الله ﷺ ، وجملة (سنستدرجهم من حيث لا يعلمون) مستأنفة لبيان كيفية التعذيب لهم المستفاد من قوله « ذرنى ومن يكذب بهذا الحديث » ، والضمير عائد الى من باعتبار معناها ، والمعنى سنأخذهم بالعذاب على غفلة ونسوقهم اليه درجة فدرجة حتى نوقعهم فيه من حيث لايعلمون أن ذلك استدراج لأنهم يظنونه انعاما ولا يفكرون فى عاقبته وما سيلقون فى نهايته . قال سفيان الثورى : يسبغ عليهم النعم وينسيهم الشكر . وقال الحسن : كم من مستدرج بالاحسان اليه ، وكم من مفتون بالثناء عليه ، وكم من مغرور بالستر عليه . والاستدراج ترك المعاجلة ، وأصله النقل من حال الى حال ، ويقال اسدرج فلان فلانا : أى استخرج ماعنده قليلا قليلا ، ويقال درّجه الى كذا واستدرجه ، يعنى أدناه الى التدريج فتدرج هو . ثم ذكر سبحانه أنه يمهل الظالمين ، فقال (وأملى لهم) أى أمهلهم ليزدادوا إثما ، وقد مضى تفسير هذا فى سورة الأعراف والطور ، وأصل الملاوة المدّة من الدهر ، يقال أملى الله له : أى أطال له المدّة ، والملا مقصور الأرض الواسعة ، سميت به لامتدادها (إنّ كيدى متين) أى قوىّ شديد فلا يفوتنى شىء ، وسمى سبحانه احسانه كيدا كما سماه استدراجا لكونه فى صورة الكيد باعتبار عاقبته ، ووصفه بالمتانة لقوّة أثره فى التسبب للهلاك (أم تسألهم أجرا) أعاد سبحانه الكلام إلى ماتقدّم من قوله ــ أم لهم شركاء ــ أى أم تلتمس منهم ثوابا على ما تدعوهم اليه من الايمان بالله (فهم من مغرم مثقلون) المغرم الغرامة : أى فهم من غرامة ذلك الأجر ، ومثقلون : أى يثقل عليهم حمله لشحهم ببذل المال ، فأعرضوا عن اجابتك بهذا السبب ، والاستفهام للتوبيخ والتقريع لهم ، والمعنى أنك لم تسألهم ذلك ولم تطلبه منهم (أم عندهم الغيب فهم يكتبون) أى اللوح المحفوظ ، أو كلّ ماغاب عنهم ، فهم من ذلك الغيب يكتبون مايريدون من الحجج التى يزعمون أنها تدلّ على قولهم ويخاصمونك بما يكتبونه من ذلك ويحكمون لأنفسهم بما يريدون ويستغنون بذلك عن الاجابة لك والامتثال لما تقوله (فاصبر لحكم ربك) أى لقضائه الذى قد قضاه فى سابق علمه ، قيل والحكم هنا هو إمهالهم

وتأخير نصرة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عليهم ، وقيـل هو ماحكم به عليـه من تبليغ الرسالة ، قيـل وهـذا منسوخ بآية السيف (ولا تكن كصاحب الحوت) يعنى يونس عليـه السلام : أى لاتكن مثله فى الغضب والضجر ، والجملة والظرف فى قوله (إذ نادى) منصوب بمضاف محذوف : أى لاتكن حالك كحاله وقت ندائه ، وجملة (وهو مكظوم) فى محل نصب على الحال من فاعل نادى ، والمكظوم المملوء غيظا وكربا . قال قتادة : ان الله يعزى نبيه صلى الله عليـه وآله وسلم ويأمره بالصبر ولايعجل كما عجل صاحب الحوت ، وقدتقدّم بيان قصته فى سورة الأنبياء ويونس والصافات ، وكان النداء منه بقوله ـ لا إله إلاأنت سبحانك إنى كنت الظالمين ـ وقيل ان المكظوم المأخوذ بكظمه وهومجرى النفس . قاله المبرّد ، وقيل هو المحبوس ، والأوّل أولى ، ومنه قول ذى الرّمة :

وأنت من حب مىّ مضمر حزنا * عانى الفؤاد قريح القلب مكظوم

(لولا أن تداركه نعمة من ربه) أى لولا أن تدارك صاحب الحوت نعمة من الله وهى توفيقه للتوبة فتاب الله عليـه (لنبذ بالعراء) أى لألقى من بطن الحوت على وجه الأرض الخالية من النبات (وهو مذموم) أى يذمّ ويلام بالذنب الذى أذنبه ويطرد من الرحمة ، والجملة فى محـل نصب على الحال من ضمير نبذ . قال الضحاك : النعمة هنا النبوّة . وقال سعيد بن جبير : عبادته التى سلفت ، وقال ابن زيد : هى نداؤه بقوله ـ لاإله إلا أنت سبحانك إنى كنت من الظالمين ـ ، وقيل مذموم مبعد ، وقيل مذنب ، قرأ الجمهور تداركه على صيغة الماضى ، وقرأ الحسن وابن هرمز والأعمش بتشديد الدال ، والأصل تتداركه بتاءين مضارعا فأدغم ، وتكون هـذه القراءة على حكاية الحال الماضية ، وقرأ أبىّ وابن مسعود وابن عباس تداركته بتاء التأنيث (فاجتباه ربه) أى استخلصه واصطفاه واختاره للنبوّة (فجعله من الصالحين) أى الكاملين فى الصلاح وعصمه من الذنب ، وقيل ردّ اليه النبوّة وشفعه فى نفسه وفى قومه وأرسله إلى مائة ألف أو يزيدون كما تقدّم (وإن يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم) إن هى المخففة من الثقيلة . قرأ الجمهور ليزلقونك بضم الياء من أزلقه : أى أزلّ رجـله ، يقال أزلقه عن موضعه اذا نحاه ، وقرأ نافع وأهـل المدينة بفتحها من زلق عن موضعه اذا تنحى . قال الهروى : أى فيغتالونك بعيونهم فيزلقونك عن مقامك الذى أقامك الله فيه عداوة لك ، وقرأ ابن عباس وابن مسعود والأعمش ومجاهد وأبو وائل ليزهقونك . أى يهلكونك . وقال الكلبى : يزلقونك . أى يصرفونك عما أنت عليه من تبليغ الرسالة ، وكذا قال السدّى وسعيد بن جبير ، وقال النضر بن شميل والأخفش يفتنونك ، وقال الحسن وابن كيسان ليقتلونك . قال الزجاج فى الآية مذهب أهـل اللغة والتأويل أنهم من شدّة ابغاضهم وعداوتهم يكادون بنظرهم نظر البغضاء أن يصرعوك ، وهذا مستعمل فى الكلام ، يقول القائل نظر الىّ نظرا يكاد يصرعنى ونظرا يكاد يأكلنى . قال ابن قتيبة : ليس يريد الله أنهم يصيبونك بأعينهم كما يصيب العائن بعينه مايعجبه ، وانما أراد أنهم ينظرون اليك إذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء يكاد يسقطك ، كما قال الشاعر :

يتعارضون اذا التقوا فى مجلس * نظرا يزيل مواطئ الأقدام

(لما سمعوا الذكر) أى وقت سماعهم للقرآن لكراهتهم لذلك أشدّ كراهة ، ولما ظرفية منصوبة بيزلقونك ، وقيل هى حرف ، وجوابها محذوف لدلالة ماقبله عليـه ، أى لما سموا الذكر كادوا يزلقونك (ويقولون إنه مجنون) أى ينسبونه إلى الجنون إذا سمعوه يقرأ القرآن ، فردّ الله عليهم بقوله (وما هو إلا ذكر للعالمين) والجملة مستأنفة ، أو فى محل نصب على الحال من فاعل يقولون ، أى والحال أنه تذكير وبيان لجميع مايحتاجون إليه ، أو شرف لهم كما قال سبحانه ـ وإنه لذكر لك ولقومك ـ ، وقيل الضمير

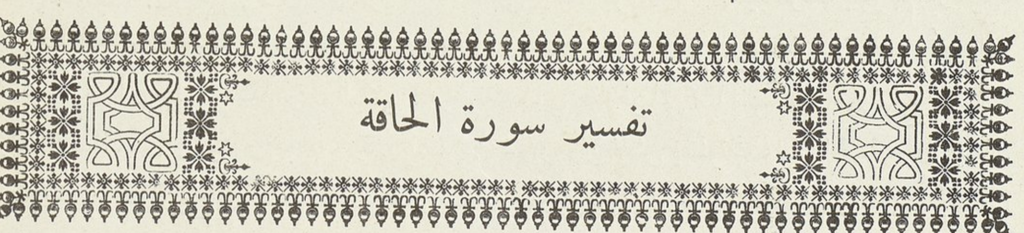
لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وانه مذكر للعالمين أو شرف لهم ،

وقد أخرج البخارى وغيره عن أبى سعيد قال . سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « يكشف ربنا عن ساقه فيسجد له كل مؤمن ومؤمنة ، ويبقى من كان يسجد فى الدنيا رياء وسمعة ، فيذهب ليسجد فيعود ظهره طبقا واحدا » ، وهذا الحديث ثابت من طرق فى الصحيحين وغيرهما ، وله ألفاظ فى بعضها طول ، وهو حديث مشهور معروف . وأخرج ابن منده عن أبى هريرة فى الآية قال يكشف الله عز وجل عن ساقه . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن منده عن ابن مسعود فى الآيه قال يكشف عن ساقه تبارك وتعالى ، وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الأسماء والصفات وضعفه وابن عساكر عن أبى موسى عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية « قال عن نور عظيم فيخرّون له سجدا » . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن منده والبيهقى عن ابراهيم النخعى عن ابن عباس فى الآية قال يكشف عن أمر عظيم ، ثم قال قد قامت الحرب على ساق قال ، وقال ابن مسعود يكشف عن ساقه فيسجد كلّ مؤمن ويقسو ظهر الكافر فيصير عظما واحدا ، وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (يوم يكشف عن ساق قال : اذا خفى عليكم شىء من القرآن فابتغوه فى الشعر فانه ديوان العرب أما سمعتم قول الشاعر :

* وقامت الحرب بنا على ساق * قال ابن عباس : هذا يوم كرب شديد ، وروى عنه نحو هذا من طرق أخرى ، وقد أغنانا الله سبحانه فى تفسير هذه الآية بما صح عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كما عرفت ، وذلك لا يستلزم تجسيما ولا تشبيها فليس كمثله شىء .

دعوا كل قول عند قول محمد * فما آمن فى دينه كمخاطر

وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (وقد كانوا يدعون الى السجود وهم سالمون) قال هم الكفار يدعون فى الدنيا وهم آمنون فاليوم يدعون وهم خائفون . وأخرج البيهقى فى الشعب عنه فى الآية قال الرجل يسمع الأذان فلا يجيب الصلاة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا فى قوله (ليزلقونك بأبصارهم) قال ينفذونك بأبصارهم .



## تفسير سورة الحاقة

هى إحدى وخمسون آية ، وقيل اثنتان وخمسون .

وهى مكية قال القرطبى : فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الحاقة بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج الطبرانى عن أبى برزة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ فى الفجر بالحاقة ونحوها » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

الْحَاقَّةُ * مَا الْحَاقَّةُ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْحَاقَّةُ * كَذَّبَتْ ثَمُودُ وَعَادٌ بِالْقَارِعَةِ * فَأَمَّا ثَمُودُ فَأُهْلِكُوا بِالطَّاغِيَةِ * وَأَمَّا عَادٌ فَأُهْلِكُوا بِرِيحٍ صَرْصَرٍ عَاتِيَةٍ * سَخَّرَهَا عَلَيْهِمْ سَبْعَ لَيَالٍ

وثمانية

وَثَمَٰنِيَةَ أَيَّامٍ حُسُومًا فَتَرَى ٱلْقَوْمَ فِيهَا صَرْعَىٰ كَأَنَّهُمْ أَعْجَازُ نَخْلٍ خَاوِيَةٍ * فَهَلْ تَرَىٰ لَهُم مِّنۢ بَاقِيَةٍ * وَجَآءَ فِرْعَوْنُ وَمَن قَبْلَهُۥ وَٱلْمُؤْتَفِكَٰتُ بِٱلْخَاطِئَةِ * فَعَصَوْا۟ رَسُولَ رَبِّهِمْ فَأَخَذَهُمْ أَخْذَةً رَّابِيَةً * إِنَّا لَمَّا طَغَا ٱلْمَآءُ حَمَلْنَٰكُمْ فِى ٱلْجَارِيَةِ * لِنَجْعَلَهَا لَكُمْ تَذْكِرَةً وَتَعِيَهَآ أُذُنٌ وَٰعِيَةٌ * فَإِذَا نُفِخَ فِى ٱلصُّورِ نَفْخَةٌ وَٰحِدَةٌ * وَحُمِلَتِ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ فَدُكَّتَا دَكَّةً وَٰحِدَةً * فَيَوْمَئِذٍ وَقَعَتِ ٱلْوَاقِعَةُ * وَٱنشَقَّتِ ٱلسَّمَآءُ فَهِىَ يَوْمَئِذٍ وَاهِيَةٌ * وَٱلْمَلَكُ عَلَىٰٓ أَرْجَآئِهَا وَيَحْمِلُ عَرْشَ رَبِّكَ فَوْقَهُمْ يَوْمَئِذٍ ثَمَٰنِيَةٌ * يَوْمَئِذٍ تُعْرَضُونَ لَا تَخْفَىٰ مِنكُمْ خَافِيَةٌ *

قوله (الحاقة) هى القيامة ، لأن الامر يحقّ فيها ، وهى تحق فى نفسها من غير شك . قال الأزهرى : يقال حاققته فحققته أحقه غالبته فغلبته أغلبه ، فالقيامة حاقة ، لأنها تحاق كل محاق فى دين الله بالباطل وتخصم كل مخاصم ، وقال فى الصحاح حاقه : أى خاصمه فى صغار الأشياء ، ويقال ماله فيها حقّ ولاحقاق ولاخصومة ، والتحاقّ التخاصم ، والحاقة والحقة والحقّ ثلاث لغات بمعنى . قال الواحدى هى القيامة فى قول كل المفسرين ، وسميت بذلك لأنها ذات الحواقّ من الأمور ، وهى الصادقة الواجبة الصدق ، وجميع أحكام القيامة صادقة واجبة الوقوع والوجود . قال الكسائى والمؤرج : الحاقة يوم الحق وقيل سميت بذلك ، لأن كل إنسان فيها حقيق بأن يجزى بعمله ، وقيل سميت بذلك لأنها أحقت لقوم النار ، وأحقت لقوم الجنة ، وهى مبتدأ وخبرها قوله (ما الحاقة) على أن ما الاستفهامية مبتدأ ثان وخبره الحاقة ، والجملة خبر للمبتدأ الأوّل ، والمعنى أىّ شىء هى فى حالها أو صفاتها ، وقيل إن ما الاستفهامية خبر لما بعدها ، وهذه الجملة و إن كان لفظها لفظ الاستفهام فمعناها التعظيم والتفخيم لشأنها كما تقول : زيد ما زيد ، وقد قدّمنا تحقيق هذا المعنى فى سورة الواقعة ، ثم زاد سبحانه فى تفخيم أمرها وتفظيع شأنها ، وتهويل حالها ، فقال (وما أدراك ما الحاقة) أى أىّ شىء أعلمك ماهى ؟ أى كأنك لست تعلمها إذلم تعاينها وتشاهد مافيها من الأهوال فكأنها خارجة عن دائرة علم المخلوقين . قال يحيى بن سلام : بلغنى أن كل شىء فى القرآن وما أدراك . فقد أدراه إياه وعلمه ، وكلّ شىء قال فيه وما يدريك فانه أخبره به ، وما مبتدأ ، وخبره أدراك ، وماالحاقة جملة من مبتدأ وخبر محلهاالنصب باسقاط الخافض ، لأن أدرى يتعدّى إلى المفعول الثانى بالباء كما فى قوله — ولا أدراكم به — فلما وقعت جملة الاستفهام معلقة له كانت فى موضع المفعول الثانى ، وبدون الهمزة يتعدى إلى مفعول واحد بالباء نحو دريت بكذا ، و إن كان بمعنى العلم تعدى إلى مفعولين ، وجملة وما أدراك معطوفة على جملة ما الحاقة (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) أى بالقيامة ، وسميت بذلك لأنها تقرع الناس بأهوالها . وقال المبرّد : عنى بالقارعة القرآن الذى نزل فى الدنيا على أنبيائهم ، وكانوا يخوّفونهم بذلك فيكذبونهم ، وقيل القارعة مأخوذة من القرعة لأنها ترفع أقواما وتحط آخرين ، والأوّل أولى ، ويكون وضع القارعة موضع ضمير الحاقة للدلالة على عظيم هولها وفظاعة حالها والجملة مستأنفة لبيان بعض أحوال الحاقة (فأما ثمود فأهلكوا بالطاغية) ثمودهم قوم صالح ، وقدتقدم بيان هذا فى غير موضع و بيان منازلهم وأين كانت ، والطاغية الصيحة التى جاوزت الحدّ ، وقيل بطغيانهم وكفرهم ، وأصل الطغيان مجاوزة الحدّ (وأما عاد فأهلكوا بريح صرصر) عاد هم قوم هود ، وقدتقدم بيان هذا ، وذكرمنازلهم ، وأين كانت فى غير موضع ، والريح الصرصرهى الشديدة البرد ، مأخوذ من الصرّ

وهو البرد ، وقيل هى الشديدة الصوت . وقال مجاهد : الشديدة السموم ، والعاتية التى عتت عن الطاعة فكأنها عتت على خزانها ، فلم تطعهم ولم يقدروا على ردّها لشدّة هبوبها ، أو عتت على عاد ، فلم يقدروا على ردّها ، بل أهلكتهم ( سخرها عليهم سبع ليال ) هذه الجلة مستأنفة لبيان كيفية إهلاكهم ، ومعنى سخرها سلطها . كذا قال مقاتل : وقيل أرسلها . وقال الزجاج : أقامها عليهم كما شاء ، والتسخير استعمال الشىء بالاقتدار ، ويجوز أن تكون هذه الجلة صفة لريح ، وأن تكون حالا منها لتخصيصها بالصفة ، أو من الضمير فى عاتية ( وثمانية أيام ) معطوف على سبع ليال ، وانتصاب ( حسوما ) على الحال : أى ذات حسوم ، أو على المصدر بفعل مقدّر : أى تحسمهم حسوما ، أو على أنه مفعول به ، والحسوم التتابع ، فاذا تتابع الشىء ولم ينقطع أوّله عن آخره ، قيل له الحسوم . قال الزجاج : الذى توجبه اللغة فى معنى قوله حسوما : أى تحسمهم حسوما تفنيهم وتذهبهم . قال النضر بن شميل : حسمتهم قطعتهم وأهلكتهم . وقال الفراء : الحسوم الاتباع ، من حسم الداء ، وهو الكىّ ، لأن صاحبه يكوى بالمكواة ، ثم يتابع ذلك عليه ومنه قول أبى دؤاد :

يفرق بينهم زمن طويل ❋ تتابع فيه أعوام حسوما

وقال المبرّد . هو من قولك حسمت الشىء إذا قطعته وفصلته عن غيره ، وقيل الحسم الاستئصال ، ويقال للسيف حسام لأنه يحسم العدوّ عما يريده من بلوغ عداوته ، والمعنى أنها حسمتهم : أى قطعتهم وأذهبتهم ، ومنه قول الشاعر :

فأرسلت ريحا دبورا عقيما ❋ فدارت عليهم فكانت حسوما

قال ابن زيد : أى حسمتهم فلم تبق منهم أحدا ، وروى عنه أنه قال : حسمت الأيام والليالى حتى استوفتها ، لأنها بدأت بطلوع الشمس من أوّل يوم وانقطعت بغروب الشمس من آخر يوم ، وقال الليث : الحسوم هى الشؤم : أى تحسم الخير عن أهلها ، كقوله ــ فى أيام نحسات ــ .

واختلف فى أوّلها ، فقيل غداة الأحد ، وقيل غداة الجمعة ، وقيل غداة الأربعاء . قال وهب : وهذه الأيام هى التى تسميها العرب أيام العجوز كان فيها برد شديد وريح شديدة ، وكان أوّلها يوم الأربعاء ، وآخرها يوم الأربعاء ( فترى القوم فيها صرعى ) الخطاب لكلّ من يصلح له على تقدير أنه لو كان حاضرا حينئذ لرأى ذلك ، والضمير فى فيها يعود إلى الليالى والأيام ، وقيل إلى مهابّ الريح ، والأوّل أولى ، وصرعى جمع صريع : يعنى موتى ( كأنهم أعجاز نخل خاوية ) أى أصول نخل ساقطة ، أو بالية ، وقيل خالية لاجوف فيها ، والنخل يذكر ويؤنث ، ومثله قوله ــ كأنهم أعجاز نخل منقعر ــ وقد تقدّم تفسيره وهو اخبار عن عظم أجسامهم . قال يحيى بن سلام : انما قال خاوية ، لأن أبدانهم خلت من أرواحهم مثل النخل الخاوية (فهل ترى لهم من باقية) أى من فرقة باقية ، أو من نفس باقية ، أومن بقية على أن باقية مصدر كالعاقبة والعافية . قال ابن جريج : أقاموا سبع ليال وثمانية أيام أحياء فى عذاب الريح ، فلما أمسوا فى اليوم الثامن ماتوا فاحتملتهم الريح فألقتهم فى البحر ( وجاء فرعون ومن قبله ) أى من الأمم الكافرة . قرأ الجمهور قبله بفتح القاف وسكون الباء : أى ومن تقدّمه من القرون الماضية والأمم الخالية وقرأ أبو عمرو والكسائى بكسر القاف وفتح الباء : أى ومن هو فى جهته من أتباعه ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الثانية لقراءة ابن مسعود وأبىّ ومن معه ، ولقراءة أبى موسى ومن تلقاه (والمؤتفكات) قرأ الجمهور المؤتفكات بالجمع ، وهى قرى قوم لوط ، وقرأ الحسن والجحدرى المؤتفكة بالافراد ، واللام للجنس ، فهى فى معنى الجمع ، والمعنى وجاءت المؤتفكات ( بالخاطئة ) أى بالفعلة الخاطئة ، أو الخطأ

على أنها مصدر والمراد أنها جاءت بالشرك والمعاصى . قال مجاهد : بالخطايا ، وقال الجرجانى : بالخطأ العظيم (فعصوا رسول ربهم) أى فعصت كل أمة رسولها المرسل اليها . قال الكلبى : هو موسى ، وقيل لوط ، لأنه أقرب ، قيل ورسول هنا بمعنى رسالة ، ومنه قول الشاعر :

لقد كذب الواشون مابحت عندهم * بسر ولا أرسلتهم برسول

أى برسالة (فأخذهم أخذة رابية) أى أخذهم الله أخذة نامية زائدة على أخذات الأمم ، والمعنى أنها بالغة فى الشدة الى الغاية ، يقال ربى الشىء يربو إذا زاد وتضاعف . قال الزجاج : تزيد على الأخذات . قال مجاهد : شديدة (إنا لما طغى الماء) أى تجاوز حده فى الارتفاع والعلو ، وذلك فى زمن نوح لما أصر قومه على الكفر وكذبوه ، وقيل طغى على خزانه من الملائكة غضبا لربه فلم يقدروا على حبسه . قال قتادة : زاد على كل شىء خمسة عشر ذراعا (حملناكم فى الجارية) أى فى أصلاب آبائكم أو حملناهم وحملناكم فى أصلابهم تغليبا للمخاطبين على الغائبين : والجارية سفينة نوح ، وسميت جارية لأنها تجرى فى الماء ، ومحل فى الجارية النصب على الحال : أى رفعناكم فوق الماء حال كونكم فى السفينة ، ولما كان المقصود من ذكر قصص هذه الأمم وذكر ماحل بهم من العذاب زجر هذه الأمة عن الاقتداء بهم فى معصية الرسول . قال (لنجعلها لكم تذكرة) أى لنجعل هذه الأمور المذكورة لكم ياأمة محمد عبرة وموعظة تستدلون بها على عظيم قدرة الله وبديع صنعه ، أو لنجعل هذه الفعلة التى هى عبارة عن إنجاء المؤمنين واغراق الكافرين لكم تذكرة (وتعيها أذن واعية) أى تحفظها بعد سماعها أذن حافظة لما سمعت . قال الزجاج : يقال أوعيت كذا : أى حفظته فى نفسى أعيه وعيا ، ووعيت العلم ووعيت ماقلته كله بمعنى ، وأوعيت المتاع فى الوعاء ، ويقال لكل ماوعيته فى غير نفسك أوعيته بالألف ولما حفظته فى نفسك وعيته بغير ألف . قال قتادة : فى تفسير الآية أذن سمعت وعقلت ماسمعت . قال الفراء : المعنى لتحفظها كل أذن عظة لمن يأتى بعد ، قرأ الجمهور تعيها بكسر العين ، وقرأ طلحة بن مصرف وحميد الأعرج وأبو عمرو فى رواية عنه باسكان العين تشبيها لهذه الكلمة برحم وشهد ، وان لم تكن من ذلك ، قال الرازى : ؛ وروى عن ابن كثير اسكان العين جعل حرف المضارعة مع مابعده بمنزلة كلمة واحدة ، فخفف وأسكن كما أسكن الحرف المتوسط من فخذ ، وكبد ، وكتف انتهى ، والأولى أن يكون هذا من باب اجراء الوصل مجرى الوقف كما فى قراءة من قرأ - ومايشعركم - بسكون الراء ، قال القرطبى : واختلفت القراءة فيها عن عاصم وابن كثير : يعنى تعيها (فاذا نفخ فى الصور نفخة واحدة) هذا شروع فى بيان الحاقة وكيف وقوعها بعد بيان شأنها بأهلاك المكذبين . قال عطاء : يريد النفخة الأولى ، وقال الكلبى ومقاتل يريد النفخة الأخيرة . قرأ الجمهور نفخة واحدة بالرفع فيهما على أن نفخة مرتفعة على النيابة ، وواحدة تأكيدها ، وحسن تذكير الفعل لوقوع الفصل ، وقرأ أبو السماك بنصبهما على أن النائب هو الجار والمجرور . قال الزجاج : قوله - فى الصور - يقوم مقام مالم يسم فاعله (وحملت الأرض والجبال) أى رفعت من أماكنها وقلعت عن مقارها بالقدرة الالهية . قرأ الجمهور حملت بتخفيف الميم ، وقرأ الأعمش وابن أبى عبلة وابن مقسم وابن عامر فى رواية عنه بتشديدها للتكثير أو للتعدية (فدكتا دكة واحدة) أى فكسرتا كسرة واحدة لازيادة عليها ، أوضربتا ضربة واحدة بعضهما ببعض حتى صارتا كثيبا مهيلا وهباء منبثا . قال الفراء : ولم يقل فدككن لأنه جعل الجبال كلها كالجملة الواحدة ، ومثله قوله تعالى - أولم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقا ففتقناهما - وقيل دكتا بسطتا بسطة واحدة ، ومنه اندك سنام البعير اذا انفرش على ظهره (فيومئذ وقعت الواقعة) أى قامت القيامة (وانشقت السماء

فهى يومئذ واهية ) أى انشقت بنزول مافيها من الملائكة ، فهى فى ذلك اليوم ضعيفة مسترخية . قال الزجاج : يقال لكل ماضعف جدّا قد وهى فهو واه ، وقال الفرّاء : وهيها تشققها ( والملك على أرجائها ) أى جنس الملك على أطرافها وجوانبها ، وهى جمع رجى مقصور وتثنيته رجوان مثل قفا وقفوان ، والمعنى أنها لما تشققت السماء ، وهى مسا كنهم لجئوا الى أطرافها . قال الضحاك : اذا كان يوم القيامة أمر الله السماء الدنيا فتشققت ، وتكون الملائكة على حافاتها حتى يأمرهم الربّ فينزلون إلى الأرض ويحيطون بالأرض ومن عليها ، وقال سعيد بن جبير : المعنى والملك على حافات الدنيا : أى ينزلون إلى الأرض ، وقيل اذا صارت السماء قطعا يقف الملائكة على تلك القطع التى ليست متشققة فى أنفسها ( ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية ) أى يحمله فوق رءوسهم يوم القيامة ثمانية أملاك ، وقيل ثمانية صفوف من الملائكة لايعلم عددهم الا الله عزّ وجلّ ، وقيل ثمانية أجزاء من تسعة أجزاء من الملائكة . قاله الكلبى وغيره ( يومئذ تعرضون ) أى تعرض العباد على الله لحسابهم ، ومثله ـ وعرضوا على ربك صفا ـ ، وليس ذلك العرض عليه سبحانه ليعلم به مالم يكن عالما به وإنما هو عرض الاختبار والتوبيخ بالأعمال وجلة ( لاتخفى منكم خافية ) فى محل نصب على الحال من ضمير تعرضون : أى تعرضون حال كونه لايخفى على الله سبحانه من ذواتكم ، أو أقوالكم وأفعالكم خافية كائنة ما كانت ، والتقدير أىّ نفس خافية أو فعلة خافية .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال ـ الحاقة ـ من أسماء القيامة . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير عنه قال : ماأرسل الله شيئا من ريح إلا بمكيال ، ولاقطرة من ماء إلا بمكيال الا يوم نوح ويوم عاد ، فاما يوم نوح فان الماء طغى على خزانه فلم يكن لهم عليه سبيل ، ثم قرأ ـ إنا لما طغا الماء ـ وأما يوم عاد فان الريح عتت على خزانها فلم يكن لهم عليها سبيل ، ثم قرأ « بريح صرصر عاتية » . وأخرج ابن جرير عن علىّ بن أبى طالب نحوه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس عن النبىّ ﷺ قال « نصرت بالصبا وأهلكت عاد بالدبور » . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عمر مرفوعا « قال ماأمر الخزّان على عاد إلا مثل موضع الخاتم من الريح فعتت على الخزّان فخرجت من نواحى الأبواب ، فذلك قوله ـ بريح صرصر عاتية ـ » . قال عتوّها عتت على الخزان . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( بريح صرصر عاتية ) قال الغالبة . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن مسعود فى قوله ( حسوما ) قال متتابعات . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير من طرق عن ابن عباس فى قوله « حسوما » قال تباعا ، وفى لفظ : متتابعات . وأخرج ابن المنذر عنه ( كأنهم أعجاز نخل ) قال هى أصولها ، وفى قوله ( خاوية ) قال خربة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عنه أيضا فى قوله ( إنا لما طغى الماء ) قال طغى على خزانه ، فنزل ولم ينزل من السماء ماء إلا بمكيال أو ميزان إلا زمن نوح فانه طغى على خزانه ، فنزل بغير كيل ولا وزن . وأخرج سعيد بن منصور وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية من طريق مكحول عن علىّ بن أبى طالب فى قوله ( وتعيها أذن واعية ) قال : قال لى رسول الله ﷺ « سألت الله أن يجعلها أذنك ياعلىّ » ، فقال علىّ : ماسمعت من رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم شيئا فنسيته » . قال ابن كثير : وهو حديث مرسل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والواحدى وابن مردويه وابن عساكر وابن النجار عن بريدة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلىّ « إن الله أمرنى أن أدنيك ولا أقصيك وأن أعلمك ، وأن تعى ، وحقّ لك أن تعى ، فنزلت هذه الآية وتعيها أذن واعية ، فأنت أذن واعية لعلىّ » .

قال ابن كثير: ولا يصح . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عمر فى قوله « أذن واعية » قال أذن عقلت عن الله . وأخرج الحاكم والبيهقى فى البعث عن أبىّ بن كعب فى قوله (وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة) قال تصيران غبرة على وجوه الكفار ، لاعلى وجوه المؤمنين ، وذلك قوله ــ وجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها قترة ــ . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس (فهى يومئذ واهية) قال متخرقة . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (والملك على أرجائها) قال على حافاتها على مالم يهىء منها . وأخرج عبد بن حميد وعثمان بن سعيد الدارمى فى الردّ على الجهمية وأبو يعلى وابن المنذر وابن خزيمة والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب فى [تالى التلخيص] عنه أيضا فى قوله (ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية) قال ثمانية أملاك على صورة الأوعال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا من طرق فى الآية قال : يقال ثمانية صفوف من الملائكة لايعلم عددهم إلا الله ، ويقال ثمانية أملاك رءوسهم عند العرش فى السماء السابعة وأقدامهم فى الأرض السفلى ولهم قرون كقرون الوعلة مابين أصل قرن أحدهم إلى منتهاه خمسمائة عام . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وابن ماجه وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « يعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات ، فأما عرضتان فجدال ومعاذير ، وأما الثالثة فعند ذلك تطاير الصحف فى الأيدى فآخذ بيمينه وآخذ بشماله » . وأخرج ابن جرير والبيهقى فى البعث عن ابن مسعود نحوه .

فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِيَمِينِهِۦ فَيَقُولُ هَآؤُمُ ٱقْرَءُوا۟ كِتَٰبِيَهْ * إِنِّى ظَنَنتُ أَنِّى مُلَٰقٍ حِسَابِيَهْ * فَهُوَ فِى عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ * فِى جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * قُطُوفُهَا دَانِيَةٌ * كُلُوا۟ وَٱشْرَبُوا۟ هَنِيٓـًٔا بِمَآ أَسْلَفْتُمْ فِى ٱلْأَيَّامِ ٱلْخَالِيَةِ * وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَٰبَهُۥ بِشِمَالِهِۦ فَيَقُولُ يَٰلَيْتَنِى لَمْ أُوتَ كِتَٰبِيَهْ * وَلَمْ أَدْرِ مَا حِسَابِيَهْ * يَٰلَيْتَهَا كَانَتِ ٱلْقَاضِيَةَ * مَآ أَغْنَىٰ عَنِّى مَالِيَهْ * هَلَكَ عَنِّى سُلْطَٰنِيَهْ * خُذُوهُ فَغُلُّوهُ * ثُمَّ ٱلْجَحِيمَ صَلُّوهُ * ثُمَّ فِى سِلْسِلَةٍ ذَرْعُهَا سَبْعُونَ ذِرَاعًا فَٱسْلُكُوهُ * إِنَّهُۥ كَانَ لَا يُؤْمِنُ بِٱللَّهِ ٱلْعَظِيمِ * وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ * فَلَيْسَ لَهُ ٱلْيَوْمَ هَٰهُنَا حَمِيمٌ * وَلَا طَعَامٌ إِلَّا مِنْ غِسْلِينٍ * لَّا يَأْكُلُهُۥٓ إِلَّا ٱلْخَٰطِـُٔونَ * فَلَآ أُقْسِمُ بِمَا تُبْصِرُونَ * وَمَا لَا تُبْصِرُونَ * إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَاعِرٍ قَلِيلًا مَّا تُؤْمِنُونَ * وَلَا بِقَوْلِ كَاهِنٍ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ * تَنزِيلٌ مِّن رَّبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ * وَلَوْ تَقَوَّلَ عَلَيْنَا بَعْضَ ٱلْأَقَاوِيلِ * لَأَخَذْنَا مِنْهُ بِٱلْيَمِينِ * ثُمَّ لَقَطَعْنَا مِنْهُ ٱلْوَتِينَ * فَمَا مِنكُم مِّنْ أَحَدٍ عَنْهُ حَٰجِزِينَ * وَإِنَّهُۥ لَتَذْكِرَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ * وَإِنَّا لَنَعْلَمُ أَنَّ مِنكُم مُّكَذِّبِينَ * وَإِنَّهُۥ لَحَسْرَةٌ عَلَى ٱلْكَٰفِرِينَ * وَإِنَّهُۥ لَحَقُّ ٱلْيَقِينِ * فَسَبِّحْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلْعَظِيمِ *

لما ذكر سبحانه العرض ذكر ما يكون فيه ، فقال (فأما من أوتى كتابه بيمينه) أى أعطى كتابه الذى كتبته الحفظة عليه من أعماله (فيقول هاؤم اقرءوا كتابيه) يقول ذلك سرورا وابتهاجا . قال ابن

السكيت والكسائى : العرب تقول : ها يارجل ، وللاثنين هاؤما يارجلان ، وللجمع هاؤم يارجال ، قيل والأصل هاؤكم ، فأبدلت الهمزة من الكاف ، قال ابن زيد : ومعنى هاؤم تعالوا ، وقال مقاتل : هلم ، وقيل خذوا ، والذى صرح به النحاة أنها بمعنى خذ ، يقول ها بمعنى خذ ، وهاؤما بمعنى خذا ، وهاؤم بمعنى خذوا ، فهى اسم فعل ، وقد يكون فعلا صريحا لاتصال الضمائر البارزة المرفوعة بها ، وفيها ثلاث لغات كما هو معروف فى علم الاعراب ، وقوله « كتابيه » معمول لقوله « اقرءوا » لأنه أقرب الفعلين ، ومعمول هاؤم محذوف يدل عليه معمول اقرءوا ، والتقدير هاؤم كتابيه اقرءوا كتابيه ، والهاء فى كتابيه ، وحسابيه وسلطانيه ، وماليه هى هاء السكت . قرأ الجمهور فى هذه باثبات الهاء وقفا ووصلا مطابقة لرسم المصحف ، ولولا ذلك لحذفت فى الوصل كما هو شأن هاء السكت ، واختار أبو عبيد أن يتعمد الوقف عليها ليوافق اللغة فى الحاق الهاء فى السكت ويوافق الخط ، يعنى خط المصحف ، وقرأ ابن محيصن وابن أبى اسحاق وحميد ومجاهد والأعمش ويعقوب بحذفها وصلا واثباتها وقفا فى جميع هذه الألفاظ ، ورويت هذه القراءة عن حمزة ، واختار أبو حاتم هذه القراءة اتباعا للغة ، وروى عن ابن محيصن أنه قرأ بحذفها وصلا ووقفا (انى ظننت أنى ملاق حسابيه) أى علمت وأيقنت فى الدنيا أنى أحاسب فى الآخرة ، وقيل المعنى انى ظننت أن يأخذنى الله بسيئاتى فقد تفضل علىّ بعفوه ولم يؤاخذنى . قال الضحاك : كل ظن فى القرآن من المؤمن فهو يقين ، ومن الكافر فهو شك . قال مجاهد : ظن الآخرة يقين ، وظنّ الدنيا شك . قال الحسن : فى هذه الآية ان المؤمن أحسن الظن بربه ، فأحسن العمل للآخرة ، وان الكافر أساء الظنّ بربه فأساء العمل ، قيل والتعبير بالظنّ هنا للاشعار بأنه لا يقدح فى الاعتقاد مايهجس فى النفس من الخطرات التى لاتنفك عنها العلوم النظرية غالبا (فهو فى عيشة راضية) أى فى عيشة مرضية لا مكروهة ، أوذات رضى : أى يرضى بها صاحبها . قال أبوعبيدة والفرّاء ، راضية : أى مرضية كقوله ـ ماء دافق ـ أى مدفوق فقد أسند الى العيشة ماهو لصاحبها ، فكان ذلك من المجاز فى الاسناد (فى جنة عالية) أى مرتفعة المكان ، لأنها فى السماء ، أو مرتفعة المنازل ، أو عظيمة فى النفوس (قطوفها دانية) القطوف جمع قطف بكسر القاف مايقطف من الثمار ، والقطف بالفتح المصدر ، والقطاف بالفتح والكسر وقت القطف ، والمعنى أن ثمارها قريبة ممن يتناولها من قائم أو قاعد أو مضطجع (كلوا واشربوا) أى يقال لهم كلوا واشربوا فى الجنة (هنيئا) أى أكلا وشربا هنيئا لاتكدير فيه ولاتنغيص (بما أسلفتم فى الأيام الخالية) أى بسبب ما قدّمتم من الأعمال الصالحة فى الدنيا . وقال مجاهد : هى أيام الصيام (وأما من أوتى كتابه بشماله فيقول) حزنا وكربا لما رأى فيه من سيئاته (ياليتنى لم أوت كتابيه) أى لم أعط كتابيه (ولم أدر ماحسابيه) أى لم أدر : أىّ شىء حسابى لأن كله عليه (ياليتها كانت القاضية) أى ليت الموتة التى متها كانت القاضية ولم أحى بعدها ، ومعنى : القاضية القاطعة للحياة ، والمعنى أنه تمنى دوام الموت وعدم البعث لما شاهد من سوء عمله ومايصير اليه من العذاب فالضمير فى ليتها يعود الى الموتة التى قد كان ماتها وان لم تكن مذكورة ، لأنها لظهورها كانت كالمذكورة قال قتادة : تمنى الموت ولم يكن فى الدنيا شىء عنده أكره منه وشرّ من الموت مايطلب منه الموت ، وقيل الضمير يعود الى الحالة التى شاهدها عند مطالعة الكتاب ، والمعنى : ياليت هذه الحالة كانت الموتة التى قضيت علىّ (ما أغنى عنى ماليه) أى لم يدفع عنى من عذاب الله شيئا على أن ما نافية أو استفهامية ، والمعنى : أىّ شىء أغنى عنى مالى (هلك عنى سلطانيه) أى هلكت عنى حجتى وضلت عنى . كذا قال مجاهد وعكرمة والسدّى والضحاك ، وقال ابن زيد : يعنى سلطانى الذى فى الدنيا ، وهو الملك ،

وقيل تسلطي على جوارحي . قال مقاتل : يعني حين شهدت عليه الجوارح بالشرك ، وحينئذ يقول الله عز وجل ( خذوه فغلوه ) أى اجمعوا يده الى عنقه بالأغلال ( ثم الجحيم صلوه ) أى أدخلوه الجحيم ، والمعنى لاتصلوه الا الجحيم ، وهى النار العظيمة ( ثم فى سلسلة ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه ) السلسلة حلق منتظمة ، وذرعها طولها . قال الحسن : الله أعلم بأىّ ذراع هو . قال نوف الشامى كل ذراع سبعون باعا كل باع أبعد مما بينك و بين مكة ، وكان نوف فى رحبة الكوفة . قال مقاتل : لوأن حلقه منها وضعت على ذروة جبل لذاب كما يذوب الرصاص ، ومعنى « فاسلكوه » فاجعلوه فيها ، يقال سلكته الطريق إذا أدخلته فيه . قال سفيان : بلغنا أنها تدخل فى دبره حتى تخرج من فيه . قال الكلبي : تسلك سلك الخيط فى اللؤلؤ ، وقال سويد بن أبى نجيح : بلغنى أن جميع أهل النار فى تلك السلسلة ، وتقديم السلسلة للدلالة على الاختصاص كتقديم الجحيم ، وجملة ( انه كان لايؤمن بالله العظيم ) تعليل لماقبلها (ولايحض على طعام المسكين ) أى لايحث على اطعام المسكين من ماله ، أو لايحثّ الغير على اطعامه ، ووضع الطعام موضع الاطعام كما يوضع العطاء موضع الاعطاء كما قال الشاعر :

أ كفرا بعد ردّ موتى عنى * و بعد عطائك المال الرعابا

أى بعد إعطائك ، ويجوز أن يكون الطعام على معناه غير موضوع موضع المصدر ، والمعنى أنه لايحث نفسه أوغيره على بذل نفس طعام المسكين ، وفى جعل هذا قرينا لترك الايمان بالله من الترغيب فى التصدّق على المساكين وسدّ فاقتهم ، وحثّ النفس والناس على ذلك ما يدلّ أبلغ دلالة و يفيد أكمل فائدة على أن منعهم من أعظم الجرائم وأشدّ المآثم (فليس له اليوم هاهنا حميم) أى ليس له يوم القيامة فى الآخرة قريب ينفعه أو يشفع له لأنه يوم يفرّ فيه القريب من قريبه ، ويهرب عنده الحبيب من حبيبه ( ولاطعام إلا من غسلين ) أى وليس له طعام يأكله إلامن صديد أهل النار ، وماينغسل من أبدانهم من القيح والصديد ، وغسلين فعلين من الغسل . وقال الضحاك والربيع بن أنس : هو شجر يأكله أهل النار . وقال قتادة : هو شرّ الطعام . وقال ابن زيد لايعلم ماهو ولاما الزقوم إلا الله تعالى . وقال سبحانه فى موضع آخر ـ ليس لهم طعام إلا من ضريع ـ فيجوز أن يكون الضريع هو الغسلين ، وقيل فى الكلام تقديم وتأخير ، والمعنى فليس له اليوم هاهنا حميم إلا من غسلين على أن الحميم هو الماء الحار « ولا طعام » أى ليس لهم طعام يأكلونه . ولا ملجىء لهذا التقديم والتأخير ، وجملة ( لايأكله إلا الخاطئون ) صفة لغسلين ، والمراد أصحاب الخطايا وأرباب الذنوب . قال الكلبي : المراد الشرك . قرأ الجمهور الخاطئون مهموزا ، وهو اسم فاعل من خطىء إذا فعل غير الصواب متعمدا ، والمخطىء من يفعله غير متعمد . وقرأ الزهرى وطلحة ابن مصرف والحسن الخاطيون بياء مضمومة بدل الهمزة . وقرأ نافع فى رواية عنه بضم الطاء بدون همزة ( فلا أقسم بما تبصرون وما لاتبصرون ) هذا ردّ لكلام المشركين كأنه قال : ليس الأمر كما تقولون ولا زائدة ، والتقدير فأقسم بما تشاهدونه وما لا تشاهدونه . قال قتادة : أقسم بالأشياء كلها مايبصر منها وما لايبصر ، فيدخل فى هذا جميع المخلوقات ، وقيل إن لا ليست زائدة ، بل هى لنفى القسم : أى لاأحتاج إلى قسم لوضوح الحقّ فى ذلك ، والأوّل أولى ( إنه لقول رسول كريم ) أى إن القرآن لتلاوة رسول كريم ، على أن المراد بالرسول محمد ﷺ أو انه لقول يبلغه رسول كريم قال الحسن والكلبي ومقاتل : يريد به جبريل ، دليله قوله ـ انه لقول رسول كريم ذى قوّة عند ذى العرش مكين ـ وعلى كل حال ، فالقرآن ليس من قول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا من قول جبريل عليه السلام ، بل هو قول الله فلا بدّ من تقدير التلاوة أو التبليغ ( وما هو بقول شاعر ) كما تزعمون لأنه ليس من أصناف الشعر ولا

مشابه لها (قليلا ماتؤمنون) أى ايمانا قليلا تؤمنون ، وتصديقا يسيرا تصدقون ، ومازائدة (ولا بقول كاهن) كما تزعمون ، فان الكهانة أمر آخر لا جامع بينها و بين هذا (قليلا ما تذكرون) أى تذكرا قليلا ، أو زمانا قليلا تتذكرون ، ومازائدة ، والقلة فى الموضعين بمعنى النفى : أى لا تؤمنون ولا تتذكرون أصلا (تنزيل من ربّ العالمين) قرأ الجمهور بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو تنزيل . وقرأ أبو السماك بالنصب على المصدرية باضمار فعل : أى نزل تنزيلا ، والمعنى انه لقول رسول كريم ، وهو تنزيل من ربّ العالمين على لسانه (ولو تقوّل علينا بعض الأقاويل) أى ولو تقوّل ذلك الرسول ، وهو محمد ، أو جبريل على ماتقدّم ، والتقوّل تكلف القول ، والمعنى لو تكلف ذلك وجاء به من جهة نفسه ، وسمى الافتراء تقوّلا ، لانه قول متكلف ، وكلّ كاذب يتكلف ما يكذب به . قرأ الجمهور تقوّل مبنيا للفاعل ، وقرىء مبنيا للمفعول مع رفع بعض . وقرأ ابن ذكوان ولو يقول على صيغة المضارع ، والأقاويل جمع أقوال ، والأقوال جمع قول (لأخذنا منه باليمين) أى بيده اليمين . قال ابن جرير : إن هذا الكلام خرج مخرج الاذلال على عادة الناس فى الأخذ بيد من يعاقب ، وقال الفراء والمبرد والزجاج وابن قتيبة «لأخذنا منه باليمين» أى بالقوّة والقدرة . قال ابن قتيبة : وإنما أقام اليمين مقام القوّة ، لأن قوة كلّ شىء فى ميامنه ، ومن هذا قول الشاعر :

إذا ما راية نصبت لمجد ❊ تلقاها عرابة باليمين

وقول الآخر : ولما رأيت الشمس أشرق نورها ❊ تناولت منها حاجتى بيمينى

(ثم لقطعنا منه الوتين) الوتين عرق يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب ، وهو تصوير لاهلاكه بأفظع ما يفعله الملوك بمن يغضبون عليه . قال الواحدى : والمفسرون يقولون انه نياط القلب انتهى ، ومن هذا قول الشاعر :

إذا بلغتنى وحملت رحلى ❊ عرابة فاشرقى بدم الوتين

(فما منكم من أحد عنه حاجزين) أى ليس منكم أحد يحجزنا عنه ويدفعنا منه ، فكيف يتكلف الكذب على الله لأجلكم مع علمه أنه لو تكلف ذلك لعاقبناه ولاتقدرون على الدفع عنه ، والحجز المنع ، «وحاجزين» صفة لأحد ، أو خبر لما الحجازية (وانه لتذكرة للمتقين) أى ان القرآن لتذكرة لأهل التقوى لأنهم المنتفعون به (وإنا لنعلم أن منكم مكذبين) أى أن بعضكم يكذب بالقرآن ، فنحن نجازيهم على ذلك ، وفى هذا وعيد شديد (وانه لحسرة على الكافرين) أى وان القرآن لحسرة وندامة على الكافرين يوم القيامة عند مشاهدتهم لثواب المؤمنين ، وقيل هى حسرتهم فى الدنيا حين لم يقدروا على معارضته عند تحدّيهم بأن يأتوا بسورة من مثله (وانه لحقّ اليقين) أى وان القرآن لكونه من عند الله حقّ فلا يحول حوله ريب ولا يتطرّق اليه شك (فسبح باسم ربك العظيم) أى نزهه عما لايليق به ، وقيل فصلّ لربك ، والأوّل أولى .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (إنى ظننت) قال أيقنت . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عن البراء بن عازب (قطوفها دانية) قال قريبة . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن البراء فى الآية قال : يتناول الرجل من فواكهها وهو قائم . وأخرج ابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس فى قوله (فاسلكوه) قال السلسلة تدخل فى استه ثم تخرج من فيه ، ثم ينظمون فيها كما ينظم الجراد فى العود ثم يشوى . وأخرج أبو عبيد وعبد بن حميد وابن المنذر عن أبى الدرداء قال : ان لله سلسلة لم تزل تغلى منها مراجل النار منذ خلق الله جهنم إلى يوم تلقى فى أعناق الناس ، وقد نجانا

الله من نصفها بإيماننا بالله العظيم ، فحضى على طعام المسكين يا أم الدرداء . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبي حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : الغسلين الدم ، والماء ، والصديد الذي يسيل من لحومهم . وأخرج الحاكم وصححه عن أبي سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال « لو أن دلوا من غسلين يهراق في الدنيا لأنتن أهل الدنيا » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس قال : الغسلين اسم طعام من أطعمة أهل النار . وأخرج ابن جرير عنه ( فلا أقسم بما تبصرون وما لا تبصرون ) يقول بما ترون وما لا ترون . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس في قوله (لأخذنا منه باليمين) قال بقدرة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه قال « الوتين » عرق القلب . وأخرج الفريابي وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والحاكم عنه أيضا قال « الوتين » نياط القلب . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عنه أيضا قال : هو حبل القلب الذي في الظهر .

## تفسير سورة سأل سائل

ويقال سورة المعارج ، هي أربع وأربعون آية .

وهي مكية . قال القرطبي باتفاق . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة سأل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

سَأَلَ سَائِلٌ بِعَذَابٍ وَاقِعٍ * لِلْكَافِرِينَ لَيْسَ لَهُ دَافِعٌ * مِنَ ٱللَّهِ ذِي ٱلْمَعَارِجِ * تَعْرُجُ ٱلْمَلَٰئِكَةُ وَٱلرُّوحُ إِلَيْهِ فِي يَوْمٍ كَانَ مِقْدَارُهُ خَمْسِينَ أَلْفَ سَنَةٍ * فَٱصْبِرْ صَبْرًا جَمِيلًا * إِنَّهُمْ يَرَوْنَهُ بَعِيدًا * وَنَرَاهُ قَرِيبًا * يَوْمَ تَكُونُ ٱلسَّمَاءُ كَٱلْمُهْلِ * وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلْعِهْنِ * وَلَا يَسْـَٔلُ حَمِيمٌ حَمِيمًا * يُبَصَّرُونَهُمْ يَوَدُّ ٱلْمُجْرِمُ لَوْ يَفْتَدِي مِنْ عَذَابِ يَوْمِئِذٍ بِبَنِيهِ * وَصَٰحِبَتِهِ وَأَخِيهِ * وَفَصِيلَتِهِ ٱلَّتِي تُـْٔوِيهِ * وَمَن فِي ٱلْأَرْضِ جَمِيعًا ثُمَّ يُنجِيهِ * كَلَّا إِنَّهَا لَظَىٰ * نَزَّاعَةً لِّلشَّوَىٰ * تَدْعُوا مَنْ أَدْبَرَ وَتَوَلَّىٰ * وَجَمَعَ فَأَوْعَىٰ *

قوله (سأل سائل بعذاب واقع ) قرأ الجمهور سأل بالهمزة ، وقرأ نافع وابن عامر بغير همزة ، فمن همز ، فهو من السؤال ، وهي اللغة الفاشية ، وهو إما مضمن معنى الدعاء ، فلذلك عدى بالباء كما تقول دعوت لكذا ، والمعنى : دعا داع على نفسه بعذاب واقع ، ويجوز أن يكون على أصله والباء بمعنى عن كقوله ـ فاسئل به خبيرا ـ ومن لم يهمز ، فهو اما من باب التخفيف بقلب الهمزة ألفا ، فيكون معناها معنى قراءة من همز ، أو يكون من السيلان ، والمعنى سال واد في جهنم : يقال له سائل كما قال زيد بن ثابت : ويؤيده قراءة ابن عباس : سال سيل . وقيل ان سال بمعنى التمس ، والمعنى التمس ملتمس عذابا للكفار ،

فتكون الباء زائدة كقوله ـ تنبت بالدهن ـ والوجه الأوّل هو الظاهر ، وقال الأخفش : يقال خرجنا نسأل عن فلان و بفلان . قال أبو على الفارسى : واذا كان من السؤال فأصله أن يتعدّى الى مفعولين ، ويجوز الاقتصار على أحدهما و يتعدى اليه بحرف الجر ، وهذا السائل هو النضر بن الحارث حين قال ـ اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك فأمطر علينا حجارة من السماء أوائتنا بعذاب أليم ـ وهو ممن قتل يوم بدر صبرا ، وقيل هو أبو جهل ، وقيل هو الحارث بن النعمان الفهرى ، والأوّل أولى لما سيأتى : وقرأ أبىّ وابن مسعود سال سال ، مثل مال مال على أن الأصل سائل ، لحذفت العين تخفيفا ، كما قيل شاك فى شائك السلاح ، وقيل السائل هو نوح عليه السلام ، سأل العذاب للكافرين ، وقيل هو رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم دعا بالعقاب عليهم ، وقوله « بعذاب واقع » يعنى اما فى الدنيا كيوم بدر ، أو فى الآخرة ، وقوله ( للكافرين ) صفة أخرى لعذاب : أى كائن للكافرين ، أو متعلق بواقع ، واللام للعلة ، أو بسأل على تضمينه معنى دعا ، أو فى محل رفع على تقدير هو للكافرين ، أو تكون اللام بمعنى على ، و يؤيده قراءة أبىّ بعذاب واقع على الكافرين . قال الفرّاء : التقدير بعذاب للكافرين واقع بهم ، فالواقع من نعت العذاب وجملة (ليس له دافع) صفة أخرى لعذاب ، أو حال منه ، أو مستأنفة ، والمعنى أنه لا يدفع ذلك العذاب الواقع به أحد ، وقوله ( من الله ) متعلق بواقع : أى واقع من جهته سبحانه ، أو بدافع : أى ليس له دافع من جهته تعالى ( ذى المعارج ) أى ذى الدرجات التى تصعد فيها الملائكة ، وقال الكلبى : هى السموات ، وسماها معارج لأن الملائكة تعرج فيها ، وقيل المعارج مراتب نعم الله سبحانه على الخلق ، وقيل المعارج العظمة ، وقيل هى الغرف ، وقرأ ابن مسعود ذى المعاريج بزيادة الياء ، يقال معارج ومعاريج مثل مفاتح ومفاتيح ( تعرج الملائكة والروح إليه ) أى تصعد فى تلك المعارج التى جعلها الله لهم ، قرأ الجمهور تعرج بالفوقية ، وقرأ ابن مسعود وأصحابه والكسائى والسلمى بالتحتية ، والروح جبريل ، أفرد بالذكر بعد الملائكة لشرفه ، و يؤيد هذا قوله ـ نزل به الروح الأمين ـ ، وقيل الروح هنا ملك آخر عظيم غير جبريل ، وقال أبو صالح : انه خلق من خلق الله سبحانه كهيئة الناس وليسوا من الناس ، وقال قبيصة بن ذؤيب : انه روح الميت حين تقبض ، والأوّل أولى ، ومعنى « اليه » أى الى المكان الذى ينتهون اليه ، وقيل الى عرشه ، وقيل هو كقول ابراهيم ـ انى ذاهب الى ربى ـ أى الى حيث أمرنى ربى ( فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ) قال ابن اسحق والكلبى ووهب بن منبه : أى عرج الملائكة الى المكان الذى هو محلها فى وقت كان مقداره على غيرهم لو صعد خمسين ألف سنة ، وبه قال مجاهد . وقال عكرمة ، وروى عن مجاهد أن مدّة عمر الدنيا هذا المقدار لا يدرى أحدكم مضى ولا كم بقى ، ولا يعلم ذلك إلا الله ، وقال قتادة والكلبى ومحمد بن كعب : ان المراد يوم القيامة ، يعنى أن مقدار الأمر فيه لو تولاه غيره سبحانه خمسون ألف سنة ، وهو سبحانه يفرغ منه فى ساعة ، وقيل ان مدّة موقف العباد للحساب هى هذا المقدار ، ثم يستقرّ بعد ذلك أهل الجنة فى الجنة وأهل النار فى النار ، وقيل ان مقدار يوم القيامة على الكافرين خمسون ألف سنة ، وعلى المؤمنين مقدار مابين الظهر والعصر ، وقيل ذكر هذا المقدار لمجرد التمثيل والتخييل لغاية ارتفاع تلك المعارج و بعد مداها ، أو لطول يوم القيامة باعتبار ما فيه من الشدائد والمكاره كما تصف العرب أيام الشدة بالطول وأيام الفرح بالقصر ، و يشبهون اليوم القصير بابهام القطاة ، والطويل بظل الرمح ، ومنه قول الشاعر :

ويوم كظل الرمح قصر طوله * دم الزق عنا واصطفاف المزاهر

وقيل فى الكلام تقديم وتأخير : أى ليس له دافع من الله ذى المعارج فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة تعرج الملائكة والروح اليه ، وقد قدّمنا الجمع بين هذه الآية و بين قوله فى سورة السجدة

فى

ـ فى يوم كان مقداره ألف سنة ـ فارجع اليه ، وقد قيل فى الجمع ان من أسفل العالم إلى العرش خمسين ألف سنة . ومن أعلى سماء الدنيا إلى الأرض ألف سنة ، لأن غلظ كل سماء خمسمائة عام ، ومابين أسفل السماء إلى قرار الأرض خمسمائة عام ، فالمعنى أن الملائكة إذا عرجت من أسفل العالم إلى العرش كان مسافة ذلك خمسين ألف سنة ، وان عرجوا من هذه الأرض التى نحن فيها الى باطن هذه السماء التى هى سماء الدنيا كان مسافة ذلك ألف سنة ، وسيأتى فى آخر البحث مايؤيد هذا عن ابن عباس . ثم أمر الله سبحانه رسوله ﷺ بالصبر ، فقال (فاصبر صبرا جميلا) أى اصبر يامحمد على تكذيبهم لك وكفرهم بما جئت به صبرا جميلا لاجزع فيه ولاشكوى الى غيرالله ، وهذا معنى الصبر الجميل ، وقيل هو أن يكون صاحب المصيبة فى القوم لايدرى بأنه مصاب . قال ابن زيد وغيره : هى منسوخة بآية السيف (إنهم يرونه بعيدا) أى يرون العذاب الواقع بهم ، أو يرون يوم القيامة بعيدا : أى غير كائن لأنهم لايؤمنون به ، فمعنى « بعيدا » أى مستبعدا محالا ، وليس المراد أنهم يرونه بعيدا غير قريب . قال الأعمش : يرون البعث بعيدا لأنهم لايؤمنون به كأنهم يستبعدونه على جهة الاستحالة كما تقول لمن تناظره هذا بعيد : أى لا يكون (ونراه قريبا) أى نعلمه كائنا قريبا ، لأن ماهو آت قريب ، وقيل المعنى : ونراه هينا فى قدرتنا غير متعسر ولا متعذر ، والجملة تعليل للأمر بالصبر ، ثم أخبر سبحانه متى يقع بهم العذاب ، فقال (يوم تكون السماء كالمهل) والظرف متعلق بمضمر دلّ عليه واقع ، أو بدل من قوله « فى يوم » على تقدير تعلقه بواقع ، أو متعلق بقريبا ، أومقدّر بعده : أى يوم تكون الخ كان كيت وكيت ، أو بدل من الضمير فى نراه والأوّل أولى ، والتقدير يقع بهم العذاب « يوم تكون السماء كالمهل » ، والمهل ماأذيب من النحاس ، والرصاص ، والفضة ، وقال مجاهد : هو القيح من الصديد والدم ، وقال عكرمة وغيره : هو دردىّ الزيت ، وقد تقدّم تفسيره فى سورة الكهف والدخان (وتكون الجبال كالعهن) أى كالصوف المصبوغ ، ولا يقال للصوف عهن إلا إذا كان مصبوغا ، قال الحسن : تكون الجبال كالعهن ، وهو الصوف الأحمر ، وهو أضعف الصوف ، وقيل العهن الصوف ذو الألوان ، فشبه الجبال به فى تكوّنها ألوانا كما فى قوله ـ جدد بيض وحمر ، وغرابيب سود ـ فاذا بست وطيرت فى الهواء أشبهت العهن المنفوش إذا طيرته الريح (ولا يسأل حميم حميما) أى لايسأل قريب قريبه عن شأنه فى ذلك اليوم لما نزل بهم من شدّة الأهوال التى أذهلت القريب عن قريبه ، والخليل عن خليله ، كما قال سبحانه ـ لكلّ امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ـ ، وقيل المعنى لايسأل حميم عن حميم ، فحذف الحرف ووصل الفعل . قرأ الجمهور لايسأل مبنيا للفاعل ، قيل والمفعول الثانى محذوف والتقدير لايسأله نصره ولا شفاعته ، وقرأ أبو جعفر وأبو حيوة وشيبة وابن كثير فى رواية عنه على البناء للمفعول ، وروى هذه القراءة البزّى عن عاصم . والمعنى لايسأل حميم احضار حميمه ، وقيل هذه القراءة على إسقاط حرف الجرّ : أى لايسأل حميم عن حميم ، بل كلّ انسان يسأل عن نفسه وعن عمله ، وجملة (يبصرونهم) مستأنفة ، أو صفة لقوله « حميما » أى يبصر كلّ حميم حميمه ، لايخفى منهم أحد عن أحد . وليس فى القيامة مخلوق إلاوهونصب عين صاحبه ، ولايتساءلون ولا يكلم بعضهم بعضا لاشتغال كل أحد منهم بنفسه ، وقال ابن زيد : يبصر الله الكفار فى النار الذين أضلوهم فى الدنيا . وهم الرؤساء المتبوعون وقيل ان قوله « يبصرونهم » يرجع إلى الملائكة : أى يعرفون أحوال الناس لايخفون عليهم ، وانما جمع الضمير فى يبصرونهم ، وهما للحميمين حملا على معنى العموم ، لأنهما نكرتان فى سياق النفى ، قرأ الجمهور يبصرونهم بالتشديد ، وقرأ قتادة بالتخفيف . ثم ابتدأ سبحانه الكلام ، فقال (يودّ المجرم لو يفتدى من عذاب يومئذ) المراد بالمجرم الكافر ، أو كلّ مذنب ذنبا يستحق به النار لو يفتدى من عذاب

يوم القيامة الذى نزل به ( بنيه وصاحبته وأخيه ) فان هؤلاء أعزّ الناس عليه وأكرمهم لديه ، فلو قبل منه الفداء لفدى بهم نفسه وخلص مما نزل به من العذاب ، والجملة مستأنفة لبيان أن اشتغال كل مجرم بنفسه بلغ الى حدّ يودّ الافتداء من العذاب بمن ذكر . قرأ الجمهور « من عذاب يومئذ » باضافة عذاب الى يومئذ . وقرأ أبو حيوة بتنوين عذاب وقطع الاضافة . وقرأ الجمهور يومئذ بكسر الميم ، وقرأ نافع والكسائى والأعرج وأبو حيوة بفتحها ( وفصيلته التى تؤويه ) أى عشيرته الأقربين الذين يضمونه فى النسب أو عند الشدائد ويأوى إليهم . قال أبو عبيد : الفصيلة دون القبيلة . وقال ثعلب : هم آباؤهم الأدنون . قال المبرّد : الفصيلة القطعة من أعضاء الجسد ، وسميت عشيرة الرجل فصيلة تشبيها لها بالبعض منه ، وقال مالك إن الفصيلة هى التى تربيه ( ومن فى الأرض جميعا ) أى ويودّ المجرم لو افتدى بمن فى الأرض جميعا من الثقلين وغيرهما من الخلائق . وقوله ( ثم ينجيه ) معطوف على يفتدى : أى يودّ لو يفتدى ثم ينجيه الافتداء ، وكان العطف بثم لدلالتها على استبعاد النجاة ، وقيل إن يودّ تقتضى جوابا كما فى قوله ـ ودّوا لو تدهن فيدهنون ـ والجواب ثم ينجيه ، والأوّل أولى ، وقوله ( كلا ) ردع للمجرم عن تلك الودادة ، وبيان امتناع ماودّه من الافتداء ، « وكلا » يأتى بمعنى حقا ، وبمعنى لا مع تضمنها لمعنى الزجر والردع ، والضمير فى قوله ( إنها لظى ) عائد إلى النار المدلول عليها بذكر العذاب ، أو هو ضمير مبهم يفسره مابعده : ولظى علم لجهنم واشتقاقها من التلظى فى النار ، وهو التلهب ، وقيل أصله لظظ بمعنى دوام العذاب ، فقلبت إحدى الظاءين ألفا ، وقيل لظى هى الدركة الثانية من طباق جهنم ( نزاعة للشوى ) قرأ الجمهور نزاعة بالرفع على أنه خبر ثان لأنّ ، أو خبر مبتدأ محذوف ، أو تكون لظى بدلا من الضمير المنصوب ، ونزاعة خبر انّ ، أو على أن نزاعة صفة للظى على تقدير عدم كونها علما ، أو يكون الضمير فى انها للقصة ، ويكون لظى مبتدأ ونزاعة خبره ، والجملة خبر انّ ، وقرأ حفص عن عاصم وأبو عمرو فى رواية عنه وأبو حيوة والزعفرانى والترمذى وابن مقسم نزاعة بالنصب على الحال ، وقال أبو على الفارسى : حمله على الحال بعيد لأنه ليس فى الكلام ما يعمل فى الحال ، وقيل العامل فيها مادلّ عليه الكلام من معنى التلظى ، أو النصب على الاختصاص ، والشوى الأطراف ، أو جمع شواة ، وهى جلدة الرأس ، ومنه قول الأعشى :

قالت قتيلة ماله * قد جللت شيبا شواته

وقال الحسن وثابت البنانى : نزاعة للشوى : أى لمكارم الوجه وحسنه ، وكذا قال أبو العالية وقتادة وقال قتادة : تبرى اللحم والجلد عن العظم حتى لاتترك فيه شيئا ، وقال الكسائى : هى المفاصل ، وقال أبو صالح : هى أطراف اليدين والرجلين ( تدعوا من أدبر ) أى تدعو لظى من أدبر عن الحقّ فى الدنيا ( وتولىّ ) أى أعرض عنه ( وجمع فأوعى ) أى جمع المال فجعله فى وعاء ، قيل إنها تقول إلىّ يامشرك ، إلىّ يامنافق ، وقيل معنى تدعو تهلك ، تقول العرب : دعاك الله : أى أهلكك ، وقيل ليس هو الدعاء باللسان ، ولكن دعاؤها إياهم تمكنها من عذابهم ، وقيل المراد إن خزنة جهنم تدعو الكافرين والمنافقين فأسند الدعاء إلى النار ، من باب إسناد ماهو للحالّ إلى المحلّ ، وقيل هو تمثيل وتخييل ، ولادعاء فى الحقيقة ، والمعنى أن مصيرهم إليها ، كما قال الشاعر :

ولقد هبطنا الواد بين قوادنا * ندعو الأنيس به الغضيض الأبكم

والغضيض الأبكم الذباب ، وهى لاتدعو ، وفى هذا ذمّ لمن جمع المال فأوعاه ، وكنزه ولم ينفقه فى سبل الخير ، أو لم يؤدّ زكاته .

وقد

وقد أخرج الفريابي وعبد بن حميد والنسائى وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (سأل سائل) قال : هو النضر بن الحرث قال ـ اللهم إن كان هـذا هو الحقّ من عنـدك فأمطر علينا حجارة من السماء ـ وفى قوله (بعـذاب واقع) قال : كائن (للـكافرين ليس له دافع من الله ذى المعارج) قال : ذى الدرجات . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه فى قوله (سأل سائل) قال : سال واد فى جهنم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله « ذى المعارج » قال : ذى العلوّ والفواضل . وأخرج ابن المنـذر وابن أبى حاتم عنـه أيضا فى قوله (فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة) قال منتهى أمره من أسـفل الأرضين الى منتهى أمره من فوق سبع سموات مقدار خمسين ألف سنة ، ويوم كان مقداره ألف سنة . قال يعنى بذلك ينزل الأمر من السماء الى الأرض ومن الأرض الى السماء فى يوم واحد ، فذلك مقدار ألف سنة لأن مابين السماء والأرض مسيرة خمسمائة عام . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال غلظ كل أرض خمسمائة عام ، وغلظ كل سماء خمسمائة عام ، و بين كل أرض الى أرض خمسمائة عام ، ومن السماء إلى السماء خمسمائة عام ، فذلك أر بعة عشر ألف عام ، و بين السماء السابعة و بين العرش مسيرة ستة وثلاثين ألف عام ، فذلك قوله « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » . وأخرج ابن جرير وابن المنـذر والبيهقى فى البعث عنه أيضا فى قوله ـ فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدّون ـ قال هذا فى الدنيا تعرج الملائـكة فى يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدّون ، وفى قوله « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » فهذا يوم القيامة جعله الله على الـكافر مقدار خمسين ألف سنة : وأخرج ابن أبى حاتم والبيهقى عنه أيضا فى قوله « فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة » قال لو قدّرتموه لـكان خمسين ألف سنة من أيامكم . قال يعنى يوم القيامة ، وقد قدّمنا عن ابن عباس الوقف فى الجمع بين الآيتين فى سورة السجدة . وأخرج أحـمد وأبو يعلى وابن جرير وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن أبى سعيد الخدرى قال : قيل يارسول الله ﷺ « يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ما أطول هذا اليوم . فقال والذى نفسى بيده انه ليخفف عن المؤمن حتى يكون أهون عليه من صلاة مكتوبة يصليها فى الدنيا » . وفى اسناده دراج عن أبى الهيثم ، وهما ضعيفان . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم والبيهقى فى البعث عن أبى هريرة مرفوعا . قال ماقدر طول يوم القيامة على المؤمنين الا كقدر مابين الظهر الى العصر . وأخرج الحـكيم الترمذى فى نوادر الأصول عن ابن عباس فى قوله (فاصبر صبرا جميلا) قال لاتشكو الى أحـد غيرى . وأخرج أحمد وعبد بن حميـد وابن المنـذر والخطيب فى المتفق والمفترق والضياء فى المختارة عن ابن عباس فى قوله (يوم تـكون السماء كالمهل) قال كدردىّ الزيت . وأخرج ابن جرير عنه قال (يبصرونهم) يعرف بعضهم بعضا و يتعارفون ثم يفرّ بعضهم من بعض . وأخرج ابن جرير عنـه أيضا فى قوله (نزاعـة للشوى) قال تنزع أمّ الرأس .

إِنَّ ٱلْإِنْسَٰنَ خُلِقَ هَلُوعًا * إِذَا مَسَّهُ ٱلشَّرُّ جَزُوعًا * وَإِذَا مَسَّهُ ٱلْخَيْرُ مَنُوعًا * إِلَّا ٱلْمُصَلِّينَ * ٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ دَائِمُونَ * وَٱلَّذِينَ فِي أَمْوَٰلِهِمْ حَقٌّ مَّعْلُومٌ * لِّلسَّائِلِ وَٱلْمَحْرُومِ * وَٱلَّذِينَ يُصَدِّقُونَ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ * وَٱلَّذِينَ هُم مِّنْ عَذَابِ رَبِّهِم مُّشْفِقُونَ * إِنَّ عَذَابَ رَبِّهِمْ غَيْرُ مَأْمُونٍ * وَٱلَّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَٰفِظُونَ * إِلَّا عَلَىٰٓ أَزْوَٰجِهِمْ أَوْ مَا مَلَكَتْ أَيْمَٰنُهُمْ فَإِنَّهُمْ غَيْرُ مَلُومِينَ * فَمَنِ ٱبْتَغَىٰ وَرَآءَ ذَٰلِكَ فَأُولَٰٓئِكَ هُمُ ٱلْعَادُونَ * وَٱلَّذِينَ هُمْ لِأَمَٰنَٰتِهِمْ وَعَهْدِهِمْ رَٰعُونَ * وَٱلَّذِينَ

هُمْ بِشَهَٰدَٰتِهِمْ قَآئِمُونَ * وَٱلَّذِينَ هُمْ عَلَىٰ صَلَاتِهِمْ يُحَافِظُونَ * أُولَٰٓئِكَ فِي جَنَّٰتٍ مُّكْرَمُونَ * فَمَالِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا قِبَلَكَ مُهْطِعِينَ * عَنِ ٱلْيَمِينِ وَعَنِ ٱلشِّمَالِ عِزِينَ * أَيَطْمَعُ كُلُّ ٱمْرِىٍٕ مِّنْهُمْ أَن يُدْخَلَ جَنَّةَ نَعِيمٍ * كَلَّآ إِنَّا خَلَقْنَٰهُم مِّمَّا يَعْلَمُونَ *

قوله ( ان الانسان خلق هلوعا ) قال فى الصحاح : الهلع فى اللغة . أشدّ الحرص وأسوأ الجزع وأفحشه يقال هلع بالكسر فهو هلع وهلوع على التكثير . وقال عكرمة : هو الضجور . قال الواحدى والمفسرون يقولون تفسير الهلع مابعده يعنى قوله ( إذا مسه الشرّ جزوعا واذا مسه الخير منوعا ) أى اذا أصابه الفقر والحاجة أو المرض أو نحو ذلك فهو جزوع : أى كثير الجزع ، واذا أصابه الخير من الغنى والخصب والسعة ونحو ذلك فهو كثير المنع والامساك . وقال أبو عبيدة : الهلوع هو الذى اذا مسه الخير لم يشكر ، واذا مسه الشرّ لم يصبر . قال ثعلب : قد فسر الله الهلوع . هو الذى اذا أصابه الشرّ أظهر شدّة الجزع ، واذا أصابه الخير بخل به ومنعه الناس ، والعرب تقول ناقة هلوع وهلواع إذا كانت سريعة السير خفيفته ، ومنه قول الشاعر :

شكا ذعلبة اذا استدبرتها * حرج اذا استقبلتها هلواع

والذعلبة الناقة السريعة ، وانتصاب ــ هلوعا ، وجزوعا ، ومنوعا ــ على أنها أحوال مقدّرة ، أو محققة لكونها طبائع جبل الانسان عليها ، والظرفان معمولان لجزوعا ومنوعا ( الا المصلين ) أى المقيمين للصلاة ، وقيل المراد بهم أهل التوحيد : يعنى أنهم ليسوا على تلك الصفات من الهلع ، والجزع ، والمنع ، وأنهم على صفات محمودة وخلال مرضية ، لأن ايمانهم وما تمسكوا به من التوحيد ودين الحق يزجرهم عن الاتصاف بتلك الصفات ، ويحملهم على الاتصاف بصفات الخير . ثم بينهم سبحانه . فقال ( الذين هم على صلاتهم دائمون ) أى لايشغلهم عنها شاغل ، ولا يصرفهم عنها صارف ، وليس المراد بالدوام أنهم يصلون أبدا . قال الزجاج : هم الذين لايزيلون وجوههم عن سمت القبلة ، وقال الحسن وابن جريج : هو التطوع منها . قال النخعى : المراد بالمصلين الذين يؤدّون الصلاة المكتوبة ، وقيل الذين يصلونها لوقتها ، والمراد بالآية جميع المؤمنين ، وقيل الصحابة خاصة ، ولاوجه لهذا التخصيص لاتصاف كل مؤمن بأنه من المصلين ( والذين فى أموالهم حق معلوم ) قال قتادة ومحمد بن سيرين : المراد الزكاة المفروضة ، وقال مجاهد : سوى الزكاة ، وقيل صلة الرحم ، والظاهر أنه الزكاة لوصفه بكونه معلوما ، ولجعله قرينا للصلاة ، وقد تقدّم تفسير السائل والمحروم فى سورة الذاريات مستوفى ( والذين يصدّقون بيوم الدين ) أى بيوم الجزاء ، وهو يوم القيامة لا يشكون فيه ولا يجحدونه ، وقيل يصدّقونه بأعمالهم فيتعبون أنفسهم فى الطاعات ( والذين هم من عذاب ربهم مشفقون ) أى خائفون وجلون مع ما لهم من أعمال الطاعة استحقارا لأعمالهم ، واعترافا بما يجب لله سبحانه عليهم . وجملة ( إن عذاب ربهم غير مأمون ) مقرّرة لمضمون ماقبلها مبينة أن ذلك مما لاينبغى أن يأمنه أحد ، وأن حق كل أحد أن يخافه ( والذين هم لفروجهم حافظون ) الى قوله ( فأولئك هم العادون ) قد تقدم تفسيره فى سورة المؤمنين مستوفى ( والذين هم لأماناتهم وعهدهم راعون ) أى لايخلون بشىء من الأمانات التى يؤتمنون عليها ولا ينقضون شيئا من العهود التى يعقدونها على أنفسهم . قرأ الجمهور لأماناتهم بالجمع ، وقرأ ابن كثير وابن محيصن لأمانتهم بالأفراد ، والمراد الجنس ( والذين هم بشهاداتهم قائمون ) أى يقيمونها على من كانت عليه من قريب ، أو بعيد ، أو رفيع أو وضيع ولا يكتمونها ولا يغيرونها ، وقد تقدّم القول فى الشهادة فى

سورة

سورة البقرة ، قرأ الجمهور بشهادتهم بالافراد ، وقرأ حفص و يعقوب ، وهى رواية عن ابن كثير بالجمع . قال الواحدى ، والافراد أولى لأنه مصدر ، ومن جمع ذهب الى اختلاف الشهادات . قال الفراء : ويدل على قراءة التوحيد قوله تعالى ـ وأقيموا الشهادة لله ـ (والذين هم على صلاتهم يحافظون) أى على أذكارها وأركانها وشرائطها لايخلون بشىء من ذلك . قال قتادة : على وضوئها وركوعها وسجودها . وقال ابن جريج : المراد التطوّع ، وكرر ذكر الصلاة لاختلاف ماوصفهم به أوّلا ، وما وصفهم به ثانيا ، فان معنى الدوام : هو أن لايشتغل عنها بشىء من الشواغل كما سلف ، ومعنى المحافظة أن يراعى الأمور التى لاتكون صلاة بدونها ، وقيل المراد يحافظون عليها بعد فعلها من أن يفعلوا مايحبطها و يبطل ثوابها ، وكرر الموصولات للدلالة على أن كل وصف من تلك الأوصاف لجلالته يستحق أن يستقلّ بموصوف منفرد ، والاشارة بقوله (أولئك) الى الموصوفين بتلك الصفات (فى جنات مكرمون) أى مستقرّون فيها مكرمون بأنواع الكرامات ، وخبر المبتدأ قوله فى جنات ، وقوله مكرمون خبر آخر ، ويجوز أن يكون الخبر مكرمون ، وفى جنات متعلق به (فمال الذين كفروا قبلك مهطعين) أى أىّ شىء لهم حوليك مسرعين : قال الأخفش : مهطعين مسرعين ، ومنه قول الشاعر :

بمكة أهلها ولقد أراهم * اليهم مهطعين إلى السماع

وقيل المعنى مابالهم يسرعون اليك يجلسون حوليك ولايعملون بما تأمرهم ، وقيل مابالهم مسرعين إلى التكذيب ، وقيل مابال الذين كفروا يسرعون إلى السماع اليك فيكذبونك و يستهزئون بك ، وقال الكلبى : ان معنى : مهطعين ناظرين اليك ، وقال قتادة : عامدين ، وقيل مسرعين اليك مادّى أعناقهم مديمى النظر إليك (عن اليمين وعن الشمال عزين) أى عن يمين النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم وعن شماله جماعات متفرقة ، وعزين جمع عزة ، وهى العصبة من الناس ، ومنه قول الشاعر :

ترانا عنده والليل داج * على أبوابه حلقا عزينا

وقال الراعى : أخليفة الرحمن ان عشيرتى * أمسى سراتهم اليك عزينا

وقال عنترة : وقرن قد تركت لدى ولى * عليه الطير كالعصب العزينا

وقيل أصلها عزوة من العزو كأن كل فرقة تعتزى الى غير من تعتزى اليه الأخرى . قال فى الصحاح : والعزة الفرقة من الناس ، والهاء عوض من التاء ، والجمع عزى وعزون ، وقوله « عن اليمين وعن الشمال » متعلق بعزين ، أو بمهطعين (أيطمع كل امرىء منهم أن يدخل جنة نعيم) قال المفسرون : كان المشركون يقولون لئن دخل هؤلاء الجنة لندخلنّ قبلهم ، فنزلت الآية . قرأ الجمهور أن يدخل مبنيا للمفعول ، وقرأ الحسن وزيد بن علىّ وطلحة بن مصرّف والأعرج ويحيى بن يعمر وأبو رجاء وعاصم فى رواية عنه على البناء للفاعل . ثم ردّ الله سبحانه عليهم ، فقال (كلا إنا خلقناهم مما يعلمون) أى من القذر الذين يعلمون به فلاينبغى لهم هذا التكبر ، وقيل المعنى إنا خلقناهم من أجل مايعلمون ، وهو امتثال الأمر والنهى وتعريضهم للثواب والعقاب ، كما فى قوله ـ وما خلقت الجنّ والانس إلا ليعبدون ـ ، ومنه قول الأعشى :

أأزمعت من آل ليلى ابتكارا * وشطت على ذى هوى أن يزارا

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عكرمة قال سئل ابن عباس عن الهلوع ، فقال هو كما قال الله (اذا مسه الشرّ جزوعا واذا مسه الخير منوعا) . وأخرج ابن المنذر عنه « هلوعا » قال الشره . وأخرج ابن أبى شيبة فى المصنف عن ابن مسعود (الذين هم على صلاتهم دائمون) قال على مواقيتها . وأخرج ابن أبى شيبة وابن المنذر عن عمران بن حصين « الذين هم على صلاتهم دائمون »

قال الذى لا يلتفت فى صلاته . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن عقبة بن عامر « الذين هم على صلاتهم دائمون » قال هم الذين اذا صلوا لم يلتفتوا . وأخرج ابن المنذر من طريق أخرى عنه نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (فمال الذين كفروا قبلك مهطعين) قال ينظرون (عن اليمين وعن الشمال عزين) قال العصب من الناس عن يمين وشمال معرضين يستهزئون به . وأخرج مسلم وغيره عن جابر قال : دخل علينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المسجد ونحن حلق متفرقون ، فقال مالى أراكم عزين . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن سعد وابن أبى عاصم والباوردى وابن قانع والحاكم والبيهقى فى الشعب ، والضياء عن بشر بن جحاش قال : قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فمال الذين كفروا قبلك مهطعين » الى قوله (كلا إنا خلقناهم مما يعلمون) ثم بزق رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على كفه ووضع عليها أصبعه وقال « يقول الله ابن آدم أنى تعجزنى وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا سوّيتك وعدّلتك مشيت بين بردين وللأرض منك وئيد فجمعت ومنعت حتى اذا بلغت التراقى قلت أو أنى أوان الصدقة » .

فَلَآ أُقْسِمُ بِرَبِّ ٱلْمَشَٰرِقِ وَٱلْمَغَٰرِبِ إِنَّا لَقَٰدِرُونَ * عَلَىٰٓ أَن نُّبَدِّلَ خَيْرًا مِّنْهُمْ وَمَا نَحْنُ بِمَسْبُوقِينَ * فَذَرْهُمْ يَخُوضُوا وَيَلْعَبُوا حَتَّىٰ يُلَٰقُوا يَوْمَهُمُ ٱلَّذِى يُوعَدُونَ * يَوْمَ يَخْرُجُونَ مِنَ ٱلْأَجْدَاثِ سِرَاعًا كَأَنَّهُمْ إِلَىٰ نَصْبٍ يُوفِضُونَ * خَٰشِعَةً أَبْصَٰرُهُمْ تَرْهَقُهُمْ ذِلَّةٌ ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمُ ٱلَّذِى كَانُوا يُوعَدُونَ *

قوله (فلا أقسم) لا زائدة كما تقدّم قريبا ، والمعنى فأقسم (برب المشارق والمغارب) يعنى مشرق كل يوم من أيام السنة ومغربه . قرأ الجمهور المشارق والمغارب بالجمع ، وقرأ أبو حيوة وابن محيصن وحميد بالافراد (إنا لقادرون على أن نبدّل خيرا منهم) أى على أن نخلق أمثل منهم ، وأطوع لله حين عصوه ونهلك هؤلاء (وما نحن بمسبوقين) أى بمغلوبين ان أردنا ذلك بل نفعل ما أردنا لا يفوتنا شىء ولا يعجزنا أمر ، ولكن مشيئتنا وسابق علمنا اقتضيا تأخير عقوبة هؤلاء وعدم تبديلهم بخلق آخر (فذرهم يخوضوا ويلعبوا) أى اتركهم يخوضوا فى باطلهم ويلعبوا فى دنياهم ، واشتغل بما أمرت به ولا يعظمن عليك ما هم فيه ، فليس عليك الا البلاغ (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) وهو يوم القيامة ، وهذه الآية منسوخة بآية السيف . قرأ الجمهور يلاقوا ، وقرأ أبو جعفر وابن محيصن وحميد ومجاهد حتى يلقوا (يوم يخرجون من الأجداث سراعا) يوم بدل من يومهم ، وسراعا منتصب على الحال من ضمير يخرجون . قرأ الجمهور يخرجون على البناء للفاعل . وقرأ السلمى والأعمش والمغيرة وعاصم فى رواية على البناء للمفعول ، والأجداث جمع جدث ، وهو القبر (كأنهم إلى نصب يوفضون) قرأ الجمهور نصب بفتح النون وسكون الصاد . وقرأ ابن عامر وحفص بضم النون والصاد ، وقرأ عمرو بن ميمون وأبو رجاء بضم النون واسكان الصاد . قال فى الصحاح : والنصب ما نصب فعبد من دون الله ، وكذا النصب بالضم ، وقد يحرّك . قال الأعشى :

وذا النصب المنصوب لا تعبدنه * ولا تعبد الشيطان والله فاعبدا

والجمع الأنصاب ، وقال الأخفش والفراء : النصب جمع النصب ، مثل رهن ورهن ، والأنصاب جمع النصب ، فهو جمع الجمع ، وقيل النصب جمع نصاب ، وهو حجر أو صنم يذبح عليه ، ومنه قوله — وما ذبح على النصب — ، وقال النحاس : نصب ونصب بمعنى واحد ، وقيل معنى « إلى نصب » الى غاية ، وهى التى تنصب اليها بصرك ،

وقال

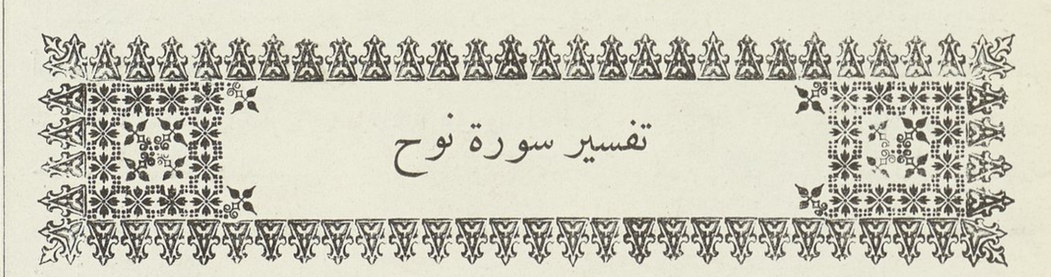
وقال الكلبي: إلى شيء منصوب علم أو راية : أي كأنهم إلى علم يدعون اليه ، أوراية تنصب لهم يوفضون . قال الحسن : كانوا يبتدرون اذا طلعت الشمس الى نصبهم التي كانوا يعبدونها من دون الله لا يلوى أوّلهم على آخرهم ، وقال أبو عمرو النصب شبكة الصائد يسرع اليها عند وقوع الصيد فيها مخافة انفلاته ، ومعنى يوفضون يسرعون ، والايفاض الاسراع ، يقال أوفض ايفاضا : أي أسرع اسراعا ، ومنه قول الشاعر :

فوارس ذبيان تحت الحديد * كالجن يوفض من عبقر

وعبقر قرية من قرى الجن كما تزعم العرب ، ومنه قول لبيد :

* كهول وشبان كجنة عبقر * وانتصاب ( خاشعة أبصارهم ) على الحال من ضمير يوفضون وأبصارهم مرتفعة به ، والخشوع الذلة والخضوع : أي لا يرفعونها لما يتوقعونه من العذاب ( ترهقهم ذلة ) أي تغشاهم ذلة شديدة . قال قتادة : هي سواد الوجوه ، ومنه غلام مراهق اذا غشيه الاحتلام : يقال رهقه بالكسر يرهقه رهقا : أي غشيه ، ومثل هذا قوله ـ ولا يرهق وجوههم قتر ولا ذلة ـ والأشارة بقوله (ذلك) الى ماتقدم ذكره وهو مبتدأ وخبره ( اليوم الذى كانوا يوعدون) أي الذى كانوا يوعدونه فى الدنيا على ألسنة الرسل قد حاق بهم وحضر ووقع بهم من عذابه ماوعدهم الله به ، وان كان مستقبلا ، فهو فى حكم الذى قد وقع لتحقق وقوعه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (فلا أقسم برب المشارق والمغارب) قال للشمس كل يوم مطلع تطلع فيه ، ومغرب تغرب فيه غير مطلعها بالأمس وغير مغربها بالأمس . وأخرج ابن جرير عنه ( الى نصب يوفضون ) قال الى علم يستبقون .



تفسير سورة نوح

هى تسع وعشرون آية أو ثمان وعشرون آية وهى مكية

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : نزلت سورة إنا أرسلنا نوحا بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

إِنَّا أَرْسَلْنَا نُوحًا إِلَىٰ قَوْمِهِ أَنْ أَنذِرْ قَوْمَكَ مِن قَبْلِ أَن يَأْتِيَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ * قَالَ يَٰقَوْمِ إِنِّى لَكُمْ نَذِيرٌ مُّبِينٌ * أَنِ اعْبُدُوا اللَّهَ وَاتَّقُوهُ وَأَطِيعُونِ * يَغْفِرْ لَكُم مِّن ذُنُوبِكُمْ وَيُؤَخِّرْكُمْ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى إِنَّ أَجَلَ اللَّهِ إِذَا جَاءَ لَا يُؤَخَّرُ لَوْ كُنتُمْ تَعْلَمُونَ * قَالَ رَبِّ إِنِّى دَعَوْتُ قَوْمِى لَيْلًا وَنَهَارًا * فَلَمْ يَزِدْهُمْ دُعَاءِىٓ إِلَّا فِرَارًا * وَإِنِّى كُلَّمَا دَعَوْتُهُمْ لِتَغْفِرَ لَهُمْ جَعَلُوٓا أَصَٰبِعَهُمْ فِىٓ ءَاذَانِهِمْ وَاسْتَغْشَوْا ثِيَابَهُمْ وَأَصَرُّوا وَاسْتَكْبَرُوا اسْتِكْبَارًا * ثُمَّ إِنِّى دَعَوْتُهُمْ جِهَارًا * ثُمَّ

إِنِّى أَعْلَنْتُ لَهُمْ وَأَسْرَرْتُ لَهُمْ إِسْرَارًا * فَقُلْتُ ٱسْتَغْفِرُوا رَبَّكُمْ إِنَّهُ كَانَ غَفَّارًا * يُرْسِلِ ٱلسَّمَاءَ عَلَيْكُمْ مِدْرَارًا * وَيُمْدِدْكُمْ بِأَمْوٰلٍ وَبَنِينَ وَيَجْعَل لَكُمْ جَنّٰتٍ وَيَجْعَل لَكُمْ أَنْهٰرًا * مَا لَكُمْ لَا تَرْجُونَ لِلّٰهِ وَقَارًا * وَقَدْ خَلَقَكُمْ أَطْوَارًا * أَلَمْ تَرَوْا كَيْفَ خَلَقَ ٱللّٰهُ سَبْعَ سَمٰوٰتٍ طِبَاقًا * وَجَعَلَ ٱلْقَمَرَ فِيهِنَّ نُورًا وَجَعَلَ ٱلشَّمْسَ سِرَاجًا * وَٱللّٰهُ أَنْبَتَكُمْ مِنَ ٱلْأَرْضِ نَبَاتًا * ثُمَّ يُعِيدُكُمْ فِيهَا وَيُخْرِجُكُمْ إِخْرَاجًا * وَٱللّٰهُ جَعَلَ لَكُمُ ٱلْأَرْضَ بِسَاطًا * لِتَسْلُكُوا مِنْهَا سُبُلًا فِجَاجًا *

قوله ( إنا أرسلنا نوحا إلى قومه ) قد تقدم أن نوحا أوّل رسول أرسله الله ، وهو نوح بن لامك ابن متوشلخ بن أخنوخ بن قينان بن شيث بن آدم ، وقد تقدم مدّة لبثه فى قومه ، و بيان جميع عمره ، و بيان السنّ التى أرسل وهو فيها فى سورة العنكبوت ( أن أنذر قومك ) أى بأن أنذر على أنها مصدرية ، ويجوز أن تكون هى المفسرة ، لأن فى الارسال معنى القول ، وقرأ ابن مسعود أنذر بدون أن ، وذلك على تقدير القول : أى فقلنا له أنذر ( من قبل أن يأتيهم عذاب أليم ) أى عذاب شديد الألم ، وهو عذاب النار ، وقال الكلبى : هو مانزل بهم من الطوفان ، وجملة ( قال ياقوم إنى لكم نذير مبين ) مستأنفة استئنافا بيانيا على تقدير سؤال ، كأنه قيل : فماذا قال نوح ؟ فقال قال لهم الخ ، والمعنى إنى لكم منذر من عقاب الله ومخوّف لكم ومبين لما فيه نجاتكم ( أن اعبدوا الله واتقوه وأطيعون ) أن هى التفسيرية لنذير ، أو هى المصدرية : أى بأن اعبدوا الله ولا تشركوا به غيره واتقوه : أى اجتنبوا مايوقعكم فى عذابه وأطيعون فيما آمركم به فانى رسول اليكم من عند الله ( يغفر لكم من ذنوبكم ) هذا جواب الأمر ، ومن للتبعيض : أى بعض ذنوبكم ، وهو ماسلف منها قبل طاعة الرسول واجابة دعوته وقال السدّى : المعنى يغفر لكم ذنوبكم ، فتكون من على هذا زائدة ، وقيل المراد بالبعض مالا يتعلق بحقوق العباد ، وقيل هى لبيان الجنس ، وقيل يغفر لكم من ذنوبكم ما استغفرتموه منها ( ويؤخركم إلى أجل مسمى ) أى يؤخر موتكم إلى الأمد الأقصى الذى قدّره الله لكم بشرط الايمان والطاعة فوق ماقدّره لكم ، على تقدير بقائكم على الكفر والعصيان ، وقيل التأخير بمعنى البركة فى أعمارهم أن آمنو ، وعدم البركة فيها إن لم يؤمنوا . قال مقاتل : يؤخركم إلى منتهى آجالكم . وقال الزجاج : أى يؤخركم عن العذاب فتموتوا غير ميتة المستأصلين بالعذاب .

وقال الفراء : المعنى لا يميتكم غرقا ولاحرقا ولاقتلا ( ان أجل الله اذا جاء لايؤخر ) أى ماقدره لكم على تقدير بقائكم على الكفر من العذاب اذا جاء وأنتم باقون على الكفر لايؤخر بل يقع لامحالة فبادروا الى الايمان والطاعة ، وقيل المعنى : ان أجل الله وهو الموت اذا جاء لا يمكنكم الايمان ، وقيل المعنى : اذا جاء الموت لايؤخر سواء كان بعذاب أو بغير عذاب ( لوكنتم تعلمون ) أى شيئا من العلم لسارعتم الى ما أمرتكم به ، أو لعلمتم أن أجل الله إذا جاء لايؤخر ( قال ربّ انى دعوت قومى ليلا ونهارا ) أى قال نوح مناديا لربه وحاكيا له ماجرى بينه و بين قومه وهو أعلم به منه ، انى دعوت قومى الى ماأمرتنى بأن أدعوهم اليه من الايمان دعاء دائما فى الليل والنهار من غير تقصير ( فلم يزدهم دعائى الا فرارا ) عما دعوتهم اليه و بعدا عنه . قال مقاتل . يعنى تباعدا من الايمان ، واسناد الزيادة الى الدعاء

لكونه

لكونه سببها ، كما فى قوله زادتهم إيمانا . قرأ الجمهور دعائى بفتح الياء ، وقرأ الكوفيون و يعقوب والدورى عن أبى عمرو باسكانها ، والاستثناء مفرّغ ( و إنى كلما دعوتهم لتغفر لهم ) أى كلما دعوتهم الى سبب المغفرة ، وهو الايمان بك ، والطاعة لك ( جعلوا أصابعهم فى آذانهم ) لئلا يسمعوا صوتى ( واستغشوا ثيابهم ) أى غطوا بها وجوههم لئلا يرونى ، وقيل جعلوا ثيابهم على رؤوسهم لئلا يسمعوا كلامى ، فيكون استغشاء الثياب على هذا زيادة فى سدّ الآذان ، وقيل هو كناية عن العداوة ، يقال لبس فلان ثياب العداوة ، وقيل استغشوا ثيابهم لئلا يعرفهم فيدعوهم ( وأصروا ) أى استمروا على الكفر ، ولم يقلعوا عنه ولا تابوا منه ( واستكبروا ) عن قبول الحق ، وعن امتثال ماأمرهم به ( استكبارا ) شديدا ( ثم انى دعوتهم جهارا ) أى مظهرا لهم الدعوة مجاهرا لهم بها ( ثم انى أعلنت لهم ) أى دعوتهم معلنا لهم بالدعاء ، ( وأسررت لهم إسرارا ) أى وأسررت لهم الدعوة اسرارا كثيرا ، قيل المعنى أن يدعو الرجل بعد الرجل يكلمه سرا فيما بينه و بينه ، والمقصود أنه دعاهم على وجوه متخالفة ، وأساليب متفاوتة ، فلم ينجع ذلك فيهم . قال مجاهد : معنى أعلنت صحت ، وقيل معنى أسررت أتيتهم فى منازلهم فدعوتهم فيها ، وانتصاب جهارا على المصدرية ، لأن الدعاء يكون جهارا و يكون غير جهار ، فالجهار نوع من الدعاء ، كقولهم : قعد القرفصاء ، ويجوز أن يكون نعت مصدر محذوف : أى دعاء جهارا ، وأن يكون مصدرا فى موضع الحال : أى مجاهرا ، ومعنى «ثم» الدلالة على تباعد الأحوال ، لأن الجهار أغلظ من الأسرار ، والجمع بين الأمرين أغلظ من أحدهما ، قرأ الجمهور إنى بسكون الياء ، وقرأ أبو عمرو والحرميون بفتحها ( فقلت استغفروا ربكم إنه كان غفارا ) أى سلوه المغفرة من ذنوبكم السابقة باخلاص النية انه كان غفارا : أى أى كثير المغفرة للمذنبين ، وقيل معنى استغفروا توبوا عن الكفر إنه كان غفارا للتائبين ( يرسل السماء عليكم مدرارا ) أى يرسل ماء السماء عليكم ، ففيه اضمار ، وقيل المراد بالسماء المطر ، كما فى قول الشاعر :

إذا نزل السماء بأرض قوم * رعيناه وان كانوا غضابا

والمدرار الدرور ، وهو التحلب بالمطر ، وانتصابه إما على الحال من السماء ، ولم يؤنث لأن مفعالا لا يؤنث ، تقول امرأة مئناث ومذكار ، أو على أنه نعت لمصدر محذوف : أى إرسالا مدرارا ، وقد تقدّم الكلام عليه فى سورة الأنعام ، وجزم يرسل لكونه جواب الأمر ، وفى هذه الآية دليل على أن الاستغفار من أعظم أسباب المطر وحصول أنواع الأرزاق ، ولهذا قال ( و يمددكم بأموال و بنين ويجعل لكم جنات ) يعنى بساتين ( ويجعل لكم أنهارا ) جارية . قال عطاء : المعنى يكثر أموالكم وأولادكم . أعلمهم نوح عليه السلام أن ايمانهم بالله يجمع لهم مع الحظ الوافر فى الآخرة الخصب والغنى فى الدنيا ( مالكم لا ترجون لله وقارا ) أى أىّ عذر لكم فى ترك الرجاء ، والرجاء هنا بمعنى الخوف : أى مالكم لا تخافون الله ، والوقار العظمة ، من التوقير ، وهو التعظيم ، والمعنى لا تخافون حقّ عظمته فتوحدونه وتطيعونه ، و ـ لا ترجون ـ فى محل نصب على الحال من ضمير المخاطبين ، والعامل فيه معنى الاستقرار فى لكم ، ومن اطلاق الرجاء على الخوف قول الهذلى * إذا لسعته النحل لم يرج لسعها * وقال سعيد بن جبير وأبو العالية وعطاء ابن أبى رباح : مالكم لا ترجون لله ثوابا ولا تخافون منه عقابا ، وقال مجاهد والضحاك : مالكم لا تبالون لله عظمة . قال قطرب : هذه لغة حجازية ، وهذيل وخزاعة ومضر يقولون : لم أرج لم أبل ، وقال قتادة : مالكم لا ترجون لله عاقبة الايمان ، وقال ابن كيسان : مالكم لا ترجون فى عبادة الله وطاعته أن يثيبكم على توقيركم خيرا ، وقال ابن زيد : مالكم لا تؤدّون لله طاعة ، وقال الحسن : مالكم لا تعرفون لله حقا ولا تشكرون له نعمة ، وجلة ( وقد خلقكم أطوارا ) فى محل نصب على الحال : أى والحال أنه سبحانه

قد خلقكم على أطوار مختلفة نطفة ، ثم مضغة ، ثم علقة إلى تمام الخلق كما تقدّم بيانه فى سورة المؤمنين ، والطور فى اللغة المرّة ، وقال ابن الأنبارى : الطور الحال وجمعه أطوار ، وقيل أطوارا صبيانا ، ثم شبانا ، ثم شيوخا ، وقيل الأطوار اختلافهم فى الأفعال والأقوال والأخلاق ، والمعنى كيف تقصرون فى توقير من خلقكم على هذه الأطوار البديعة ( ألم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقا ) الخطاب لمن يصلح له ، والمراد الاستدلال بخلق السموات على كمال قدرته و بديع صنعه ، وأنه الحقيق بالعبادة : والطباق المتطابقة بعضها فوق بعض كل سماء مطبقة على الأخرى كالقباب . قال الحسن : خلق الله سبع سموات على سبع أرضين بين كل سماء وسماء وأرض وأرض خلق وأمر ، وقد تقدّم تحقيق هذا فى قوله ــ ومن الأرض مثلهن ــ ، وانتصاب طباقا على المصدرية ، تقول طابقه مطابقة وطباقا ، أو حال بمعنى ذات طباق ، فحذف ذات وأقام طباقا مقامه ، وأجاز الفراء فى غير القرآن جرّ طباقا على النعت ( وجعل القمر فيهنّ نورا ) أى منوّرا لوجه الأرض ، وجعل القمر فى السموات مع كونها فى سماء الدنيا ، لأنها اذا كانت فى احداهنّ ، فهى فيهنّ ، كذا قال ابن كيسان . قال الأخفش : كما تقول أتانى بنو تميم ، والمراد بعضهم . وقال قطرب فيهنّ بمعنى معهنّ : أى خلق القمر والشمس مع خلق السموات والأرض ، كما فى قول امرئ القيس :

وهل ينعمن من كان آخر عهده * ثلاثين شهرا فى ثلاثة أحوال

أى مع ثلاثة أحوال ( وجعل الشمس سراجا ) أى كالمصباح لأهل الأرض ليتوصلوا بذلك الى التصرف فيما يحتاجون اليه من المعاش ( والله أنبتكم من الأرض نباتا ) يعنى آدم خلقه الله من أديم الأرض ، والمعنى أنشأكم منها انشاء فاستعير الانبات للانشاء لكونه أدل على الحدوث والتكوين ، ونباتا إما مصدر لأنبت على حذف الزوائد ، أو مصدر لفعل محذوف : أى أنبتكم من الأرض فنبتم نباتا . وقال الخليل والزجاج : هو مصدر محمول على المعنى ، لأن معنى أنبتكم جعلكم تنبتون نباتا ، وقيل المعنى والله أنبت لكم من الأرض النبات فنباتا على هذا مفعول به . قال ابن بحر : أنبتهم فى الأرض بالكبر بعد الصغر وبالطول بعد القصر ( ثم يعيدكم فيها ) أى فى الأرض ( ويخرجكم إخراجا ) يعنى يخرجكم منها بالبعث يوم القيامة ( والله جعل لكم الأرض بساطا ) أى فرشها و بسطها لكم تتقلبون عليها تقلبكم على بسطكم فى بيوتكم ( لتسلكوا منها سبلا فجاجا ) أى طرقا واسعة ، والفجاج جمع فج وهو الطريق الواسع ، كذا قال الفراء وغيره ، وقيل الفج المسلك بين الجبلين ، وقد مضى تحقيق هذا فى سورة الأنبياء وفى سورة الحج مستوفى .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( وجعلوا أصابعهم فى آذانهم ) قال : لئلا يسمعوا مايقول ( واستغشوا ثيابهم ) قال ليتنكروا فلا يعرفهم ( واستكبروا استكبارا ) قال تركوا التوبة . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عنه « واستغشوا ثيابهم » قال غطوا وجوههم لئلا يروا نوحا ولا يسمعوا كلامه . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد والبيهقى فى الشعب عنه أيضا فى قوله ( مالكم لاترجون لله وقارا ) قال لاتعلمون لله عظمة . وأخرج ابن جرير والبيهقى عنه أيضا « وقارا » قال عظمة ، وفى قوله ( وقد خلقكم أطوارا ) قال نطفة ثم علقة ثم مضغة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال لاتخافون لله عظمة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : لاتخشون له عقابا ولاترجون له ثوابا . وأخرج عبد الرزاق فى المصنف عن علىّ بن أبى طالب أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم رأى ناسا يغتسلون عراة ليس عليهم أزر ، فوقف فنادى بأعلى صوته « مالكم لاترجون لله وقارا » . وأخرج عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة عن عبد الله بن عمرو

قال

قال : الشمس والقمر وجوههما قبل السماء وأقفيتهما قبل الأرض ، وأنا أقرأ بذلك عليكم أنه من كتاب الله « وجعل القمر فيهنّ نورا وجعل الشمس سراجا » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة عن عبد الله بن عمر قال : تضىء لأهل السموات كما تضىء لأهل الأرض . وأخرج عبد بن حميد عن شهر بن حوشب قال : اجتمع عبد الله بن عمرو بن العاص وكعب الأحبار وقد كان بينهما بعض العتب فتعاتبا فذهب ذلك ، فقال عبد الله بن عمرو لكعب : سلنى عما شئت فلا تسألنى عن شىء إلا أخبرتك بتصديق قولى من القرآن ، فقال له : أرأيت ضوء الشمس والقمر أهو فى السموات السبع كما هو فى الأرض ؟ قال نعم ألم تروا الى قول الله « خلق سبع سموات طباقا ، وجعل القمر فيهنّ نورا وجعل الشمس سراجا » . وأخرج عبد بن حميد وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه عن ابن عباس وجعل القمر فيهنّ نورا قال وجهه فى السماء الى العرش وقفاه الى الأرض . وأخرج عبد بن حميد من طريق الكلبى عن أبى صالح عنه ، وجعل القمر فيهنّ نورا . قال خلق فيهنّ حين خلقهنّ ضياء لأهل الأرض ، وليس فى السماء من ضوئه شىء . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا (سبلا فجاجا) قال طرقا مختلفة .

قَالَ نُوحٌ رَبِّ إِنَّهُمْ عَصَوْنِي وَاتَّبَعُوا مَنْ لَمْ يَزِدْهُ مَالُهُ وَوَلَدُهُ إِلَّا خَسَارًا * وَمَكَرُوا مَكْرًا كُبَّارًا * وَقَالُوا لَا تَذَرُنَّ آلِهَتَكُمْ وَلَا تَذَرُنَّ وُدًّا وَلَا سُوَاعًا وَلَا يَغُوثَ وَيَعُوقَ وَنَسْرًا * وَقَدْ أَضَلُّوا كَثِيرًا وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا ضَلَالًا * مِمَّا خَطِيئَاتِهِمْ أُغْرِقُوا فَأُدْخِلُوا نَارًا فَلَمْ يَجِدُوا لَهُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ أَنْصَارًا * وَقَالَ نُوحٌ رَبِّ لَا تَذَرْ عَلَى الْأَرْضِ مِنَ الْكَافِرِينَ دَيَّارًا * إِنَّكَ إِنْ تَذَرْهُمْ يُضِلُّوا عِبَادَكَ وَلَا يَلِدُوا إِلَّا فَاجِرًا كَفَّارًا * رَبِّ اغْفِرْ لِي وَلِوَالِدَيَّ وَلِمَنْ دَخَلَ بَيْتِيَ مُؤْمِنًا وَلِلْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنَاتِ وَلَا تَزِدِ الظَّالِمِينَ إِلَّا تَبَارًا *

قوله (قال نوح ربّ انهم عصونى) أى استمرّوا على عصيانى ولم يجيبوا دعوتى ، شكاهم إلى الله عزّ وجلّ ، وأخبره بأنهم عصوه ولم يتبعوه ، وهو أعلم بذلك (واتبعوا من لم يزده ماله وولده إلا خسارا) أى اتبع الأصاغر رؤساءهم ، وأهل الثروة منهم الذين لم يزدهم كثرة المال والولد إلا ضلالا فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة ، قرأ أهل المدينة والشام وعاصم وولده بفتح الواو واللام ، وقرأ الباقون بسكون اللام ، وهى لغة فى الولد ، ويجوز أن يكون جمعا ، وقد تقدّم تحقيقه ، ومعنى واتبعوا أنهم استمرّوا على اتباعهم لأنهم أحدثوا الاتباع (ومكروا مكرا كبارا) أى مكرا كبيرا عظيما ، يقال : كبير وكبار [1] وكبار مثل عجيب وعجاب وعجاب ، وجيل وجمال وجمال . قال المبرّد : كبارا بالتشديد للمبالغة ، ومثل كبار قرّاء لكثير القراءة ، وأنشد ابن السكيت :

بيضاء تصطاد القلوب وتستبى * بالحسن قلب المسلم القرّاء

قرأ الجمهور كبارا بالتشديد . وقرأ ابن محيصن وحميد ومجاهد بالتخفيف . قال أبو بكر : هو جمع كبير كأنه جعل مكرا مكان ذنوب أو أفاعيل ، فلذلك وصفه بالجمع . وقال عيسى بن عمر : هى لغة يمانية .

واختلف فى مكرهم هذا ماهو ؟ فقيل هو تحريشهم سفلتهم على قتل نوح ، وقيل هو تغريرهم على الناس بما أوتوا من المال والولد حتى قال الضعفة لولا أنهم على الحق لما أوتوا هذه النعم . وقال الكلبى : هو ماجعلوه لله من الصاحبة والولد . وقال مقاتل : هو قول كبرائهم لأتباعهم لا تذرنّ آلهتكم ، وقيل

(١) الثانى بالتخفيف والثالث بالتشديد اه مصححه

مكرهم كفرهم ( وقالوا لاتذرن آلهتكم ) أى لاتتركوا عبادة آلهتكم ، وهى الأصنام والصور التى كانت لهم ، ثم عبدتها العرب من بعدهم ، وبهذا قال الجمهور ( ولاتذرنّ ودّا ولاسواعا ولايغوث و يعوق ونسرا ) أى لاتتركوا عبادة هذه . قال محمد بن كعب : هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح ، فنشأ بعدهم قوم يقتدون بهم فى العبادة ، فقال لهم إبليس : لوصوّرتم صورهم كان أنشط لكم وأسوق إلى العبادة ، ففعلوا ، ثم نشأ قوم من بعدهم ، فقال لهم إبليس : ان الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فاعبدوهم ، فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك الوقت ، وسميت هذه الصور بهذه الأسماء لأنهم صوّروها على صورة أولئك القوم . وقال عروة بن الزبير وغيره : إن هذه كانت أسماء لأولاد آدم ، وكان ودّ أكبرهم . قال الماوردى : فأما ودّ فهو أوّل صنم معبود ، سمى ودّا لودّهم له ، وكان بعد قوم نوح لكلب بدومة الجندل فى قول ابن عباس وعطاء ومقاتل ، وفيه يقول شاعرهم :

حياك ودّ فان لا يحلّ لنا * لهو النساء وان الدين قد غربا

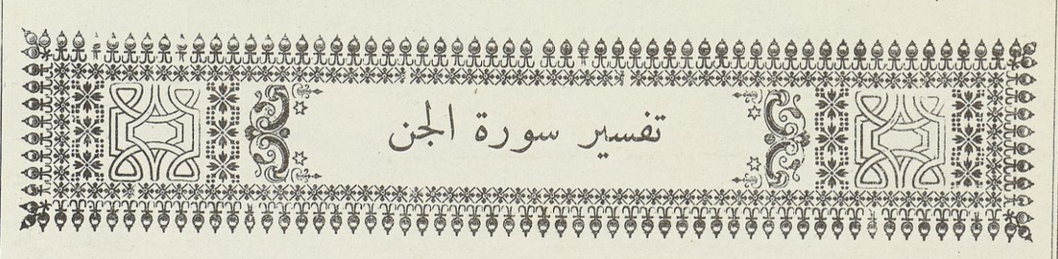
وأما سواع : فكان لهذيل بساحل البحر ، وأما يغوث : فكان لغطيف من مراد بالجرف من سبأ فى قول قتادة . وقال المهدوى : لمراد ، ثم لغطفان ، وأما يعوق : فكان لهمدان فى قول قتادة وعكرمة وعطاء . وقال الثعلبى : كان لكهلان بن سبأ ، ثم توارثوه حتى صار فى همدان ، وفيه يقول مالك بن نمط الهمدانى :

يريش الله فى الدنيا ويبرى * ولا يبرى يعوق ولا يريش

وأما نسر ، فكان لذى الكلاع من حمير فى قول قتادة ومقاتل . قرأ الجمهور ودّا بفتح الواو . وقرأ نافع بضمها . قال الليث : ودّ بضم الواو صنم لقريش ، و بفتحها صنم كان لقوم نوح ، و به سمى عمرو بن ودّ . قال فى الصحاح ، والودّ بالفتح الوتد فى لغة أهل نجد كأنهم سكنوا التاء وأدغموها فى الدال . وقرأ الجمهور ولا يغوث و يعوق بغير تنوين ، فان كانا عربيين ، فالمنع من الصرف للعلمية ووزن الفعل ، وان كانا عجميين ، فللعجمة والعلمية . وقرأ الأعمش ولا يغوثا و يعوقا بالصرف . قال ابن عطية : وذلك وهم ، ووجه تخصيص هذه الأصنام بالذكر مع دخولها تحت الآلهة ، لأنها كانت أكبر أصنامهم وأعظمها ( وقد أضلوا كثيرا ) أى أضلّ كبراؤهم ورؤساؤهم كثيرا من الناس ، وقيل الضمير راجع إلى الأصنام : أى ضلّ بسببها كثير من الناس كقول ابراهيم ــ ربّ إنهنّ أضللن كثيرا من الناس ــ وأجرى عليهم ضمير من يعقل لاعتقاد الكفار الذين يعبدونها أنها تعقل (ولا تزد الظالمين إلا ضلالا) معطوف على ــ ربّ انهم عصونى ــ ووضع الظاهر موضع المضمر تسجيلا عليهم بالظلم . وقال أبوحيان : انه معطوف على قد أضلوا ، ومعنى الاضلالا إلا عذابا : كذا قال ابن بحر ، واستدلّ على ذلك بقوله ــ إنّ المجرمين فى ضلال وسعر ــ ، وقيل إلا خسرانا ، وقيل إلا فتنة بالمال والولد ، وقيل الضياع ، وقيل ضلالا فى مكرهم ( مما خطيئاتهم أغرقوا ) ما مزيدة للتأكيد ، والمعنى من خطيئاتهم : أى من أجلها و بسببها أغرقوا بالطوفان ( فأدخلوا نارا ) عقب ذلك ، وهى نار الآخرة ، وقيل عذاب القبر . قرأ الجمهور خطيئاتهم على جمع السلامة ، وقرأ أبو عمرو خطاياهم على جمع التكسير ، وقرأ الجحدرى وعمرو بن عبيد والأعمش وأبو حيوة وأشهب العقيلى خطيئتهم على الافراد . قال الضحاك عذبوا بالنار فى الدنيا مع الغرق فى حالة واحدة كانوا يغرقون فى جانب ويحترقون فى جانب . قرأ الجمهور أغرقوا من أغرق ، وقرأ زيد بن علىّ غرقوا بالتشديد ( فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا ) أى لم يجدوا أحدا يمنعهم من عذاب الله و يدفعه عنهم (وقال نوح ربّ لاتذر على الأرض من الكافرين ديارا ) معطوف على « قال نوح ربّ إنهم عصونى » لما أيس نوح عليه السلام من ايمانهم واقلاعهم عن الكفر دعا عليهم بالهلاك . قال قتادة دعا عليهم بعد أن أوحى اليه

ـ انه لن يؤمن من قومك إلا من قد آمن ـ ، فأجاب الله دعوته وأغرقهم : وقال محمد بن كعب ومقاتل والربيع بن أنس وابن زيد وعطية ، إنما قال هذا حين أخرج الله كل مؤمن من أصلابهم وأرحام نسائهم وأعقم أرحام النساء وأصلاب الآباء قبل العذاب بسبعين سنة ، وقيل بأربعين . قال قتادة : لم يكن فيهم صبي وقت العذاب ، وقال الحسن وأبو العالية : لو أهلك الله أطفالهم معهم كان عذابا من الله لهم وعدلا فيهم ، ولكن أهلك ذريتهم وأطفالهم بغير عذاب ثم أهلكهم بالعذاب ، ومعنى ديارا من يسكن الديار ، وأصله ديوار على ، فيعال من دار يدور ، فقلبت الواو ياء وأدغمت إحداهما فى الأخرى ، مثل القيام أصله قيوام ، وقال القتيبى : أصله من الدار : أى نازل بالدار ، يقال ما بالدار ديار : أى أحد ، وقيل الديار صاحب الديار ، والمعنى لاتدع أحدا منهم إلا أهلكته (إنك إن تذرهم يضلوا عبادك) أى ان تتركهم على الأرض يضلوا عبادك عن طريق الحق (ولا يلدوا إلا فاجرا كفارا) أى إلا فاجرا بترك طاعتك كفارا لنعمتك : أى كثير الكفران لها ، والمعنى إلا من سيفجر ويكفر . ثم لما دعا على الكافرين أتبعه بالدعاء لنفسه ووالديه والمؤمنين ، فقال (رب اغفرلى ولوالدى) وكانا مؤمنين ، وأبوه لامك بن متوشلخ كما تقدم ، وأمه سمحاء بنت أنوش ، وقيل أراد آدم وحواء . وقال سعيد بن جبير : أراد بوالديه أباه وجده . وقرأ سعيد بن جبير ـ ولوالدى ـ بكسر الدال على الافراد (ولمن دخل بيتى) قال الضحاك والكلبى : يعنى مسجده وقيل منزله الذى هو ساكن فيه ، وقيل سفينته ، وقيل لمن دخل فى دينه ، وانتصاب (مؤمنا) على الحال : أى لمن دخل بيتى متصفا بصفة الايمان فيخرج من دخله غير متصف بهذه الصفة كامرأته وولده الذى قال ـ سآوى الى جبل يعصمنى من الماء ـ ثم عمم الدعوة ، فقال (وللمؤمنين والمؤمنات) أى واغفر لكل متصف بالايمان من الذكور والأناث . ثم عاد الى الدعاء على الكافرين ، فقال (ولاتزد الظالمين الاتبارا) أى لاتزد المتصفين بالظلم إلا هلاكا وخسرانا ودمارا ، وقد شمل دعاؤه هذا كل ظالم الى يوم القيامة كما شمل دعاؤه للمؤمنين والمؤمنات كل مؤمن ومؤمنة الى يوم القيامة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ولاتذرن ودا ولا سواعا ولا يغوث و يعوق ونسرا) قال هذه الأصنام كانت تعبد فى زمن نوح . وأخرج البخارى وابن المنذر وابن مردويه عنه قال : صارت الأوثان التى كانت تعبد فى قوم نوح فى العرب ، أما ود فكانت لكلب بدومة الجندل ، وأما سواع فكانت لهذيل ، وأما يغوث فكانت لمراد ثم لبنى غطيف ، وأما يعوق فكانت لهمدان ، وأما نسر فكانت لحمير لآل ذى الكلاع ، أسماء رجال صالحين من قوم نوح ، فلما هلكوا أوحى الشيطان الى قومهم أن انصبوا الى مجلسهم الذى كانوا يجلسون فيه أنصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت .



# تفسير سورة الجن

هى ثمان وعشرون آية

وهى مكية قال القرطبى فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الجن بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله .

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قُلْ أُوحِيَ إِلَيَّ أَنَّهُ ٱسْتَمَعَ نَفَرٌ مِنَ ٱلْجِنِّ فَقَالُوا إِنَّا سَمِعْنَا قُرْآنًا عَجَبًا * يَهْدِي إِلَى ٱلرُّشْدِ فَآمَنَّا بِهِ وَلَنْ نُشْرِكَ بِرَبِّنَا أَحَدًا * وَإِنَّهُ تَعَٰلَى جَدُّ رَبِّنَا مَا ٱتَّخَذَ صَٰحِبَةً وَلَا وَلَدًا * وَإِنَّهُ كَانَ يَقُولُ سَفِيهُنَا عَلَى ٱللهِ شَطَطًا * وَإِنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ تَقُولَ ٱلْإِنْسُ وَٱلْجِنُّ عَلَى ٱللهِ كَذِبًا * وَإِنَّهُ كَانَ رِجَالٌ مِنَ ٱلْإِنْسِ يَعُوذُونَ بِرِجَالٍ مِنَ ٱلْجِنِّ فَزَادُوهُمْ رَهَقًا * وَإِنَّهُمْ ظَنُّوا كَمَا ظَنَنْتُمْ أَنْ لَنْ يَبْعَثَ ٱللهُ أَحَدًا * وَإِنَّا لَمَسْنَا ٱلسَّمَاءَ فَوَجَدْنَٰهَا مُلِئَتْ حَرَسًا شَدِيدًا وَشُهُبًا * وَإِنَّا كُنَّا نَقْعُدُ مِنْهَا مَقَٰعِدَ لِلسَّمْعِ فَمَنْ يَسْتَمِعِ ٱلْآنَ يَجِدْ لَهُ شِهَابًا رَصَدًا * وَإِنَّا لَا نَدْرِي أَشَرٌّ أُرِيدَ بِمَنْ فِي ٱلْأَرْضِ أَمْ أَرَادَ بِهِمْ رَبُّهُمْ رَشَدًا * وَإِنَّا مِنَّا ٱلصَّٰلِحُونَ وَمِنَّا دُونَ ذَٰلِكَ كُنَّا طَرَائِقَ قِدَدًا * وَإِنَّا ظَنَنَّا أَنْ لَنْ نُعْجِزَ ٱللهَ فِي ٱلْأَرْضِ وَلَنْ نُعْجِزَهُ هَرَبًا * وَإِنَّا لَمَّا سَمِعْنَا ٱلْهُدَىٰ آمَنَّا بِهِ فَمَنْ يُؤْمِنْ بِرَبِّهِ فَلَا يَخَافُ بَخْسًا وَلَا رَهَقًا *

قوله ( قل أوحى إلىّ ) قرأ الجمهور أوحى رباعيا . وقرأ ابن أبى عبلة وأبو إياس والعتكى عن أبى عمرو ـ وحى ـ ثلاثيا ، وهما لغتان . واختلف هل رآهم النبى ﷺ أم لم يرهم ؟ فظاهر القرآن أنه لم يرهم ، لأن المعنى قل يامحمد لأمتك أوحى الىّ على لسان جبريل « أنه استمع نفر من الجنّ » ومثله قوله ـ واذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن ـ و يؤيد هذا ماثبت فى الصحيح عن ابن عباس قال : ماقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على الجنّ ومارآهم . قال عكرمة : والسورة التى كان يقرؤها رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هى ـ اقرأ باسم ربك الذى خلق ـ ، وقد تقدّم فى سورة الأحقاف ذكر مايفيد زيادة فى هذا . قوله (أنه استمع نفر من الجنّ) هذا هو القائم مقام الفاعل ، ولهذا فتحت أنّ ، والضمير للشأن ، وعند الكوفيين والأخفش يجوز أن يكون القائم مقام الفاعل الجارّ والمجرور ، والنفر اسم للجماعة مابين الثلاثة إلى العشرة . قال الضحاك : والجنّ ولد الجانّ وليسوا شياطين . وقال الحسن : إنهم ولد ابليس ، قيل هم أجسام عاقلة خفية تغلب عليهم النارية والهوائية ، وقيل نوع من الأرواح المجرّدة ، وقيل هى النفوس البشرية المفارقة لأبدانها .

وقد اختلف أهل العلم فى دخول مؤمنى الجنّ الجنة كما يدخل عصاتهم النار لقوله فى سورة تبارك ـ وجعلناها رجوما للشياطين . وأعتدنا لهم عذاب السعير ـ ، وقول الجنّ فيما سيأتى فى هذه السورة ، ـ وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا ـ وغير ذلك من الآيات ، فقال الحسن : يدخلون الجنة ، وقال مجاهد : لايدخلونها وان صرفوا عن النار ، والأوّل أولى لقوله فى سورة الرحمن ـ لم يطمثهنّ إنس قبلهم ولا جانّ ـ ، وفى سورة الرحمن آيات غير هذه تدلّ على ذلك فراجعها ، وقد قدّمنا أن الحق أنه لم يرسل الله اليهم رسلا منهم ، بل الرسل جميعا من الانس ، وان أشعر قوله ـ ألم يأتكم رسل منكم ـ بخلاف هذا فهو مدفوع الظاهر بآيات كثيرة فى الكتاب العزيز دالة على أن الله سبحانه لم يرسل الرسل إلا من بنى آدم ، وهذه الأبحاث الكلام فيها يطول ، والمراد الاشارة بأخصر عبارة ( فقالوا إنا سمعنا قرآنا عجبا )

أى

أى قالوا لقومهم لما رجعوا اليهم : أى سمعنا كلاما مقروءا عجبا فى فصاحته و بلاغته ، وقيل عجبا فى مواعظه وقيل فى بركته ، وعجبا مصدر وصف به للمبالغة ، أو على حذف المضاف : أى ذا عجب ، أو المصدر بمعنى اسم الفاعل : أى معجبا (يهدى الى الرشد) أى الى مراشد الأمور ، وهى الحقّ والصواب ، وقيل الى معرفة الله ، والجملة صفة أخرى للقرآن (فآمنا به) أى صدّقنا به بأنه من عند الله (ولن نشرك بربنا أحدا) من خلقه ولا نتخذ معه إلها آخر ، لأنه المتفرّد بالربوبية ، وفى هذا توبيخ للكفار من بنى آدم حيث آمنت الجنّ بسماع القرآن مرّة واحدة وانتفعوا بسماع آيات يسيرة منه وأدركوا بعقولهم أنه كلام الله وآمنوا به ولم ينتفع كفار الانس لاسيما رؤساؤهم وعظماؤهم بسماعه مرّات متعدّدة وتلاوته عليهم فى أوقات مختلفة مع كون الرسول منهم يتلوه عليهم بلسانهم لاجرم صرعهم الله أذلّ مصرع وقتلهم أقبح مقتل ، ولعذاب الآخرة أشدّ لو كانوا يعلمون (وأنه تعالى جدّ ربنا) . قرأ حمزة والكسائى وابن عامر وحفص وعلقمة ويحيى بن وثاب والأعمش وخلف والسلمى «وأنه تعالى» بفتح أنّ ، وكذا قرءوا فيما بعدها مما هو معطوف عليها ، وذلك أحد عشر موضعا الى قوله «وأنه لما قام عبد الله» وقرأ الباقون بالكسر فى هذه المواضع كلها إلا فى قوله «وان المساجد لله» فأنهم اتفقوا على الفتح : أما من قرا بالفتح فى هذه المواضع ، فعلى العطف على محل الجار والمجرور فى «فآمنا به» كأنه قيل فصدّقناه وصدّقنا أنه تعالى جدّ ربنا الخ ، وأما من قرأ بالكسر فى هذه المواضع فعلى العطف على انا سمعنا : أى فقالوا انا سمعنا قرآنا ، وقالوا انه تعالى جدّ ربنا الى آخره ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد قراءة الكسر لأنه كله من كلام الجنّ ومما هو محكىّ عنهم بقوله فقالوا انا سمعنا . وقرأ أبو جعفر وشعبة بالفتح فى ثلاثة مواضع ، وهى ـ وأنه تعالى جدّ ربنا . وأنه كان يقول سفيهنا . وأنه كان رجال من الانس ـ قالا لأنه من الوحى ، وكسرا مابقى لأنه من كلام الجنّ . وقرأ الجمهور «وأنه لما قام عبدالله» بالفتح لأنه معطوف على قوله : أنه استمع . وقرأ نافع وابن عامر وشيبة وزرّ بن حبيش وأبو بكر والمفضل عن عاصم بالكسر فى هذا الموضع عطفا على فآمنا به بذلك التقدير السابق ، واتفقوا على الفتح فى أنه استمع كما اتفقوا على الفتح فى أنّ المساجد وفى «وأن لو استقاموا» واتفقوا على الكسر فى «فقالوا انا سمعنا» ، و «قل انما ادعوا ربى» ، و «قل ان أدرى» و «قل انى لا أملك لكم» . والجدّ عند أهل اللغة العظمة والجلال ، يقال جدّ فى عينى : أى عظم ، فالمعنى ارتفع عظمة ربنا وجلاله ، وبه قال عكرمة ومجاهد . وقال الحسن المراد تعالى غناه ، ومنه قيل للحظ جدّ ، ورجل مجدود : أى محظوظ ، وفى الحديث «ولاينفع ذا الجدّ منك الجدّ» قال أبو عبيد والخليل : أى لاينفع ذا الغنى منك الغنى : أى انما تنفعه الطاعة ، وقال القرطبى والضحاك جدّه آلاؤه ونعمه على خلقه وقال أبو عبيدة والأخفش : ملكه وسلطانه ، وقال السدّى : أمره ، وقال سعيد بن جبير «وأنه تعالى جدّ ربنا» أى تعالى ربنا ، وقيل جدّه قدرته ، وقال محمد بن علىّ بن الحسين وابنه جعفر الصادق والربيع ابن أنس : ليس لله جدّ ، وانما قالته الجنّ للجهالة . قرأ الجمهور جدّ بفتح الجيم ، وقرأ عكرمة وأبو حيوة ومحمد بن السميفع بكسر الجيم ، وهو ضدّ الهزل ، وقرأ أبو الأشهب جدى ربنا : أى جدواه ومنفعته : وروى عن عكرمة أيضا أنه قرأ بتنوين جدّ ورفع ربنا على أنه بدل من جدّ (ما اتخذ صاحبة ولا ولدا) هذا بيان لتعالى جدّه سبحانه . قال الزجاج : تعالى جلال ربنا وعظمته عن أن يتخذ صاحبة أو ولدا وكأن الجنّ نبهوا بهذا على خطأ الكفار الذين ينسبون إلى الله الصاحبة والولد ، ونزّهوا الله سبحانه عنهما (وانه كان يقول سفيهنا على الله شططا) الضمير فى أنه للحديث أو الأمر ، وسفيهنا يجوز أن يكون اسم كان ، ويقول الخبر ، ويجوز أن يكون سفيهنا فاعل يقول ، والجملة خبر كان ، واسمها ضمير يرجع الى

الحديث أو الأمر ، ويجوز أن تكون كان زائدة ، ومرادهم بسفيههم عصاتهم ومشركوهم . وقال مجاهد وابن جريج وقتادة : أرادوا به ابليس ، والشطط: الغلوّ فى الكفر ، وقال أبو مالك الجور ، وقال الكلبى : الكذب ، وأصله البعد عن القصد ومجاوزة الحدّ ، ومنه قول الشاعر :

بأية حال حكموا فيك فاشتطوا * وما ذاك الاحيث يمك الوخط

( وانا ظننا أن لن تقول الانس والجنّ على الله كذبا ) أى إنا حسبنا أن الانس والجنّ كانوا لا يكذبون على الله بأن له شريكا وصاحبة وولدا ، فلذلك صدّقناهم فى ذلك حتى سمعنا القرآن ، فعلمنا بطلان قولهم و بطلان ما كنا نظنه بهم من الصدق ، وانتصاب كذبا على أنه مصدر مؤكد ليقول ، لأن الكذب نوع من القول ، أو صفة لمصدر محذوف : أى قولا كذبا ، وقرأ يعقوب والجحدرى وابن أبى اسحاق أن لن تقوّل من التقوّل ، فيكون على هذه القراءة كذبا مفعول به ( وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجنّ ) قال الحسن وابن زيد وغيرهما : كان العرب اذا نزل الرجل بواد قال : أعوذ بسيد هذا الوادى من شر سفهاء قومه فيبيت فى جواره حتى يصبح ، فنزلت هذه الآية . قال مقاتل : كان أوّل من تعوّذ بالجنّ قوم من أهل اليمن . ثم من بنى حنيفة . ثم فشا ذلك فى العرب ، فلما جاء الاسلام عاذوا بالله وتركوهم ( فزادوهم رهقا ) أى زاد رجال الجن من تعوذ بهم من رجال الانس رهقا : أى سفها وطغيانا ، أو تكبرا وعتوّا ، أو زاد المستعيذون من رجال الانس من استعاذوا بهم من رجال الجنّ رهقا لأن المستعاذ بهم كانوا يقولون سدنا الجنّ والانس ، و بالأوّل قال مجاهد وقتادة ، و بالثانى قال أبو العالية وقتادة والربيع بن أنس وابن زيد ، والرهق فى كلام العرب : الاثم وغشيان المحارم ، ورجل رهق اذا كان كذلك ، ومنه قوله ـ ترهقهم ذلة ـ أى تغشاهم ، ومنه قول الأعشى :

لاشىء ينفعنى من دون رؤيتها * هل يشتفى عاشق مالم يصب رهقا

يعنى إثما . وقيل الرهق : الخوف : أى ان الجنّ زادت الانس بهذا التعوّذ بهم خوفا منهم ، وقيل كان الرجل من الانس يقول : أعوذ بفلان من سادات العرب من جنّ هذا الوادى ، و يؤيد هذا ما قيل من أن لفظ رجال لا يطلق على الجنّ ، فيكون قوله برجال وصفا لمن يستعيذون به من رجال الانس : أى يعوذون بهم من شرّ الجنّ ، وهذا فيه بعد ، واطلاق لفظ رجال على الجنّ على تسليم عدم صحته لغة ، لا مانع من اطلاقه عليهم هنا من باب المشاكلة ( وانهم ظنوا كما ظننتم أن لن يبعث الله أحدا ) هذا من قول الجنّ للانس : أى وانّ الجنّ ظنوا كما ظننتم أيها الانس أنه لا بعث ، وقيل المعنى وان الانس ظنوا كما ظننتم أيها الجنّ ، والمعنى أنهم لا يؤمنون بالبعث كما أنكم لا تؤمنون (وانا لمسنا السماء) هذا من قول الجنّ أيضا : أى طلبنا خبرها كما جرت به عادتنا (فوجدناها ملئت حرسا) من الملائكة يحرسونها عن استراق السمع ، والحرس جمع حارس ، و ( شديدا ) صفة لحرسا : أى قويا ( وشهبا ) جمع شهاب ، وهو الشعلة المقتبسة من نار الكوكب كما تقدّم بيانه فى تفسير قوله ـ وجعلناها رجوما للشياطين ـ ، ومحل قوله « ملئت حرسا شديدا » النصب على أنه ثانى مفعولى وجدنا ، لأنه يتعدّى إلى مفعولين ، ويجوز أن يكون متعدّيا إلى مفعول واحد ، فيكون محل الجملة النصب على الحال بتقدير قد ، وحرسا منصوب على التميز ، ووصفه بالمفرد اعتبارا باللفظ ، كما يقال السلف الصالح : أى الصالحين ( وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع ) أى وانا كنا معشر الجنّ قبل هذا نقعد من السماء مقاعد للسمع : أى مواضع نقعد فى مثلها لاستماع الأخبار من السماء ، وللسمع متعلق بنقعد : أى لأجل السمع ، أو بمضمر هو صفة لمقاعد : أى مقاعد كائنة للسمع ، والمقاعد جمع مقعد اسم مكان ، وذلك أن مردة الجنّ كانوا يفعلون ذلك ليسمعوا من الملائكة أخبار السماء فيلقونها

الى

الى الـكهنة ، فحرسها الله سبحانه ببعثه رسوله صلى الله عليه وآله وسـلم بالشهب المحرقة ، وهو معنى قوله ( فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا ) أى أرصد له ليرمى به ، أو لأجله لمنعه من السماع ، وقوله « الآن » هو ظرف للحال واستعير للاستقبال ، وانتصاب رصـدا على أنه صفة لشهابا ، أو مفعول له ، وهو مفرد ويجوز أن يكون اسم جمع كالحرس .

وقد اختلفوا هـل كانت الشياطين ترمى بالشهب قبل المبعث أم لا ؟ فقال قوم لم يكن ذلك . وحكى الواحدى عن معمر . قال قلت للزهرى : أكان يرمى بالنجوم فى الجاهليـة ؟ قال نعم : قلت أفرأيت قوله « وانا كنا نقعد منها » الآية ، قال غلظت وشدد أمرها حين بعث محمد ﷺ . قال ابن قتيبة ان الرجم قد كان قبل مبعثه ، ولـكنه لم يكن مثله فى شدّة الحراسة بعد مبعثه ، وكانوا يسترقون فى بعض الأحوال فلما بعث منعوا من ذلك أصلا ، وقال عبد الملك بن سابور : لم تـكن السماء تحرس فى الفترة بين عيسى ومحمد ، فلما بعث محمد ﷺ حرست السماء ، ورميت الشياطين بالشهب ، ومنعت من الدنوّ إلى السماء . وقال نافع بن جبـير : كانت الشياطين فى الفترة تسمع فلا ترمى ، فلما بعث رسول الله ﷺ رميت بالشهب ، وقد تقدّم البحث عن هذا ( وانا لاندرى أشرّ أريد بمن فى الأرض أم أراد بهم ربهم رشدا ) أى لاندرى أشرّ أريد بأهل الأرض بسبب هذه الحراسة للسماء ، أم أراد بهم ربهم رشدا : أى خيرا . قال ابن زيد : قال ابليس لاندرى أراد الله بهذا المنع أن ينزل على أهل الأرض عذابا أو يرسل اليهم رسولا ، وارتفاع ـ أشرّ ـ على الاشتغال ، أو على الابتداء ، وخبره مابعده ، والأوّل أولى ، والجملة سادّة مسدّ مفعولى ندرى ، والأولى أن هـذا من قول الجنّ فيما بينهم ، وليس من قول ابليس كما قال ابن زيد ( وانا منا الصالحون ) أى قال بعض لبعض لما دعوا أصحابهم إلى الايمان بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وأنا كنا قبل استماع القرآن منا الموصوفون بالصلاح ( ومنا دون ذلك ) أى قوم دون ذلك : أى دون الموصوفين بالصلاح ، وقيل أراد بالصالحون المؤمنين ، وبمن هم دون ذلك الـكافرين ، والأول أولى ، ومعنى ( كنا طرائق قددا ) أى جماعات متفرقة وأصنافا مختلفة ، والقدة : القطعة من الشىء ، وصار القوم قددا اذا تفرقت أحوالهم ، ومنه قول الشاعر :

القابض الباسط الهادى لطاعته * فى فتنة الناس اذ أهواؤهم قدد

والمعنى كنا ذوى طرائق قددا ، أو كانت طرائقنا طرائق قددا ، أو كنا مثـل طرائق قددا ، ومن هذا قول لبيد :

لم تبلغ العين كل نهمتها * يوم تمشى الجياد بالقـدد

وقوله أيضا : ولقد قلت وزيد حاسر * يوم ولت خيل عمرو قددا

قال السدّى والضحاك : أديانا مختلفة ، وقال قتادة : أهواء متباينـة . وقال سعيد بن المسيب : كانوا مسلمين ويهود ونصارى ومجوس ، وكذا قال مجاهـد . قال الحسن : الجنّ أمثالـكم قدرية ومرجئة ورافضة وشيعة ، وكذا قال السدّى ( وانا ظننا أن لن نعجز الله فى الأرض ) الظنّ هنا بمعنى العلم واليقين أى وانا علمنا أن الشأن لن نعجز الله فى الأرض أينما كنا فيها ، ولن نفوته ان أراد بنا أمرا ( ولن نعجزه هربا ) أى هاربين منها ، فهو مصدر فى موضع الحال ( وانا لما سمعنا الهـدى ) يعنون القرآن ( آمنا به ) وصدقنا أنه من عند الله ولم نـكذب به كما كذبت به كفرة الانس ( فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا ولا رهقا ) أى لايخاف نقصا فى عمله وثوابه ، ولا ظلما ومكروها يغشاه ، والبخس النقصان ، والرهق العدوان والطغيان ، والمعنى لايخاف أن ينقص من حسناته ولا أن يزاد فى سيئاته ، وقد تقـدّم تحقيق

الرهق قريبا . قرأ الجمهور بخسا بسكون الخاء . وقرأ يحيى بن وثاب بفتحها . وقرأ يحيى بن وثاب والأعمش فلا يخف جزما على جواب الشرط ، ولاوجه لهذا بعد دخول الفاء ، والتقدير فهو لايخاف والأمر ظاهر . وقدأخرج أحمدوالبخارى ومسلم والترمذى وغيرهم عن ابن عباس قال : انطلق النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى طائفة من أصحابه عامدين الى سوق عكاظ ، وقد حيل بين الشياطين و بين خبر السماء ، وأرسلت عليهم الشهب ، فرجعت الشياطين الى قومهم ، فقالوا مالكم ؟ فقالوا حيل بيننا و بين خبرالسماء ، وأرسلت علينا الشهب . قالوا ماحال بينكم و بين خبر السماء الاشىء حدث ، فاضربوا مشارق الأرض ومغاربها لتعرفوا ماهذا الأمر الذى حال بينكم و بين خبر السماء ، فانصرف أولئك الذين توجهوا نحو تهامة الى النبى ﷺ وهو بنخلة عامدين الى سوق عكاظ ، وهو يصلى باصحابه صلاة الفجر ، فلما سمعوا القرآن استمعوا له . قالوا هذا والله الذى حال بينكم و بين خبر السماء ، فهناك حين رجعوا الى قومهم « فقالوا » ياقومنا « انا سمعناقرآنا عجبا يهدى الى الرشد فامنا به ولن نشرك بربنا أحدا » فأنزل الله على نبيه ﷺ ( قل أوحى الىّ أنه استمع نفر من الجنّ ) وانما أوحى اليه قول الجنّ . وأخرج ابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله ــ قل أوحى الىّ انه استمع نفرمن الجنّ ــ قال كانوا من جنّ نصيبين . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( وانه تعالى جدّ ربنا) قال آلاؤه وعظمته . وأخرج ابن المنذر وابن حاتم عنه فى الآية قال أمره وقدرته . وأخرج ابن مردويه والديلمى قال السيوطى بسند واه عن أبى موسى الأشعرى مرفوعا فى قوله ( وانه كان يقول سفيهنا ) قال ابليس . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والعقيلى فى الضعفاء والطبرانى وأبوالشيخ فى العظمة وابن مردويه وابن عساكر عن عكرمة بن أبى السائب الأنصارى قال : خرجت مع أبى الى المدينة فى حاجة ، وذلك أوّل ماذكر رسول الله ﷺ بمكة فآوانا المبيت الى راعى غنم ، فلما انتصف الليل جاء ذئب فأخذ حملا من الغنم ، فوثب الراعى ، فقال ياعامر الوادى أنا جارك ، فنادى مناد ياسرحان أرسله ، فأتى الحمل يشتد حتى دخل فى الغنم ، وأنزل الله على رسوله بمكة ، (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجنّ) الآية . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (فزادوهم رهقا) قال إثما . وأخرج ابن مردويه عنه ، قال كان القوم فى الجاهلية إذا نزلوا بالوادى : قالوا نعوذ بسيد هذا الوادى من شرّ مافيه فلا يكون بشىء أشدّ ولعا منهم بهم فذلك قوله « فزادوهم رهقا » . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد والترمذى وصححه والنسائى وابن جرير والطبرانى وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن ابن عباس قال : كانت الشياطين لهم مقاعد فى السماء يسمعون فيها الوحى ، فاذا سمعوا الكلمة زادوافيها تسعا ، فأما الكلمة فتكون حقا ، وأما مازادوا ، فيكون باطلا ، فلما بعث رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم منعوا مقاعدهم ، فذكروا ذلك لأبليس ، ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك ، فقال لهم ماهذا إلا من أمر قد حدث فى الأرض ، فبعث جنوده ، فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قائما يصلى بين جبلين بمكة ، فأتوه فأخبروه ، فقال هذا الحدث الذى حدث فى الأرض . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى قوله (وانا منا الصالحون ومنا دون ذلك) يقول : منا المسلم ، ومنا المشرك ، و (كنا طرائق قددا) أهواء شتى . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( فلا يخاف بخسا ولا رهقا ) قال لايخاف نقصا من حسناته ولا زيادة فى سيئاته .

وَإِنَّا مِنَّا ٱلْمُسْلِمُونَ وَمِنَّا ٱلْقَسِطُونَ فَمَنْ أَسْلَمَ فَأُولَٰئِكَ تَحَرَّوْا۟ رَشَدًا * وَأَمَّا ٱلْقَسِطُونَ فَكَانُوا لِجَهَنَّمَ حَطَبًا * وَأَلَّوِ ٱسْتَقَٰمُوا۟ عَلَى ٱلطَّرِيقَةِ لَأَسْقَيْنَٰهُم مَّآءً غَدَقًا * لِّنَفْتِنَهُمْ فِيهِ وَمَن يُعْرِضْ

عَنْ ذِكْرِ رَبِّهِ نَسْلُكْهُ عَذَابًا صَعَدًا * وَأَنَّ ٱلْمَسَٰجِدَ لِلَّهِ فَلَا تَدْعُوا مَعَ ٱللَّهِ أَحَدًا * وَإِنَّهُ لَمَّا قَامَ عَبْدُ ٱللَّهِ يَدْعُوهُ كَادُوا يَكُونُونَ عَلَيْهِ لِبَدًا * قُلْ إِنَّمَا أَدْعُوا رَبِّى وَلَا أُشْرِكُ بِهِ أَحَدًا * قُلْ إِنِّى لَا أَمْلِكُ لَكُمْ ضَرًّا وَلَا رَشَدًا * قُلْ إِنِّى لَن يُجِيرَنِى مِنَ ٱللَّهِ أَحَدٌ وَلَنْ أَجِدَ مِن دُونِهِ مُلْتَحَدًا * إِلَّا بَلَٰغًا مِّنَ ٱللَّهِ وَرِسَٰلَٰتِهِ وَمَن يَعْصِ ٱللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَا أَبَدًا * حَتَّىٰٓ إِذَا رَأَوْا مَا يُوعَدُونَ فَسَيَعْلَمُونَ مَنْ أَضْعَفُ نَاصِرًا وَأَقَلُّ عَدَدًا * قُلْ إِنْ أَدْرِىٓ أَقَرِيبٌ مَّا تُوعَدُونَ أَمْ يَجْعَلُ لَهُ رَبِّىٓ أَمَدًا * عَٰلِمُ ٱلْغَيْبِ فَلَا يُظْهِرُ عَلَىٰ غَيْبِهِ أَحَدًا * إِلَّا مَنِ ٱرْتَضَىٰ مِن رَّسُولٍ فَإِنَّهُ يَسْلُكُ مِنۢ بَيْنِ يَدَيْهِ وَمِنْ خَلْفِهِ رَصَدًا * لِّيَعْلَمَ أَن قَدْ أَبْلَغُوا رِسَٰلَٰتِ رَبِّهِمْ وَأَحَاطَ بِمَا لَدَيْهِمْ وَأَحْصَىٰ كُلَّ شَىْءٍ عَدَدًا *

قوله (وانا منا المسلمون) هم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وآله وسلم (ومنا القاسطون) أى الجائرون الظالمون الذين حادوا عن طريق الحق، ومالوا الى طريق الباطل، يقال: قسط اذا جار، وأقسط اذا عدل (فمن أسلم فأولئك تحرّوا رشدا) أى قصدوا طريق الحق. قال الفرّاء: أمّوا الهدى (وأما القاسطون فكانوا لجهنم حطبا) أى وقودا للنار توقد بهم كما توقد بكفرة الانس (وألو استقاموا على الطريقة) هذا ليس من قول الجنّ بل هو معطوف على - أنه استمع نفر من الجنّ -، والمعنى وأوحى الىّ أن الشأن لو استقام الجنّ أو الانس أو كلاهما على الطريقة، وهى طريقة الاسلام، وقد قدّمنا أن القراء اتفقوا على فتح أن ههنا. قال ابن الأنبارى والفتح هنا على اضمار يمين تأويلها، والله أن لو استقاموا على الطريقة كما فعل يقال فى الكلام والله لو قت لقمت كما فى قول الشاعر:

أما والله أن لو كنت حرّا * ولا بالحرّ أنت ولا العتيق

قال أو على أوحى الىّ أنه استمع، وأن لو استقاموا، أو على آمنا به: أى آمنا به، و بأن لو استقاموا. قرأ الجمهور بكسر الواو من لو لالتقاء الساكنين. وقرأ ابن وثاب والأعمش بضمها (لأسقيناهم ماء غدقا) أى كثيرا واسعا. قال مقاتل: ماء كثيرا من السماء، وذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين، وقال ابن قتيبة المعنى لو آمنوا جميعا لوسعنا عليهم فى الدنيا، وضرب الماء الغدق مثلا لأن الخير كله والرزق بالمطر، وهذا كقوله - ولو أنّ أهل الكتاب آمنوا واتقوا - الآية، وقوله - ومن يتق الله يجعل له مخرجا و يرزقه من حيث لا يحتسب - وقوله - استغفروا ربكم إنه كان غفارا. يرسل السماء عليكم مدرارا. و يمددكم بأموال و بنين - الآية وقيل المعنى وأن لو استقام أبوهم على عبادته وسجد لآدم ولم يكفر وتبعه ولده على الاسلام لأنعمنا عليهم، واختار هذا الزجاج، والماء الغدق هو الكثير فى لغة العرب (لنفتنهم فيه) أى لنختبرهم فنعلم كيف شكرهم على تلك النعم. وقال الكلبى: المعنى وأن لو استقاموا على الطريقة التى هم عليها من الكفر فكانوا كلهم كفارا لأوسعنا أرزاقهم مكرا بهم واستدراجا حتى يفتنوا بها فنعذبهم فى الدنيا والآخرة، وبه قال الربيع ابن أنس وزيد بن أسلم وابنه عبد الرحمن والثمالى و يمان بن زيان وابن كيسان وأبو مجلز واستدلوا بقوله - فلما نسوا ما ذكروا به فتحنا عليهم أبواب كلّ شيء - وقوله - ولولا أن يكون الناس أمة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة - الآية، والأوّل أولى (ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا) أى ومن يعرض عن القرآن، أو عن العبادة، أو عن الموعظة، أو عن جميع ذلك

يسلكه : أى يدخله عذابا صعدا : أى شاقا صعبا . قرأ الجمهور نسلكه بالنون مفتوحة . وقرأ الكوفيون وأبو عمرو ، فى رواية عنه بالياء التحتية ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم لقوله ـ عن ذكر ربه ـ ولم يقل عن ذكرنا . وقرأ مسلم بن جندب وطلحة بن مصرّف والأعرج بضم النون وكسر اللام ، من أسلكه وقراءة الجمهور من سلكه ، والصعد فى اللغة المشقة ، تقول تصعد بى الأمر اذا شق عليك ، وهو مصدر صعد ، يقال صعد صعدا وصعودا ، فوصف به العذاب مبالغة ، لأنه يتصعد المعذب : أى يعلوه و يغلبه فلا يطيقه . قال أبو عبيد : الصعد مصدر : أى عذابا ذا صعد . وقال عكرمة : الصعد هو صخرة ملساء فى جهنم يكلف صعودها ، فاذا انتهى إلى أعلاها حدر إلى جهنم كما فى قوله ـ سأرهقه صعودا ـ والصعود : العقبة الكئود ( وأن المساجد لله ) قد قدّمنا اتفاق القراء هنا على الفتح فهو معطوف على أنه استمع : أى وأوحى إلىّ أن المساجد مختصة بالله . وقال الخليل : التقدير ، ولأن المساجد . والمساجد : المواضع التى بنيت للصلاة فيها . قال سعيد بن جبير : قالت الجنّ كيف لنا أن نأتى المساجد ونشهد معك الصلاة ونحن ناءون عنك ، فنزلت ، وقال الحسن : أراد بها كل البقاع لأن الأرض كلها مسجد . وقال سعيد بن المسيب وطلق بن حبيب : أراد بالمساجد الأعضاء التى يسجد عليها العبد ، وهى القدمان والركبتان واليدان والجبهة ، يقول هذه أعضاء أنعم الله بها عليك فلا تسجد بها لغيره فتجحد نعمة الله ، وكذا قال عطاء ، وقيل المساجد هى الصلاة لأن السجود من جملة أركانها . قاله الحسن ( فلا تدعوا مع الله أحدا ) من خلقه كائنا ما كان ( وانه لما قام عبد الله ) قد قدّمنا أن الجمهور قرءوا هنا بفتح أن عطفا على أنه استمع : أى وأوحى الىّ أنّ الشأن لما قام عبد الله ، وهو النبى ﷺ ( يدعوه ) أى يدعو الله و يعبده ، وذلك ببطن نخلة كما تقدّم حين قام رسول الله ﷺ يصلى و يتلو القرآن ، وقد قدّمنا أيضا قراءة من قرأ بكسران هنا ، وفيها غموض و بعد عن المعنى المراد ( كادوا يكونون عليه لبدا ) أى كاد الجنّ يكونون على رسول الله لبدا : أى متراكمين من ازدحامهم عليه لسماع القرآن منه . قال الزجاج : ومعنى لبدا يركب بعضهم بعضا ، ومن هذا اشتقاق هذه اللبود التى تفرش . قرأ الجمهور لبدا بكسر اللام وفتح الباء . وقرأ مجاهد وابن محيصن وهشام بضم اللام وفتح الباء . وقرأ أبو حيوة ومحمد بن السميفع والعقيلى والجحدرى بضم الباء واللام . وقرأ الحسن وأبو العالية والأعرج بضم اللام وتشديد الباء مفتوحة ، فعلى القراءة الأولى المعنى ما ذكرناه ، وعلى قراءة ضم اللام يكون المعنى كثيرا . كما فى قوله ـ أهلكت مالا لبدا ـ وقيل المعنى كاد المشركون يركب بعضهم بعضا حردا على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم . وقال الحسن وقتادة وابن زيد : لما قام عبد الله محمد بالدعوة ، تلبدت الانس والجنّ على هذا الأمر ليطفئوه فأبى الله إلا أن ينصره ويتمّ نوره ، واختار هذا ابن جرير . قال مجاهد لبدا : أى جماعات ، وهو من تلبد الشىء على الشىء : أى اجتمع ، ومنه اللبد الذى يفرش لتراكم صوفه ، وكل شىء ألصقته الصاقا شديدا ، فقد لبدته ، ويقال للشعر الذى على ظهر الأسد لبدة ، وجمعها لبد ، ويقال للجراد الكثير لبد ، ويطلق اللبد بضم اللام وفتح الباء على الشىء الدائم ، ومنه قيل لنسر لقمان لبد لطول بقائه ، وهو المقصود بقول النابغة :

* أخنى عليها الذى أخنى على لبد *

( قال انما أدعوا ربى ) أى قال عبد الله انما أدعو ربى وأعبده ( ولا أشرك به أحدا ) من خلقه . قرأ الجمهور قال ، وقرأ عاصم وحمزة قل على الأمر . وسبب نزولها أن كفار قريش قالوا للنبى صلى الله عليه وآله وسلم إنك جئت بأمر عظيم ، وقد عاديت الناس كلهم فارجع عن هذا فنحن نجيرك ( قل انى لا أملك لكم ضرا ولا رشدا ) أى لا أقدر أن أدفع عنكم ضرّا ولا أسوق اليكم خيرا ، وقيل الضر الكفر والرشد الهدى ، والأوّل أولى لوقوع النكرتين

فى سياق النفى فهما يعمان كل ضرر وكل رشد فى الدنيا والدين ( قل إنى لن يجيرنى من الله أحد ) أى لايدفع عنى أحد عذابه ان أنزله بى ( ولن أجد من دونه ملتحدا ) أى ملجأ ومعدلا وحرزا ، والملتحد معناه فى اللغة الممال : أى موضعا أميل اليه . قال قتادة : مولى ، وقال السدّى : حرزا ، وقال الكلبى مدخلا فى الأرض مثل السرب ، وقيل مذهبا ومسلكا ، والمعنى متقارب ، ومنه قول الشاعر :

يا لهف نفسى ولهفا غير مجدية * عنى وما من قضاء الله ملتحد

والاستثناء فى قوله ( إلا بلاغا من الله ) هو من قوله لاأملك : أى لا أملك ضرّا ولا رشدا إلا التبليغ من الله ، فان فيه أعظم الرشد ، أو من ملتحدا : أى لن أجد من دونه ملجأ إلا التبليغ . قال مقاتل : ذلك الذى يجيرنى من عذابه . وقال قتادة : إلا بلاغا من الله ، فذلك الذى أملكه بتوفيق الله ، فأما الكفر والايمان فلاأملكهما . قال الفراء : لكن أبلغكم ما أرسلت به ، فهو على هذا منقطع . وقال الزجاج : هو منصوب على البدل من قوله ـ ملتحدا ـ أى ولن أجد من دونه ملتحدا إلا أن أبلغ مايأتى من الله ، وقوله ( ورسالاته ) معطوف على بلاغا : أى إلا بلاغا من الله و إلارسالاته التى أرسلنى بها إليكم ، أو إلاأن أبلغ عن الله وأعمل برسالاته ، فآخذ نفسى بما آمر به غيرى ، وقيل الرسالات معطوفة على الاسم الشريف : أى إلا بلاغا عن الله وعن رسالاته : كذا قال أبوحيان ورجحه ( ومن يعص الله ورسوله ) فى الأمر بالتوحيد لأن السياق فيه ( فان له نار جهنم ) قرأ الجمهور بكسر إن على أنها جملة مستأنفة . وقرىء بفتح الهمزة ، لأن مابعد فاء الجزاء موضع ابتداء ، والتقدير فجزاؤه أن له نار جهنم ، أوفحكمه أن له نار جهنم ، وانتصاب ( خالدين فيها ) على الحال : أى فى النار أو فى جهنم ، والجمع باعتبار معنى من كما أن التوحيد فى قوله « فان له » باعتبار لفظها ، وقوله ( أبدا ) تأكيد لمعنى الخلود : أى خالدين فيها بلا نهاية ( حتى إذا رأوا مايوعدون ) يعنى من العذاب فى الدنيا أو فى الآخرة والمعنى لا يزالون على ماهم عليه من الاصرار على الكفر وعداوة النبى ﷺ والمؤمنين حتى اذا رأوا الذى يوعدون به ( فسيعلمون من أضعف ناصرا وأقل عددا ) أى من هوأضعف جندا ينتصر به وأقلّ عددا أهم أم المؤمنون ؟ ( قل إن أدرى أقريب ما توعدون ) أى ما أدرى أقريب حصول ما توعدون من العذاب ( أم يجعل له ربى أمدا ) أى غاية ومدّة ، أمره الله سبحانه أن يقول لهم هذا القول لما قالوا له متى يكون هذا الذى توعدنابه ؟ . قال عطاء : يريد أنه لايعرف يوم القيامة إلاالله وحده ، والمعنى أن علم وقت العذاب علم غيب لايعلمه إلا الله . قرأ الجمهور ربى باسكان الياء . وقرأ الحرميان وأبوعمرو بفتحها ، ومن فى من أضعف موصولة ، وأضعف خبرمبتدأ محذوف : أى هو أضعف ، والجملة صلة الموصول ، ويجوز أن تكون استفهامية مرتفعة على الابتداء وأضعف خبرها ، والجملة فى محل نصب سادة مسدّ مفعولى أدرى ، وقوله « أقريب » خبر مقدّم « وما توعدون » مبتدأ مؤخر ( عالم الغيب ) قرأ الجمهور بالرفع على أنه بدل من ربى ، أو بيان له أو خبر مبتدأ محذوف ، والجملة مستأنفة مقرّرة لما قبلها من عدم الدراية . وقرىء بالنصب على المدح . وقرأ السدىّ علم الغيب بصيغة الفعل ونصب الغيب ، والفاء فى ( فلا يظهر على غيبه أحدا ) لترتيب عدم الاظهار على تفرّده سبحانه بعلم الغيب : أى لايطلع على الغيب الذى يعلمه ، وهو ماغاب عن العباد أحدا منهم ، ثم استثنى فقال ( الا من ارتضى من رسول ) أى إلا من اصطفاه من الرسل أومن ارتضاه منهم لاظهاره على بعض غيبه ليكون ذلك دالا على نبوّته . قال القرطبى : قال العلماء : لما تمدح سبحانه بعلم الغيب واستأثر به دون خلقه كان فيه دليل أنه لايعلم الغيب أحد سواه ، ثم استثنى من ارتضى من الرسل ، فأودعهم ماشاء من غيبه بطريق الوحى اليهم ، وجعله

معجزة لهم ودلالة صادقة على نبوّتهم ، وليس المنجم ومن ضاهاه ممن يضرب بالحصى و ينظر فى الكتف ويزجر بالطير ممن ارتضاه من رسول فيطلعه على مايشاء من غيبه ، فهو كافر بالله مفتر عليه بحدسه وتخمينه وكذبه . وقال سعيد بن جبير : إلا من ارتضى من رسول هو جبريل ، وفيه بعد ، وقيل المراد بقوله إلا من ارتضى من رسول فانه يطلعه على بعض غيبه ، وهو ما يتعلق برسالته كالمعجزة وأحكام التكاليف وجزاء الأعمال وما يبينه من أحوال الآخرة ، لا مالا يتعلق برسالته من الغيوب ، كوقت قيام الساعة ونحوه . قال الواحدى : وفى هذا دليل على أن من ادّعى أن النجوم تدله على ما يكون من حادث فقد كفر بما فى القرآن . قال فى الكشاف : وفى هذا إبطال للكرامات ، لأن الذين تضاف إليهم و إن كانوا أولياء مرتضين فليسوا برسل ، وقد خصّ الله الرسل من بين المرتضين بالاطلاع على الغيب ، وابطال للكهانة والتنجيم ، لأن أصحابهما أبعد شيء من الارتضاء وأدخله فى السخط . قال الرازى : وعندى لادلالة فى الآية على شيء مما قالوه إذ لاصيغة عموم فى غيبه ، فتحمل على غيب واحد وهو وقت القيامة لأنه واقع بعد قوله « أقريب ماتوعدون » الآية * فان قيل فما معنى الاستثناء حينئذ * قلنا لعله إذاقربت القيامة يظهره ، وكيف لا ؟ وقدقال ـ يوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا ـ فتعلم الملائكة حينئذ قيام القيامة ، أوهو استثناء منقطع : أى من ارتضاه من رسول يجعل من بين يديه ومن خلفه حفظة يحفظونه من شرّ مردة الجنّ والانس * ويدلّ على أنه ليس المراد به لا يطلع أحدا على شيء من المغيبات أنه ثبت كما يقارب التواتر أن شقا وسطيحا كانا كاهنين وقد عرّفا بحديث النبى ﷺ قبل ظهوره وكانا مشهورين بهذا العلم عند العرب حتى رجع إليهما كسرى ، فثبت أن الله تعالى قديطلع غير الرسل على شيء من المغيبات ، وأيضا أطبق أهل الملل على أن معبر الرؤيا يخبر عن أمور مستقبلة ويكون صادقا فيها ، وأيضا قد نقل السلطان سنجر بن ملك شاه كاهنة من بغداد إلى خراسان وسألها عن أمور مستقبلة فأخبرته بها ، فوقعت على وفق كلامها . قال : وأخبرنى ناس محققون فى علم الكلام والحكمة أنها أخبرت عن أمور غائبة بالتفصيل ، فكانت على وفق خبرها ، وبالغ أبو البركات فى كتاب التعبير فى شرح حالها . وقال فحصت عن حالها ثلاثين سنة ، فتحققت أنها كانت تخبر عن المغيبات إخبارا مطابقا ، وأيضا فانا نشاهد ذلك فى أصحاب الالهامات الصادقة ، وقد يوجد ذلك فى السحرة أيضا ، وقد نرى الأحكام النجومية مطابقة وان كانت قدتتخلف ، ولو قلنا ان القرآن يدل على خلاف هذه الأمور المحسوسة لتطرّق الطعن إلى القرآن ، فيكون التأويل ماذكرنا ، انتهى كلامه .

قلت : أما قوله إذ لاصيغة عموم فى غيبه فباطل ، فان إضافة المصدر واسم الجنس من صيغ العموم كماصرّح به أئمة الأصول وغيرهم ، وأماقوله : أوهو استثناء منقطع فمجرّد دعوى يأباه النظم القرآنى ، وأما قوله : ان شقا وسطيحا الخ ، فقدكانا فى زمن تسترق فيه الشياطين السمع و يلقون مايسمعونه إلى الكهان فيخلطون الصدق بالكذب ، كماثبت فى الحديث الصحيح . وفى قوله ـ إلامن خطف الخطفة ـ ونحوهامن الآيات ، فباب الكهانة قد وردبيانه فى هذه الشريعة ، وأنه كان طريقا لبعض الغيب بواسطة استراق الشياطين حتى منعوا ذلك بالبعثة المحمدية . وقالوا « إنا لمسنا السماء فوجدناها ملئت حرسا شديدا وشهبا . و إنا كنا نقعد منها مقاعدللسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا » فباب الكهانة فى الوقت الذى كانت فيه مخصوص بأدلته ، فهو من جملة ما يخصص به هذا العموم ، فلايرد مازعمه من إيراد الكهانة على هذه الآية ، وأماحديث المرأة الذى أورده ، فحديث خرافة ، ولو سلم وقوع شيء مما حكاه عنها من الأخبار لكان من باب ماورد فى الحديث « إن فى هذه الأمّة محدّثين وان منهم عمر » فيكون كالتخصيص لعموم هذه الآية لا انقضاء لها ، وأما

ما اجترأ به على الله وعلى كتابه من قوله فى آخر كلامه : فلو قلنا إن القرآن يدلّ على خلاف هذه الأمور المحسوسة لتطرق الطعن إلى القرآن ، فيقال له ماهذه بأوّل زلة من زلاتك ، وسقطة من سقطاتك ، وكم لها لديك من أشباه ونظائر نبض بها عرق فلسفتك ، وركض بها الشيطان الذى صار يتخبطك فى مباحث تفسيرك ياعجبا لك ، أيكون مابلغك من خبر هـذه المرأة ونحوه موجبا لتطرّق الطعن إلى القرآن ، وما أحسن ماقاله بعض أدباء عصرنا :

واذا رامت الذبابة للشمـ * ـس غطاء مدّت عليها جناحا

وقلت من أبيات :

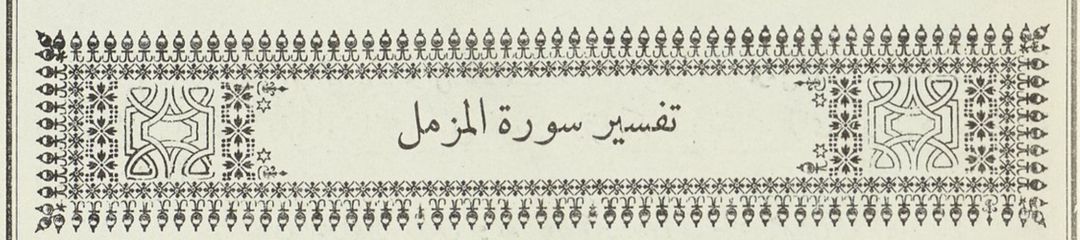
مهب رياح سدّه بجناح * وقابل بالمصباح ضوء صباح

فان قلت : إذن قد تقرّر بهذا الدليل القرآنى أن الله يظهر من ارتضى من رسله على ماشاء من غيبه فهل للرسول الذى أظهره الله على ماشاء من غيبه أن يخبر به بعض أمته * قلت : نعم ولا مانع من ذلك وقد ثبت عن رسول الله ﷺ من هذا مالا يخفى على عارف بالسنة المطهرة ، فمن ذلك ماصحّ أنه قام مقاما أخبر فيه بما سيكون إلى يوم القيامة وما ترك شيئا مما يتعلق بالفتن ونحوها ، حفظ ذلك من حفظه ، ونسيه من نسيه ، وكذلك ماثبت من أن حذيفة بن اليمان كان قد أخبره رسول الله ﷺ بما يحدث من الفتن بعـده ، حتى سأله عن ذلك أكابر الصحابة ورجعوا إليـه ، وثبت فى الصحيح وغيره « أن عمر بن الخطاب سأله عن الفتنة التى تموج كموج البحر ، فقال إن بينك و بينها بابا ، فقال عمر : هل يفتح أو يكسر ؟ فقال بل يكسر ، فعلم عمر أنه الباب وأن كسره قتله » كما فى الحديث الصحيح المعروف أنه قيل لحذيفة : هل كان عمر يعلم ذلك ؟ فقال : نعم كما يعلم أن دون غد الليلة ، وكذلك ماثبت من اخباره لأبى ذرّ بما يحدث له مما حدث له ، و إخباره لعلىّ بن أبى طالب بخبر ذى الثدية ، ونحو هذا مما يكثر تعداده ولو جمع لجاء منه مصنف مستقلّ ، و إذا تقرّر هذا فلا مانع من أن يختصّ بعض صلحاء هذه الأمة بشىء من أخبار الغيب التى أظهرها الله لرسوله ، وأظهرها رسوله لبعض أمّته ، وأظهرها هذا البعض من الأمّة لمن بعدهم ، فتكون كرامات الصالحين من هذا القبيل ، والكل من الفيض الرّبانى بواسطة الجناب النبوىّ . ثم ذكر سبحانه أنه يحفظ ذلك الغيب الذى يطلع عليـه الرسول ، فقال (فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا) والجملة تقرير للاظهار المستفاد من الاستثناء ، والمعنى أنه يجعل سبحانه بين يدى الرسول ومن خلفه حرسا من الملائكة يحرسونه من تعرّض الشياطين لما أظهره عليه من الغيب ، أويجعل بين يدى الوحى وخلفه حرسا من الملائكة يحوطونه من أن تسترقه الشياطين ، فتلقيه إلى الكهنة ، والمراد من جميع الجوانب . قال الضحاك : مابعث الله نبيا إلا ومعه ملائكة يحفظونه من الشياطين أن يتشبهوا بصورة الملك ، فاذاجاءه شيطان فى صورة الملك قالوا هـذا شيطان فاحذره ، وان جاءه الملك قالواهذا رسول ربك . قال ابن زيد : رصـدا : أى حفظة يحفظون النبى ﷺ من أمامه وورائه من الجنّ والشياطين . قال قتادة وسعيد بن المسيب : هم أربعة من الملائكة حفظة . وقال الفراء : المراد جبريل . قال فى الصحاح : الرصد القوم يرصدون كالحرس يستوى فيـه الواحد والجمع والمؤنث ، والراصد للشىء الراقب له ، يقال : رصده يرصده رصدا ورصدا ، والترصد الترقب ، والمرصد موضع الرصد (ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم) اللام متعلق بيسلك ، والمراد به العلم المتعلق بالابلاغ الموجود بالفعل ، وأن هى المخفـفة من الثقيلة ، واسمها ضمير الشأن ، والخـبر الجملة ، والرسالات عبارة عن الغيب الذى أريد إظهاره لمن ارتضاه الله من رسول ، وضمير أبلغوا يعود إلى الرصد . وقال قتادة ومقاتل : ليعلم محمد أن

الرسل قبله قد أبلغوا الرسالة كما بلغ هو الرسالة ، وفيه حذف تتعلق به اللام : أى أخبرناه بحفظنا الوحى ليعلم أن الرسل قبله كانوا على حالته من التبليغ ، وقيل ليعلم محمد أن جبريل ومن معه قد أبلغوا إليه رسالات ربه . قاله سعيد بن جبير : وقيل ليعلم الرسل أن الملائكة قد بلغوا رسالات ربهم ، وقيل ليعلم إبليس أن الرسل قد أبلغوا رسالات ربهم من غير تخليط . وقال ابن قتيبة : أى ليعلم الجنّ أن الرسل قد أبلغوا ما أنزل إليهم ولم يكونوا هم المبلغين باستراق السمع عليهم . وقال مجاهد : ليعلم من كذب الرسل أن الرسل قد بلغوا رسالات ربهم . قرأ الجمهور ليعلم بفتح التحتية على البناء للفاعل . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحميد ويعقوب وزيد بن علىّ بضمها على البناء للمفعول : أى ليعلم الناس أن الرسل قد أبلغوا وقال الزجاج : ليعلم الله أن رسله قد أبلغوا رسالاته : أى ليعلم ذلك عن مشاهدة كما علمه غيبا . وقرأ ابن أبى عبلة والزهرى بضم الياء وكسر اللام (وأحاط بما لديهم) أى بما عند الرصد من الملائكة ، أو بما عند الرسل المبلغين لرسالاته ، والجملة فى محل نصب على الحال من فاعل يسلك باضمار قد : أى والحال أنه تعالى قد أحاط بما لديهم من الأحوال . قال سعيد بن جبير : ليعلم أن ربهم قد أحاط بما لديهم فبلغوا رسالاته (وأحصى كلّ شىء عددا) من جميع الأشياء التى كانت والتى ستكون ، وهو معطوف على أحاط ، وعددا يجوز أن يكون منتصبا على التميز محوّلا من المفعول به : أى وأحصى عدد كل شىء كما فى قوله ـ وفجرنا الأرض عيونا ـ ويجوز أن يكون منصوبا على المصدرية ، أو فى موضع الحال : أى معدودا ، والمعنى أن علمه سبحانه بالأشياء ليس على وجه الاجمال ، بل على وجه التفصيل : أى أحصى كل فرد من مخلوقاته على حدة .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال (القاسطون) العادلون عن الحقّ . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (وألو استقاموا على الطريقة) قال : أقاموا ما أمروا به (لأسقيناهم ماء غدقا) قال معينا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عن السدّى قال : قال عمر « وألو استقاموا على الطريقة لأسقيناهم ماء غدقا لنفتنهم فيه » قال : حيثما كان الماء كان المال ، وحيثما كان المال كانت الفتنة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس « لنفتنهم فيه » قال لنبتليهم به . وفى قوله (ومن يعرض عن ذكر ربه يسلكه عذابا صعدا) قال : شقة من العذاب يصعد فيها . وأخرج هناد وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه عنه فى قوله ـ يسلكه عذابا صعدا ـ قال : حبلا فى جهنم . وأخرج ابن جرير عنه أيضا « عذابا صعدا » قال : لا راحة فيه . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (وأن المساجد لله) قال : لم يكن يوم نزلت هذه الآية فى الأرض مسجد إلا مسجد الحرام ، ومسجد إيلياء ببيت المقدس . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن ابن مسعود قال « خرج رسول الله ﷺ قبل الهجرة إلى نواحى مكة نخط لى خطا . وقال لا تحدثن شيئا حتى آتيك . ثم قال لا يهولنك شيئا تراه ، فتقدّم شيئا . ثم جلس فاذا رجال سود كأنهم رجال الزط ، وكانوا كما قال الله تعالى ـ كادوا يكونون عليه لبدا ـ » . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال « لما سمعوا النبى صلى الله عليه وآله وسلم يتلو القرآن كادوا يركبونه من الحرص لما سمعوه ، ودنوا منه فلم يعلم بهم حتى أتاه الرسول ، فجعل يقرئه « قل أوحى إلىّ أنه استمع نفر من الجنّ » وأخرج عبد بن حميد والترمذى وصححه وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والضياء فى المختارة عنه أيضا فى الآية قال « لما أتى الجنّ إلى رسول الله وهو يصلى بأصحابه يركعون بركوعه ويسجدون بسجوده ، فعجبوا من طواعية أصحابه ، فقالوا لقومهم لما قام عبد الله يدعوه كادوا يكونون عليه لبدا » . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا « لما قام عبد الله يدعوه » أى يدعو الله

وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه « كادوا يكونون عليه لبدا » قال : أعوانا . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عنه أيضا ( فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول ) قال : أعلم الله الرسول من الغيب الوحى وأظهره عليه مما أوحى إليه من غيبه وما يحكم الله ، فانه لا يعلم ذلك غيره . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا « رصدا » قال : هى معقبات من الملائكة يحفظون رسول الله من من الشياطين حتى تبين الذى أرسل إليهم به ، وذلك حتى يقول أهل الشرك قد أبلغوا رسالات ربهم . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : ما أنزل الله على نبيه آية من القرآن إلا ومعها أربعة من الملائكة يحفظونها ، حتى يؤدّوها إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ثم قرأ ـ عالم الغيب فلا يظهر على غيبه أحدا إلا من ارتضى من رسول فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه رصدا ـ يعنى الملائكة الأربعة ـ ليعلم أن قد أبلغوا رسالات ربهم ـ اه .



## تفسير سورة المزمل

هى تسع عشرة آية ، وقيل عشرون آية ،

وهى مكية قال الماوردى : كلها فى قول الحسن وعكرمة وجابر ، قال : وقال ابن عباس وقتادة : إلا آيتين منها ـ واصبر على مايقولون ـ والتى تليها . وقال الثعلبى : إلا قوله ـ إن ربك يعلم أنك تقوم ـ الى آخر السورة ، فانه نزل بالمدينة . وأخرج ابن الضريس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت يا أيها المزمل بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النحاس عن ابن عباس قال : نزلت سورة المزّمل بمكة إلا آيتين ـ إن ربك يعلم أنك تقوم أدنى ـ . وأخرج البزار والطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى الدلائل عن جابر قال : اجتمعت قريش فى دار الندوة ، فقالوا سموا هذا الرجل اسما تصدّون الناس عنه ، فقالوا كاهن ، قالوا ليس بكاهن ، قالوا مجنون ، قالوا ليس بمجنون ، قالوا ساحر ، قالوا ليس بساحر ، فتفرّق المشركون على ذلك ، فبلغ النبى صلى الله عليه وآله وسلم فتزمّل فى ثيابه وتدثر فيها ، فأتاه جبريل ، فقال : يا أيها المزمل يا أيها المدثر . قال البزار : بعد إخراجه من طريق معلى ابن عبد الرحمن ان معلى قد حدّث عنه جماعة من أهل العلم واحتملوا حديثه ، لكنه اذا تفرّد بالأحاديث لا يتابع عليها . وأخرج أبو داود والبيهقى فى السنن عن ابن عباس قال : بتّ عند خالتى ميمونة ، فقام النبى صلى الله عليه وآله وسلم يصلى من الليل ، فصلى ثلاث عشرة ركعة منها ركعتا الفجر ، فحزرت قيامه فى كل ركعة بقدر يا أيها المزّمل .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

يَٰٓأَيُّهَا ٱلْمُزَّمِّلُ * قُمِ ٱلَّيْلَ إِلَّا قَلِيلًا * نِّصْفَهُۥٓ أَوِ ٱنقُصْ مِنْهُ قَلِيلًا * أَوْ زِدْ عَلَيْهِ وَرَتِّلِ ٱلْقُرْءَانَ تَرْتِيلًا * إِنَّا سَنُلْقِى عَلَيْكَ قَوْلًا ثَقِيلًا * إِنَّ نَاشِئَةَ ٱلَّيْلِ هِىَ أَشَدُّ وَطْـًٔا وَأَقْوَمُ قِيلًا *

إِنَّ لَكَ فِي ٱلنَّهَارِ سَبْحًا طَوِيلاً * وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ وَتَبَتَّلْ إِلَيْهِ تَبْتِيلاً * رَبُّ ٱلْمَشْرِقِ وَٱلْمَغْرِبِ لَاإِلَٰهَ إِلَّا هُوَ فَٱتَّخِذْهُ وَكِيلاً * وَٱصْبِرْ عَلَىٰ مَا يَقُولُونَ وَٱهْجُرْهُمْ هَجْرًا جَمِيلاً * وَذَرْنِي وَٱلْمُكَذِّبِينَ أُولِي ٱلنَّعْمَةِ وَمَهِّلْهُمْ قَلِيلاً * إِنَّ لَدَيْنَا أَنكَالاً وَجَحِيماً * وَطَعَامًا ذَا غُصَّةٍ وَعَذَاباً أَلِيماً * يَوْمَ تَرْجُفُ ٱلْأَرْضُ وَٱلْجِبَالُ وَكَانَتِ ٱلْجِبَالُ كَثِيباً مَهِيلاً * إِنَّا أَرْسَلْنَا إِلَيْكُمْ رَسُولاً شَٰهِدًا عَلَيْكُمْ كَمَا أَرْسَلْنَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ رَسُولاً * فَعَصَىٰ فِرْعَوْنُ ٱلرَّسُولَ فَأَخَذْنَٰهُ أَخْذًا وَبِيلاً * فَكَيْفَ تَتَّقُونَ إِن كَفَرْتُمْ يَوْمًا يَجْعَلُ ٱلْوِلْدَٰنَ شِيبًا * ٱلسَّمَاءُ مُنفَطِرٌۢ بِهِۦ كَانَ وَعْدُهُۥ مَفْعُولاً *

قوله (يا أيها المزمل) أصله المتزمل فأدغمت التاء فى الزاى ، والتزمل التلفف فى الثوب . قرأ الجمهور المزمل بالادغام . وقرأ أبى" المتزمل على الأصل . وقرأ عكرمة بتخفيف الزاى ، ومثل هذه القراءة قول امرىء القيس :

كأن ثبيرا فى أفانين وبله * كبير أناس فى بجاد مزمّل

وهذا الخطاب للنبى" صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد اختلف فى معناه ، فقال جماعة انه كان يتزمّل صلى الله عليه وآله وسلم بثيابه فى أول ماجاءه جبريل بالوحى فرقا منه حتى أنس به ، وقيل المعنى ياأيها المزمّل بالنبوّة والملتزم للرسالة . وبهذا قال عكرمة ، وكان يقرأ ياأيها المزمّل بتخفيف الزاى وفتح الميم مشدّدة اسم مفعول ، وقيل المعنى ياأيها المزمّل بالقرآن . وقال الضحاك : تزمّل بثيابه لمنامه ، وقيل بلغه من المشركين سوء قول ، فتزمل فى ثيابه وتدثر ، فنزلت يا أيها المزمّل ويا أيها المدثر ، وقد ثبت أن النبى ﷺ لما سمع صوت الملك ونظر اليه أخذته الرعدة ، فأتى أهله وقال زملونى دثرونى ، وكان خطابه صلى الله عليه وآله وسلم بهذا الخطاب فى أول نزول الوحى . ثم بعد ذلك خوطب بالنبوّة والرسالة (قم الليل الاقليلا) أى قم للصلاة فى الليل . قرأ الجمهور قم بكسر الميم لالتقاء الساكنين . وقرأ أبوالسماك بضمها اتباعا لضمة القاف . قال عثمان بن جنى : الغرض بهذه الحركة الهرب من التقاء الساكنين فبأى" حركة تحرك ، فقد وقع الغرض ، وانتصاب الليل على الظرفية ، وقيل ان معنى قم صلّ" عبر به عنه واستعير له ، واختلف هل كان هذا القيام الذى أمر به فرضا عليه أو نفلا ؟ وسيأتى ان شاء الله ماروى فى ذلك . وقوله الاقليلا استثناء من الليل : أى صلّ" الليل كله الا يسيرا منه ، والقليل من الشىء هو مادون النصف ، وقيل مادون السدس وقيل مادون العشر ، وقال مقاتل والكلبى : المراد بالقليل هنا الثلث ، وقد أغنانا عن هذا الاختلاف قوله (نصفه) الخ ، وانتصاب نصفه على أنه بدل من الليل . قال الزجاج : نصفه بدل من الليل ، والاقليلا استثناء من النصف ، والضمير فى منه وعليه عائد الى النصف ، والمعنى قم نصف الليل أوانقص من النصف قليلا الى الثلث ، أو زد عليه قليلا الى الثلثين ، فكأنه قال قم ثلثى الليل ، أونصفه أوثلثه ، وقيل ان نصفه بدل من قوله قليلا ، فيكون المعنى قم الليل إلا نصفه أوأقلّ" من نصفه أوأ كثر من نصفه ، قال الأخفش : نصفه أى أونصفه كما يقال : أعطه درهما درهمين ثلاثة ، يريد أودرهمين أو ثلاثة . قال الواحدى : قال المفسرون : أوانقص من النصف قليلا الى الثلث ، أوزد على النصف إلى الثلثين ، جعل له سعة فى مدّة قيامه فى الليل وخيره فى هذه الساعات للقيام ، فكان النبى" ﷺ وطائفة معه يقومون على هذه المقادير ، وشق" ذلك

عليهم ، فكان الرجل لايدرى كم صلى أو كم بقى من الليل ، فكان يقوم الليل كله حتى خفف الله عنهم ، وقيل الضميران فى منه وعليه راجعان للأقلّ من النصف كأنه قال : قم أقلّ من نصفه أو قم أنقص من ذلك الأقلّ ، أو أزيد منه قليلا ، وهو بعيد جدّا ، والظاهر أن نصفه بدل من قليلا ، والضميران راجعان الى النصف المبدل من قليلا .

واختلف فى الناسخ لهذا الأمر ، فقيل هو قوله ــ انّ ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل ونصفه وثلثه ــ الى آخر السورة ، وقيل هو قوله ــ علم أن لن تحصوه ــ وقيل هو قوله ــ علم أن سيكون منكم مرضى ــ وقيل هو منسوخ بالصلوات الخمس ، وبهذا قال مقاتل والشافعى وابن كيسان ، وقيل هو قوله ــ فاقرءوا ماتيسر منه ــ وذهب الحسن وابن سيرين الى أن صلاة الليل فريضة على كل مسلم ، ولو قدر حلب شاة (ورتل القرآن ترتيلا) أى اقرأه على مهل مع تدبر . قال الضحاك : اقرأه حرفا حرفا . قال الزجاج : هو أن يبين جميع الحروف ، ويوفى حقها من الأشباع ، وأصل الترتيل التنضيد والتنسيق وحسن النظام ، وتأكيد الفعل بالمصدر يدلّ على المبالغة على وجه لايلتبس فيه بعض الحروف ببعض ، ولاينقص من النطق بالحرف من مخرجه المعلوم مع استيفاء حركته المعتبرة (إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا) أى سنوحى اليك القرآن وهو قول ثقيل . قال قتادة ثقيل والله فرائضه وحدوده . قال مجاهد : حلاله وحرامه . قال الحسن : العمل به . قال أبو العالية : ثقيلا بالوعد والوعيد والحلال والحرام . وقال محمد بن كعب : ثقيل على المنافقين والكفار لما فيه من الاحتجاج عليهم والبيان لضلالهم وسبّ آلهتهم ، وقال السدّى : ثقيل بمعنى كريم من قولهم فلان ثقيل علىّ : أى يكرم علىّ . قال الفرّاء : ثقيلا رزينا ليس بالخفيف السفساف ، لأنه كلام ربنا ، وقال الحسين بن الفضل : ثقيلا لايحمله إلا قلب مؤيد بالتوفيق ونفس مزينة بالتوحيد ، وقيل وصفه بكونه ثقيلا حقيقة لما ثبت أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرانها على الأرض فما تستطيع أن تتحرّك حتى يسرى عنه (ان ناشئة الليل) أى ساعاته وأوقاته ، لأنها تنشأ أوّلا فأوّلا ، يقال نشأ الشىء ينشأ إذا ابتدأ وأقبل شيئا بعد شىء ، فهو ناشىء ، وأنشأه الله فنشأ ، ومنه نشأت السحاب إذا بدأت ، فناشئة فاعلة ، من نشأت ينشأ فهى ناشئة . قال الزجاج : ناشئة الليل كل مانشأ منه : أى حدث ، فهو ناشئة . قال الواحدى : قال المفسرون : الليل كله ناشئة ، والمراد أن ساعات الليل الناشئة ، فاكتفى بالوصف عن الاسم الموصوف ، وقيل ان ناشئة الليل هى النفس التى تنشأ من مضجعها للعبادة : أى تنهض ، من نشأ من مكانه إذا نهض ، وقيل الناشئة بالحبشية قيام الليل ، وقيل إنما يقال لقيام الليل ناشئة إذا كان بعد نوم . قال ابن الأعرابى : إذا نمت من أوّل الليل ثم قمت فتلك المنشأة والنشأة ، ومنه ناشئة الليل ، قيل وناشئة الليل هى مابين المغرب والعشاء لأن معنى نشأ ابتدأ ، ومنه قول نصيب :

ولولا أن يقال صبا نصيب * لقلت بنفسى النشء الصغارا

قال عكرمة وعطاء : ان ناشئة الليل بدوّ الليل ، وقال مجاهد وغيره : هى فى الليل كله ، لأنه ينشأ بعد النهار ، واختار هذا مالك . وقال ابن كيسان : هى القيام من آخر الليل . قال فى الصحاح : ناشئة الليل أوّل ساعاته . وقال الحسن : هى مابعد العشاء الآخرة إلى الصبح (هى أشدّ وطأ) قرأ الجمهور وطأ بفتح الواو وسكون الطاء مقصورة ، واختار هذه القراءة أبو حاتم ، وقرأ أبو العالية وابن أبى اسحاق ومجاهد وأبو عمرو وابن عامر وحميد وابن محيصن والمغيرة وأبو حيوة بكسر الواو وفتح الطاء ممدودة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد ، فالمعنى على القراءة الأولى أن الصلاة فى ناشئة الليل أثقل على المصلى من

صلاة النهار ، لأن الليل للنوم . قال ابن قتيبة : المعنى أنها أثقل على المصلى من ساعات النهار ، من قول العرب : اشتدّت على القوم وطأة السلطان : اذا ثقل عليهم مايلزمهم منه ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « اللهم اشدد وطأتك على مضر » والمعنى على القراءة الثانية أنها أشدّ مواطأة : أى موافقة ، من قولهم : واطأت فلانا على كذا، واطأة ووطاء اذا وافقته عليه . قال مجاهد وابن أبى مليكة : أى أشد موافقة بين السمع والبصر والقلب واللسان لانقطاع الأصوات والحركات فيها ، ومنه ـ ليواطئوا عدّة ماحرّم الله ـ أى ليوافقوا . وقال الأخفش : أشدّ قياما . وقال الفرّاء : أى أثبت للعمل ، وأدوم لمن أراد الاستكثار من العبادة ، والليل وقت الفراغ عن الاشتغال بالمعاش ، فعبادته تدوم ولا تنقطع . وقال الكلبى : أشدّ نشاطا ( وأقوم قيلا ) أى وأشدّ مقالا وأثبت قراءة لحضور القلب فيها وهدوء الأصوات ، وأشدّ استقامة واستمرارا على الصواب ، لأن الأصوات فيها هادئة والدنيا ساكنة فلا يضطرب على المصلى مايقرؤه . قال قتادة ومجاهد : أى أصوب للقراءة وأثبت للقول ، لأنه زمان التفهم . قال أبو علىّ الفارسى : أقوم قيلا : أى أشدّ استقامة لفراغ البال بالليل . قال الكلبى : أى أبين قولا بالقرآن . وقال عكرمة : أى أتمّ نشاطا واخلاصا وأكثر بركة . وقال ابن زيد : أجدر أن يتفقه فى القرآن ، وقيل أعجل اجابة للدعاء ( إن لك فى النهار سبحا طويلا ) قرأ الجمهور سبحا بالحاء المهملة : أى تصرفا فى حوائجك واقبالا وادبارا وذهابا ومجيئا ، والسبح الجرى والدوران ، ومنه السباحة فى الماء لتقلبه ببدنه ورجليه ، وفرس سابح : أى شديد الجرى ، وقيل السبح الفراغ : أى ان لك فراغا بالنهار للحاجات ، فصلّ بالليل . قال ابن قتيبة : أى تصرّفا واقبالا وادبارا فى حوائجك وأشغالك وقال الخليل : ان لك فى النهار سبحا : أى نوما ، والتسبح التمدّد . قال الزجاج : المعنى ان فاتك فى الليل شىء فلك فى النهار فراغ للاستدراك ، وقرأ يحيى بن يعمر وأبو وائل وابن أبى عبلة « سبخا » بالخاء المعجمة ، قيل ومعنى هذه القراءة الخفة والسعة والاستراحة . قال الاصمعى : يقال سبخ الله عنك الحمى : أى خففها ، وسبخ الحرّ فتر وخفّ ، ومنه قول الشاعر :

فسبخ عليك الهمّ واعلم بأنه * إذا قدّر الرحمن شيئا فكائن

أى خفف عنك الهمّ والتسبيخ من القطن ماينسج بعد الندف . ومنه قول الأخطل :

فأرسلوهنّ يذرين التراب كما * تذرى سبائخ قطن ندف اوتار

قال ثعلب : السبخ بالخاء المعجمة التردّد والاضطراب ، والسبخ السكون . وقال أبو عمرو : السبخ النوم والفراغ ( واذكر اسم ربك ) أى ادعه بأسمائه الحسنى ، وقيل اقرأ باسم ربك فى ابتداء صلاتك ، وقيل اذكر اسم ربك فى وعده ووعيده لتوفر على طاعته وتبعد عن معصيته ، وقيل المعنى دم على ذكر ربك ليلا ونهارا واستكثر من ذلك ، وقال الكلبى : المعنى صلّ لربك ( وتبتل اليه تبتيلا ) أى انقطع اليه انقطاعا بالاشتغال بعبادته ، والتبتل الانقطاع ، يقال بتلت الشىء : أى قطعته وميزته من غيره ، وصدقة بتلة : أى منقطعة من مال صاحبها ، ويقال للراهب متبتل لانقطاعه عن الناس ، ومنه قول الشاعر :

تضىء الظلام بالعشاء كأنها * منارة ممسى راهب متبتل

ووضع تبتيلا مكان تبتلا لرعاية الفواصل . قال الواحدى : والتبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ماعند الله ( ربّ المشرق والمغرب ) قرأ حمزة والكسائى وأبو بكر وابن عامر بجرّ ربّ على النعت لربك ، أو البدل منه أو البيان له . وقرأ الباقون برفعه على أنه مبتدأ وخبره ( لا إله إلا هو ) أو على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو رب المشرق . وقرأ زيد بن علىّ بنصبه على المدح . وقرأ الجمهور المشرق والمغرب مفردين ، وقرأ ابن مسعود وابن عباس المشارق والمغارب على الجمع ، وقد قدّمنا تفسير المشرق والمغرب ، والمشرقين

والمغربين

والمغربين والمشارق والمغارب ( فاتخذه وكيلا ) أى اذا عرفت أنه المختص بالربوبية فاتخذه وكيلا : أى قائما بأمورك ، وعوّل عليه فى جميعها ، وقيل كفيلا بما وعدك من الجزاء والنصر ( واصبر على مايقولون) من الأذى والسبّ والاستهزاء ولا تجزع من ذلك ( واهجرهم هجرا جميلا ) أى لاتتعرّض لهم ولا تشتغل بمكافأتهم ، وقيل الهجر الجميل الذى لاجزع فيه ، وهذا كان قبل الأمر بالقتال (وذرنى والمكذبين) أى دعنى و إياهم ولا تهتمّ بهم فانى أكفيك أمرهم وأنتقم لك منهم ، قيل نزلت فى المطعمين يوم بدر ، وهم عشرة ، وقد تقدّم ذكرهم ، وقال يحيى بن سلام : هم بنو المغيرة . وقال سعيد بن جبير : أخبرت أنهم اثنا عشر ( أولى النعمة ) أى أرباب الغنى والسعة والترفه واللذة فى الدنيا ( ومهلهم قليلا ) أى تمهيلا قليلا على أنه نعت لمصدر محذوف ، أو زمانا قليلا على أنه صفة لزمان محذوف ، والمعنى أمهلهم إلى انقضاء آجالهم ، وقيل إلى نزول عقوبة الدنيا بهم كيوم بدر ، والأوّل أولى لقوله ( إنّ لدينا أنكالا ) وما بعده فانه وعيد لهم بعذاب الآخرة ، والأنكال جمع نكل ، وهو القيد ، كذا قال الحسن ومجاهد وغيرهما : وقال الكلبى : الانكال الأغلال ، والأوّل أعرف فى اللغة ، ومنه قول الخنساء :

أتوك فقطعت أنكالهم * وقد كنّ قبلك لاتقطع

وقال مقاتل : هى أنواع العذاب الشديد . وقال أبو عمران الجونى : هى قيود لاتحلّ ( وجحيما ) أى نارا مؤججة ( وطعاما ذا غصة ) أى لايسوغ فى الحلق بل ينشب فيه ، فلا ينزل ولايخرج . قال مجاهد : هوالزقوم . وقال الزجاج هو الضريع كما قال ـ ليس لهم طعام إلا من ضريع ـ قال وهو شوك العوسج . قال عكرمة : هو شوك يأخذ بالحلق لايدخل ولايخرج ، والغصة الشجا فى الحلق ، وهو ماينشب فيه من عظم أوغيره ، وجمعها غصص (وعذابا أليما) أى ونوعا آخرمن العذاب غيرماذكر (يوم ترجف الأرض والجبال) انتصاب الظرف امابذرنى ، أو بالاستقرار المتعلق به لدينا ، أوهوصفة لعذاب فيتعلق بمحذوف أى عذابا واقعا يوم ترجف ، أومتعلق بأليما . قرأ الجمهور ترجف بفتح التاء وضم الجيم مبنيا للفاعل . وقرأ زيد بن علىّ على البناء للمفعول ، مأخوذ من أرجفها ، والمعنى تتحرك وتضطرب بمن عليها ، والرجفة الزلزلة والرعدة الشديدة (وكانت الجبال كثيبا مهيلا ) أى وتكون الجبال ، وانما عبر عنه بالماضى لتحقق وقوعه ، والكثيب الرمل المجتمع ، والمهيل الذى يمرّ تحت الأرجل . قال الواحدى : أى رملا سائلا : يقال لكل شىء أرسلته إرسالا من تراب أوطعام أهلته هيلا . قال الضحاك والكلبى : المهيل الذى اذا وطئته بالقدم زلّ من تحتها ، واذا أخذت أسفله انهال ، ومنه قول حسان :

عرفت ديار زينب بالكثيب * كخط الوحى فى الورق القشيب

( إنا أرسلنا إليكم رسولا شاهدا عليكم ) الخطاب لأهل مكة أو لكفار العرب أو لجميع الكفار ، والرسول محمد ﷺ ، والمعنى يشهد عليكم يوم القيامة بأعمالكم ( كما أرسلنا إلى فرعون رسولا) يعنى موسى (فعصى فرعون الرسول) الذى أرسلناه إليه وكذبه ولم يؤمن بما جاء به ، ومحل الكاف النصب على أنها نعت لمصدر محذوف ، والمعنى إنا أرسلنا إليكم رسولا فعصيتموه كما أرسلنا الى فرعون رسولا فعصاه ( فأخذناه أخذا وبيلا ) أى شديدا ثقيلا غليظا ، والمعنى عاقبنا فرعون عقوبة شديدة غليظة بالغرق ، وفيه تخويف لأهل مكة أنه سينزل بهم من العقوبة مثل مانزل به ، وان اختلف نوع العقوبة . قال الزجاج : أى ثقيلا غليظا ، ومنه قيل للمطر وابل . وقال الأخفش : شديدا ، والمعنى متقارب ، ومنه طعام وبيل إذا كان لايستمرأ ، ومنه قول الخنسا :

لقد أكلت بجيلة يوم لاقت * فوارس مالك أكلا وبيلا

( فكيف تتقون ) أى كيف تقون أنفسكم ( إن كفرتم ) أى ان بقيتم على كفركم ( يوما ) أى عذاب يوم ( يجعل الولدان شيبا ) لشدّة هوله : أى يصير الولدان شيوخا ، والشيب جمع أشيب ، وهذا يجوز أن يكون حقيقة ، وأنهم يصيرن كذلك ، أو تمثيلا ، لأن من شاهد الهول العظيم تقاصرت قواه وضعفت أعضاؤه وصار كالشيخ فى الضعف وسقوط القوّة ، وفى هذا تقريع لهم شديد وتوبيخ عظيم . قال الحسن : أى كيف تتقون يوما يجعل الولدان شيبا ان كفرتم ، وكذا قرأ ابن مسعود وعطية ، ويوما مفعول به لتتقون . قال ابن الأنبارى : ومنهم من نصب اليوم بكفرتم ، وهذا قبيح ، والولدان الصبيان ، ثم زاد فى وصف ذلك اليوم بالشدّة ، فقال ( السماء منفطر به ) أى متشققة به لشدّته وعظيم هوله ، والجملة صفة أخرى ليوم ، والباء سببية ، وقيل هى بمعنى فى : أى منفطر فيه ، وقيل بمعنى اللام : أى منفطر له ، وانما قال منفطر ولم يقل منفطرة لتنزيل السماء منزلة شىء لكونها قد تغيرت ولم يبق منها إلا مايعبر عنه بالشىء . وقال أبو عمرو بن العلاء : لم يقل منفطرة ، لأن مجازها السقف ، كما قال الشاعر :

فلو رفع السماء اليه قوما * لحقنا بالسماء وبالسحاب

فيكون هذا كما فى قوله ـ وجعلنا السماء سقفا محفوظا ـ وقال الفرّاء : السماء تذكر وتؤنث ، وقال أبو علىّ الفارسى : هو من باب الجراد المنتشر والشجر الأخضر ، و ـ أعجاز نخل منقعر ـ قال أيضا : أى السماء ذات انفطار كقولهم امرأة مرضع : أى ذات ارضاع على طريق النسب ، وانفطارها لنزول الملائكة كما قال ـ اذا السماء انفطرت ـ ، وقوله ـ والسموات يتفطرن من فوقهنّ ـ ، وقيل منفطر به : أى بالله ، والمراد بأمره ، والأوّل أولى ( كان وعده مفعولا ) أى وكان وعد الله بما وعد به من البعث والحساب وغير ذلك كائنا لا محالة ، والمصدر مضاف الى فاعله ، أو وكان وعد اليوم مفعولا ، فالمصدر مضاف الى مفعوله ، وقال مقاتل : كان وعده أن يظهر دينه على الدين كله .

وقد أخرج أحمد ومسلم وأبو داود والنسائى ومحمد بن نصر فى كتاب الصلاة ، والبيهقى فى سننه عن عن سعد بن هشام قال « قلت لعائشة أنبئينى عن قيام رسول الله قالت ألست تقرأ هذه السورة ـ يا أيها المزمّل ؟ قلت بلى . قالت فان الله افترض قيام الليل فى أول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وأصحابه حولا حتى انتفخت أقدامهم ، وأمسك الله خاتمتها فى السماء اثنى عشر شهرا . ثم أنزل التخفيف فى آخر هذه السورة ، فصار قيام الليل تطوّعا من بعد فرضه » وقد روى هذا الحديث عنها من طرق . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم ومحمد بن نصر والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس قال : لما نزلت أوّل المزمّل كانوا يقومون نحوا من قيامهم فى شهر رمضان حتى نزل آخرها ، وكان بين أوّلها وآخرها نحو من سنة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن نصر عن أبى عبد الرحمن السلمى قال : لما نزلت يا أيها المزمل قاموا حولا حتى ورمت أقدامهم وسوقهم حتى نزلت ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ فاستراح الناس . وأخرج أبوداود فى ناسخه وابن نصر وابن مردويه والبيهقى فى سننه من طريق عكرمة عن ابن عباس قال : فى المزمل قم الليل إلا قليلا نصفه نسختها الآية التى فيها ـ علم أن لن تحصوه فتاب عليكم فاقرءوا ماتيسر من القرآن ـ وناشئة الليل أوّله كان صلاتهم أوّل الليل ، يقول هذا أجدر أن تحصوا مافرض الله عليكم من قيام الليل ، وذلك أن الانسان إذا نام لم يدر متى يستيقظ ، وقوله ( أقوم قيلا ) هو أجدر أن يفقه قراءة القرآن ، وقوله ( إنّ لك فى النهار سبحا طويلا ) يقول فراغا طويلا . وأخرج الحاكم وصححه عنه فى قوله « يا أيها المزمل » قال زملت هذا الأمر فقم به ، وأخرج ابن المنذر عنه فى الآية أيضا قال : يتزمل بالثياب . وأخرج الفريابى عن

أبى صالح عنه أيضا ( ورتل القرآن ترتيلا ) قال تقرأ آيتين ثلاثا ثم تقطع لاتهدر . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن منيع فى مسنده وابن المنذر وابن أبى حاتم ومحمد بن نصر عنه أيضا « ورتل القرآن ترتيلا » قال بينه تبيينا . وأخرج العسكرى فى المواعظ عن علىّ بن أبى طالب مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير وابن نصر والحاكم وصححه عن عائشة أن النبىّ ﷺ كان إذا أوحى اليه وهو على ناقته وضعت جرانها فما تستطيع أن تتحرّك حتى يسرّى عنه ، وتلت : إنا سنلقى عليك قولا ثقيلا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن نصر والبيهقى فى سننه عن ابن عباس فى قوله ( إنّ ناشئة الليل ) قال قيام الليل بلسان الحبشة إذا قام الرجل قالوا نشأ . وأخرج البيهقى عنه قال : ناشئة الليل أوّله . وأخرج ابن المنذر وابن نصر عنه أيضا قال : الليل كله ناشئة . وأخرج ابن أبى شيبة وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال . ناشئة الليل بالحبشة قيام الليل . وأخرج ابن أبى شيبة فى المصنف وابن نصر والبيهقى فى سننه عن أنس بن مالك قال : ناشئة الليل مابين المغرب والعشاء . وأخرج عبد بن حميد وابن نصر وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم فى الكنى عن ابن عباس فى قوله ( إنّ لك فى النهار سبحا طويلا ) قال السبح الفراغ للحاجة والنوم . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الدلائل عن عائشة قالت : لما نزلت (وذرنى والمكذبين أولى النعمة ومهلهم قليلا ) لم يكن إلا يسيرا حتى كانت وقعة بدر . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود ( إن لدنيا أنكالا ) قال قيودا . وأخرج عبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى عن ابن عباس ( وطعاما ذاغصة ) قال شجرة الزقوم . وأخرج الحاكم وصححه عنه فى قوله ( كثيبا مهيلا ) قال المهيل الذى إذا أخذت منه شيئا تبعك آخره . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا كثيبا مهيلا : قال الرمل السائل ، وفى قوله ( أخذا وبيلا ) قال شديدا . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه أيضا أن رسول الله صلى الله عليه وآله سلم قرأ ( يجعل الولدان شيبا ) قال ذلك يوم القيامة ، وذلك يوم يقول الله : لآدم قم فابعث من ذريتك بعثا إلى النار ، قال من كم يارب ؟ قال من كل ألف تسعمائة وتسعة وتسعين وينجو واحد ، فاشتدّ ذلك على المسلمين ، فقال حين أبصر ذلك فى وجوههم إن بنى آدم كثير ، وان يأجوج ومأجوج من ولد آدم ، إنه لايموت رجل منهم حتى يرثه لصلبه ألف رجل ، ففيهم وفى أشباههم جنة لكم . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود نحوه بأخصر منه . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم من طريق عكرمة عن ابن عباس فى قوله ( السماء منفطر به ) قال ممتلئة بلسان الحبشة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قال : مثقلة موقرة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى الآية قال : يعنى تشقق السماء .

إِنَّ هٰذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَىٰ رَبِّهِ سَبِيلًا * إِنَّ رَبَّكَ يَعْلَمُ أَنَّكَ تَقُومُ أَدْنَىٰ مِنْ ثُلُثَيِ اللَّيْلِ وَنِصْفَهُ وَثُلُثَهُ وَطَائِفَةٌ مِنَ الَّذِينَ مَعَكَ وَاللَّهُ يُقَدِّرُ اللَّيْلَ وَالنَّهَارَ عَلِمَ أَنْ لَنْ تُحْصُوهُ فَتَابَ عَلَيْكُمْ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنَ الْقُرْآنِ عَلِمَ أَنْ سَيَكُونُ مِنْكُمْ مَرْضَىٰ وَآخَرُونَ يَضْرِبُونَ فِي الْأَرْضِ يَبْتَغُونَ مِنْ فَضْلِ اللَّهِ وَآخَرُونَ يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَاقْرَءُوا مَا تَيَسَّرَ مِنْهُ وَأَقِيمُوا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَأَقْرِضُوا اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا وَمَا تُقَدِّمُوا لِأَنْفُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ تَجِدُوهُ عِنْدَ اللَّهِ هُوَ خَيْرًا وَأَعْظَمَ أَجْرًا وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهَ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ *

الاشارة بقوله (إن هذه) الى ماتقدّم من الآيات ، والتذكرة الموعظة ، والاشارة الى جميع آيات القرآن ، لا إلى مافى هذه السورة فقط (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا) أى اتخذ بالطاعة التى أهمّ أنواعها التوحيد الى ربه طريقا توصله الى الجنة (إنّ ربك يعلم أنك تقوم أدنى من ثلثى الليل) معنى أدنى أقلّ استعير له الأدنى ، لأن المسافة بين السنين اذا دنت قلّ مابينهما (ونصفه) معطوف على أدنى (وثلثه) معطوف على نصفه ، والمعنى أن الله يعلم أن رسوله ﷺ يقوم أقلّ من ثلثى الليل ويقوم نصفه ويقوم ثلثه ، وبالنصب قرأ ابن كثير والكوفيون . وقرأ الجمهور ونصفه وثلثه بالجرّ عطفا على ثلثى الليل ، والمعنى أن الله يعلم أن رسوله ﷺ يقوم أقلّ من ثلثى الليل وأقلّ من نصفه وأقلّ من ثلثه ، واختار قراءة الجمهور أبو عبيد وأبو حاتم لقوله ـ علم أن لن تحصوه ـ فكيف يقومون نصفه وثلثه وهم لايحصونه . وقال الفرّاء : القراءة الأولى أشبه بالصواب لأنه : قال أقلّ من ثلثى الليل ، ثم فسر نفس القلة (وطائفة من الذين معك) معطوف على الضمير فى تقوم : أى وتقوم ذلك القدر معك طائفة من أصحابك (والله يقدّر الليل والنهار) أى يعلم مقادير الليل والنهار على حقائقها ، ويختص بذلك دون غيره وأنتم لاتعلمون ذلك على الحقيقة . قال عطاء يريد لايفوته علم ماتفعلون : أى أنه يعلم مقادير الليل والنهار فيعلم قدر الذى تقومونه من الليل (علم أن لن تحصوه) أن لن تطيقوا علم مقادير الليل والنهار على الحقيقة ، وفى أن ضمير شأن محذوف ، وقيل المعنى لن تطيقوا قيام الليل . قال القرطبى : والأوّل أصحّ ، فان قيام الليل مافرض كله قط . قال مقاتل وغيره : لما نزل ـ قم الليل إلا قليلا . نصفه أو انقص منه قليلا . أو زد عليه ـ شقّ ذلك عليهم ، وكان الرجل لايدرى متى نصف الليل من ثلثه فيقوم حتى يصبح مخافة أن يخطئ فانتفخت أقدامهم وانتقعت ألوانهم فرحمهم الله وخفف عنهم ، فقال : علم أن لن تحصوه : أى علم أن لن تحصوه لأنكم إن زدتم ثقل عليكم واحتجتم إلى تكلف ماليس فرضا ، وان نقصتم شق ذلك عليكم (فتاب عليكم) أى فعاد عليكم بالعفو ، ورخص لكم فى ترك القيام ، وقيل فتاب عليكم من فرض القيام اذ عجزتم ، وأصل التوبة الرجوع كما تقدم ، فالمعنى رجع بكم من التثقيل الى التخفيف ، ومن العسر الى اليسر (فاقرءوا ماتيسر من القرآن) أى فاقرءوا فى الصلاة بالليل ماخف عليكم وتيسر لكم منه من غير أن ترقبوا وقتا . قال الحسن : هو ماقرأ فى صلاة المغرب والعشاء . قال السدّى : ماتيسّر منه هو مائة آية . قال الحسن : أيضا من قرأ مائة آية فى ليلة لم يحاجه القرآن . وقال كعب : من قرأ فى ليلة مائة آية كتب من القانتين ، وقال سعيد : خمسون آية ، وقيل معنى ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ فصلوا ماتيسر لكم من صلاة الليل ، والصلاة تسمى قرآنا كقوله ـ وقرآن الفجر ـ قيل ان هذه الآية نسخت قيام الليل ونصفه ، والنقصان من النصف ، والزيادة عليه ، فيحتمل أن يكون ماتضمنته هذه الآية فرضا ثابتا ، ويحتمل أن يكون منسوخا لقوله ـ ومن الليل فتهجد به نافلة لك عسى أن يبعثك ربك مقاما محمودا ـ . قال الشافعى : الواجب طلب الاستدلال بالسنة على أحد المعنيين فوجدنا سنة رسول الله ﷺ تدلّ على أن لاواجب من الصلاة إلا الخمس ، وقد ذهب قوم إلى أن قيام الليل نسخ فى حقه ﷺ وفى حق أمته ، وقيل نسخ التقدير بمقدار ، وبقى أصل الوجوب ، وقيل إنه نسخ فى حقّ الأمة ، وبقى فرضا فى حقه صلى الله عليه وآله وسلم ، والأولى القول بنسخ قيام الليل على العموم فى حقه ﷺ وفى حق أمته ، وليس فى قوله ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ مايدل على بقاء شىء من الوجوب لأنه إن كان المراد به القراءة من القرآن فقد وجدت فى صلاة المغرب والعشاء وما يتبعهما من النوافل المؤكدة ، وان كان المراد به الصلاة من الليل فقد وجدت صلاة الليل بصلاة المغرب والعشاء ومايتبعهما من التطوّع ، وأيضا الأحاديث الصحيحة المصرحة بقول السائل لرسول الله ﷺ هل علىّ

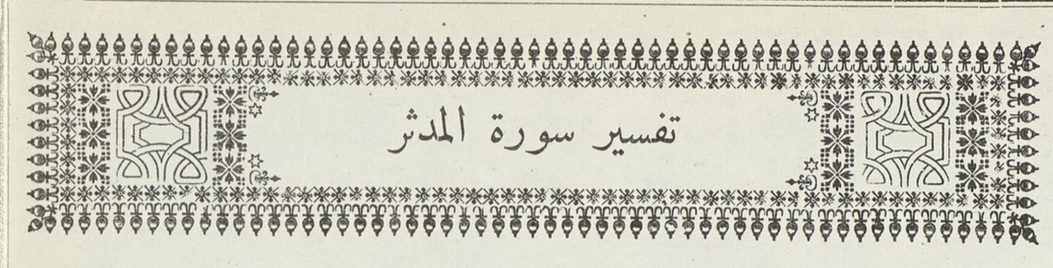
غيرها

غيرها ، يعنى الصلوات الخمس ؟ فقال لا : إلا أن تطوّع تدل على عدم وجوب غيرها ، فارتفع بهذا وجوب قيام الليل وصلاته على الأمة كما ارتفع وجوب ذلك على النبيّ ﷺ بقوله ـ ومن الليل فتهجد به نافلة لك ـ قال الواحدى : قال المفسرون : فى قوله ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ كان هذا فى صدر الاسلام ، ثم نسخ بالصلوات الخمس عن المؤمنين ، وثبت على النبيّ ﷺ خاصة ، وذلك قوله ـ وأقيموا الصلاة ـ . ثم ذكر سبحانه عذرهم ، فقال (علم أن سيكون منكم مرضى) فلا يطيقون قيام الليل (وآخرون يضربون فى الأرض يبتغون من فضل الله) أى يسافرون فيها للتجارة والأرباح يطلبون من رزق الله مايحتاجون اليه فى معاشهم فلا يطيقون قيام الليل (وآخرون يقاتلون فى سبيل الله) يعنى المجاهدين فلا يطيقون قيام الليل. ذكر سبحانه هاهنا ثلاثة أسباب مقتضية للترخيص ، ورفع وجوب قيام الليل ، فرفعه عن جميع الأمة لأجل هذه الأعذار التى تنوب بعضهم . ثم ذكر مايفعلونه بعد هذا الترخيص ، فقال (فاقرءوا ماتيسر منه) وقد سبق تفسيره قريبا ، والتكرير للتأكيد (وأقيموا الصلاة) يعنى المفروضة ، وهى الخمس لوقتها (وآتوا الزكاة) يعنى الواجبة فى الأموال ، وقال الحارث العكلى : هى صدقة الفطر ، لأن زكاة الأموال وجبت بعد ذلك ، وقيل صدقة التطوّع ، وقيل كل أفعال الخير (وأقرضوا الله قرضا حسنا) أى أنفقوا فى سبيل الخير من أموالكم انفاقا حسنا ، وقد مضى تفسيره فى سورة الحديد . قال زيد بن أسلم : القرض الحسن النفقة على الأهل ، وقيل النفقة فى الجهاد ، وقيل هو اخراج الزكاة المفترضة على وجه حسن ، فيكون تفسيرا لقوله « وآتوا الزكاة » والأوّل أولى لقوله (وما تقدّموا لأنفسكم من خير تجدوه عند الله) فان ظاهره العموم : أى أىّ خير كان مما ذكر ومما لم يذكر (هو خيرا وأعظم أجرا) مما تؤخرونه الى عند الموت أوتوصون به ليخرج بعد موتكم ، وانتصاب خيرا على أنه ثانى مفعولى تجدوه ، وضمير هو ضمير فصل ، وبالنصب قرأ الجمهور . وقرأ أبو السماك وابن السميفع بالرفع على أن يكون هو مبتدأ وخير خبره ، والجملة فى محل نصب على أنها ثانى مفعولى تجدوه . قال أبو زيد : وهى لغة تميم يرفعون مابعد ضمير الفصل ، وأنشد سيبويه :

تحنّ إلى ليلى وأنت تركتها ✻ وكنت عليها بالملاء أنت أقدر

وقرأ الجمهور أيضا وأعظم بالنصب عطفا على خيرا . وقرأ أبو السماك وابن السميفع بالرفع كما قرأ برفع خير ، وانتصاب أجرا على التمييز (واستغفروا الله) أى اطلبوا منه المغفرة لذنوبكم فانكم لاتخلون من ذنوب تقترفونها (إن الله غفور رحيم) أى كثير المغفرة لمن استغفره ، كثير الرحمة لمن استرحمه .

وقد أخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والطبرانى عن ابن عباس عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ قال مائة آية . وأخرج الدارقطنى والبيهقى فى سننه وحسناه عن قيس بن أبى حازم قال : صليت خلف ابن عباس ، فقرأ فى أوّل ركعة بالحمد لله ربّ العالمين ، وأوّل آية من البقرة ، ثم ركع فلما انصرفنا أقبل علينا ، فقال إنّ الله يقول ـ فاقرءوا ماتيسر منه ـ قال ابن كثير : وهذا حديث غريب جدّا لم أره إلا فى معجم الطبرانى . وأخرج أحمد والبيهقى فى سننه عن أبى سعيد قال : أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نقرأ بفاتحة الكتاب وما تيسر ، وقد قدّمنا فى البحث الأوّل من هذه السورة ماروى أن هذه الآيات المذكورة هنا هى الناسخة لوجوب قيام الليل ، فارجع إليه .



# تفسير سورة المدثر

هى ست وخمسون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة المدثر بمكة وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وسيأتى أن أوّل هذه السورة أوّل مانزل من القرآن .

﴿ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ ﴾

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ * قُمْ فَأَنْذِرْ * وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ * وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ * وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ * وَلَا تَمْنُنْ تَسْتَكْثِرُ * وَلِرَبِّكَ فَاصْبِرْ * فَإِذَا نُقِرَ فِي النَّاقُورِ * فَذَٰلِكَ يَوْمَئِذٍ يَوْمٌ عَسِيرٌ * عَلَى الْكَافِرِينَ غَيْرُ يَسِيرٍ * ذَرْنِي وَمَنْ خَلَقْتُ وَحِيدًا * وَجَعَلْتُ لَهُ مَالًا مَمْدُودًا * وَبَنِينَ شُهُودًا * وَمَهَّدْتُ لَهُ تَمْهِيدًا * ثُمَّ يَطْمَعُ أَنْ أَزِيدَ * كَلَّا إِنَّهُ كَانَ لِآيَاتِنَا عَنِيدًا * سَأُرْهِقُهُ صَعُودًا * إِنَّهُ فَكَّرَ وَقَدَّرَ * فَقُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ قُتِلَ كَيْفَ قَدَّرَ * ثُمَّ نَظَرَ * ثُمَّ عَبَسَ وَبَسَرَ * ثُمَّ أَدْبَرَ وَاسْتَكْبَرَ * فَقَالَ إِنْ هَٰذَا إِلَّا سِحْرٌ يُؤْثَرُ * إِنْ هَٰذَا إِلَّا قَوْلُ الْبَشَرِ * سَأُصْلِيهِ سَقَرَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا سَقَرُ * لَا تُبْقِي وَلَا تَذَرُ * لَوَّاحَةٌ لِلْبَشَرِ * عَلَيْهَا تِسْعَةَ عَشَرَ *

قال الواحدى : قال المفسرون : لما بدئ رسول الله ﷺ بالوحى أتاه جبريل ، فرآه رسول الله ﷺ على سرير بين السماء والأرض كالنور المتلألئ ، ففزع ووقع مغشيا عليه ، فلما أفاق دخل على خديجة ودعا بماء فصبه عليه ، وقال دثرونى دثرونى ، فدثروه بقطيفة ، فقال ( يا أيها المدثر قم فأنذر ) ومعنى يا أيها المدثر : يا أيها الذى قد تدثر بثيابه : أى تغشى بها ، وأصله المتدثر ، فأدغمت التاء فى الدال لتجانسهما ، وقد قرأ الجمهور بالادغام ، وقرأ أبىّ المتدثر على الأصل ، والدثار هو مايلبس فوق الشعار ، والشعار هو الذى يلى الجسد ، وقال عكرمة : المعنى يا أيها المدّثر بالنبوّة وأثقالها . قال ابن العربى : وهذا مجاز بعيد لأنه لم يكن نبيا إذ ذاك ـ قم فأنذر ـ أى انهض فخوّف أهل مكة وحذرهم العذاب إن لم يسلموا ، أو قم من مضجعك ، أو قم قيام عزم وتصميم ، وقيل الانذار هنا هو إعلامهم بنبوّته ، وقيل إعلامهم بالتوحيد . وقال الفراء : المعنى قم فصلّ وأمر بالصلاة ( وربك فكبر ) أى واختص سيدك ومالكك ومصلح أمورك بالتكبير ، وهو وصفه سبحانه بالكبرياء والعظمة ، وأنه أكبر من أن يكون له شريك كما يعتقده الكفار ، وأعظم من أن يكون له صاحبة ، أو ولد . قال ابن العربى : المراد به تكبير التقديس والتنزيه بخلع الأضداد والأنداد والأصنام ولا يتخذ وليا غيره ولا يعبد سواه ، ولا يرى لغيره فعلا إلا له ولا نعمة إلا منه . قال الزجاج : إن الفاء فى فكبر دخلت على معنى الجزاء كما دخلت فى فأنذر . وقال ابن جنى هو كقولك زيدا فاضرب : أى زيدا اضرب ، فالفاء زائدة ( وثيابك فطهر ) المراد بها

الثياب

الثياب الملبوسة على ماهو المعنى اللغوى ، أمره الله سبحانه بتطهير ثيابه وحفظها عن النجاسات ، وازالة مارقع فيها منها ، وقيل المراد بالثياب العمل ، وقيل القلب ، وقيل النفس ، وقيل الجسم ، وقيل الأهل ، وقيل الدين ، وقيل الأخلاق . قال مجاهد وابن زيد وأبو رزين : أى عملك فأصلح . وقال قتادة : نفسك فطهر من الذنب ، والثياب عبارة عن النفس . وقال سعيد بن جبير : قلبك فطهر ، ومن هذا قول امرىء القيس : * فسلى ثيابى من ثيابك تنسل * وقال عكرمة المعنى البسها على غير غدر وغير فجرة وقال أما سمعت قول الشاعر :

وإنى بحمد الله لاثوب فاجر * لبست ولا من غدرة أتقنع

والشاعر هو غيلان بن سلمة الثقفى ، ومن اطلاق الثياب على النفس . قول عنترة :

فشككت بالرمح الطويل ثيابه * ليس الكريم على القنا بمحرّم

وقول الآخر : * ثياب بنى عوف طهارى نقية * وقال الحسن والقرظى : ان المعنى وأخلاقك فطهر ، لأن خلق الانسان مشتمل على أحواله اشتمال ثيابه على نفسه ، ومنه قول الشاعر :

ويحيى لايلام بسوء خلق * ويحيى طاهر الأثواب حر

وقال الزجاج : المعنى وثيابك فقصر ، لأن تقصير الثوب أبعد من النجاسات إذا انجرّ على الأرض ، وبه قال طاوس ، والأوّل أولى لأنه المعنى الحقيقى ، وليس فى استعمال الثياب مجازا عن غيرها لعلاقة مع قرينة مايدلّ على أنه المراد عند الاطلاق ، وليس فى مثل هذا الأصل : أعنى الحمل على الحقيقة عند الاطلاق خلاف ، وفى الآية دليل على وجوب طهارة الثياب فى الصلاة (والرجز فاهجر) الرجز معناه فى اللغة العذاب ، وفيه لغتان كسر الراء وضمها ، وسمى الشرك وعبادة الأوثان رجزا لأنها سبب الرجز . قرأ الجمهور الرجز بكسر الراء . وقرأ الحسن ومجاهد وعكرمة وحفص وابن محيصن بضمها . وقال مجاهد وعكرمة : الرجز الأوثان كما فى قوله ـ فاجتنبوا الرجس من الأوثان ـ وبه قال ابن زيد ، وقال ابراهيم النخعى : الرجز المأثم ، والهجر الترك وقال قتادة : الرجز إساف ونائلة ، وهما صنمان كانا عند البيت . وقال أبو العالية والربيع والكسائى : الرجز بالضم الوثن وبالكسر العذاب ، وقال السدّى : الرجز بضم الراء الوعيد ، والأوّل أولى (ولا تمنن تستكثر) قرأ الجمهور لاتمنن بفك الادغام . وقرأ الحسن وأبو اليمان والأشهب العقيلى بالادغام وقرأ الجمهور تستكثر بالرفع على أنه حال : أى ولا تمنن حال كونك مستكثرا ، وقيل على حذف أن ، والأصل ولا تمنن أن تستكثر ، فلما حذفت رفع . قال الكسائى : فاذا حذف أن رفع الفعل . وقرأ يحيى ابن وثاب والأعمش تستكثر بالنصب على تقدير أن وبقاء عملها ، ويؤيد هذه القراءة . قراءة ابن مسعود ولا تمنن أن تستكثر بزيادة أن . وقرأ الحسن أيضا وابن أبى عبلة . تستكثر بالجزم على أنه بدل من تمنن كما فى قوله ـ يلق أثاما يضاعف له ـ ، وقول الشاعر :

متى تأتنا تلمم بنا فى ديارنا * تجد حطبا جزلا ونارا تأججا

أو الجزم لاجراء الوصل مجرى الوقف : كما فى قول امرىء القيس :

فاليوم أشرب غير مستحقب * إثما من الله ولا واغل

بتسكين أشرب ، وقد اعترض على هذه القراءة ، لأن قوله تستكثر لا يصح أن يكون بدلا من تمنن لأن المنّ غير الاستكثار ، ولا يصح أن يكون جوابا للنهى .

واختلف السلف فى معنى الآية ، فقيل المعنى لاتمنن على ربك بما تتحمله من أعباء النبوّة كالذى يستكثر مايتحمله بسبب الغير ، وقيل لاتعط عطية تلتمس فيها أفضل منها . قاله عكرمة وقتادة . قال

الضحاك : هذا حرمه الله على رسوله لأنه مأمور بأشرف الآداب وأجلّ الأخلاق ، وأباحه لأمته . وقال مجاهد : لاتضعف أن تستكثر من الخير ، من قولك حبل متين إذا كان ضعيفا . وقال الربيع بن أنس : لا تعظم عملك فى عينك أن تستكثر من الخير . وقال ابن كيسان : لاتستكثر عملا فتراه من نفسك إنما عملك منة من الله عليك إذجعل لك سبيلا إلى عبادته ، وقيل لاتمنن بالنبوّة والقرآن على الناس فتأخذ منهم أجرا تستكثره . وقال محمد بن كعب : لاتعط مالك مصانعة . وقال زيد بن أسلم : إذا أعطيت عطية فأعطها لربك ( ولربك فاصبر ) أى لوجه ربك فاصبر على طاعته وفرائضه ، والمعنى لأجل ربك وثوابه وقال مقاتل ومجاهد : اصبر على الأذى والتكذيب . وقال ابن زيد : حملت أمرا عظيما محاربتك العرب والعجم ، فاصبر عليه لله ، وقيل اصبر تحت موارد القضاء لله ، وقيل فاصبر على البلوى ، وقيل على الأوامر والنواهى (فاذانقر فى الناقور) الناقورفاعول من النقر كأنه من شأنه أن ينقرفيه للتصويت ، والنقر فى كلام العرب الصوت ، ومنه قول امرئ القيس : * أخفضه بالنقر لما علوته * ويقولون نقر باسم الرجل إذا دعاه ، والمراد هنا النفخ فى الصور ، والمراد النفخة الثانية ، وقيل الأولى ، وقد تقدّم الكلام فى هذا فى سورة الأنعام وسورة النحل ، والفاء للسببية ، كأنه قيل : اصبر على أذاهم ، فبين أيديهم يوم هائل يلقون فيه عاقبة أمرهم ، والعامل فى إذا مادلّ عليه قوله ( فذلك يومئذ يوم عسير على الكافرين ) فان معناه عسر الأمر عليهم ، وقيل العامل فيه مادل عليه – فذلك – لأنه اشارة الى النقر ، و يومئذ بدل من اذا ، أومبتدأ وخبره يوم عسير ، والجلة خبرفذلك ، وقيل هوظرف للخبر ، لأن التقدير وقوع يوم عسير ، وقوله ( غير يسير ) تأكيد لعسره عليهم لأن كونه غير يسير ، قد فهم من قوله يوم عسير ( ذرنى ومن خلقت وحيدا ) أى دعنى ، وهى كلة تهديد ووعيد ، والمعنى دعنى ، والذى خلقته حال كونه وحيدا فى بطن أمه لامال له ولا ولد ، هذا على أن وحيدا منتصب على الحال من الموصول أومن الضمير العائد اليه المحذوف ، ويجوز أن يكون حالا من الياء فى ذرنى : أى دعنى وحدى معه ، فانى أكفيك فى الانتقام منه ، والأوّل أولى . قال المفسرون وهو الوليد بن المغيرة . قال مقاتل : يقول خلّ بينى و بينه فانا انفرد بهلكته ، و إنما خص بالذكر لمزيد كفره وعظيم جحوده لنعم الله عليه ، وقيل أراد بالوحيد الذى لايعرف أبوه ، وكان يقال فى الوليد بن المغيرة : انه دعىّ (وجعلت له مالاممدودا) أى كثيرا ، أو يمدّ بالزيادة والنماء شيئا بعد شىء . قال الزجاج : مالا غير منقطع عنه ، وقد كان الوليد بن المغيرة مشهورا بكثرة المال على اختلاف أنواعه ، قيل كان يحصل له من غلة أمواله ألف ألف دينار ، وقيل أربعة آلاف دينار ، وقيل ألف دينار ( و بنين شهودا ) أى وجعلت له بنين حضورا بمكة معه لايسافرون ولايحتاجون الى التفرّق فى طلب الرزق لكثرة مال أبيهم . قال الضحاك : كانوا سبعة ولدوا بمكة ، وخمسة ولدوا بالطائف . وقال سعيد بن جبير : كانوا ثلاثة عشر ولدا . وقال مقاتل : كانواسبعة كلهم رجال : أسلم منهم ثلاثة خالد وهشام والوليد بن الوليد ، فمازال الوليد بعدنزول هذه الآية فى نقصان من ماله وولده حتى هلك ، وقيل معنى شهودا أنه اذا ذكر ذكروامعه ، وقيل كانوايشهدون معه ما كان يشهده و يقومون بما كان يباشره (ومهدت له تمهيدا ) أى بسطت له فى العيش وطول العمر والرياسة فى قريش ، والتمهيد عندالعرب التوطئة ، ومنه مهد الصبى . وقال مجاهد : إنه المال بعضه فوق بعض كما يمهد الفراش ( ثم يطمع أن أزيد ) أى يطمع بعد هذا كله فى الزيادة لكثرة حرصه وشدة طمعه مع كفرانه للنعم واشراكه بالله . قال الحسن : لم يطمع أن أدخله الجنة وكان يقول ان كان محمد صادقا فما خلقت الجنة الا لى . ثم ردعه الله سبحانه وزجره فقال ( كلا ) أى لست أزيده . ثم علل ذلك بقوله ( إنه كان لآياتنا عنيدا ) أى معاندا لها كافرابما

أنزلناه منها على رسولنا ، يقال عند يعند بالكسر اذا خالف الحق وردّه ، وهو يعرفه فهو عنيد وعاند ، والعاند الذى يجوز عن الطريق و يعدل عن القصد ، ومنه قول الحارثى :

اذا ركبت فاجعلانى وسطا * إنى كبير لا أطيق العندا

قال أبوصالح عنيدا معناه مباعدا . وقال قتادة : جاحدا . وقال مقاتل : معرضا ( سأرهقه صعودا ) أى سأكلفه مشقة من العذاب ، وهو مثل لما يلقاه من العذاب الصعب الذى لايطاق ، وقيل المعنى انه يكلف أن يصعد جبلا من نار ، والارهاق فى كلام العرب أن يحمل الانسان الشىء الثقيل ، وجملة ( إنه فكر وقدّر ) تعليل لما تقدم من الوعيد : أى انه فكر فى شأن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، وما أنزل عليه من القرآن وقدّر فى نفسه : أى هيأ الكلام فى نفسه ، والعرب تقول : هيأت الشىء اذا قدّرته وقدرت الشىء اذا هيأته ، وذلك أنه لما سمع القرآن لم يزل يفكر ماذا يقول فيه وقدّر فى نفسه مايقول ، فذمه الله وقال ( فقتل كيف قدّر ) أى لعن وعذب كيف قدر : أى على أىّ حال قدر ماقدر من الكلام كما يقال : فى الكلام لأضربنه كيف صنع : أى على أىّ حال كانت منه ، وقيل المعنى قهر وغلب كيف قدر ، ومنه قول الشاعر :

وما ذرفت عيناك إلا لتضربى * بسهميك فى أعشار قلب مقتل

وقال الزهرى : عذب وهو من باب الدعاء عليه ، والتكرير فى قوله ( ثم قتل كيف قدّر ) للمبالغة والتأكيد ( ثم نظر ) أى بأىّ شىء يدفع القرآن و يقدح فيه ، أو فكر فى القرآن وتدبر ماهو ( ثم عبس ) أى قطب وجهه لما لم يجد مطعنا يطعن به فى القرآن ، والعبس مصدر عبس مخففا يعبس عبسا وعبوسا إذا قطب ، وقيل عبس فى وجوه المؤمنين ، وقيل عبس فى وجه النبى صلى الله عليه وآله وسلم ( و بسر ) أى كلح وجهه وتغير ، ومنه قول الشاعر :

صبحنا تميما غداة الحفار * بشهباء ملمومة باسره

وقول الآخر :

وقد رابنى منها صدود رأيته * و إعراضها عن حاجتى و بسورها

وقيل إن ظهور العبوس فى الوجه يكون بعد المحاورة ، وظهور البسور فى الوجه قبلها ، والعرب تقول : وجه باسر إذا تغير واسود . وقال الراغب : البسر استعجال الشرّ قبل أوانه نحو بسر الرجل حاجته : أى طلبها فى غير أوانها . قال ومنه قوله « عبس و بسر » أى أظهر العبوس قبل أوانه وقبل وقته ، وأهل اليمن يقولون : بسر المركب وأبسر : أى وقف لايتقدّم ولايتأخر ، وقد أبسرنا : أى صرنا إلى البسور ( ثم أدبر واستكبر ) أى أعرض عن الحقّ ، وذهب إلى أهله ، وتعظم عن أن يؤمن ( فقال إن هذا إلا سحر يؤثر ) أى يأثره عن غيره و يرويه عنه ، والسحر إظهار الباطل فى صورة الحقّ ، أو الخديعة على ماتقدّم بيانه فى سورة البقرة ، يقال أثرت الحديث بأثره إذا ذكرته عن غيرك ، ومنه قول الأعشى :

إن الذى فيه تماريتما * بين للسامع والأثر

( إن هذا إلاقول البشر ) يعنى أنه كلام الانس ، وليس بكلام الله ، وهو تأكيد لما قبله ، وسيأتى أن الوليد بن المغيرة إنما قال هذا القول ارضاء لقومه بعد اعترافه أنله حلاوة ، وأن عليه طلاوة إلى آخر كلامه . ولما قال هذا القول الذى حكاه الله عنه . قال الله عزّ وجلّ (سأصليه سقر) أى سأدخله النار ، وسقر من أسماء النار ، ومن دركات جهنم ، وقيل ان هذه الجلة بدل من قوله ــ سأرهقه صعودا ــ ثم بالغ سبحانه فى وصف النار وشدة أمرها ، فقال ( وما أدراك ماسقر ) أى وما أعلمك أىّ شىء هى ،

والعرب تقول : وما أدراك ما كذا : إذا أرادوا المبالغة فى أمره وتعظيم شأنه وتهويل خطبه ، وما الأولى مبتدأ ، وجملة ما سقر خبر المبتدأ . ثم فسر حالها ، فقال ( لاتبقى ولا تذر ) والجملة مستأنفة لبيان حال سقر ، والكشف عن وصفها ، وقيل هى فى محل نصب على الحال ، والعامل فيها معنى التعظيم ، لأن قوله « وما أدراك ماسقر » يدل على التعظيم ، فكأنه قال : استعظموا سقر فى هذه الحال ، والأول أولى ، ومفعول الفعلين محذوف ، قال السدّى : لاتبقى لهم لحما ولا تذر لهم عظما . وقال عطاء : لا تبقى من فيها حيا ولاتذره ميتا ، وقيل هما لفظان بمعنى واحد ، كررا للتأكيد كقولك : صدّ عنى ، وأعرض عنى (لواحة للبشر) قرأ الجمهور لواحة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، وقيل على أنه نعت لسقر ، والأول أولى ، وقرأ الحسن وعطية العوفى ونصر بن عاصم وعيسى بن عمر وابن أبى عبلة وزيد بن على بالنصب على الحال أو الاختصاص للتهويل ، يقال : لاح يلوح : أى ظهر ، والمعنى أنها تظهر للبشر . قال الحسن : تلوح لهم جهنم حتى يرونها عيانا كقوله ـ وبرزت الجحيم لمن يرى ـ وقيل معنى ـ لواحة للبشر ـ أى مغيرة لهم ومسوّدة . قال مجاهد : والعرب تقول : لاحه الحرّ والبرد والسقم والحزن إذا غيره ، وهذا أرجح من الأوّل ، واليه ذهب جمهور المفسرين ، ومنه قول الشاعر :

وتعجب هند أن رأتنى شاحبا * تقول لشىء لوحته السمايم

أى غيرته ، ومنه قول رؤبة بن العجاج :

لوّح منه بعد بدن وشبق * تلويحك الضامر يطوى للسبق

وقال الأخفش : المعنى أنها معطشة للبشر ، وأنشد :

سقتنى على لوح من الماء شربة * سقاها به الله الرهام الغواديا

والمراد بالبشر اما جلدة الانسان الظاهرة ، كما قاله الاكثر ، أو المراد به أهل النار من الانس كما قال الأخفش ( عليها تسعة عشر ) قال المفسرون يقول : على النار تسعة عشر من الملائكة هم خزنتها ، وقيل تسعة عشر صنفا من أصناف الملائكة ، وقيل تسعة عشر صفا من صفوفهم ، وقيل تسعة عشر نقيبا مع كل نقيب جماعة من الملائكة ، والأوّل أولى . قال الثعلبى : ولا ينكر هذا ، فاذا كان ملك واحد يقبض أرواح جميع الخلائق كان أحرى أن يكونوا تسعة عشر على عذاب بعض الخلق . قرأ الجمهور تسعة عشر بفتح الشين من عشر . وقرأ أبو جعفر بن القعقاع وطلحة بن سليمان باسكانها .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله أن أبا سلمة بن عبد الرحمن قال : إن أوّل ما نزل من القرآن ـ يا أيها المدثر ـ فقال له يحى بن أبى كثير يقولون : ان أوّل ما نزل ـ اقرأ باسم ربك الذى خلق ـ فقال أبو سلمة سألت جابر بن عبد الله عن ذلك . قلت له مثل ما قلت ؟ فقال جابر لأحدّثنك الا ما حدّثنا رسول الله ﷺ قال « جاورت بحراء فلما قضيت جوارى هبطت ، فنوديت فنظرت عن يمينى فلم أر شيئا ، ونظرت عن شمالى فلم أر شيئا ، ونظرت خلفى فلم أر شيئا ، فرفعت رأسى فاذا الملك الذى جاءنى بحراء جالس على كرسى بين السماء والأرض ، فخثيت منه رعبا ، فرجعت فقلت دثرونى فدثرونى ، فنزلت ـ يا أيها المدثر قم فأنذر ـ الى قوله ـ والرجز فاهجر ـ » وسيأتى فى سورة اقرأ ما يدل على أنها أوّل سورة أنزلت ، والجمع ممكن . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس « يا أيها المدثر » فقال دثر هذا الأمر ، فقم به . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه ـ يا أيها المدثر ـ قال النائم ، ( وثيابك فطهر ) قال : لا تكن ثيابك التى تلبس من مكسب باطل ( والرجز فاهجر ) قال : الأصنام ( ولا تمنن تستكثر ) قال : لا تعط تلتمس بها أفضل منها . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير

وابن

وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عنه أيضا « وثيابك فطهر » قال : من الاثم . قال : وهى فى كلام العرب نقىّ الثياب . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « وثيابك فطهر » قال : من الغدر ، لاتكن غدّارا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن الأنبارى وابن مردويه عن عكرمة عنه أيضا أنه سئل عن قوله « وثيابك فطهر » قال : لاتلبسها على غدرة ، ثم قال : ألا تسمعون قول غيلان بن سلمة :

وانى بحمد الله لا ثوب فاجر * لبست ولا من غدرة أتقنع

وأخرج الطبرانى والبيهقى فى سننه عنه أيضا « ولا تمنن تستكثر » قال : لاتعط الرجل عطاء رجاء أن يعطيك أكثر منه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عنه أيضا ( فاذا نقر فى الناقور ) قال : الصور ( يوم عسير ) قال : شديد . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا ( ذرنى ومن خلقت وحيدا ) قال الوليد بن المغيرة . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى فى الدلائل عنه أيضا « أن الوليد بن المغيرة جاء الى النبى ﷺ فقرأ عليه القرآن ، فكأنه رقّ له ، فبلغ ذلك أبا جهل ، فأتاه فقال : ياعمّ ان قومك يريدون أن يجمعوا لك مالا ليعطوكه ، فانك أتيت محمدا لتعرض لما قبله . قال قد علمت قريش أنى من أكثرها مالا . قال فقل فيه قولا يبلغ قومك أنك منكر له ، وأنك كاره له . قال وماذا أقول ؟ فوالله مافيكم رجل أعلم بالشعر منى لا برجزه ولا بقصيده ولا باشعار الجنّ ، والله مايشبه هذا الذى يقول شيئا من هذا ، ووالله ان لقوله الذى يقول لحلاوة ، وان عليه لطلاوة ، وانه لمثمر أعلاه ، مغدق أسفله ، وانه ليعلو ومايعلى ، وانه ليحطم ماتحته . قال والله لايرضى قومك حتى تقول فيه قال : فدعنى حتى أفكر ، فلما فكر ، قال هذا سحر يؤثر ، يأثره عن غيره ، فنزلت : ذرنى ومن خلقت وحيدا . وقد أخرج هذا عبد الرزاق عن عكرمة مرسلا ، وكذا أخرجه ابن جرير وابن اسحق وابن المنذر وغير واحد . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن عمر بن الخطاب أنه سئل عن قوله « وجعلت له مالا ممدودا » قال : غلة شهر بشهر . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « وجعلت له مالا ممدودا » قال ألف دينار . وأخرج هناد عن أبى سعيد الخدرى فى قوله ( سأرهقه صعودا ) قال : هو جبل فى النار يكلفون أن يصعدوا فيه ، فكلما وضعوا أيديهم عليه ذابت ، فاذا رفعوها عادت كما كانت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس ( عنيدا ) قال : جحودا . وأخرج أحمد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أبى سعيد عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال الصعود جبل فى النار يصعد فيه الكافر سبعين خريفا ، ثم يهوى وهو كذلك فيه أبدا . قال الترمذى : بعد إخراجه غريب لانعرفه الامن حديث ابن لهيعة عن درّاج . قال ابن كثير : وفيه غرابة ونكارة انتهى ، وقد أخرجه جماعة من قول أبى سعيد . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس . قال صعودا : صخرة فى جهنم يسحب عليها الكافر على وجهه . وأخرج ابن المنذر عنه قال : جبل فى النار . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا فى قوله ( لاتبقى ولا تذر ) قال : لاتبقى منهم شيئا ، واذا بدّلوا خلقا آخر لم تذر أن تعاودهم سبيل العذاب الأوّل . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا ( لواحة للبشر ) قال : تلوح الجلد فتحرقه وتغير لونه ، فيصير أسود من الليل . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا « لواحة » قال : محرقة . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن البراء : أن رهطا من اليهود سألوا بعض أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم عن خزنة جهنم ، فقال الله ورسوله أعلم ، فجاء جبريل ، فأخبر النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فنزلت عليه ساعتئذ « عليها تسعة عشر » .

وَمَا جَعَلْنَا أَصْحَابَ النَّارِ إِلَّا مَلَائِكَةً وَمَا جَعَلْنَا عِدَّتَهُمْ إِلَّا فِتْنَةً لِلَّذِينَ كَفَرُوا لِيَسْتَيْقِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَيَزْدَادَ الَّذِينَ آمَنُوا إِيمَانًا وَلَا يَرْتَابَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَلِيَقُولَ الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ وَالْكَافِرُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا كَذَلِكَ يُضِلُّ اللَّهُ مَنْ يَشَاءُ وَيَهْدِي مَنْ يَشَاءُ وَمَا يَعْلَمُ جُنُودَ رَبِّكَ إِلَّا هُوَ وَمَا هِيَ إِلَّا ذِكْرَى لِلْبَشَرِ * كَلَّا وَالْقَمَرِ * وَاللَّيْلِ إِذْ أَدْبَرَ * وَالصُّبْحِ إِذَا أَسْفَرَ * إِنَّهَا لَإِحْدَى الْكُبَرِ * نَذِيرًا لِلْبَشَرِ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَتَقَدَّمَ أَوْ يَتَأَخَّرَ *

لما نزل قوله سبحانه « عليها تسعة عشر » قال أبو جهل : أما لمحمد من الأعوان الا تسعة عشر يخوّفكم محمد بتسعة عشر وأنتم الدهم ، أفيعجز كل مائة رجل منكم أن يبطشوا بواحد منهم ثم يخرجون من النار ؟ فقال أبو الأشد : وهو رجل من بنى جمح يامعشر قريش إذا كان يوم القيامة ، فأنا أمشى بين أيديكم ، فأدفع عشرة بمنكبى الأيمن وتسعة بمنكبى الايسر ، ونمضى ندخل الجنة ، فأنزل الله (وما جعلنا أصحاب النار إلا ملائكة) يعنى ماجعلنا المدبرين لأمر النار القائمين بعذاب من فيها الاملائكة ، فمن يطيق الملائكة ومن يغلبهم ، فكيف تتعاطون أيها الكفار مغالبتهم ، وقيل جعلهم ملائكة لأنهم خلاف جنس المخلوقين من الجنّ والانس ، فلا يأخذهم مايأخذ المجانس من الرقة والرأفة ، وقيل لأنهم أقوم خلق الله بحقه ، والغضب له ، وأشدهم بأسا ، وأقواهم بطشا (وماجعلنا عدّتهم الافتنة) أى ضلالة (للذين) استقلوا عددهم ومحنة لهم ، والمعنى ما جعلنا عددهم هذا العدد المذكور فى القرآن إلا ضلالة ومحنة لهم ، حتى قالوا ماقالوا ليتضاعف عذابهم ويكثر غضب الله عليهم ، وقيل معنى الافتنة الاعذابا كما فى قوله — يوم هم على النار يفتنون — أى يعذبون ، واللام فى قوله (ليستيقن الذين أوتوا الكتاب) متعلق بجعلنا ، والمراد بأهل الكتاب اليهود والنصارى لموافقة مانزل من القرآن بأن عدّة خزنة جهنم تسعة عشر لما عندهم . قاله قتادة والضحاك ومجاهد وغيرهم ، والمعنى أن الله جعل عدّة الخزنة هذه العدّة ليحصل اليقين لليهود والنصارى بنبوّة محمد صلى الله عليه وآله وسلم لموافقة مافى القرآن لما فى كتبهم (ويزداد الذين آمنوا إيمانا) وقيل المراد الذين آمنوا من أهل الكتاب كعبد الله بن سلام ، وقيل أراد بالذين آمنوا المؤمنين من أمة محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والمعنى ليزدادوا يقينا إلى يقينهم لما رأوا من موافقة أهل الكتاب لهم ، وجملة (ولا يرتاب الذين أوتوا الكتاب والمؤمنون) مقرّرة لما تقدّم من الاستيقان وازدياد الايمان ، والمعنى نفى الارتياب عنهم فى الدّين ، أو فى أن عدّة خزنة جهنم تسعة عشر ، ولا ارتياب فى الحقيقة من المؤمنين ، ولكنه من باب التعريض لغيرهم ممن فى قلبه شك (وليقول الذين فى قلوبهم مرض والكافرون ماذا أراد الله بهذا مثلا) المراد بالذين فى قلوبهم مرض هم المنافقون ، والسورة وان كانت مكية ولم يكن إذ ذاك نفاق ، فهو إخبار بما سيكون فى المدينة ، أو المراد بالمرض مجرّد حصول الشكّ والريب ، وهو كائن فى الكفار . قال الحسين بن الفضل : السورة مكية ولم يكن بمكة نفاق ، فالمرض فى هذه الآية الخلاف ، والمراد بقوله « والكافرون » كفار العرب من أهل مكة وغيرهم ، ومعنى « ماذا أراد الله بهذا مثلا » أىّ شىء أراد بهذا العدد المستغرب استغراب المثل . قال الليث : المثل الحديث ، ومنه قوله — مثل الجنة التى وعد المتقون — أى حديثها والخبر عنها (كذلك يضلّ الله من يشاء) أى مثل ذلك الاضلال المتقدّم

ذكره ، وهو قوله « وما جعلنا عدّتهم إلا فتنة للذين كفروا ، يضلّ الله من يشاء » من عباده ، والكاف نعت مصدر محذوف ( ويهدى من يشاء ) من عباده ، والمعنى مثل ذلك الاضلال للكافرين والهداية للمؤمنين يضلّ الله من يشاء إضلاله ويهدى من يشاء هدايته ، وقيل المعنى كذلك يضلّ الله عن الجنة من يشاء ويهدى إليها من يشاء ( وما يعلم جنود ربك إلا هو ) أى مايعلم عدد خلقه ومقدار جموعه من الملائكة وغيرهم إلا هو وحده لايقدر على علم ذلك أحد . وقال عطاء : يعنى من الملائكة الذين خلقهم لتعذيب أهل النار لايعلم عدّتهم إلا الله ، والمعنى أن خزنة النار وان كانوا تسعة عشر فلهم من الأعوان والجنود من الملائكة مالا يعلمه إلا الله سبحانه . ثم رجع سبحانه الى ذكر سقر ، فقال ( وما هى إلا ذكرى للبشر ) أى وما سقر وماذكر من عدد خزنتها إلا تذكرة وموعظة للعالم ، وقيل وماهى : أى الدلائل والحجج والقرآن إلاتذكرة للبشر ، وقال الزجاج : نار الدنيا تذكرة لنار الآخرة ، وهو بعيد ، وقيل ماهى : أى عدّة خزنة جهنم إلا تذكرة للبشر ليعلموا كمال قدرة الله وأنه لايحتاج إلى أعوان وأنصار ، وقيل الضمير فى «وماهى» يرجع إلى الجنود . ثم ردع سبحانه المكذبين وزجرهم ، فقال ( كلا والقمر ) قال الفراء : كلا صلة للقسم ، التقدير : أى والقمر ، وقيل المعنى حقا والقمر . قال ابن جرير : المعنى ردّ زعم من زعم أنه يقاوم خزنة جهنم : أى ليس الأمر كما يقول ، ثم أقسم على ذلك بالقمر وبما بعده ، وهذا هو الظاهر من معنى الآية ( والليل إذ أدبر ) أى ولى ، قرأ الجمهور اذا بزيادة الألف ، دبر بزنة ضرب على أنه ظرف لما يستقبل من الزمان ، وقرأ نافع وحفص وحمزة إذ بدون ألف ، أدبر بزنة أكرم ظرف لما مضى من الزمان ، ودبر وأدبر لغتان ، كما يقال أقبل الزمان وقبل الزمان ، يقال دبر الليل وأدبر اذا تولى ذاهبا ( والصبح إذا أسفر ) أى أضاء وتبين ( إنها لاحدى الكبر ) هذا جواب القسم ، والضمير راجع الى سقر : أى انّ سقر لاحدى الدواهى أو البلايا الكبر ، والكبر جمع كبرى ، وقال مقاتل : ان الكبر اسم من أسماء النار ، وقيل انها أى تكذيبهم لمحمد لاحدى الكبر ، وقيل ان قيام الساعة لاحدى الكبر ، ومنه قول الشاعر :

يا ابن المعلى نزلت إحدى الكبر ✽ داهية الدهر وصماء الغير

قرأ الجمهور لأحدى بالهمزة ، وقرأ نصر بن عاصم وابن محيصن وابن كثير فى رواية عنه انها لحدى بدون همزة . وقال الكلبى : أراد بالكبر دركات جهنم وأبوابها ( نذيرا للبشر ) انتصاب نذيرا على الحال من الضمير فى انها ، قاله الزجاج ، وروى عنه وعن الكسائى وأبى على الفارسى أنه حال من قوله « قم فأنذر » أى قم يامحمد فأنذر حال كونك نذيرا للبشر . وقال الفراء هو مصدر بمعنى الانذار منصوب بفعل مقدّر ، وقيل انه منتصب على التمييز لأحدى لتضمنها معنى التعظيم كأنه قيل أعظم الكبر انذارا ، وقيل انه مصدر منصوب بأنذر المذكور فى أوّل السورة ، وقيل منصوب باضمار أعنى ، وقيل منصوب بتقدير ادع ، وقيل منصوب بتقدير ناد أو بلغ ، وقيل انه مفعول لأجله ، والتقدير وانها لأحدى الكبر لأجل إنذار البشر . قرأ الجمهور بالنصب ، وقرأ أبىّ بن كعب وابن أبى عبلة بالرفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هى نذير ، أو هو نذير .

وقد اختلف فى النذير ، فقال الحسن هى النار ، وقيل محمد صلى الله عليه وآله وسلم . وقال أبو رزين المعنى أنا نذير لكم منها ، وقيل القرآن نذير للبشر لما تضمنه من الوعد والوعيد ( لمن شاء منكم أن يتقدّم أو يتأخر ) هو بدل من قوله للبشر : أى نذيرا لمن شاء منكم أن يتقدّم الى الطاعة أو يتأخر عنها والمعنى أن الانذار قد حصل لكل من آمن وكفر ، وقيل فاعل المشيئة هو الله سبحانه : أى لمن شاء

الله أن يتقدم منكم بالايمان أو يتأخر بالكفر ، والأول أولى . وقال السدى : لمن شاء منكم أن يتقدم الى النار المقدم ذكرها أو يتأخر الى الجنة .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما سمع أبو جهل عليها تسعة عشر . قال لقريش: ثكلتكم أمهاتكم ، أسمع ابن أبى كبشة يخبركم أن خزنة جهنم تسعة عشر وأنتم الدهم أفيعجز كل عشرة منكم أن يبطش برجل من خزنة جهنم . وأخرج ابن مردويه عنه فى قوله (وماجعلنا عدتهم إلا فتنة للذين كفروا) قال : قال أبو الأشد خلوا بينى و بين خزنة جهنم أنا أكفيكم مؤنتهم ، قال وحدثت أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم وصف خزان جهنم ، فقال « كأن أعينهم البرق وكأن أفواههم الصياصى يجرون أشعارهم ، لهم مثل قوة الثقلين يقبل أحدهم بالأمة من الناس يسوقهم على رقبته جبل حتى يرمى بهم فى النار فيرمى بالجبل عليهم » . وأخرج الطبرانى فى الأوسط وأبو الشيخ عن أبى سعيد الخدرى أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «حدثهم عن ليلة أسرى به . قال فصعدت أنا وجبريل الى السماء الدنيا فاذا أنا بملك يقال له اسماعيل وهو صاحب سماء الدنيا و بين يديه سبعون ألف ملك مع كل ملك جنده مائة ألف ، وتلا هذه الآية (ومايعلم جنود ربك إلا هو) » . وأخرج أحمد عن أبى ذر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أطت السماء وحق لها أن تئط ، مافيها موضع أصبع إلا عليه ملك ساجد » . وأخرجه الترمذى وابن ماجه . قال الترمذى حسن غريب ، ويروى عن أبى ذر موقوفا .

وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس اذ أدبر ، قال دبور ظلامه . وأخرج مسدد فى مسنده وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن مجاهد قال : سألت ابن عباس عن قوله (والليل إذ أدبر) فسكت عنى حتى اذا كان من آخر الليل وسمع الأذان نادانى يامجاهد هذا حين دبر الليل . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (لمن شاء منكم أن يتقدم أو يتأخر) قال من شاء اتبع طاعة الله ومن شاء تأخر عنها .

كُلُّ نَفْسٍ بِمَا كَسَبَتْ رَهِينَةٌ * إِلَّا أَصْحَـٰبَ ٱلْيَمِينِ * فِى جَنَّـٰتٍ يَتَسَآءَلُونَ * عَنِ ٱلْمُجْرِمِينَ * مَاسَلَكَكُمْ فِى سَقَرَ * قَالُوا لَمْ نَكُ مِنَ ٱلْمُصَلِّينَ * وَلَمْ نَكُ نُطْعِمُ ٱلْمِسْكِينَ * وَكُنَّا نَخُوضُ مَعَ ٱلْخَآئِضِينَ * وَكُنَّا نُكَذِّبُ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ * حَتَّىٰٓ أَتَىٰنَا ٱلْيَقِينُ * فَمَا تَنفَعُهُمْ شَفَـٰعَةُ ٱلشَّـٰفِعِينَ * فَمَا لَهُمْ عَنِ ٱلتَّذْكِرَةِ مُعْرِضِينَ * كَأَنَّهُمْ حُمُرٌ مُّسْتَنفِرَةٌ * فَرَّتْ مِن قَسْوَرَةٍ * بَلْ يُرِيدُ كُلُّ ٱمْرِئٍ مِّنْهُمْ أَن يُؤْتَىٰ صُحُفًا مُّنَشَّرَةً * كَلَّا بَل لَّا يَخَافُونَ ٱلْأَخِرَةَ * كَلَّآ إِنَّهُ تَذْكِرَةٌ * فَمَن شَآءَ ذَكَرَهُ * وَمَا تَذْكُرُونَ إِلَّآ أَن يَشَآءَ ٱللَّهُ هُوَ أَهْلُ ٱلتَّقْوَىٰ وَأَهْلُ ٱلْمَغْفِرَةِ *

قوله (كل نفس بما كسبت رهينة) أى مأخوذة بعملها ومرتهنة به ، إما خلصها و إما أوبقها ، والرهينة اسم بمعنى الرهن ، كالشتيمة بمعنى الشتم ، وليست صفة ، ولو كانت صفة لقيل رهين ، لأن فعيلا يستوى فيه المذكر والمؤنث ، والمعنى كل نفس رهن بكسبها غير مفكوكة (إلا أصحاب اليمين) فانهم لايرتهنون بذنوبهم ، بل يفكون بما أحسنوا من أعمالهم .

واختلف فى تعيينهم ، فقيل هم الملائكة ، وقيل المؤمنون ، وقيل أولاد المسلمين ، وقيل الذين كانوا عن يمين آدم ، وقيل أصحاب الحق ، وقيل هم المعتمدون على الفضل دون العمل ، وقيل هم الذين اختارهم الله لخدمته (فى جنات) هو فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والجملة استئناف جوابا

عن

عن سؤال نشأ مما قبله ، ويجوز أن يكون فى جنات حالا من أصحاب اليمين ، وأن يكون حالا من فاعل يتساءلون ، وأن يكون ظرفا ليتساءلون ، وقوله ( يتساءلون ) يجوز أن يكون على بابه : أى يسأل بعضهم بعضا ، ويجوز أن يكون بمعنى يسألون : أى يسألون غيرهم ، نحو دعيته وتداعيته ، فعلى الوجه الأوّل يكون (عن المجرمين) متعلقا بيتساءلون : أى يسأل بعضهم بعضا عن أحوال المجرمين ، وعلى الوجه الثانى تكون عن زائدة : أى يسألون المجرمين ، وقوله ( ماسلككم فى سقر ) هو على تقدير القول : أى يتساءلون عن المجرمين يقولون لهم ماسلككم فى سقر ، أو يسألونهم قائلين لهم ماسلككم فى سقر ، والجملة على كلا التقديرين فى محل نصب على الحال ، والمعنى ما أدخلكم فى سقر ، تقول سلكت الخيط فى كذا إذا دخلته فيه . قال الكلبى : يسأل الرجل من أهل الجنة الرجل من أهل النار باسمه ، فيقول له يافلان ماسلكك فى النار ، وقيل ان الملائكة يسألون الملائكة عن أقربائهم ، فتسأل الملائكة المشركين يقولون لهم ماسلككم فى سقر . قال الفراء : فى هذا مايقوّى أن أصحاب اليمين هم الولدان ، لأنهم لا يعرفون الذنوب . ثم ذكر سبحانه ما أجاب به أهل النار عليهم ، فقال ( قالوا لم نك من المصلين ) أى من المؤمنين الذين يصلون لله فى الدنيا ( ولم نك نطعم المسكين ) أى لم نتصدق على المساكين ، قيل وهذان محمولان على الصلاة الواجبة والصدقة الواجبة ، لأنه لا تعذيب على غير لواجب ، وفيه دليل على أن الكفار مخاطبون بالشرعيات ( وكنا نخوض مع الخائضين ) أى نخالط أهل الباطل فى باطلهم . قل قتادة : كلما غوى غاو غوينا معه ، وقال السدّى : كنا نكذب مع المكذبين ، وقال ابن زيد : نخوض مع الخائضين فى أمر محمد ﷺ وهو قولهم كاذب مجنون ساحر شاعر ( وكنا نكذب بيوم الدين ) أى بيوم الجزاء والحساب ( حتى أتانا اليقين ) وهو الموت ، كما فى قوله ـ واعبد ربك حتى يأتيك اليقين ـ ( فما تنفعهم شفاعة الشافعين ) أى شفاعة الملائكة والنبيين كما تنفع الصالحين ( فما لهم عن التذكرة معرضين ) التذكرة التذكير بمواعظ القرآن ، والفاء لترتيب انكار اعراضهم عن التذكرة على ماقبله من موجبات الاقبال عليها ، وانتصاب معرضين على الحال من الضمير فى متعلق الجارّ والمجرور : أى أىّ شىء حصل لهم حال كونهم معرضين عن القرآن الذى هو مشتمل على التذكرة الكبرى والموعظة العظمى . ثم شبههم فى نفورهم عن القرآن بالحمر ، فقال ( كأنهم حمر مستنفرة ) والجملة حال من الضمير فى معرضين على التداخل ، ومعنى مستنفرة نافرة ، يقال نفر واستنفر ، مثل عجب واستعجب ، والمراد الحمر الوحشية . قرأ الجمهور مستنفرة بكسر الفاء : أى نافرة ، وقرأ نافع وابن عامر بفتحها : أى منفرة مذعورة ، واختار القراءة الثانية أبو حاتم وأبو عبيد . قال فى الكشاف : المستنفرة الشديدة النفار كأنها تطلب النفار من نفوسها فى جمعها له ، وحملها عليه ( فرّت من قسورة ) أى من رماة يرمونها ، والقسور الرامى ، وجمعه قسورة . قاله سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد وقتادة وابن كيسان ، وقيل هو الأسد . قاله عطاء والكلبى . قال ابن عرفة : من القسر بمعنى القهر ، لأنه يقهر السباع ، وقيل القسورة أصوات الناس ، وقيل القسورة بلسان العرب الأسد وبلسان الحبشة الرماة ، وقال ابن الأعرابى : القسورة أوّل الليل : أى فرّت من ظلمة الليل ، وبه قال عكرمة ، والأوّل أولى ، وكلّ شديد عند العرب فهو قسورة ، ومنه قول الشاعر :

يابنت كونى خيرة لخيره ﴿ أخوالها الحى وأهل القسوره

ومنه قول لبيد إذا ماهتفنا هتفة فى ندينا ﴿ أتانا الرجال العابدون القساور

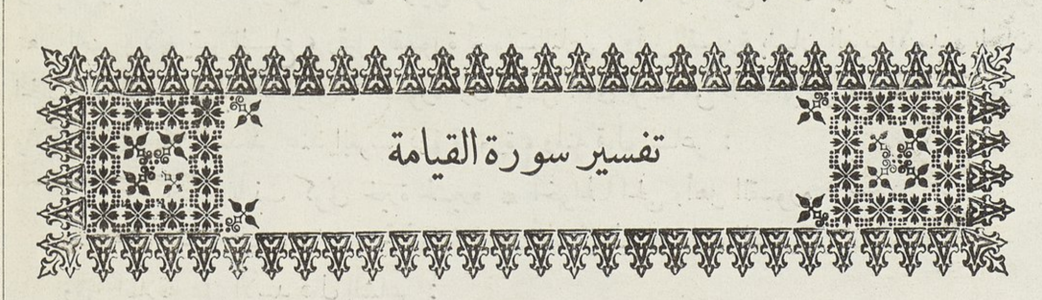
ومن اطلاقه على الأسد قول الشاعر :

مضمر تحذره الأبطال ﴿ كأنه القسوّر الرهال

( بل يريد كل امرئ منهم أن يؤتى صحفا منشرة ) عطف على مقدر يقتضيه المقام كأنه قيل لا يكتفون

بتلك التذكرة بل يريد . قال المفسرون : ان كفار قريش قالوا لمحمد ﷺ ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله أنك رسول الله . والصحف الكتب واحدتها صحيفة ، والمنشرة المنشورة المفتوحة ، ومثل هذه الآية قوله سبحانه ــ حتى تنزل علينا كتابا نقرؤه ــ قرأ الجمهور منشرة بالتشديد . وقرأ سعيد بن جبير بالتخفيف . وقرأ الجمهور أيضا بضم الحاء من صحف . وقرأ سعيد بن جبير باسكانها . ثم ردعهم الله سبحانه عن هذه المقالة وزجرهم ، فقال ( كلا بل لايخافون الآخرة ) يعنى عذاب الآخرة لأنهم لو خافوا النار لما اقترحوا الآيات ، وقيل كلا بمعنى حقا . ثم كرر الردع والزجر لهم ، فقال ( كلا انه تذكرة ) يعنى القرآن ، أوحقا انه تذكرة ، والمعنى أنه يتذكر به و يتعظ بمواعظه ( فمن شاء ذكره ) أى فمن شاء أن يتعظ به اتعظ . ثم ردّ سبحانه المشيئة الى نفسه ، فقال ( ومايذكرون إلا أن يشاء الله ) قرأ الجمهور يذكرون بالياء التحتية . وقرأ نافع و يعقوب بالفوقية ، واتفقوا على التخفيف ، وقوله إلاأن يشاء الله استثناء مفرّغ من أعمّ الأحوال . قال مقاتل : إلا أن يشاء الله لهم الهدى ( هو أهل التقوى ) أى هو الحقيق بأن يتقيه المتقون بترك معاصيه والعمل بطاعاته ( وأهل المغفرة ) أى هو الحقيق بأن يغفر للمؤمنين مافرط منهم من الذنوب والحقيق بأن يقبل توبة التائبين من العصاة فيغفر ذنوبهم .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله ( كل نفس بما كسبت رهينة ) قال مأخوذة بعملها . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله ( إلا أصحاب اليمين ) قال هم المسلمون . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن علىّ بن أبى طالب إلا أصحاب اليمين ، قال هم أطفال المسلمين . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ( حتى أتانا اليقين ) قال الموت . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن أبى موسى الأشعرى فى قوله ( فرّت من قسورة ) قال هم الرماة رجال القسىّ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس قال : القسورة الرجال الرماة القنص . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى جمرة قال : قلت لابن عباس القسورة الأسد ، فقال ماأعلمه بلغة أحد من العرب الأسد هم عصبة الرجال . وأخرج سفيان بن عيينة وعبد الرزاق وابن المنذر عن ابن عباس من قسورة ، قال هو ركز الناس : يعنى أصواتهم . وأخرج أحمد والدارمى والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه والبزار وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن عدىّ وصححه وابن مردويه عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ هذه الآية ( هو أهل التقوى وأهل المغفرة ) فقال : قال ربكم أنا أهل أن أتقى فلا يجعل معى إله ، فمن اتقانى فلم يجعل معى إلها فأنا أهل أن أغفر له . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة وابن عمر وابن عباس مرفوعا نحوه .



# تفسير سورة القيامة

هى تسع وثلاثون آية

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل من طرق

عن

عن ابن عباس قال : نزلت سورة القيامة ، وفى لفظ سورة لا أقسم بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قل : أنزلت سورة لا أقسم بمكة .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيٰمَةِ * وَلَا أُقْسِمُ بِالنَّفْسِ اللَّوَّامَةِ * أَيَحْسَبُ الْإِنْسٰنُ أَلَّنْ نَجْمَعَ عِظَامَهُ * بَلٰى قٰدِرِينَ عَلٰى أَنْ نُسَوِّىَ بَنَانَهُ * بَلْ يُرِيدُ الْإِنْسٰنُ لِيَفْجُرَ أَمَامَهُ * يَسْئَلُ أَيَّانَ يَوْمُ الْقِيٰمَةِ * فَإِذَا بَرِقَ الْبَصَرُ * وَخَسَفَ الْقَمَرُ * وَجُمِعَ الشَّمْسُ وَالْقَمَرُ * يَقُولُ الْإِنْسٰنُ يَوْمَئِذٍ أَيْنَ الْمَفَرُّ * كَلَّا لَا وَزَرَ * إِلٰى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمُسْتَقَرُّ * يُنَبَّؤُا الْإِنْسٰنُ يَوْمَئِذٍ بِمَا قَدَّمَ وَأَخَّرَ * بَلِ الْإِنْسٰنُ عَلٰى نَفْسِهِ بَصِيرَةٌ * وَلَوْ أَلْقٰى مَعَاذِيرَهُ * لَا تُحَرِّكْ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ * إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْآنَهُ * فَإِذَا قَرَأْنٰهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ * كَلَّا بَلْ تُحِبُّونَ الْعَاجِلَةَ * وَتَذَرُونَ الْآخِرَةَ * وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاضِرَةٌ * إِلٰى رَبِّهَا نَاظِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ بَاسِرَةٌ * تَظُنُّ أَنْ يُفْعَلَ بِهَا فَاقِرَةٌ *

قوله ( لاأقسم بيوم القيامة ) قال أبو عبيدة وجماعة من المفسرين : انّ لا زائدة ، والتقدير أقسم . قال السمرقندى أجمع المفسرون أن معنى لاأقسم أقسم ، واختلفوا فى تفسير لا ، فقال بعضهم هى زائدة ، وزيادتها جارية فى كلام العرب كما فى قوله ـ مامنعك ألاتسجد ـ يعنى أن تسجد ، ولئلا يعلم أهل الكتاب ، ومن هذا قول الشاعر :

تذكرت ليلى فاعترتنى صبابة * وكاد صميم القلب لايتقطع

وقال بعضهم : هى ردّ لكلامهم حيث أنكروا البعث كأنه قال : ليس الأمر كما ذكرتم أقسم بيوم القيامة ، وهذا قول الفراء وكثير من النحويين ، كقول القائل لا والله ، فلا ردّ لكلام قد تقدّمها ، ومنه قول الشاعر :

فلا وأبيك ابنة العامرى * لا يدّعى القوم أنى أفر

وقيل هى للنفى ، لكن لا لنفى الاقسام ، بل لنفى ما ينبىء عنه من إعظام المقسم به وتفخيمه ، كأن معنى لاأقسم بكذا لاأعظمه باقسامى به حقّ إعظامه ، فانه حقيق بأكثر من ذلك ، وقيل إنها لنفى الاقسام لوضوح الأمر ، وقد تقدّم الكلام على هذا فى تفسير قوله ـ فلاأقسم بمواقع النجوم ـ وقرأ الحسن وابن كثير فى رواية عنه والزهرى وابن هرمز لأقسم بدون ألف على أن اللام لام الابتداء ، والقول الأوّل هو أرجح هذه الأقوال ، وقد اعترض عليه الرازى بما لا يقدح فى قوّته ولا يفتّ فى عضد رجحانه ، واقسامه سبحانه بيوم القيامة لتعظيمه وتفخيمه ، ولله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته (ولا أقسم بالنفس اللوامة ) ذهب قوم الى أنه سبحانه أقسم بالنفس اللوامة كما أقسم بيوم القيامة ، فيكون الكلام فى لا هذه كالكلام فى الأولى ، وهذا قول الجمهور . وقال الحسن : أقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوّامة . قال الثعلبى : والصحيح أنه أقسم بهما جميعا ، ومعنى النفس اللوّامة النفس التى تلوم صاحبها على تقصيره ، أو تلوم جميع النفوس على تقصيرها . قال الحسن : هى والله نفس المؤمن ، لايرى المؤمن إلا يلوم نفسه ما أردت بكذا ما أردت بكذا ، والفاجر لايعاتب نفسه . قال

مجاهد : هى التى تلوم على مافات وتندم ، فتلوم نفسها على الشرّ لم تعمله ؟ وعلى الخير لم لم تستكثر منه ؟ قال الفرّاء : ليس من نفس برّة ولا فاجرة إلاوهى تلوم نفسها . إن كانت عملت خيرا قالت : هلا ازددت وإن كانت عملت سوءا قالت : ليتنى لم أفعل ، وعلى هذا فالكلام خارج مخرج المدح للنفس ، فيكون الاقسام بها حسنا سائغا ، وقيل اللوّامة هى الملومة المذمومة ، فهى صفة ذمّ ، وبهذا احتج من نفى أن يكون قسما ، إذ ليس لنفس العاصى خطر يقسم به . قال مقاتل : هى نفس الكافر يلوم نفسه ويتحسر فى الآخرة على مافرط فى جنب الله ، والأوّل أولى ( أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه ) المراد بالانسان الجنس ، وقيل الانسان الكافر ، والهمزة للانكار ، وأن هى المخففة من الثقيلة ، واسمها ضمير شأن محذوف والمعنى أيحسب الانسان أن الشأن أن لن نجمع عظامه بعد أن صارت رفاتا ، فنعيدها خلقا جديدا ، وذلك حسبان باطل ، فانا نجمعها ، ومايدلّ عليه هذا الكلام هو جواب القسم . قال الزجاج : أقسم بيوم القيامة وبالنفس اللوامة ليجمعنّ العظام للبعث ، فهذا جواب القسم . وقال النحاس : جواب القسم محذوف : أى ليبعثن ، والمعنى أن الله سبحانه يبعث جميع أجزاء الانسان ، وإنما خصّ العظام لأنها قالب الخلق ( بلى قادرين على أن نسوّى بنانه ) بلى إيجاب لما بعد النفى المنسحب إليه الاستفهام ، والوقف على هذا اللفظ وقف حسن ، ثم يبتدىء الكلام بقوله « قادرين » وانتصاب قادرين على الحال : أى بلى نجمعها قادرين ، فالحال من ضمير الفعل المقدّر ، وقيل المعنى ، بل نجمعها نقدر قادرين قال الفراء : أى نقدر ، ونقوى قادرين على أكثر من ذلك . وقال أيضا : إنه يصلح نصبه على التكرير : أى بلى فليحسبنا قادرين ، وقيل التقدير بلى كنا قادرين . وقرأ ابن أبى عبلة وابن السميفع بلى قادرون على تقدير مبتدأ : أى بلى نحن قادرون ، ومعنى ـ على أن نسوّى بنانه ـ على أن نجمع بعضها إلى بعض ، فنردّها كما كانت مع لطافتها وصغرها ، فكيف بكبار الأعضاء ، فنبه سبحانه بالبنان ، وهى الأصابع على بقية الأعضاء ، وأن الاقتدار على بعثها وارجاعها كما كانت أولى فى القدرة من إرجاع الأصابع الصغيرة اللطيفة المشتملة على المفاصل والاظافر والعروق اللطاف والعظام الدقاق ، فهذا وجه تخصيصها بالذكر ، وبهذا قال الزجاج وابن قتيبة . وقال جمهور المفسرين : إن معنى الآية أن نجعل أصابع يديه ورجليه شيئا واحدا كخف البعير وحافر الحمار صفيحة واحدة لاشقوق فيها فلا يقدر على أن ينتفع بها فى الأعمال اللطيفة كالكتابة والخياطة ونحوهما ولكنافرقنا أصابعه لينتفع بها ، وقيل المعنى بل نقدر على أن نعيد الانسان فى هيئة البهائم ، فكيف فى صورته التى كان عليها ، والأوّل أولى ، ومنه قول عنترة :

وان الموت طوع يدى اذاما * وصلت بنانها بالهندوان

فنبه بالبنان على بقية الأعضاء ( بل يريد الانسان ليفجر أمامه ) هو عطف على أيحسب ، اما على أنه استفهام مثله ، وأضرب عن التوبيخ بذلك الى التوبيخ بهذا ، أوعلى أنه ايجاب انتقل اليه من الاستفهام والمعنى بل يريد الانسان أن يقدم فجوره فيما بين يديه من الأوقات ، وما يستقبله من الزمان ، فيقدم الذنب ويؤخر التوبة . قال ابن الأنبارى : يريد أن يفجر ما امتدّ عمره ، وليس فى نيته أن يرجع عن ذنب يرتكبه . قال مجاهد والحسن وعكرمة والسدّى وسعيد بن جبير : يقول سوف أتوب ولا يتوب حتى يأتيه الموت . وهو على أشرّ أحواله . قال الضحاك : هو الأمل ، يقول سوف أعيش وأصيب من الدنيا ، ولا يذكر الموت ، والفجور أصله الميل عن الحق ، فيصدق على كل من مال عن الحق بقول أو فعل ، ومنه قول الشاعر :

أقسم بالله أبو حفص عمر * مامسها من نقب ولا دبر * اغفر له اللهم ان كان فجر

وجلة

وجملة ( يسأل أيان يوم القيامة ) مستأنفة لبيان معنى يفجر ، والمعنى يسأل متى يوم القيامة سؤال استبعاد واستهزاء ( فاذا برق البصر ) أى فزع وتحير من برق الرجل اذا نظر الى البرق فدهش بصره . قرأ الجمهور برق بكسر الراء . قال أبو عمرو بن العلاء والزجاج وغيرهما : المعنى تحير فلم يطرف ، ومنه قول ذى الرّمة :

ولو أن لقمان الحكيم تعرّضت ❊ لعينيه ميّ بسافرا كاد يبرق

وقال الخليل والفراء : برق بالكسر فزع وبهت وتحير ، والعرب تقول للانسان المبهوت : قد برق فهو برق ، وأنشد الفرّاء :

ونفسك فانع ولا تنعنى ❊ وداو الكلوم ولا تبرق

أى لاتفزع من كثرة الكلوم التى بك . وقرأ نافع وأبان عن عاصم برق بفتح الراء : أى لمع بصره من شدة شخوصه للموت . قال مجاهد وغيره : هذا عند الموت ، وقيل برق يبرق شق عينيه وفتحهما . وقال أبو عبيدة : فتح الراء وكسرها لغتان بمعنى (وخسف القمر) قرأ الجمهور خسف بفتح الخاء والسين مبنيا للفاعل . وقرأ ابن أبى اسحاق وعيسى والأعرج وابن أبى عبلة وأبو حيوة بضم الخاء وكسر السين مبنيا للمفعول ، ومعنى خسف القمر ذهب ضوؤه ولا يعود كما يعود اذا خسف فى الدنيا ، ويقال خسف اذا ذهب جميع ضوئه ، وكسف اذا ذهب بعض ضوئه ( وجمع الشمس والقمر ) أى ذهب ضوؤهما جميعا ، ولم يقل جمعت لأن التأنيث مجازىّ . قاله المبرد وقال أبو عبيدة : هو لتغليب المذكر على المؤنث . وقال الكسائى حمل على معنى جمع النيران . وقال الزجاج والفراء : لم يقل جمعت لأن المعنى جمع بينهما فى ذهاب نورهما وقيل جمع بينهما فى طلوعهما من الغرب أسودين مكوّرين مظلمين . قال عطاء : يجمع بينهما يوم القيامة ثم يقذفان فى البحر فيكونان نار الله الكبرى ، وقيل تجمع الشمس والقمر فلا يكون هناك تعاقب ليل ونهار ، وقرأ ابن مسعود ، وجُمِعَ بين الشمس والقمر ( يقول الانسان يومئذ أين المفرّ ) أى يقول عند وقوع هذه الأمور أين المفرّ : أى الفرار ، والمفرّ مصدر بمعنى الفرار . قال الفراء : يجوز أن يكون موضع الفرار ، ومنه قول لشاعر :

أين المفرّ والكباش تنتطح ❊ وكل كبش فرّ منها يفتضح

قال الماوردى : يحتمل وجهين : أحدهما أين المفرّ من الله سبحانه استحياء منه ، والثانى أين المفرّ من جهنم حذرا منها . قرأ الجمهور أين المفرّ بفتح الميم والفاء مصدرا كما تقدّم ، وقرأ ابن عباس ومجاهد والحسن وقتادة بفتح الميم وكسر الفاء على أنه اسم مكان : أى أين مكان الفرار . وقال الكسائى : هما لغتان مثل مدب ومدب ومصح ومصح ، وقرأ الزهرى بكسر الميم وفتح الفاء على أن المراد به الانسان الجيد الفرار ، ومنه قول امرئ القيس :

مكرّ مفرّ مقبل مدبر معا ❊ كجلمود صخر حطه السيل من عل

أى جيد الفرّ والكرّ (كلا لاوزر) أى لاجبل ولاحصن ولاملجأ من الله . وقال ابن جبير : لامحيص ولا منعة . والوزر فى اللغة مايلجأ إليه الانسان من حصن ، أو جبل أو غيرهما ، ومنه قول طرفة :

ولقد تعلم بكر أننا ❊ فاضلو الرأى وفى الروع وزر

وقال آخر :

لعمرى ما للفتى من وزر ❊ من الموت يدركه والكبر

قال السدّى : كانوا اذ فزعوا فى الدنيا تحصنوا بالجبال ، فقال لهم الله لاوزر يعصمكم منى يومئذ ، وكلاّ

للردع ، أو لنفى ماقبلها ، أو بمعنى حقا ( إلى ربك يومئذ المستقر ) أى المرجع والمنتهى والمصير ، لا الى غيره ، وقيل اليه الحكم بين العباد ، لا الى غيره ، وقيل المستقر الاستقرار حيث يقره الله ( ينبؤا الانسان يومئذ بما قدم وأخر ) أى يخبر يوم القيامة بما عمل من خير وشر . وقال قتادة : بما عمل من طاعة ، وماأخر من طاعة فلم يعمل بها . وقال زيد بن أسلم : بما قدم من أمواله وما خلف للورثة . وقال مجاهد : بأول عمله وآخره . وقال الضحاك : بما قدم من فرض وأخر من فرض . قال القشيرى : هذا الانباء يكون يوم القيامة عند وزن الأعمال ، ويجوز أن يكون عند الموت . قال القرطبى : والأول أظهر ( بل الانسان على نفسه بصيرة ) ارتفاع بصيرة على أنها خبر الانسان ، على نفسه متعلق بصيرة . قال الأخفش : جعله هو البصيرة كما تقول للرجل : أنت حجة على نفسك ، وقيل المعنى ان جوارحه تشهد عليه بما عمل كما فى قوله ـ يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ـ وأنشد الفراء :

كأن على ذى العقل عينا بصيرة ❊ بمقعده أو منظر هو ناظر

فيكون المعنى بل جوارح الانسان عليه شاهدة . قال أبوعبيدة والقتيبى : إن هذه الهاء فى بصيرة هى التى يسميها أهل الاعراب هاء المبالغة كما فى قولهم : علامة ، وقيل المراد بالبصيرة الكاتبان اللذان يكتبان ما يكون منه من خير وشر ، والتاء على هذا للتأنيث . وقال الحسن : أى بصير بعيوب نفسه ( ولو ألقى معاذيره ) أى ولو اعتذر وجادل عن نفسه لم ينفعه ذلك . يقال معذرة ومعاذير . قال الفراء : أى وان اعتذر فعليه من يكذب عذره . وقال الزجاج : المعاذير الستور ، والواحد معذار : أى وان أرخى الستور يريد أن يخفى نفسه فنفسه شاهدة عليه . وكذا قال الضحاك والسدى . والستر بلغة اليمن يقال له معذار : كذا قال المبرد ، ومنه قول الشاعر :

ولكنها ضنت بمنزل ساعة ❊ علينا وأطت يومها بالمعاذر

والأول أولى ، وبه قال مجاهد وقتادة وسعيد بن جبير وابن زيد وأبو العالية ومقاتل ، ومثله قوله ـ يوم لاينفع الظالمين معذرتهم ـ وقوله ـ ولا يؤذن لهم فيعتذرون ـ وقول الشاعر :

فما حسن أن يعذر المرء نفسه ❊ وليس له من سائر الناس عاذر

( لاتحرك به لسانك لتعجل به ) كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحرك شفتيه ولسانه بالقرآن اذا أنزل عليه قبل فراغ جبريل من قراءة الوحى حرصا على أن يحفظه ﷺ ، فنزلت هذه الآية : أى لاتحرك بالقرآن لسانك عند القاء الوحى لتأخذه على عجل مخافة أن يتفلت منك ، ومثل هذا قوله ـ ولا تعجل بالقرآن من قبل أن يقضى اليك وحيه ـ الآية ( ان علينا جمعه ) فى صدرك حتى لايذهب عليك منه شىء ( وقرآنه ) أى اثبات قراءته فى لسانك . قال الفراء : القراءة والقرآن مصدران . وقال قتادة فاتبع قرآنه : أى شرائعه وأحكامه ( فاذا قرأناه ) أى أتممنا قراءته عليك بلسان جبريل (فاتبع قرآنه) أى قراءته ( ثم ان علينا بيانه ) أى تفسير مافيه من الحلال والحرام و بيان ما أشكل منه . قال الزجاج : المعنى علينا أن ننزله عليك قرآنا عربيا فيه بيان للناس ، وقيل المعنى ان علينا أن نبينه بلسانك ( كلا بل تحبون العاجلة ) كلا للردع عن العجلة والترغيب فى الأناة ، وقيل هى ردع لمن لايؤمن بالقرآن و بكونه بينا من الكفار . قال عطاء : أى لايؤمن أبوجهل بالقرآن و بيانه . قرأ أهل المدينة والكوفيون بل تحبون (وتذرون) بالفوقية فى الفعلين جميعا . وقرأ الباقون بالتحتية فيهما ، فعلى القراءة الأولى يكون الخطاب لهم تقريعا وتوبيخا ، وعلى القراءة الثانية يكون الكلام عائدا الى الانسان لأنه بمعنى الناس ، والمعنى تحبون الدنيا وتتركون (الآخرة) فلا تعملون لها ( وجوه يومئذ ناضرة ) أى ناعمة غضة حسنة ،

يقال

يقال : شجر ناضر وروض ناضر : أى حسن ناعم ، ونضارة العيش حسنه وبهجته . قال الواحدى والمفسرون : يقولون : مضيئة مسفرة مشرقة ( إلى ربها ناظرة ) هذا من النظر : أى إلى خالقها ومالك أمرها ناظرة : أى تنظر اليه ، هكذا قال جمهور أهل العلم ، والمراد به ما تواترت به الأحاديث الصحيحة من أن العباد ينظرون ربهم يوم القيامة كما ينظرون إلى القمر ليلة البدر . قال ابن كثير : وهذا بحمد الله مجمع عليه بين الصحابة والتابعين وسلف هذه الأمة كما هو متفق عليه بين أئمة الاسلام وهداة الأنام . وقال مجاهد : إن النظر هنا انتظار ما لهم عند الله من الثواب . وروى نحوه عن عكرمة ، وقيل لا يصح هذا إلا عن مجاهد وحده . قال الأزهرى : وقول مجاهد خطأ لأنه لا يقال نظر إلى كذا بمعنى الانتظار ، وان قول القائل : نظرت إلى فلان ليس إلا رؤية عين ، فاذا أرادوا الانتظار قالوا : نظرته كما فى قول الشاعر :

فانكما إن تنظرانى ساعة * من الدهر تنفعنى لدى أم جندب

فاذا أرادوا نظر العين قالوا : نظرت إليه كما قال الشاعر :

نظرت إليها والنجوم كأنها * مصابيح رهبان تشب لقفال

وقول الآخر :

إنى إليك لما وعدت لناظر * نظر الفقير إلى الغنى الموسر

أى أنظر إليك نظر ذل كما ينظر الفقير إلى الغنى ، وأشعار العرب وكلماتهم فى هذا كثيرة جدا ووجوه مبتدأ ، وجاز الابتداء به مع كونه نكرة ، لأن المقام مقام تفصيل ، وناضرة صفة لوجوه ، ويومئذ ظرف لناضرة ، ولو لم يكن المقام مقام تفصيل لكان وصف النكرة بقوله « ناضرة » مسوغا للابتداء بها ، ولكن مقام التفصيل بمجرده مسوغ للابتداء بالنكرة ( ووجوه يومئذ باسرة ) أى كالحة عابسة كئيبة . قال فى الصحاح : بسر الرجل وجهه بسورا : أى كلح . قال السدى : باسرة : أى متغيرة ، وقيل مصفرة ، والمراد بالوجوه هنا وجوه الكفار ( تظن أن يفعل بها فاقرة ) الفاقرة الداهية العظيمة ، يقال فقرته الفاقرة : أى كسرت فقار ظهره . قال قتادة : الفاقرة الشر ، وقال السدى : الهلاك ، وقال ابن زيد : دخول النار ، وأصل الفاقرة الوسم على أنف البعير بحديدة أو نار حتى تخلص الى العظم : كذا قال الأصمعى ، ومن هذا قولهم : قد عمل به الفاقرة . قال النابغة :

أبالى قبر لا يزال مقابلى * وضربة فأس فوق رأسى فاقره

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن سعيد بن جبير قال : سألت ابن عباس عن قوله ( لا أقسم بيوم القيامة ) قال يقسم ربك بما شاء من خلقه ، قلت ( ولا أقسم بالنفس اللوامة ) قال النفس اللؤوم ، قلت ( أيحسب الانسان أن لن نجمع عظامه بلى قادرين على أن نسوى بنانه ) قال لو شاء لجعله خفا أو حافرا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه « اللوامة » قال المذمومة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا قال : التى تلوم على الخير والشر تقول : لو فعلت كذا وكذا . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : تندم على ما فات وتلوم عليه . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ( بل يريد الانسان ليفجر أمامه ) قال يمضى قدما . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : هو الكافر الذى يكذب بالحساب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : يعنى الأمل يقول : أعمل ثم أتوب . وأخرج ابن أبى الدنيا فى ذم الأمل والبيهقى فى الشعب عنه أيضا فى الآية قال : يقدم الذنب ويؤخر التوبة . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عنه أيضا « بل يريد الانسان ليفجر أمامه » يقول سوف أتوب ( يسأل أيان يوم القيامة ) قال يقول متى

يوم القيامة . قال فبين له (إذابرق البصر) . وأخرج ابن جرير عنه قال : إذابرق البصر : يعنى الموت . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى الدنيا وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله ( لاوزر ) قال لاحصن . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله « لاوزر » قال لاحصن ولاملجأ ، وفى لفظ لاحرز ، وفى لفظ لاجبل . وأخرج عبد الرزّاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن ابن مسعود فى قوله ( ينبؤ الانسان يومئذ بما قدّم وأخر ) قال بما قدّم من عمل ، وأخرمن سنة عمل بها من بعده من خير أوشرّ . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس نحوه . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : بما قدّم من المعصية وأخر من الطاعة فينبؤ بذلك . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير وابن المنذر من طرق عنه فى قوله ( بل الانسان على نفسه بصيرة ) قال شهد على نفسه وحده ( ولو ألقى معاذيره ) قال ولو اعتذر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه « بل الانسان على نفسه بصيرة » قال سمعه و بصره و يديه ورجليه وجوارحه « ولو ألقى معاذيره » قال ولو تجرّد من ثيابه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : كان رسول الله ﷺ يعالج من التنزيل شدة ، فكان يحرّك به لسانه وشفتيه مخافة أن يتفلت منه يريد أن يحفظه ، فأنزل الله ( لاتحرّك به لسانك لتعجل به إنّ علينا جمعه وقرآنه ) قال يقول : إنّ علينا أن نجمعه فى صدرك ثم تقرأه ( فاذا قرأناه ) يقول إذا أنزلناه عليك ( فاتبع قرآنه ) فاستمع له وأنصت ( ثم إنّ علينا بيانه ) أن نبينه بلسانك ، وفى لفظ علينا أن نقرأه ، فكان رسول الله ﷺ بعد ذلك إذا أتاه جبريل أطرق ، وفى لفظ استمع ، فاذا ذهب قرأه كما وعده الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فاذا قرأناه قال بيناه « فاتبع قرآنه » يقول اعمل به . وأخرج عبدالله بن أحمد فى زوائد الزهد عن ابن مسعود فى قوله ( كلا بل تحبون العاجلة ) قال عجلت لهم الدنيا شرّها وخيرها وغيبت الآخرة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ( وجوه يومئذ ناضرة ) قال ناعمة . وأخرج ابن المنذر والآجرّى فى الشريعة واللالكائى فى السنة والبيهقى فى الرؤية عنه ( وجوه يومئذ ناضرة ) قال يعنى حسنها ( إلى ربها ناظرة ) قال نظرت إلى الخالق . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا « إلى ربها ناظرة » قال تنظر إلى وجه ربها . وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك قال : قال رسول الله ﷺ ـ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ـ قال ينظرون إلى ربهم بلا كيفية ولا حدّ محدود ولا صفة معلومة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : « قال الناس يارسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة ؟ قال هل تضارون فى الشمس ليس دونها سحاب ؟ قالوا لايارسول الله . قال فهل تضارون فى القمر ليلة البدر ليس دونه سحاب ؟ قالوا لا يارسول الله . قال فانكم ترونه يوم القيامة كذلك » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما من حديث أبى هريرة نحوه ، وقدقدّمنا أن أحاديث الرؤية متواترة فلا نطيل بذكرها ، وهى تأتى فى مصنف مستقلّ ، ولم يتمسك من نفاها واستبعدها بشىء يصلح للتمسك به لامن كتاب الله ولا من سنة رسوله . وقد أخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والدارقطنى والحاكم وابن مردويه والبيهقى عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ان أدنى أهل الجنة منزلة لمن ينظر إلى جنانه وأزواجه ونعيمه وخدمه وسرره مسيرة ألف سنة ، وأكرمهم على الله من ينظر إلى وجهه غدوة وعشية ، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ وجوه يومئذ ناضرة إلى ربها ناظرة ـ » . وأخرجه أحمد فى المسند من حديثه بلفظ « وان أفضلهم منزلة لينظر فى وجه الله كل يوم مرّتين » . وأخرج النسائى والدارقطنى وصححه وأبو نعيم عن أبى هريرة قال « قلنا يارسول الله هل نرى ربنا ؟ قال هل ترون الشمس

فى يوم لاغيم فيه ، وترون القمر فى ليلة لاغيم فيها ؟ قلنا نعم . قال فانكم سترون ربكم عزّ وجلّ حتى ان أحدكم ليحاضر ربه محاضرة ، فيقول : عبدى هل تعرف ذنب كذا وكذا ؟ فيقول ألم تغفر لى ؟ فيقول بمغفرتى صرت إلى هذا» .

كَلَّا إِذَا بَلَغَتِ التَّرَاقِيَ * وَقِيلَ مَنْ رَاقٍ * وَظَنَّ أَنَّهُ الْفِرَاقُ * وَالْتَفَّتِ السَّاقُ بِالسَّاقِ * إِلَى رَبِّكَ يَوْمَئِذٍ الْمَسَاقُ * فَلَا صَدَّقَ وَلَا صَلَّى * وَلَٰكِنْ كَذَّبَ وَتَوَلَّى * ثُمَّ ذَهَبَ إِلَى أَهْلِهِ يَتَمَطَّى * أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى * ثُمَّ أَوْلَى لَكَ فَأَوْلَى * أَيَحْسَبُ الْإِنْسَانُ أَنْ يُتْرَكَ سُدًى * أَلَمْ يَكُ نُطْفَةً مِنْ مَنِيٍّ يُمْنَى * ثُمَّ كَانَ عَلَقَةً فَخَلَقَ فَسَوَّى * فَجَعَلَ مِنْهُ الزَّوْجَيْنِ الذَّكَرَ وَالْأُنْثَى * أَلَيْسَ ذَٰلِكَ بِقَادِرٍ عَلَى أَنْ يُحْيِيَ الْمَوْتَى *

قوله ( كلا ) ردع وزجر : أى بعيد أن يؤمن الكافر بيوم القيامة ، ثم استأنف ، فقال ( اذا بلغت التراقى ) أى بلغت النفس أو الروح التراقى ، وهى جمع ترقوة ، وهى عظم بين ثغرة النحر والعاتق ، ويكنى ببلوغ النفس التراقى عن الاشفاء على الموت ، ومثله قوله ـ فلولا إذا بلغت الحلقوم ـ وقيل معنى كلا حقا : أى حقا ان المساق إلى الله إذا بلغت التراقى ، والمقصود تذكيرهم شدّة الحال عند نزول الموت . قال دريد بن الصمة :

وربّ كريهة دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقى

( وقيل من راق ) أى قال من حضر صاحبها من يرقيه ويشفى برقيته ؟ . قال قتادة : التمسوا له الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شيئا ، وبه قال أبو قلابة ، ومنه قول الشاعر :

هل للفتى من بنات الموت من واقى * أم هل له من حمام الموت من راقى

وقال أبو الجوزاء هو من رقى يرقى إذا صعد ، والمعنى من يرقى بروحه الى السماء أملائكة الرحمة أم ملائكة العذاب ؟ ، وقيل انه يقول ذلك ملك الموت ، وذلك أن نفس الكافر تكره الملائكة قربها ( وظنّ أنه الفراق ) أى وأيقن الذى بلغت روحه التراقى أنه الفراق من الدنيا ومن الأهل والمال والولد ( والتفت الساق بالساق ) أى التفت ساقه بساقه عند نزول الموت به . وقال جمهور المفسرين : المعنى تتابعت عليه الشدائد . وقال الحسن : هما ساقاه إذ التفتا فى الكفن . وقال زيد بن أسلم : التفت ساق الكفن بساق الميت ، وقيل ماتت رجلاه ويبست ساقاه ولم تحملاه ، وقد كان جوّالا عليهما . وقال الضحاك : اجتمع عليه أمران شديدان : الناس يجهزون جسده ، والملائكة يجهزون روحه ، وبه قال ابن زيد ، والعرب لاتذكر الساق إلا فى الشدائد الكبار ، والمحن العظام ، ومنه قولهم : قامت الحرب على ساق ، وقيل الساق الأوّل تعذيب روحه عند خروج نفسه ، والساق الآخر شدّة البعث ومابعده ( إلى ربك يومئذ المساق ) أى إلى خالقك يوم القيامة المرجع ، وذلك جمع العباد إلى الله يساقون إليه ( فلاصدّق ولاصلى ) أى لم يصدّق بالرسالة ولا بالقرآن ، ولاصلى لربه ، والضمير يرجع الى الانسان المذكور فى أوّل هذه السورة . قال قتادة : فلاصدّق بكتاب الله ولاصلى لله ، وقيل فلا آمن بقلبه ولاعمل ببدنه ، قال الكسائى لا بمعنى لم ، وكذا قال الأخفش : والعرب تقول : لاذهب : أى لم يذهب ، وهذا مستفيض فى كلام العرب ، ومنه :

ان تغفر اللهم تغفر جما * وأىّ عبد لك لا ألما

( ولكن كذب وتولى ) أى كذب بالرسول و بما جاء به ، وتولى عن الطاعة والايمان ( ثم ذهب إلى أهله يتمطى ) أى يتبختر ويختال فى مشيته افتخارا بذلك . وقيل هو مأخوذ من المطى وهو الظهر ، والمعنى يلوى مطاه . وقيل أصله يتمطط ، وهو التمدّد والتثاقل : أى يتثاقل و يتكاسل عن الداعى الى الحق ( أولى لك فأولى . ثم أولى لك فأولى ) أى وليك الويل ، وأصله أولاك الله ما تكرهه ، واللام مزيدة كما فى ـ ردف لكم ـ وهذا تهديد شديد ، والتكرير للتأكيد : أى يتكرر عليك ذلك مرة بعد مرة . قال الواحدى : قال المفسرون : أخذ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بيد أبى جهل ، ثم قال « أولى لك فأولى » ، فقال أبوجهل : بأىّ شىء تهدّدنى لاتستطيع أنت ولا ربك أن تفعلا بى شيئا ، وانى لأعزّ أهل هذا الوادى ، فنزلت هذه الآية ، وقيل معناه الويل لك ، ومنه قول الخنساء :

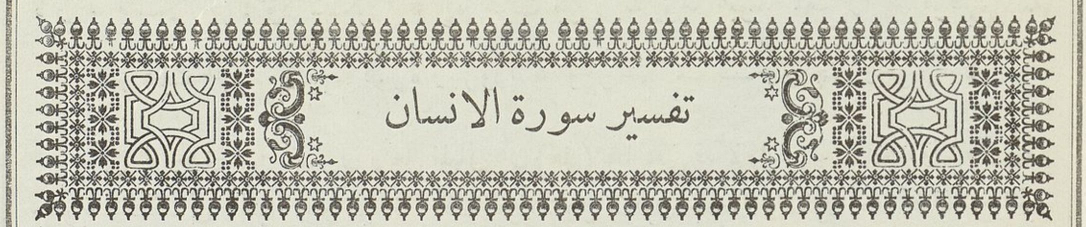
هممت بنفسى بعض الهمو * م فأولى لنفسى أولى لها

وعلى القول بأنه الويل ، قيل هو من المقلوب كأنه قيل أويل لك ، ثم أخر الحرف المعتل ، قيل ومعنى التكرير لهذا اللفظ أربع مرات ، الويل لك حيا ، والويل لك ميتا ، والويل لك يوم البعث ، والويل لك يوم تدخل النار ، وقيل المعنى ان الذمّ لك أولى لك من تركه ، وقيل المعنى أنت أولى وأجدر بهذا العذاب . قاله ثعلب : وقال الأصمعى : أولى فى كلام العرب معناه مقاربة الهلاك . قال المبرّد : كأنه يقول : قد وليت الهلاك وقددانيته ، وأصله من الولى ، وهو القرب ، وأنشد الفراء * فأولى أن يكون لك الولاء * أى قارب أن يكون لك ، وأنشد أيضا * أولى لمن هاجت له أن يكمدا *

( أيحسب الانسان أن يترك سدى ) أى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يحاسب ولا يعاقب ، وقال السدى معناه المهمل ، ومنه إبل سدى : أى ترعى بلاراع ، وقيل المعنى أيحسب أن يترك فى قبره كذلك أبدا لا يبعث ، وجملة ( ألم يك نطفة من منىّ يمنى ) مستأنفة أى ألم يك ذلك الانسان قطرة من منىّ يراق فى الرحم ، وسمى المنىّ منيا لاراقته ، والنطفة الماء القليل : يقال نطف الماء إذا قطر . قرأ الجمهور ألم يك بالتحتية على إرجاع الضمير إلى الانسان . وقرأ الحسن بالفوقية على الالتفات إليه توبيخا له . وقرأ الجمهور أيضا تمنى بالفوقية على أن الضمير للنطفة . وقرأ حفص وابن محيصن ومجاهد و يعقوب بالتحتية على أن الضمير للمنى ، ورويت هذه القراءة عن أبى عمرو ، واختارها أبو حاتم ( ثم كان علقة ) أى كان بعد النطفة علقة : أى دما ( فخلق ) أى فقدّر بأن جعلها مضغة مخلقة ( فسوّى ) أى فعدّله وكمل نشأته ونفخ فيه الروح ( فجعل منه ) أى حصل من الانسان ، وقيل من المنىّ ( الزوجين ) أى الصنفين من نوع الانسان . ثم بين ذلك ، فقال ( الذكر والأنثى ) أى الرجل والمرأة ( أليس ذلك ) أى أليس ذلك الذى أنشأ هذا الخلق البديع وقدر عليه ( بقادر على أن يحيي الموتى ) أى يعيد الأجسام بالبعث كما كانت عليه فى الدنيا ، فان الاعادة أهون من الابتداء ، وأيسر مؤنة منه . قرأ الجمهور بقادر ، وقرأ زيد بن علىّ يقدر فعلا مضارعا ، وقرأ الجمهور يحيي بنصبه بأن ، وقرأ طلحة بن سليمان والفياض بن غزوان بسكونها تخفيفا ، أو على اجراء الوصل مجرى الوقف كما مرّ فى مواضع .

وقد أخرج ابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( وقيل من راق ) قال تنتزع نفسه حتى إذا كانت فى تراقيه ، قيل من يرقى بروحه ملائكة الرحمة أو ملائكة العذاب ( والتفت الساق بالساق ) قال التفت عليه الدنيا والآخرة وملائكة العذاب أيهم يرقى به . وأخرج عبد بن حميد عنه « وقيل من راق » قال من راق يرقى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا « والتفت الساق بالساق » يقول آخر يوم من أيام الدنيا وأول يوم من أيام الآخرة فتلتقى الشدة

بالشدّة إلا من رحم الله . وأخرج ابن أبي حاتم عنه أيضا ( يتمطى ) قال يختال . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد والنسائى وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن سعيد بن جبير قال : سألت ابن عباس عن قوله ( أولى لك فأولى ) أشىء قاله رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبى جهل من قبل نفسه ، أم أمره الله به ؟ قال بل قاله من قبل نفسه ثم أنزله الله . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( أن يترك سدى ) قال هملا . وأخرج عبد بن حميد وابن الأنبارى عن صالح أبى الخليل قال : « كان النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم إذا قرأ هذه الآية ( أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ) قال سبحانك اللهم وبلى » . وأخرج ابن مردويه عن البراء بن عازب قال : لما نزلت هذه الآية « أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى » قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « سبحانك ربى وبلى » . وأخرج ابن النجار فى تاريخه عن أبى أمامة « أنه سمع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول عند قراءته لهذه الآية بلى وأنا على ذلك من الشاهدين » . وأخرج أحمد وأبوداود والترمذى وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «من قرأ منكم والتين والزيتون فانتهى الى آخرها ـ أليس الله بأحكم الحاكمين ـ فليقل بلى وأنا على ذلك من الشاهدين ، ومن قرأ لاأقسم بيوم القيامة فانتهى الى قوله ـ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ـ فليقل بلى ، ومن قرأ والمرسلات عرفا فبلغ ـ فبأىّ حديث بعده يؤمنون ـ فليقل آمنا بالله » وفى إسناده رجل مجهول . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا قرأت لاأقسم بيوم القيامة فبلغت ـ أليس ذلك بقادر على أن يحيي الموتى ـ فقل بلى » .




هى إحدى وثلاثون آية

قال الجمهور هى مدنية ، وقال مقاتل والكلبى هى مكية . وأخرج النحاس عن ابن عباس أنها نزلت بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وقيل فيها مكى من قوله ـ إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا ـ إلى آخر السورة ، وما قبله مدنىّ . وأخرج الطبرانى وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عمر قال : جاء رجل من الحبشة الى رسول الله ﷺ ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم سل واستفهم ، فقال يارسول الله فضلتم علينا بالألوان والصور والنبوّة أفرأيت ان آمنت بما آمنت به وعملت بما عملت به : أنى كائن معك فى الجنة ، قال نعم والذى نفسى بيده انه ليرى بياض الأسود فى الجنة من مسيرة ألف عام ، ثم قال : من قال لا إله إلا الله كان له عهد عند الله . ومن قال : سبحان الله وبحمده كتب له مائة ألف حسنة وأربعة وعشرون ألف حسنة ، ونزلت هذه السورة ـ هل أتى على الانسان حين من الدهر ـ إلى قوله ملكا كبيرا ، فقال الحبشىّ وان عينى لترى ماترى عيناك فى الجنة ، قال نعم ، فاشتكى حتى فاضت نفسه . قال ابن عمر فلقد رأيت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يدليه فى حفرته بيده . وأخرج أحمد فى الزهد عن محمد بن مطرف قال : حدّثنى الثقة أن رجلا أسود كان يسأل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن التسبيح والتهليل ، فقال له عمر بن الخطاب أكثرت على رسول الله

فقال مه ياعمر ، وأنزلت على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم هل أتى على الانسان حين من الدهر حتى إذا أتى على ذكر الجنة زفر الأسود زفرة خرجت نفسه ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم مات شوقا إلى الجنة . وأخرج نحوه ابن وهب عن ابن زيد مرفوعا مرسلا . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن منيع وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه والضياء عن أبى ذرّ قال « قرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ــ هل أتى على الانسان ــ حتى ختمها ، ثم قال : إنى أرى مالاترون وأسمع مالا تسمعون أطت السماء وحقّ لها أن تئط مافيها موضع أربع أصابع إلاوملك واضع جبهته ساجدا لله ، والله لوتعلمون ما أعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا وماتلذذتم بالنساء على الفرش ولخرجتم إلى الصعدات تجأرون إلى الله عز وجلّ » .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

هَلْ أَتَىٰ عَلَى ٱلْإِنسَٰنِ حِينٌ مِّنَ ٱلدَّهْرِ لَمْ يَكُن شَيْـًٔا مَّذْكُورًا * إِنَّا خَلَقْنَا ٱلْإِنسَٰنَ مِن نُّطْفَةٍ أَمْشَاجٍ نَّبْتَلِيهِ فَجَعَلْنَٰهُ سَمِيعًۢا بَصِيرًا * إِنَّا هَدَيْنَٰهُ ٱلسَّبِيلَ إِمَّا شَاكِرًا وَإِمَّا كَفُورًا * إِنَّا أَعْتَدْنَا لِلْكَٰفِرِينَ سَلَٰسِلَا وَأَغْلَٰلًا وَسَعِيرًا * إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ يَشْرَبُونَ مِن كَأْسٍ كَانَ مِزَاجُهَا كَافُورًا * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا عِبَادُ ٱللَّهِ يُفَجِّرُونَهَا تَفْجِيرًا * يُوفُونَ بِٱلنَّذْرِ وَيَخَافُونَ يَوْمًا كَانَ شَرُّهُۥ مُسْتَطِيرًا * وَيُطْعِمُونَ ٱلطَّعَامَ عَلَىٰ حُبِّهِۦ مِسْكِينًا وَيَتِيمًا وَأَسِيرًا * إِنَّمَا نُطْعِمُكُمْ لِوَجْهِ ٱللَّهِ لَا نُرِيدُ مِنكُمْ جَزَآءً وَلَا شُكُورًا * إِنَّا نَخَافُ مِن رَّبِّنَا يَوْمًا عَبُوسًا قَمْطَرِيرًا * فَوَقَىٰهُمُ ٱللَّهُ شَرَّ ذَٰلِكَ ٱلْيَوْمِ وَلَقَّىٰهُمْ نَضْرَةً وَسُرُورًا * وَجَزَىٰهُم بِمَا صَبَرُوا۟ جَنَّةً وَحَرِيرًا *

حكى الواحدى عن المفسرين وأهل المعانى أن (هل) هنا بمعنى قد ، وليس باستفهام ، وقد قال بهذا سيبويه والكسائى والفراء وأبو عبيدة . قال الفراء : هل تكون جحدا وتكون خبرا فهذا من الخبر لأنك تقول : هل أعطيتك تقرّره بأنك أعطيته ، والجحد أن تقول هل يقدر أحد على مثل هذا ، وقيل هى وان كانت بمعنى قد ففيها معنى الاستفهام ، والأصل أهل أتى ، فالمعنى أقد أتى ، والاستفهام للتقرير والتقريب ، والمراد بالانسان هنا آدم ، قاله قتادة والثورى وعكرمة والسدّى وغيرهم ( حين من الدهر ) قيل أربعون سنة قبل أن ينفخ فيه الروح ، وقيل انه خلق من طين أربعين سنة ، ثم من حمأ مسنون أربعين سنة ، ثم من صلصال أربعين سنة فتم خلقه بعد مائة وعشرين سنة ، وقيل الحين المذكور هنا لايعرف مقداره ، وقيل المراد بالانسان بنو آدم ، والحين مدّة الحمل ، وجملة ( لم يكن شيئا مذكورا ) فى محل نصب على الحال من الانسان ، أو فى محل رفع صفة لحين . قال الفراء وقطرب وثعلب : المعنى أنه كان جسدا مصوّرا ترابا وطينا لايذكر ولايعرف ولا يدرى ما اسمه ولاما يراد به ، ثم نفخ فيه الروح فصار مذكورا ، وقال يحيى بن سلام : لم يكن شيئا مذكورا فى الخلق وان كان عند الله شيئا مذكورا ، وقيل ليس المراد بالذكر هنا الاخبار فان اخبار الربّ عن الكائنات قديم ، بل هو الذكر بمعنى الخطر والشرف ، كما فى قوله ــ وإنه لذكر لك ولقومك ــ . قال القشيرى : ما كان مذكورا للخلق وان كان مذكورا لله سبحانه . قال الفراء : كان شيئا ولم يكن مذكورا ، فجعل النفى متوجها إلى القيد ، وقيل المعنى قد مضت أزمنة وما كان آدم شيئا ولا مخلوقا ولا مذكورا لأحد من الخليقة ، وقال مقاتل : فى الكلام تقديم وتأخير تقديره

هل أتى حين من الدهر لم يكن شيئا مذكورا ، لأنه خلقه بعد خلق الحيوان كله ولم يخلق بعده حيوان ( إنا خلقنا الانسان من نطفة ) المراد بالانسان هنا ابن آدم . قال القرطبى : من غير خلاف ، والنطفة الماء الذى يقطر ، وهو المنى وكل ماء قليل فى وعاء فهو نطفة ، وجمعها نطف ، و ( أمشاج ) صفة لنطفة ، وهى جمع مشج ، أو مشيج ، وهى الأخلاط ، والمراد نطفة الرجل ونطفة المرأة واختلاطهما : يقال مشج هذا بهذا فهو ممشوج : أى خلط هذا بهذا فهو مخلوط . قال المبرد : مشج يمشج إذا اختلط ، وهو هنا اختلاط النطفة بالدم . قال رؤبة بن العجاج :

يطرحن كل معجل مشاج * لم يكس جلدا من دم أمشاج

قال الفراء : أمشاج اختلاط ماء الرجل وماء المرأة والدم والعلقة ، و يقال مشج هذا اذا خلط ، وقيل الأمشاج الحمرة فى البياض والبياض فى الحمرة . قال القرطبى : وهذا قول يختاره كثير من أهل اللغة . قال الهذلى :

كأن الريش والفوقين منه * حلاف النصل نيط به مشيج

وذلك لأن ماء الرجل أبيض غليظ وماء المرأة أصفر رقيق فيخلق منهما الولد . قال ابن السكيت : الامشاج الاخلاط لأنها ممتزجة من أنواع يخلق الانسان منها وطباع مختلفة ، وقيل الامشاج لفظ مفرد كبرمة أعشار ، و يؤيد هذا وقوعه نعتا لنطفة ، وجملة ( نبتليه ) فى محل نصب على الحال من فاعل خلقنا : أى مريدين ابتلاءه ، ويجوز أن يكون حالا من الانسان ، والمعنى نبتليه بالخير والشرّ وبالتكاليف . قال الفراء : معناه والله أعلم ( جعلناه سميعا بصيرا ) نبتليه وهى مقدّمة معناها التأخير ، لأن الابتلاء لايقع الا بعد تمام الخلقة ، وعلى هذا تكون هذه الحال مقدّرة ، وقيل مقارنة ، وقيل معنى الابتلاء : نقله من حال الى حال على طريقة الاستعارة ، والأوّل أولى ، ثم ذكر سبحانه أنه أعطاه مايصحّ معه الابتلاء فقال ( إنا هديناه السبيل اما شاكرا واما كفورا ) أى بينا له وعرّفناه طريق الهدى والضلال والخير والشرّ كما فى قوله ـ وهديناه النجدين ـ قال مجاهد : أى بينا السبيل الى الشقاء والسعادة ، وقال الضحاك والسدّى وأبو صالح : السبيل هنا خروجه من الرحم ، وقيل منافعه ومضاره التى يهتدى اليها بطبعه وكمال عقله ، وانتصاب شاكرا وكفورا على الحال من مفعول هديناه : أى مكناه من سلوك الطريق فى حالتيه جميعا ، وقيل على الحال من السبيل على المجاز : أى عرّفناه السبيل اما سبيلا شاكرا واما سبيلا كفورا . وحكى مكىّ عن الكوفيين أن قوله اما هى ان الشرطية زيدت بعدها ما : أى بيناله الطريق ان شكر وان كفر ، واختار هذا الفرّاء ولايجيزه البصريون لأن ان الشرطية لاتدخل على الأسماء الا أن يضمر بعدها فعل ، ولايصحّ هنا اضمار الفعل لأنه كان يلزم رفع شاكرا وكفورا ، ويمكن أن يضمر فعل ينصب شاكرا وكفورا ، وتقديره : ان خلقناه شاكرا فشكور وان خلقناه كافرا فكفور ، وهذا على قراءة الجمهور ـ إما شاكرا و إما كفورا ـ بكسر همزة إما . وقرأ أبو السماك وأبو العجاج بفتحها ، وهى على الفتح اما العاطفة فى لغة بعض العرب ، أوهى التفصيلية وجوابها مقدّر ، وقيل انتصب شاكرا وكفورا باضمار كان ، والتقدير سواء كان شاكرا أو كان كفورا ، ثم بين سبحانه ما أعدّ للكافرين فقال ( إنا أعتدنا للكافرين سلاسلا وأغلالا وسعيرا ) . قرأ نافع والكسائى وأبو بكر عن عاصم وهشام عن ابن عامر سلاسلا بالتنوين ووقف قنبل عن ابن كثير وحمزة بغير ألف ، والباقون وقفوا بالألف ، ووجه من قرأ بالتنوين فى سلاسل مع كون فيه صيغة منتهى الجموع أنه قصد بذلك التناسب لأن ماقبله وهو ـ إما شاكرا و إما كفورا ـ ، ومابعده وهو ـ أغلالا وسعيرا ـ منوّن ، أو على لغة من يصرف جميع مالا ينصرف كما حكاه الكسائى وغيره من الكوفيين عن بعض العرب . قال الأخفش : سمعنا من العرب من يصرف كل مالا ينصرف ، لأن الأصل فى الأسماء الصرف

وترك الصرف لعارض فيها . قال الفراء هو على لغة من يجرّ الأسماء كلها الا قولهم : هو أظرف منك فإنهم لايجرّونه وأنشد ابن الأنبارى فى ذلك قول عمرو بن كلثوم :

كأن سيوفنا فينا وفيهم * مخاريق بأيدى لاعبينا

ومن ذلك قول الشاعر :

واذا الرجال رأوا يزيد رأيتهم * خضع الرقاب نواكس الأبصار

بكسر السين من نواكس ، وقول لبيد :

وحسور أستار دعونى لحتفها * بمعالق متشابه أعلاقها

وقوله أيضا فضلا وذو كرم يمين على الندى * سمح لشوب رغائب غنامها

وقيل ان التنوين لموافقة رسم المصاحف المكية والمدنية والكوفية فانها فيها بالألف ، وقيل ان هذا التنوين بدل من حرف الاطلاق ، ويجرى الوصل مجرى الوقف ، والسلاسل قد تقدّم تفسيرها ، والخلاف فيها هل هى القيود ، أوما يجعل فى الأعناق كما فى قول الشاعر :

ولكن * أحاطت بالرقاب السلاسل والأغلال *

جمع غل تغلّ به الأيدى الى الأعناق ، والسعير : الوقود الشديد وقد تقدّم تفسير السعير . ثم ذكر سبحانه ما أعدّه للشاكرين فقال ( إن الأبرار يشربون من كأس ) الأبرار : أهل الطاعة والاخلاص والصدق جمع برّ أو بارّ ، قال فى الصحاح جمع البرّ : الأبرار ، وجمع البارّ البررة ، وفلان يبر خالقه و يبرره أى يطيعه . وقال الحسن البرّ الذى لا يؤذى الذر ، وقال قتادة : الأبرار الذين يؤدّون حق الله و يوفون بالنذر ، والكأس فى اللغة هو الاناء الذى فيه الشراب ، واذا لم يكن فيه الشراب لم يسمّ كأسا ، ولاوجه لتخصيصه بالزجاجة ، بل يكون من الزجاج ومن الذهب والفضة والصينى وغير ذلك ، وقد كانت كاسات العرب من أجناس مختلفة ، وقد يطلق الكأس على نفس الخمر كما فى قول الشاعر :

وكأس شربت على لذة * وأخرى تداويت منها بها

( كان مزاجها كافورا ) أى يخالطها وتمزج به ، يقال مزجه يمزجه مزجا : أى خلطه يخلطه خلطا ، ومنه قول الشاعر :

كأن سبية من بيت رأس * كان مزاجها عسل وماء

وقول عمرو بن كلثوم :

صددت الكأس عنا أمّ عمرو * وكان الكأس مجراه اليمينا

معتقة كأن الحصّ فيها * اذا ما الماء خالطها سخينا

ومنه مزاج البدن ، وهو ما يمازجه من الاخلاط ، والكافور قيل : هو اسم عين فى الجنة يقال لها الكافورى تمزج خمر الجنة بماء هذه العين ، وقال قتادة ومجاهد تمزج لهم بالكافور وتختم لهم بالمسك . وقال عكرمة : مزاجها طعمها ، وقيل انما الكافور فى ريحها ، لافى طعمها ، وقيل انما أراد الكافور فى بياضه وطيب رائحته و برده : لأن الكافور لايشرب كما فى قوله ـ حتى اذا جعله نارا ـ أى كنار . وقال ابن كيسان : طيبها المسك والكافور والزنجبيل ، وقال مقاتل : ليس هو كافور الدنيا ، وانما سمى الله ماعنده بما عندكم حتى تهتدى له القلوب ، والجلة فى محل جرّ صفة لكأس ، وقيل ان كان هنا زائدة : أى من كأس مزاجها كافورا ( عينا يشرب بها عباد الله ) انتصاب عينا على أنها بدل من كافورا ، لأن ماءها فى بياض الكافور ، وقال مكى : انها بدل من محل من كأس على حذف مضاف كأنه قيل : يشربون خمرا خمر عين ، وقيل انها منتصبة على أنها مفعول يشربون : أى عينا من كأس وقيل هى منتصبة على

الاختصاص : قاله الأخفش ، وقيل منتصبة باضمار فعل يفسره مابعده : أى يشربون عينا يشرب بها عباد الله ، والأوّل أولى ، وتكون جملة ـ يشرب بها عباد الله ـ صفة لعينا ، وقيل ان الباء فى يشرب بها زائدة ، وقيل بمعنى من ، قاله الزجاج ، و يعضده قراءة ابن أبى عبلة يشربها عباد الله ، وقيل ان يشرب مضمن معنى يلتذ وقيل هى متعلقة بيشرب ، والضمير يعود الى الكأس ، وقال الفراء يشربها و يشرب بها سواء فى المعنى وكأن يشرب بها يروى بها و ينتفع بها ، وأنشد قول الهذلى : * شربن بماء البحر ثم ترفعت *

قال : ومثله تكلم بكلام حسن ، وتكلم كلاما حسنا ( يفجرونها تفجيرا ) أى يجرونها الى حيث يريدون وينتفعون بها كما يشاءون و يتبعهم ماؤها الى كلّ مكان يريدون وصوله اليه فهم يشقونها شقا كما يشقّ النهر و يفجر الى هنا وهنا . قال مجاهد : يقودونها حيث شاءوا وتتبعهم حيث مالوا مالت معهم ، والجملة صفة أخرى لعينا ، وجملة ( يوفون بالنذر ) مستأنفة مسوقة لبيان ما لأجله رزقوا ماذكر ، وكذا ماعطف عليها ، ومعنى النـذر فى اللغة الايجاب ، والمعنى يوفون بما أوجبه الله عليهم من الطاعات . قال قتادة ومجاهد : يوفون بطاعة الله من الصلاة والحج ونحوهما . وقال عكرمة : يوفون اذا نذروا فى حق الله سبحانه ، والنذر فى الشرع ما أوجبه المكلف على نفسه : فالمعنى يوفون بما أوجبوه على أنفسهم . قال الفراء فى الكلام اضمار أى كانوا يوفون بالنذر فى الدنيا ، وقال الكلبى : يوفون بالعهد : أى يتمون العهد ، والأولى حمل النـذر هنا على ما أوجبه العبد على نفسه من غـير تخصيص ( ويخافون يوما كان شرّه مستطيرا ) المراد يوم القيامة ، ومعنى استطارة شرّه فشوّه وانتشاره ، يقال استطار يستطير استطارة فهو مستطير ، وهو استفعل من الطيران ، ومنه قول الأعشى :

فباتت وقد أثارت فى الفؤا * د صدعا على نأيها مستطيرا

والعرب تقول : استطار الصدع فى القارورة والزجاجـة اذا امتدّ ، و يقال استطار الحريق اذا انتشر . قال الفراء : المستطير المستطيل . قال قتادة : استطار شرّ ذلك اليوم حتى ملأ السموات والأرض . قال مقاتل كان شرّه فاشيا فى السموات فانشقت وتناثرت الكواكب وفزعت الملائكة ، وفى الأرض نسفت الجبال وغارت المياه ( و يطعمون الطعام على حبه مسكينا و يتيما وأسيرا ) أى يطعمون هؤلاء الثلاثة الأصناف الطعام على حبه لديهم وقلته عندهم . قال مجاهد على قلته وحبهم إياه وشهوتهم له ، فقوله على حبه فى محل نصب على الحال : أى كائنين على حبه ، ومثله قوله ـ لن تنالوا البرّ حتى تنفقوا مما تحبون ـ وقيل على حبّ الاطعام لرغبتهم فى الخـير . قال الفضيل بن عياض : على حب اطعام الطعام ، وقيل الضمير فى حبه يرجع الى الله : أى يطعمون الطعام على حب الله : أى يطعمون اطعاما كائنا على حب الله ، و يؤيد هذا قوله ( إنما نطعمكم لوجه الله ) والمسكين ذو المسكنة : وهو الفقير ، أو من هو أفقر من الفقير ، والمراد باليتيم يتامى المسلمين ، والأسير الذى يؤسر فيحبس . قال قتادة ومجاهد : الأسير المحبوس ، وقال عكرمة الأسير : العبد ، وقال أبو حمزة الثمالى : الأسير المرأة . قال سعيد بن جبير نسخ هذا الاطعام آية الصدقات وآية السيف فى حق الأسير الكافر ، وقال غيره : بل هى محكمة ، واطعام المسكين واليتيم على التطوّع ، واطعام الأسير لحفظ نفسه الى أن يتخير فيه الامام ، وجملة ـ انما نطعمكم لوجه الله ـ فى محل نصب على الحال بتقدير القول : أى يقولون انما نطعمكم ، أو قائلين انما نطعمكم : يعنى أنهم لا يتوقعون المكافأة ولا يريدون ثناء الناس عليهم بذلك . قال الواحدى قال المفسرون : لم يتكلموا بهذا ولكن علمه الله من قلوبهم فأثنى عليهم وعلم من ثنائه أنهم فعلوا ذلك خوفا من الله ورجاء ثوابه ( لا نريد منكم جزاء ولا شكورا ) أى لا نطلب منكم المجازاة على هذا الاطعام ولا نريد منكم الشكر لنا ، بل هو خالص لوجه الله ، وهذه الجملة مقررة

لما قبلها ، لأن من أطعم لوجه الله لايريد المكافأة ولا يطلب الشكر له ممن أطعمه ( إنا نخاف من ربنا يوما عبوسا قمطريرا ) أى نخاف عذاب يوم متصف بهاتين الصفتين ، ومعنى عبوسا أنه يوم تعبس فيه الوجوه من هوله وشدّته ، فالمعنى أنه ذو عبوس . قال الفراء وأبوعبيدة والمبرد : يوم قمطرير وقماطر اذا كان صعبا شديدا وأنشد الفراء :

بنى عمنا هل تذكرون بلاءنا ✽ عليكم اذا ما كان يوم قماطر

قال الأخفش : القمطرير أشدّ مايكون من الأيام وأطوله فى البلاء ، ومنه قول الشاعر :

ففروا اذا ما الحرب ثار غبارها ✽ ولج بها اليوم العبوس القماطر

قال الكسائى : اقمطرّ اليوم وازمهرّ اذا كان صعبا شديدا ، ومنه قول الشاعر :

بنو الحرب أرضيناهم بقمطرة ✽ ومن يلق منا ذلك اليوم يهرب

وقال مجاهد : ان العبوس بالشفتين ، والقمطرير بالجبهة والحاجبين ، فجعلهما من صفات المتغير فى ذلك اليوم لما يراه من الشدائد ، وأنشد ابن الأعرابى :

يقدر على الصيد بعود منكسر ✽ ويقمطر ساعة ويكفهر

قال أبو عبيدة : يقال قمطرير : أى منقبض مابين العينين والحاجبين . قال الزجاج : يقال اقمطرت الناقة إذا رفعت ذنبها وجمعت قطريها ورمت بأنفها مايسبقها من القطر ، وجعل الميم مزيدة ( فوقاهم الله شرّ ذلك اليوم ) أى دفع عنهم شرّه بسبب خوفهم منه واطعامهم لوجهه ( ولقاهم نضرة وسرورا ) أى أعطاهم بدل العبوس فى الكفار نضرة فى الوجوه وسرورا فى القلوب . قال الضحاك : والنضرة البياض والنقاء فى وجوههم ، وقال سعيد بن جبير الحسن والبهاء ، وقيل النضرة أثر النعمة ( وجزاهم بما صبروا ) أى بسبب صبرهم على التكاليف ، وقيل على الفقر ، وقيل على الجوع ، وقيل على الصوم ، والأولى حمل الآية على الصبر على كل شىء يكون الصبر عليه طاعة لله سبحانه ، وما مصدرية ، والتقدير بصبرهم ( جنة وحريرا ) أى أدخلهم الجنة وألبسهم الحرير ، وهو لباس أهل الجنة عوضا عن تركه فى الدنيا امتثالا لما ورد فى الشرع من تحريمه ، وظاهر هذه الآيات العموم فى كلّ من خاف من يوم القيامة وأطعم لوجه الله وخاف من عذابه ، والسبب وان كان خاصا كما سيأتى فالاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب ويدخل سبب النزول تحت عمومها دخولا أوّليا .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( هل أتى على الانسان ) قال كل إنسان . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن مسعود فى قوله ( أمشاج ) قال أمشاجها عروقها . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عنه « أمشاج » قال العروق . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( من نطفة أمشاج ) قال ماء الرجل وماء المرأة حين يختلطان . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه قال : أمشاج ألوان نطفة الرجل بيضاء وحمراء ، ونطفة المرأة خضراء وحمراء . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الأمشاج الذى يخرج على أثر البول كقطع الأوتار ومنه يكون الولد . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( كان شرّه مستطيرا ) قال فاشيا . وأخرج عبدالرزاق وابن المنذر عنه أيضا فى قوله ( وأسيرا ) قال هو المشرك . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم عن أبى سعيد الخدرى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ( مسكينا ) قال فقيرا ( ويتيما ) قال لا أب له ( وأسيرا ) قال المملوك والمسجون . واخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( ويطعمون الطعام ) الآية قال : نزلت هذه الآية فى علىّ ابن أبى طالب وفاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه

فى

فى قوله ( يوما عبوسا ) قال ضيقا ( قمطريرا ) قال طويلا . وأخرج ابن مردويه عن أنس بن مالك عن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله « يوما عبوسا قمطريرا » قال يقبض مابين الأبصار . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر من طرق عن ابن عباس قال : القمطرير الرجل المنقبض مابين عينيه ووجهه . وأخرج ابن المنذر عنه ( ولقاهم نضرة وسرورا ) قال نضرة فى وجوههم وسرورا فى صدورهم .

مُتَّكِئِينَ فِيهَا عَلَى الْأَرَائِكِ لَا يَرَوْنَ فِيهَا شَمْسًا وَلَا زَمْهَرِيرًا * وَدَانِيَةً عَلَيْهِمْ ظِلَالُهَا وَذُلِّلَتْ قُطُوفُهَا تَذْلِيلًا * وَيُطَافُ عَلَيْهِمْ بِآنِيَةٍ مِنْ فِضَّةٍ وَأَكْوَابٍ كَانَتْ قَوَارِيرَا * قَوَارِيرَا مِنْ فِضَّةٍ قَدَّرُوهَا تَقْدِيرًا * وَيُسْقَوْنَ فِيهَا كَأْسًا كَانَ مِزَاجُهَا زَنْجَبِيلًا * عَيْنًا فِيهَا تُسَمَّى سَلْسَبِيلًا * وَيَطُوفُ عَلَيْهِمْ وِلْدَانٌ مُخَلَّدُونَ إِذَا رَأَيْتَهُمْ حَسِبْتَهُمْ لُؤْلُؤًا مَنْثُورًا * وَإِذَا رَأَيْتَ ثَمَّ رَأَيْتَ نَعِيمًا وَمُلْكًا كَبِيرًا * عَالِيَهُمْ ثِيَابُ سُنْدُسٍ خُضْرٌ وَإِسْتَبْرَقٌ وَحُلُّوا أَسَاوِرَ مِنْ فِضَّةٍ وَسَقَاهُمْ رَبُّهُمْ شَرَابًا طَهُورًا * إِنَّ هَذَا كَانَ لَكُمْ جَزَاءً وَكَانَ سَعْيُكُمْ مَشْكُورًا *

قوله ( متكئين فيها على الأرائك ) منصوب على الحال من مفعول جزاهم ، والعامل فيها جزى ، ولا يعمل فيها صبروا ، لأن الصبر إنما كان فى الدنيا ، وجوّز أبو البقاء أن يكون صفة لجنة . قال الفراء وان شئت جعلت متكئين تابعا كأنه قال جزاهم جنة متكئين فيها . وقال الأخفش : يجوز أن يكون منصوبا على المدح ، والضمير من فيها يعود إلى الجنة والأرائك السرر فى الحجال ، وقد تقدّم تفسيرها فى سورة الكهف ( لايرون فيها شمسا ولازمهريرا ) الجملة فى محل نصب على الحال من مفعول جزاهم ، فتكون من الحال المترادفة ، أو من الضمير فى متكئين ، فتكون من الحال المتداخلة ، أو صفة أخرى لجنة ، والزمهرير أشدّ البرد ، والمعنى أنهم لايرون فى الجنة حرّ الشمس ولابرد الزمهرير ، ومنه قول الأعشى :

منعمة طفلة كالمها * لم تر شمسا ولازمهريرا

وقال ثعلب : الزمهرير القمر بلغة طىّ ، وأنشد لشاعرهم :

وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعتها والزمهرير مازهر

ويروى ماظهر : أى لم يطلع القمر ، وقد تقدّم تفسير هذا فى سورة مريم ( ودانية عليهم ظلالها ) قرأ الجمهور دانية بالنصب عطفا على محل لايرون ، أو على متكئين ، أو صفة لمحذوف : أى وجنة دانية كأنه قال وجزاهم جنة دانية . وقال الزجاج : هو صفة لجنة المتقدّم ذكرها . وقال الفراء : هو منصوب على المدح . وقرأ أبو حيوة ودانية بالرفع على أنه خبر مقدّم وظلالها مبتدأ مؤخر ، والجملة فى موضع النصب على الحال ، والمعنى أن ظلال الأشجار قريبة منهم مظلة عليهم زيادة فى نعيمهم وان كان لاشمس هنالك . قال مقاتل : يعنى شجرها قريب منهم ، وقرأ ابن مسعود : ودانيا عليهم ( وذللت قطوفها تذليلا ) معطوف على دانية كأنه قال : ومذللة ، ويجوز أن تكون الجملة فى محل نصب على الحال من الضمير فى عليهم ، ويجوز أن تكون مستأنفة ، والقطوف الثمار ، والمعنى أنها سخرت ثمارها لمتناولها تسخيرا كثيرا بحيث يتناولها القائم والقاعد والمضطجع لايردّ أيديهم عنها بعد ولاشوك . قال النحاس : المذلل القريب المتناول ، ومنه قولهم حائط ذليل : أى قصير . قال ابن قتيبة : ذللت أدنيت ، من قولهم : حائط ذليل اذا كان قصير السمك ، وقيل ذللت : أى جعلت منقادة لاتمتنع على قطافها كيف شاءوا ( ويطاف عليهم بآنية من فضة

وأكواب) أى تدور عليهم الخدم إذا أرادوا الشراب بآنية الفضة ، والأكواب جمع كوب ، وهو الكوز العظيم الذى لا أذن له ولا عروة ، ومنه قول عدى :

متكئ تقرع أبوابه * يسعى عليه العبد بالكوب

وقد مضى تفسيره فى سورة الزخرف (كانت قواريرا قواريرا من فضة) أى فى وصف القوارير فى الصفاء وفى بياض الفضة ، فصفاؤها صفاء الزجاج ، ولونها لون الفضة . قرأ نافع والكسائى وأبو بكر قواريرا قواريرا بالتنوين فيهما مع الوصل ، وبالوقف عليهما بالألف ، وقد تقدم وجه هذه القراءة فى تفسير قوله : سلاسلا من هذه السورة ، وبينا هنالك وجه صرف ما فيه صيغة منتهى الجموع فارجع اليه ، وقرأ حمزة بعدم التنوين فيهما وعدم الوقف بالألف ، ووجه هذه القراءة ظاهر لأنهما ممتنعان لصيغة منتهى الجموع ، وقرأ هشام بعدم التنوين فيهما مع الوقف عليهما بالألف ، وقرأ ابن كثير بتنوين الأول دون الثانى والوقف على الأول بالألف دون الثانى ، وقرأ أبو عمرو وحفص وابن ذكوان بعدم التنوين فيهما ، والوقف على الأول بالألف دون الثانى ، والجملة فى محل جر صفة لأكواب . قال أبو البقاء : وحسن التكرير لما اتصل به من بيان أصلها . قال الواحدى : قال المفسرون جعل الله قوارير أهل الجنة من فضة فاجتمع لها بياض الفضة وصفاء القوارير . قال الزجاج : القوارير التى فى الدنيا من الرمل فأعلم الله فضل تلك القوارير أن أصلها من فضة يرى من خارجها ما فى داخلها ، وجملة (قدروها تقديرا) صفة لقوارير ، قرأ الجمهور : قدروها بفتح القاف على البناء للفاعل : اى قدرها السقاة من الخدم الذين يطوفون عليهم على قدر ما يحتاج اليه الشاربون من أهل الجنة من دون زيادة ولا نقصان . قال مجاهد وغيره : أتوا بها على قدر ريهم بغير زيادة ولا نقصان . قال الكلبى : وذلك ألذ وأشهى ، وقيل : قدرها الملائكة ، وقيل : قدرها أهل الجنة الشاربون على مقدار شهواتهم وحاجتهم فجاءت كما يريدون فى الشكل لا تزيد ولا تنقص . وقرأ على وابن عباس والسلمى والشعبى وزيد بن على وعبيد بن عمير وأبو عمرو فى رواية عنه : قدروها بضم القاف وكسر الدال مبنيا للمفعول : أى جعلت لهم على قدر إرادتهم . قال أبو على الفارسى : هو من باب القلب ، قال لأن حقيقة المعنى أن يقال : قدرت عليهم لا قدروها ، لأنه فى معنى قدروا عليها . وقال أبو حاتم : التقدير قدرت الأوانى على قدر ريهم ، ففعول ما لم يسم فاعله محذوف . قال أبو حيان : والأقرب فى تخريج هذه القراءة الشاذة أن يقال : قدر ريهم منها تقديرا ، فحذف المضاف فصار قدروها . وقال المهدوى : ان القراءة الأخيرة يرجع معناها الى معنى القراءة الأولى ، وكأن الأصل قدروا عليها فحذف حرف الجر كما أنشد سيبويه :

آليت حب العراق الدهر آكله * والحب يأكله فى القرية السوس

أى آليت على حب العراق (ويسقون فيها كأسا كان مزاجها زنجبيلا) قد تقدم أن الكأس هو الاناء فيه الخمر ، واذا كان خاليا عن الخمر فلا يقال له كأس . والمعنى أن أهل الجنة يسقون فى الجنة كأسا من الخمر ممزوجة بالزنجبيل ، وقد كانت العرب تستلذ مزج الشراب بالزنجبيل لطيب رائحته . وقال مجاهد وقتادة : الزنجبيل اسم للعين التى يشرب بها المقربون . وقال مقاتل : هو زنجبيل لا يشبه زنجبيل الدنيا (عينا فيها تسمى سلسبيلا) انتصاب عينا على أنها بدل من كأسا ، ويجوز أن تكون منصوبة بفعل مقدر : أى يسقون عينا ، ويجوز أن تكون منصوبة بنزع الخافض : أى من عين ، والسلسبيل : الشراب اللذيذ ، مأخوذ من السلاسة ، تقول العرب : هذا شراب سلس ، وسلسال وسلسبيل : أى طيب لذيذ . قال الزجاج : السلسبيل فى اللغة اسم لماء فى غاية السلاسة حديد الجرية يسوغ فى حلوقهم ، ومنه

قول

قول حسان بن ثابت :

يسقون من ورد البريص عليهم * كأسا يصفق بالرحيق السلسل

( ويطوف عليهم ولدان مخلدون ) لما فرغ سبحانه من وصف شرابهم ، ووصف آنيتـه ، ووصف السقاة الذين يسقونهم ذلك الشراب . ومعنى « مخلدون » : باقون على ماهم عليـه من الشباب والطراوة والنضارة لايهرمون ولا يتغيرون ، وقيل معنى مخلدون : لايموتون ، وقيـل التخليد التحلية : أى محلون ( إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا ) اذا نظرت اليهم ظننتهم لمزيد حسنهم ، وصفاء ألوانهـم ، ونضارة وجوههم لؤلؤا مفرّقا . قال عطاء : يريد فى بياض اللون وحسنه ، واللؤلؤ اذا نثر من الخيط على البساط كان أحسن منـه منظوما . قال أهل المعانى : انما شبهوا بالمنثور لانتثارهم فى الخـدمة ، ولوكانوا صفا لشبهوا بالمنظوم قيل : انما شبههم بالمنثور لأنهم سراع فى الخدمة ، بخلاف الحورالعين فانه شبههنّ باللؤلؤ المكنون لأنهنّ لايمتهنّ بالخدمة ( وإذا رأيت ثمّ رأيت نعيما وملـكا كبيرا ) أى واذا رميت ببصرك هناك يعنى فى الجنة رأيت نعيما لايوصف ، وملـكا كبيرا لايقادر قدره ، وثم ظرف مكان ، والعامل فيها رأيت . قال الفرّاء فى الـكلام ما مضمرة : أى واذا رأيت ماثم ، كقوله ـ لقد تقطع بينـكم ـ : أى مابينـكم . قال الزجاج معترضا على الفرّاء : انه لايجوز إسقاط الموصول وترك الصلة ، ولـكن رأيت يتعدّى فى المعنى الى ثم . والمعنى : إذارأيت ببصرك ثم ، ويعنى بثمّ الجنة . قال السدّى : النعيم مايتنعم به ، والملك الـكبير : استئذان الملائـكة عليهم ، وكذا قال مقاتل والـكلبى . وقيل : ان رأيت ليس له مفعول ملفوظ ولا مقدّر ولا منوىّ ، بل معناه : أن بصرك أينما وقع فى الجنـة رأيت نعيما وملـكا كبيرا ( عاليهم ثياب سندس ) . قرأ نافع وحمزة وابن محيصن : عاليهم بسكون الياء وكسر الهاء على أنه خـبر مقدّم ، وثياب مبتدأ مؤخر ، أوعلى أن عاليهم مبتدأ ، وثياب مرتفع بالفاعلية وان لم يعتمد الوصف كماهومذهب الأخفش . وقال الفرّاء : هو مرفوع بالابتداء ، وخبره : ثياب سندس ، واسم الفاعل مراد به الجمع . وقرأ الباقون بفتح الياء وضم الهاء على أنه ظرف فى محلّ رفع على أنه خـبر مقدّم ، وثياب مبتدأ مؤخر ، كأنه قيل فوقهم ثياب . قال الفرّاء : ان عاليهم بمعنى فوقهم ، وكذا قال ابن عطية . قال أبو حيان : عال وعالية اسم فاعل ، فيحتاج فى كونهـما ظرفين الى أن يكون منقولا من كلام العرب ، وقد تقدّمه الى هـذا الزجاج ، وقال هذا مما لانعرفه فى الظروف ولوكان ظرفا لم يجز إسكان الياء ، ولـكنه نصب على الحال من شيئين : أحدهما الهاء والميم فى قوله « يطوف عليهم » : أى على الأبرار « ولدان » عاليا الأبرار « ثياب سندس » أى يطوف عليهم فى هذه الحال . والثانى أن يكون حالا من الولدان : أى إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا فى حال علوّ الثياب أبدانهـم . وقال أبو علىّ الفارسى : العامل فى الحال إما لقاهم نضرة وسرورا ، وإما جزاهم بما صبروا . قال ويجوز أن يكون ظرفا . وقرأ ابن سيرين ومجاهـد وأبو حيوة وابن أبى عبلة : عليهم ، وهى قراءة واضحة المعنى ظاهرة الدلالة . واختار أبو عبيـد القراءة الأولى لقراءة ابن مسعود : عاليتهم . وقرأ الجمهور باضافة ثياب الى سندس . وقرأ أبوحيوة وابن أبى عبلة بتنوين ثياب وقطعها عن الاضافة ، ورفع سندس و ( خضر وإستبرق ) على أن السندس نعت للثياب ، لأن السندس نوع من الثياب ، وعلى أن خضر نعت لسندس ، لأنه يكون أخضر وغير أخضر ، وعلى أن إستبرق معطوف على سندس : أى وثياب إستبرق ، والجمهور من القرّاء اختلفوا فى خضر وإسـتبرق مع اتفاقهم على جر سندس باضافة ثياب اليه ، فقرأ ابن كثير وأبو بكر عن عاصم وابن محيصن بجرّ خضر نعتا لسندس ورفع إستبرق عطفا على ثياب : أى عليهم ثياب سندس وعليهم إستبرق . وقرأ أبوعمرو وابن عامر برفع خضر

نعتا لثياب ، وجر إستبرق نعت لسندس . واختار هذه القراءة أبو حاتم وأبو عبيد ، لأن الخضر أحسن ما كانت نعتا للثياب فهى مرفوعة ، والاستبرق من جنس السندس . وقرأ نافع وحفص برفع خضر وإستبرق ، لأن خضر نعت للثياب ، و إستبرق عطف على الثياب . وقرأ الأعمش وحمزة والكسائى بجر خضر وإستبرق على أن خضر نعت للسندس ، و إستبرق معطوف على سندس . وقرءوا كلهم بصرف إستبرق إلا ابن محيصن فانه لم يصرفه : قال لأنه أعجمى ، ولا وجه لهذا لأنه نكرة إلا أن يقول انه علم لهذا الجنس من الثياب ، والسندس : مارق من الديباج ، والاستبرق : ماغلظ منه ، وقد تقدم تفسيرهما فى سورة الكهف (وحلوا أساور من فضة) عطف على يطوف عليهم . ذكر سبحانه هنا أنهم يحلون بأساور الفضة . وفى سورة فاطر ـ يحلون فيها من أساور من ذهب ـ . وفى سورة الحج ـ يحلون فيها من أساور من ذهب ولؤلؤا ـ : ولا تعارض بين هذه الآيات لامكان الجمع بأن يجعل لهم سوارات من ذهب وفضة ولؤلؤ ، أو بأن المراد أنهم يلبسون سوارات الذهب تارة ، وسوارات الفضة تارة ، وسوارات اللؤلؤ تارة ، أو أنه يلبس كل أحد منه ماتميل اليه نفسه من ذلك ، ويجوز أن تكون هذه الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير عاليهم بتقدير قد (وسقاهم ربهم شرابا طهورا) هذا نوع آخر من الشراب الذى يمن الله عليهم به . قال الفراء : يقول هو طهور ليس بنجس كما كان فى الدنيا موصوفا بالنجاسة . والمعنى أن ذلك الشراب طاهر ليس كخمر الدنيا . قال مقاتل : هو عين ماء على باب الجنة من شرب منها نزع الله ما كان فى قلبه من غش وغل وحسد . قال أبوقلابة وابراهيم النخعى : يؤتون بالطعام ، فاذا كان آخره أتوا بالشراب الطهور ، فيشربون فتضمر بطونهم من ذلك ويفيض عرق من أبدانهم مثل ريح المسك (ان هذا كان لكم جزاء) أى يقال لهم : ان هذا الذى ذكر من أنواع النعم كان لكم جزاء بأعمالكم : أى ثوابا لها (وكان سعيكم مشكورا) أى كان عملكم فى الدنيا بطاعة الله مرضيا مقبولا وشكر الله سبحانه لعمل عبده هو قبوله لطاعته .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن مسعود قال : الزمهرير هو البرد الشديد . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « اشتكت النار الى ربها فقالت رب أكل بعضى بعضا ، فجعل لها نفسين : نفسا فى الصيف ، ونفسا فى الشتاء ، فشدة ماتجدون من البرد من زمهريرها ، وشدة ماتجدون فى الصيف من الحر من سمومها » . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وهناد بن السرى وعبد بن حميد وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن البراء بن عازب فى قوله (ودانية عليهم ظلالها) قال : قريبة (وذللت قطوفها تذليلا) قال : ان أهل الجنة يأكلون من ثمار الجنة قياما وقعودا ومضطجعين وعلى أى حال شاءوا . وفى لفظ قال : ذللت فيتناولون منها كيف شاءوا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى البعث عن ابن عباس قال (آنية من فضة) وصفاؤها كصفاء القوارير (قدروها تقديرا) قال : قدرت للكف . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور والبيهقى عنه قال : لو أخذت فضة من فضة الدنيا فضربتها حتى جعلتها مثل جناح الذباب لم ير الماء من ورائها ، ولكن قوارير الجنة ببياض الفضة فى صفاء القوارير . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : ليس فى الجنة شىء إلا وقد أعطيتم فى الدنيا شبهه إلا قوارير من فضة . وأخرج الفريابى عنه أيضا فى قوله : « قدروها تقديرا » قال : أتوا بها على قدر الفم لايفضلون شيئا ولا يشتهون بعدها شيئا . وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر عنه أيضا « قدروها تقديرا » قال : قدرتها السقاة . وأخرج ابن المبارك وهناد وعبد

ابن حميد والبيهقى فى البعث عن ابن عمرو قال : ان أدنى أهل الجنة منزلا من يسعى عليه ألف خادم كل خادم على عمل ليس عليه صاحبه ، وتلا هذه الآية (إذا رأيتهم حسبتهم لؤلؤا منثورا)

إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ ٱلْقُرْآنَ تَنْزِيلاً * فَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ وَلَا تُطِعْ مِنْهُمْ آثِماً أَوْ كَفُوراً * وَٱذْكُرِ ٱسْمَ رَبِّكَ بُكْرَةً وَأَصِيلاً * وَمِنَ ٱللَّيْلِ فَاسْجُدْ لَهُ وَسَبِّحْهُ لَيْلاً طَوِيلاً * إِنَّ هَؤُلَاءِ يُحِبُّونَ ٱلْعَاجِلَةَ وَيَذَرُونَ وَرَاءَهُمْ يَوْماً ثَقِيلاً * نَحْنُ خَلَقْنَاهُمْ وَشَدَدْنَا أَسْرَهُمْ وَإِذَا شِئْنَا بَدَّلْنَا أَمْثَالَهُمْ تَبْدِيلاً * إِنَّ هَذِهِ تَذْكِرَةٌ فَمَنْ شَاءَ ٱتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ سَبِيلاً * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ ٱللَّهُ إِنَّ ٱللَّهَ كَانَ عَلِيماً حَكِيماً * يُدْخِلُ مَنْ يَشَاءُ فِي رَحْمَتِهِ وَٱلظَّالِمِينَ أَعَدَّ لَهُمْ عَذَاباً أَلِيماً *

قوله (إنا نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) أى فرّقناه فى الانزال ولم ننزله جملة واحدة . وقيل المعنى نزلناه عليك ولم تأت به من عندك كما يدّعيه المشركون (فاصبر لحكم ربك) أى لقضائه ، ومن حكمه وقضائه تأخير نصرك إلى أجل اقتضته حكمته . قيل وهذا منسوخ بآية السيف (ولا تطع منهم آثما أوكفورا) أى لا تطع كل واحد من مرتكب لاثم وغال فى كفر ، فنهاه الله سبحانه عن ذلك . قال الزجاج ان الألف هنا آكد من الواو وحدها ، لأنك إذا قلت : لا تطع زيدا وعمرا فأطاع أحدهما كان غير عاص ، لأنه أمره أن لا يطيع الاثنين ، فاذا قال : لا تطع منهم آثما أوكفورا دلّ ذلك على أن كل واحد منهما أهل أن يعصى ، كما أنك إذا قلت : لا تخالف الحسن أوابن سيرين ، فقد قلت انهما أهل أن يتبعا ، وكل واحد منهما أهل أن يتبع . وقال الفرّاء : أوهنا بمنزلة لا ، كأنه قال ولا كفورا . وقيل : المراد بقوله «آثما» : عتبة بن ربيعة ، و بقوله «أوكفورا» : الوليد بن المغيرة ، لأنهما قالا للنبىّ ﷺ : ارجع عن هذا الأمر ونحن نرضيك بالمال والتزويج (واذكر اسم ربك بكرة وأصيلا) أى دم على ذكره فى جميع الأوقات . وقيل المعنى : صلّ لربك أوّل النهار وآخره ، فأوّل النهار : صلاة الصبح ، وآخره : صلاة العصر (ومن الليل فاسجد له) أى صلّ المغرب والعشاء . وقيل : المراد الصلاة فى بعضه من غير تعيين ، ومن للتبعيض على كل تقدير (وسبحه ليلا طويلا) أى نزّهه عما لا يليق به ، فيكون المراد : الذكر بالتسبيح سواء كان فى الصلاة أوفى غيرها . وقيل : المراد التطوّع فى الليل . قال ابن زيد وغيره : إن هذه الآية منسوخة بالصلوات الخمس . وقيل : الأمر للندب . وقيل : هو مخصوص بالنبىّ ﷺ (إنّ هؤلاء يحبون العاجلة) يعنى كفار مكة ومن هو موافق لهم . والمعنى : أنهم يحبون الدار العاجلة ، وهى دار الدنيا (ويذرون وراءهم يوما ثقيلا) أى يتركون و يدعون وراءهم : أى خلفهم أو بين أيديهم وأمامهم يوما شديدا عسيرا ، وهو يوم القيامة ، وسمى ثقيلا لما فيه من الشدائد والأهوال . ومعنى كونه يذرونه وراءهم : أنهم لا يستعدّون له ولا يعبئون به ، فهم كمن ينبذ الشىء وراء ظهره تهاونا به واستخفافا بشأنه ، وان كانوا فى الحقيقة مستقبلين له وهو أمامهم (نحن خلقناهم) أى ابتدأنا خلقهم من تراب ، ثم من نطفة ، ثم من علقة ، ثم من مضغة إلى أن كمل خلقهم ، ولم يكن لغيرنا فى ذلك عمل ولا سعى لا اشتراكا ولا استقلالا (وشددنا أسرهم) الأسر : شدّة الخلق ، يقال شدّ الله أسر فلان : أى قوّى خلقه . قال مجاهد وقتادة ومقاتل وغيرهم : شددنا خلقهم . قال الحسن : شددنا أوصالهم بعضا إلى بعض بالعروق والعصب . قال أبو عبيد : يقال فرس شديد الأسر : أى الخلق . قال لبيد :

ساهم الوجه شـديد أسره * مشرف الحارك محبوك القتد

وقال الأخطل :

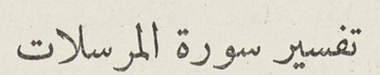
من كل مجتنب شـديد أسره * سلس القياد تخاله مختالا

وقال ابن زيد : الأسر القوّة ، واشتقاقه من الاسار ، وهو القدّ الذى تشدّ به الأقتاب . ومنـه قول ابن أحمر يصف فرسا :

يمشى بأوظفة شـداد أسرها * شمّ السنابك لاتقى بالجدجد

( واذا شئنا بدّلنا أمثالهم تبـديلا ) أى لوشئنا لأهلكناهم وجئنا بأطوع لله منهم . وقيل المعنى : مسخناهم الى أسمج صورة وأقبح خلقة ( إنّ هـذه تذكرة ) يعنى ان هـذه السورة تذكير وموعظة (فمن شاء اتخذ إلى ربه سبيلا ) أى طريقا يتوسل به إليه ، وذلك بالايمان والطاعة . والمراد الى ثوابه أو إلى جنته (وما تشاءون إلا أن يشاء الله) أى وما تشاءون أن تتخذوا إلى الله سبيلا إلا أن يشاء الله فالأمر إليه سبحانه ليس إليهم ، والخير والشرّ بيده : لامانع لما أعطى ، ولامعطى لما منع ، فمشيئة العبد مجرّدة لاتأتى بخير ولا تدفع شرّا ، وان كان يثاب على المشيئة الصالحة ، ويؤجر على قصد الخـير كما فى حديث « إنما الأعمال بالنيات ، وإنما لـكل امرىء مانوى » . قال الزجاج : أى لستم تشاءون إلا بمشيئة الله ( إنّ الله كان عليما حكيما ) فى أمره ونهيـه : أى بليغ العلم والحكمة (يدخل من يشاء فى رحمته ) أى يدخل فى رحمته من يشاء أن يدخله فيها ، أو يدخل فى جنته من يشاء من عباده . قال عطاء : من صدقت نيته أدخله جنته (والظالمين أعدّ لهم عذابا أليما ) انتصاب الظالمين بفعل مقدر يدل عليه ماقبله : أى يعذب الظالمين ، نصب الظالمين لأن ماقبله منصوب : أى يدخل من يشاء فى رحمته و يعذب الظالمين : أى المشركين ، ويكون أعدّلهم تفسيرا لهذا المضمر ، والاختيار النصب وان جاز الرفع ، وبالنصب قرأ الجمهور . وقرأ أبان بن عثمان بالرفع على الابتداء ، ووجهه أنه لم يكن بعده فعل يقع عليه .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس ( وشددنا أسرهم ) قال : خلقهم . وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة ــ وشددنا أسرهم ــ قال هى المفاصل .



## تفسير سورة المرسلات

هى خمسون آية ، وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر

قال قتادة : الا آية منها وهى قوله « واذا قيل لهم اركعوا لايركعون » فانها مدنية ، وروى هذا عن ابن عباس . وأخرج النحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة المرسلات بمكة . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن مسعود قال : بينما نحن مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى غار بمنى إذ نزلت سورة المرسلات عرفا ، فانه ليتلوها وانى لأتلقاها من فيه وان فاه لرطب بها إذ وثبت علينا حية فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم اقتلوها فابتدرناه فذهبت ، فقال النبى صلى الله عليه وآله وسلم « وقيت شرّكم كما وقيتم شرّها » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس أن أمّ الفضل سمعته وهو

يقرأ والمرسلات عرفا فقالت : يابنىّ لقد ذكرتنى بقراءتك هذه السورة انها آخر ماسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ بها فى المغرب .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلْمُرْسَلَٰتِ عُرْفًا * فَٱلْعَٰصِفَٰتِ عَصْفًا * وَٱلنَّٰشِرَٰتِ نَشْرًا * فَٱلْفَٰرِقَٰتِ فَرْقًا * فَٱلْمُلْقِيَٰتِ ذِكْرًا * عُذْرًا أَوْ نُذْرًا * إِنَّمَا تُوعَدُونَ لَوَٰقِعٌ * فَإِذَا ٱلنُّجُومُ طُمِسَتْ * وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ فُرِجَتْ * وَإِذَا ٱلْجِبَالُ نُسِفَتْ * وَإِذَا ٱلرُّسُلُ أُقِّتَتْ * لِأَىِّ يَوْمٍ أُجِّلَتْ * لِيَوْمِ ٱلْفَصْلِ * وَمَا أَدْرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نُهْلِكِ ٱلْأَوَّلِينَ * ثُمَّ نُتْبِعُهُمُ ٱلْءَاخِرِينَ * كَذَٰلِكَ نَفْعَلُ بِٱلْمُجْرِمِينَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نَخْلُقكُّم مِّن مَّآءٍ مَّهِينٍ * فَجَعَلْنَٰهُ فِى قَرَارٍ مَّكِينٍ * إِلَىٰ قَدَرٍ مَّعْلُومٍ * فَقَدَرْنَا فَنِعْمَ ٱلْقَٰدِرُونَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * أَلَمْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ كِفَاتًا * أَحْيَآءً وَأَمْوَٰتًا * وَجَعَلْنَا فِيهَا رَوَٰسِىَ شَٰمِخَٰتٍ وَأَسْقَيْنَٰكُم مَّآءً فُرَاتًا * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ *

قوله ( والمرسلات عرفا ) قال جمهور المفسرين : هى الرياح ، وقيل هى الملائكة ، وبه قال مقاتل وأبو صالح والكلبى ، وقيل هم الأنبياء ، فعلى الأوّل أقسم سبحانه بالرياح المرسلة لما يأمرها به كما فى قوله ــ وأرسلنا الرياح لواقح ــ ، وقوله ــ ويرسل الرياح ــ وغير ذلك ، وعلى الثانى أقسم سبحانه بالملائكة المرسلة بوحيه وأمره ونهيه ، وعلى الثالث أقسم سبحانه برسله المرسلة الى عباده لتبليغ شرائعه ، وانتصاب ــ عرفا ــ إما على أنه مفعول لأجله : أى المرسلات لأجل العرف وهو ضدّ النكر ، ومنه قول الشاعر :

من يفعل الخير لايعدم جوازيه * لايذهب العرف بين الله والناس

أو على أنه حال بمعنى متتابعة يتبع بعضها بعضا كعرف الفرس ، تقول العرب : سار الناس الى فلان عرفا واحدا اذا توجهوا اليه ، وهم على فلان كعرف الضبع اذا تألبوا عليه ، أو على أنه مصدر كأنه قال : والمرسلات ارسالا : أى متتابعة ، أو على أنه منصوب بنزع الخافض : أى والمرسلات بالعرف . قرأ الجمهور عرفا بسكون الراء . وقرأ عيسى بن عمر بضمها ، وقيل المراد بالمرسلات السحاب لما فيها من نعمة ونقمة ( فالعاصفات عصفا ) وهى الرياح الشديدة الهبوب . قال القرطبى بغير اختلاف ، يقال عصف بالشىء اذا أباده وأهلكه ، وناقة عصوف : أى تعصف براكبها فتمضى كأنها ريح فى السرعة ، و يقال عصفت الحرب بالقوم اذا ذهبت بهم ، وقيل هى الملائكة الموكلون بالرياح يعصفون بها ، وقيل يعصفون بروح الكافر ، وقيل هى الآيات المهلكة كالزلازل ونحوها (والناشرات نشرا) يعنى الرياح تأتى بالمطر وهى تنشر السحاب نشرا ، أو الملائكة الموكلون بالسحاب ينشرونها أو ينشرون أجنحتهم فى الجوّ عند النزول بالوحى ، أو هى الأمطار لأنها تنشر النبات ، وقال الضحاك يريد ماينشر من الكتب وأعمال بنى آدم ، وقال الربيع : انه البعث للقيامة بنشر الأرواح ، وجاء بالواو هنا لأنه استئناف قسم آخر ( فالفارقات فرقا ) يعنى الملائكة تأتى بما يفرق بين الحق والباطل والحلال والحرام ، وقال مجاهد هى الريح تفرق بين السحاب فتبدّده ، وروى عنه أنها آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل ، وقيل هى الرسل فرقوا مابين ماأمر الله به ونهى عنه ، وبه قال الحسن

( فالملقيات ذكرا ) هى الملائكة . قال القرطبى باجماع : أى تلقى الوحى إلى الأنبياء ، وقيل هو جبريل ، وسمى باسم الجمع تعظيما له ، وقيل هى الرسل يلقون إلى أممهم ماأنزل الله عليهم ، قاله قطرب . قرأ الجمهور فالملقيات بسكون اللام وتخفيف القاف اسم فاعل ، وقرأ ابن عباس بفتح اللام وتشديد القاف من التلقية وهى إيصال الكلام إلى المخاطب ، والراجح أن الثلاثة الأول للرياح ، والرابع والخامس للملائكة ، وهو الذى اختاره الزجاج والقاضى وغيرهما ( عذرا أو نذرا ) انتصابهما على البدل من ذكرا ، أو على المفعولية ، والعامل فيهما المصدر المنوّن ، كما فى قوله ـ أو إطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما ـ أو على المفعول لأجله : أى للاعذار والانذار ، أو على الحال بالتأويل المعروف : أى معذرين أو منذرين . قرأ الجمهور باسكان الذال فيهما . وقرأ زيد بن ثابت وابنه خارجة بن زيد وطلحة بضمهما . وقرأ الحرميان وابن عامر وأبو بكر بسكونها فى عذرا وضمها فى نذرا . وقرأ الجمهور عذرا أونذرا على العطف بأو . وقرأ ابراهيم التيمى وقتادة على العطف بالواو بدون ألف ، والمعنى أن الملائكة تلقى الوحى إعذارا من الله الى خلقه وانذارا من عذابه ، كذا قال الفرّاء ، وقيل عذرا للمحقين ونذرا للمبطلين . قال أبو علىّ الفارسى : يجوز أن يكون العذر والنذر بالتثقيل جمع عاذر وناذر كقوله ـ هذا نذير من النذر الأولى ـ فيكون نصبا على الحال من الالقاء : أى يلقون الذكر فى حال العذر والانذار ، أو مفعولان لذكرا : أى تذكر عذرا أو نذرا . قال المبرد هما بالتثقيل جمع ، والواحد عذير ونذير . ثم ذكر سبحانه جواب القسم ، فقال ( إنما توعدون لواقع ) أى ان الذى توعدونه من مجىء الساعة والبعث كائن لامحالة ، ثم بين سبحانه متى يقع ذلك ، فقال ( فاذا النجوم طمست ) أى محى نورها وذهب ضوؤها ، يقال طمس الشىء اذا درس وذهب أثره ( وإذا السماء فرجت ) أى فتحت وشقت ، ومثله قوله ـ وفتحت السماء فكانت أبوابا ـ ( وإذا الجبال نسفت ) أى قلعت من مكانها بسرعة ، يقال نسفت الشىء وأنسفته إذا أخذته بسرعة . وقال الكلبى : سوّيت بالأرض ، والعرب تقول : نسفت الناقة الكلأ اذا رعته ، وقيل جعلت كالحب الذى ينسف بالمنسف ، ومنه قوله ـ وبست الجبال بسا ـ والأول أولى . قال المبرد : نسفت قلعت من مواضعها ( وإذا الرسل أقتت ) الهمزة فى أقتت بدل من الواو المضمومة ، وكل واو انضمت وكانت ضمتها لازمة يجوز إبدالها بالهمزة ، وقد قرأ بالواو أبو عمرو وشيبة والأعرج . وقرأ الباقون بالهمزة ، والوقت الأجل الذى يكون عنده الشىء المؤخر اليه ، والمعنى جعل لها وقت للفصل والقضاء بينهم وبين الأمم ، كما فى قوله سبحانه ـ يوم يجمع الله الرسل ـ وقيل هذا فى الدنيا : أى جمعت الرسل لميقاتها الذى ضرب لها فى إنزال العذاب بمن كذبها ، والأول أولى . قال أبو على الفارسى : أى جعل يوم الدين والفصل لها وقتا ، وقيل أقتت أرسلت لأوقات معلومة على ماعلم الله به ( لأىّ يوم أجلت ) هذا الاستفهام للتعظيم والتعجيب : أى لأىّ يوم عظيم يعجب العباد منه لشدّته ومزيد أهواله ضرب لهم الأجل لجمعهم ، والجملة مقول قول مقدر هو جواب لاذا ، أو فى محل نصب على الحال من الضمير فى أقتت . قال الزجاج : المراد بهذا التأقيت تبيين الوقت الذى يحضرون فيه للشهادة على أممهم ، ثم بين هذا اليوم ، فقال ( ليوم الفصل ) قال قتادة : يفصل فيه بين الناس بأعمالهم إلى الجنة والنار ، ثم عظم ذلك اليوم ، فقال ( وماأدراك مايوم الفصل ) أى وما أعلمك بيوم الفصل يعنى أنه أمر بديع هائل لايقادر قدره ، وما مبتدأ وأدراك خبره ، أوالعكس ، كما اختاره سيبويه . ثم ذكر حال الذين كذبوا بذلك اليوم ، فقال ( ويل يومئذ للمكذبين ) أى ويل لهم فى ذلك اليوم الهائل ، وويل أصله مصدر سادّ مسد فعله ، وعدل به إلى الرفع للدلالة على الثبات ، والويل الهلاك ، أوهو اسم واد فى جهنم ، وكرّر هذه الآية فى هذه السورة لأنه قسم

الويل بينهم على قدر تكذيبهم ، فان لكل مكذب بشيء عذابا سوى تكذيبه بشيء آخر ، ورب شيء كذب به هو أعظم جرما من التكذيب بغيره فيقسم له من الويل على قدر ذلك التكذيب . ثم ذكر سبحانه مافعل بالكفار من الأمم الخالية ، فقال ( ألم نهلك الأوّلين ) أخبر سبحانه باهلاك الكفار من الأمم الماضية من لدن آدم إلى محمد ﷺ . قال مقاتل : يعنى بالعذاب فى الدنيا حين كذبوا رسلهم ( ثم نتبعهم الآخرين ) يعنى كفار مكة ، ومن وافقهم حين كذبوا محمدا ﷺ قرأ الجمهور نتبعهم بالرفع على الاستئناف أى ثم نحن نتبعهم . قال أبو البقاء : ليس بمعطوف لأن العطف يوجب أن يكون المعنى أهلكنا الأوّلين . ثم أتبعناهم الآخرين فى الاهلاك ، وليس كذلك لأن اهلاك الآخرين لم يقع بعد ، ويدل على الرفع . قراءة ابن مسعود . ثم سنتبعهم الآخرين ، وقرأ الأعرج والعباس عن أبى عمرو نتبعهم بالجزم عطفا على نهلك . قال شهاب الدين : على جعل الفعل معطوفا على مجموع الجملة من قوله ألم نهلك ( كذلك نفعل بالمجرمين ) أى مثل ذلك الفعل الفظيع نفعل بهم ، يريد من يهلكه فيما بعد ، والكاف فى موضع نصب على النعت لمصدر محذوف : أى مثل ذلك الاهلاك نفعل بكل مشرك إما فى الدنيا أو فى الآخرة ( ويل يومئذ للمكذبين ) أى ويل يوم ذلك الاهلاك للمكذبين بكتب الله ورسله ، قيل الويل الأوّل لعذاب الآخرة ، وهذا لعذاب الدنيا ( ألم نخلقكم من ماء مهين ) أى ضعيف حقير ، وهو النطفة ( فجعلناه فى قرار مكين ) أى مكان حريز ، وهو الرحم ( الى قدر معلوم ) أى الى مقدار معلوم ، وهو مدّة الحمل ، وقيل الى أن يصوّر ( فقدّرنا ) قرأ الجمهور ، فقدرنا بالتخفيف . وقرأ نافع والكسائى بالتشديد ، من التقدير . قال الكسائى والفرّاء ، وهما لغتان بمعنى تقول : قدّرت كذا ، وقدرته ( فنعم القادرون ) أى نعم المقدّرون نحن ، قيل المعنى قدّرناه قصيرا أو طويلا ، وقيل معنى قدّرنا ملكنا ( ويل يومئذ للمكذبين ) بقدرتنا على ذلك . ثم بين لهم بديع صنعه ، وعظيم قدرته ليعتبروا ، فقال ( ألم نجعل الأرض كفاتا ) معنى الكفت فى اللغة الضم والجمع ، يقال كفت الشيء اذا ضمه وجمعه ، ومن هذا يقال للجراب والقدر كفت ، والمعنى ألم نجعل الأرض ضامة للأحياء على ظهرها والأموات فى بطنها تضمهم وتجمعهم . قال الفرّاء : يريد تكفتهم أحياء على ظهرها فى دورهم ومنازلهم وتكفتهم أمواتا فى بطنها : أى تحوزهم وهو معنى قوله (أحياء وأمواتا) وأنشد سيبويه :

كرام حين تنكفت الافاعى * الى أجحارهنّ من الصقيع

قال أبو عبيدة كفاتا أوعية ، ومنه قول الشاعر :

فأنت اليوم فوق الأرض حىّ * وأنت غدا تضمن فى كفات

أى فى قبر ، وقيل معنى جعلها كفاتا أنه يدفن فيها مايخرج من الانسان من الفضلات . وقال الأخفش وأبو عبيدة : الأحياء والأموات وصفان للأرض : أى الأرض منقسمة الى حىّ وهو الذى ينبت ، والى ميت وهو الذى لاينبت . قال الفرّاء : انتصاب أحياء وأمواتا بوقوع الكفات عليه : أى ألم نجعل الأرض كفات أحياء وأموات ، فاذا نوّن نصب مابعده ، وقيل نصبا على الحال من الأرض : أى منها كذا ومنها كذا ، وقيل هو مصدر نعت به للمبالغة . وقال الأخفش : كفاتا جمع كافتة ، والأرض يراد بها الجمع فنعتت بالجمع . وقال الخليل : التكفت تقليب الشيء ظهرا لبطن أو بطنا لظهر ، ويقال انكفت القوم الى منازلهم : أى ذهبوا ( وجعلنا فيها رواسى شامخات ) أى جبالا طوالا ، والرواسى الثوابت والشامخات الطوال ، وكل عال فهو شامخ (وأسقيناكم ماء فراتا) أى عذبا ، والفرات الماء العذب يشرب منه ويسقى به . قال مقاتل : وهذا كله أعجب من البعث ( ويل يومئذ للمكذبين ) بما أنعمنا عليهم من نعمنا التى هذه من جملتها .

وقد أخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عن أبى هريرة (والمرسلات عرفا) قال هى الملائكة أرسلت بالعرف . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود نحوه . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود ـ والمرسلات عرفا ـ قال الريح (فالعاصفات عصفا) قال الريح (والناشرات نشرا) قال الريح . وأخرج ابن راهويه وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب أنه جاء رجل الى علىّ بن أبى طالب ، فقال ماالعاصفات عصفا . قال الرياح . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس ، والمرسلات عرفا . قال الريح : فالعاصفات عصفا . قال الريح (فالفارقات فرقا) قال الملائكة (فالملقيات ذكرا) قال الملائكة . وأخرج ابن المنذر عنه ، والمرسلات عرفا . قال الملائكة : ـ فالفارقات فرقا ـ قال الملائكة : فرقت بين الحق والباطل ـ فالملقيات ذكرا ـ قال بالتنزيل . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن ابن مسعود قال : ويل واد فى جهنم يسيل فيه صديد أهل النار ، فجعل للمكذبين . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (من ماء مهين) قال ضعيف . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه (كفاتا) قال كنا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا (رواسى شامخات) قال جبالا مشرفات ، وفى قوله (فراتا) قال عذبا .

انْطَلِقُوا إِلَىٰ مَا كُنتُمْ بِهِ تُكَذِّبُونَ * انْطَلِقُوا إِلَىٰ ظِلٍّ ذِى ثَلَٰثِ شُعَبٍ * لَا ظَلِيلٍ وَلَا يُغْنِى مِنَ ٱللَّهَبِ * إِنَّهَا تَرْمِى بِشَرَرٍ كَٱلْقَصْرِ * كَأَنَّهُ جِمَٰلَتٌ صُفْرٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * هَٰذَا يَوْمُ لَا يَنطِقُونَ * وَلَا يُؤْذَنُ لَهُمْ فَيَعْتَذِرُونَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * هَٰذَا يَوْمُ ٱلْفَصْلِ جَمَعْنَٰكُمْ وَٱلْأَوَّلِينَ * فَإِن كَانَ لَكُمْ كَيْدٌ فَكِيدُونِ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * إِنَّ ٱلْمُتَّقِينَ فِى ظِلَٰلٍ وَعُيُونٍ * وَفَوَٰكِهَ مِمَّا يَشْتَهُونَ * كُلُوا وَاشْرَبُوا هَنِيٓـًٔا بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ * إِنَّا كَذَٰلِكَ نَجْزِى ٱلْمُحْسِنِينَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * كُلُوا وَتَمَتَّعُوا قَلِيلًا إِنَّكُم مُّجْرِمُونَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * وَإِذَا قِيلَ لَهُمُ ٱرْكَعُوا لَا يَرْكَعُونَ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِّلْمُكَذِّبِينَ * فَبِأَىِّ حَدِيثٍ بَعْدَهُۥ يُؤْمِنُونَ *

(انطلقوا الى ما كنتم) هو بتقدير القول : أى يقال لهم توبيخا وتقريعا (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) فى الدنيا ، تقول لهم ذلك خزنة جهنم : أى سيروا الى ما كنتم تكذبون به من العذاب ، وهو عذاب النار (انطلقوا الى ظلّ ذى ثلاث شعب) أى الى ظل من دخان جهنم قد سطع . ثم افترق ثلاث فرق تكونون فيه حتى يفرغ الحساب ، وهذا شأن الدخان العظيم اذا ارتفع تشعب شعبا . قرأ الجمهور انطلقوا فى الموضعين على صيغة الأمر على التأكيد . وقرأ رويس عن يعقوب بصيغة الماضى فى الثانى : أى لما أمروا بالانطلاق امتثلوا ذلك فانطلقوا ، وقيل المراد بالظل هنا هو السرادق ، وهو لسان من النار يحيط بهم . ثم يتشعب ثلاث شعب فيظلهم حتى يفرغ من حسابهم . ثم يصيرون الى النار ، وقيل هو الظل من يحموم كما فى قوله ـ فى سموم وحميم وظلّ من يحموم ـ على ماتقدم . ثم وصف سبحانه هذا الظل تهكما بهم ، فقال (لاظليل ولا يغنى من اللهب) أى لايظل من الحرّ ولا يغنى من اللهب . قال الكلبى : لايردّ حرّ جهنم عنكم . ثم وصف سبحانه النار ، فقال (انها ترمى بشرر كالقصر) أى كل

شررة من شررها التى ترمى بها كالقصر من القصور فى عظمها ، والشرر ماتطاير من النار متفرقا ، والقصر البناء العظيم ، وقيل القصر جمع قصرة ساكنة الصاد مثل جمر وجمرة وتمر وتمرة ، وهى الواحدة من جزل الحطب الغليظ . قال سعيد بن جبير والضحاك : وهى أصول الشجر العظام ، وقيل أعناقه . قرأ الجمهور كالقصر باسكان الصاد ، وهو واحد القصور كما تقدم . وقرأ ابن عباس ومجاهد وحميد والسلمى بفتح الصاد : أى أعناق النخل والقصرة العنق جمعه قصر وقصرات . وقال قتادة : أعناق الابل . وقرأ سعيد بن جبير بكسر القاف وفتح الصاد ، وهى أيضا جمع قصرة مثل بدر و بدرة وقصع وقصعة . وقرأ الجمهور بشرر بفتح الشين . وقرأ ابن عباس وابن مقسم بكسرها مع ألف بين الراءين . وقرأ عيسى كذلك الا أنه يفتح الشين ، وهى لغات ، ثم شبه الشرر باعتبار لونه ، فقال ( كأنه جمالات صفر ) وهى جمع جمال ، وهى الابل أو جمع جمالة . قرأ الجمهور جمالات بكسر الجيم . وقرأ حمزة والكسائى وحفص جمالة جمع جمل وقرأ ابن عباس والحسن وابن جبير وقتادة وأبو رجاء جمالات بضم الجيم ، وهى حبال السفن . قال الواحدى : والصفر معناها السود فى قول المفسرين . قال الفرّاء : الصفر سود الابل لايرى أسود من الابل الا وهو مشرب صفرة ، لذلك سمت العرب سود الابل صفرا ، قيل والشرر اذا تطاير وسقط وفيه بقية من لون النار أشبه شىء بالابل السود ، ومنه قول الشاعر :

تلك خيلى وتلك ركابى * هنّ صفر أولادها كالزبيب

أى هنّ سود ، قيل وهذا القول محال فى اللغة أن يكون شىء يشوبه شىء قليل ، فينسب كله إلى ذلك الشائب ، فالعجب لمن قال بهذا ، وقد قال تعالى « جمالات صفر » . وأجيب بأن وجهه أن النار خلقت من النور فهى مضيئة ، فلما خلق الله جهنم ، وهى موضع النار حشى ذلك الموضع بتلك النار ، و بعث إليها سلطانه وغضبه ، فاسودّت من سلطانه وازدادت سوادا ، وصارت أشدّ سوادا من كل شىء ، فيكون شررها أسود لأنه من نار سوداء .

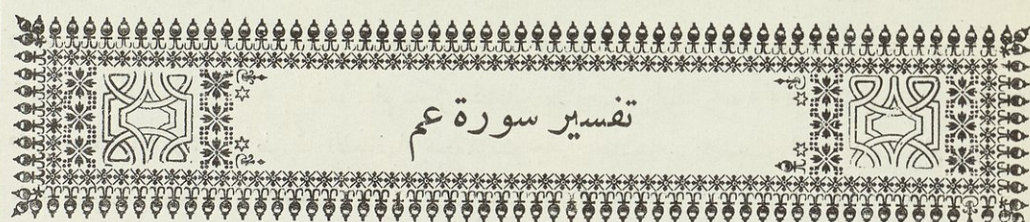
قلت : وهذا الجواب لا يدفع ما قاله القائل ، لأن كلامه باعتبار ما وقع فى الكتاب العزيز هنا من وصفها بكونها صفراء ، فلو كان الأمر كما ذكره المجيب من اسوداد النار ، واسوداد شررها ، لقال الله : كأنها جمالات سود ، ولكن إذا كانت العرب تسمى الأسود أصفر لم يبق إشكال ، لأن القرآن نزل بلغتهم ، وقد نقل الثقات عنهم ذلك ، فكان ما فى القرآن هنا واردا على هذا الاستعمال العربى ( ويل يومئذ للمكذبين ) لرسل الله وآياته ( هذا يوم لاينطقون ) أى لايتكلمون قال الواحدى . قال المفسرون : فى يوم القيامة مواقف ، ففى بعضها يتكلمون ، وفى بعضها يختم على أفواههم فلا يتكلمون ، وقد قدّمنا الجمع بهذا فى غير موضع ، وقيل ان هذا إشارة إلى وقت دخولهم النار وهم عند ذلك لاينطقون ، لأن مواقف السؤال والحساب قد انقضت . وقال الحسن لاينطقون بحجة وان كانوا ينطقون . قرأ الجمهور برفع يوم على أنه خبر لاسم الاشارة . وقرأ زيد بن علىّ والأعرج والأعمش وأبو حيوة وعاصم فى رواية عنه بالفتح على البناء لاضافته إلى الفعل ، ومحله الرفع على الخبرية ، وقيل هو منصوب على الظرفية ، والاشارة بهذا إلى ماتقدّم من الوعيد كأنه قيل هذا العقاب المذكور كائن يوم لاينطقون ( ولا يؤذن لهم فيعتذرون ) قرأ الجمهور يؤذن على البناء للمفعول ، وقرأ زيد ابن علىّ ولايأذن على البناء للفاعل : أى لايأذن الله لهم : أى لايكون لهم إذن من الله فيكون لهم اعتذار من غير أن يجعل الاعتذار مسببا عن الاذن كما لو نصب . قال الفراء : الفاء فى فيعتذرون نسق على يؤذن وأجيز ذلك لأن أواخر الكلام بالنون ، ولو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات ، وقد قال ـ لايقضى عليهم فيموتوا ـ

بالنصب ، والكل صواب ( ويل يومئذ للمكذبين ) بما دعتهم اليه الرسل وأنذرتهم عاقبته ( هذا يوم الفصل جمعناكم والأولين ) أى و يقال لهم هذا يوم الفصل الذى يفصل فيه بين الخلائق ويتميز فيه الحق من الباطل ، والخطاب فى جمعناكم للكفار فى زمن نبينا محمد ﷺ ، والمراد بالأولين كفار الأمم الماضية ( فان كان لكم كيد ) أى ان قدرتم على كيد الآن ( فكيدون ) وهذا تقريع وتوبيخ لهم . قال مقاتل : يقول ان كان لكم حيلة فاحتالوا لأنفسكم ، وقيل المعنى فان قدرتم على حرب فحاربون ، وقيل ان هذا من قول النبىّ ﷺ ، فيكون كقول هود - فكيدونى جميعا ثم لاتنظرون - ( ويل يومئذ للمكذبين ) لأنه قد ظهر لهم عجزهم و بطلان ماكانوا عليه فى الدنيا . ثم ذكر سبحانه المؤمنين ، فقال ( إنّ المتقين فى ظلال وعيون ) أى فى ظلال الأشجار وظلال القصور ، لا كالظلّ الذى للكفار من الدخان ، أو من النار كما تقدّم . قال مقاتل والكلبى : المراد بالمتقين الذين يتقون الشرك بالله ، لأن السورة من أوّلها إلى آخرها فى تقريع الكفار على كفرهم . قال الرازى : فيجب أن تكون هذه الآية مذكورة لهذا الغرض و إلا لانفككت السورة فى نظمها وترتيبها ، وانما يتمّ النظم بأن يكون الوعد للمؤمنين بسبب ايمانهم ، فأما جعله سببا للطاعة فلا يليق بالنظم كذا قال ، والمراد بالعيون الأنهار ، و بالفواكه مايتفكه به مما تطلبه أنفسهم وتستدعيه شهواتهم ( كلوا واشربوا هنيئا بما كنتم تعملون ) أى يقال لهم ذلك ، فالجلة مقدّرة بالقول ، وهى فى محل نصب على الحال من ضمير المتقين ، والباء للسببية : أى بسبب ما كنتم تعملونه فى الدنيا من الأعمال الصالحة ( إنا كذلك نجزى المحسنين ) أى مثل ذلك الجزاء العظيم نجزى المحسنين فى أعمالهم ، قرأ الجهور فى ظلال ، وقرأ الأعمش والزهرى وطلحة والأعرج فى ظلل جمع ظلة ( و يل يومئذ للمكذبين ) حيث صاروا فى شقاء عظيم ، وصار المؤمنون فى نعيم مقيم ( كلوا وتمتعوا قليلا إنكم مجرمون ) الجلة بتقدير القول فى محل نصب على الحال من المكذبين : أى الويل ثابت لهم فى حال مايقال لهم ذلك تذكير لهم بحالهم فى الدنيا ، أو يقال لهم هذا فى الدنيا ، والمجرمون المشركون بالله ، وهذا وان كان فى اللفظ أمرا فهو فى المعنى تهديد وزجر عظيم ( ويل يومئذ للمكذبين ) كرّره لزيادة التوبيخ والتقريع ( وإذا قيل لهم اركعوا لايركعون ) أى اذا أمروا بالصلاة لايصلون . قال مقاتل : نزلت فى ثقيف امتنعوا من الصلاة بعد أن أمرهم النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم بها ، فقالوا لا ننحنى فانها مسبة علينا ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم لاخير فى دين ليس فيه ركوع ولا سجود ، وقيل انما يقال لهم ذلك فى الآخرة حين يدعون إلى السجود فلا يستطيعون ، وقيل المعنىّ بالركوع الطاعة والخشوع ( ويل يومئذ للمكذبين ) بأوامر الله سبحانه ونواهيه ( فبأىّ حديث بعده يؤمنون ) أى فبأىّ حديث بعد القرآن يصدّقون إذا لم يؤمنوا به . قرأ الجهور يؤمنون بالتحتية على الغيبة . وقرأ ابن عامر فى رواية عنه و يعقوب بالفوقية على الخطاب .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( بشرر كالقصر ) قال كالقصر العظيم ، وقوله ( جمالات صفر ) قال قطع النحاس . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وهناد وعبد ابن حميد والبخارى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وابن مردويه من طريق عبد الرحمن بن عابس قال سمعت ابن عباس يسأل عن قوله (انها ترمى بشرر كالقصر) قال كنا نرفع الخشب بقدر ثلاثة أذرع أو أقلّ فنرفعه للشتاء فنسميه القصر . قال وسمعته يسأل عن قوله (جمالات صفر) قال حبال السفن يجمع بعضها إلى بعض حتى يكون كأوساط الرجال ، ولفظ البخارى كنا نعمد الى الخشبة ثلاثة أذرع وفوق ذلك فنرفعه للشتاء فنسميه القصر « كأنه جمالات صفر » حبال السفن تجمع حتى تكون كأوساط الرجال . وأخرج

ابن

ابن جرير وابن المنذر عنه أنه قرأ كالقصر بفتح القاف والصاد . وقال قصر النخل : يعنى الأعناق . وأخرج ابن مردويه عنه أيضا قال : كانت العرب فى الجاهلية تقول اقصروا لنا الحطب فيقطع على قدر الذراع والذراعين . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط عن ابن مسعود فى قوله (ترمى بشرر كالقصر) قال انها ليست كالشجر والجبال ، ولكنها مثل المدائن والحصون . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله كالقصر . قال هو اقصر وفى قوله جمالات صفر : قال الابل . وأخرج الحاكم وصححه من طريق عكرمة قال : سأل نافع بن الأزرق ابن عباس عن قوله (هذا يوم لاينطقون) ولاتسمع إلا همسا ـ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون ـ ـ وهاؤم اقرءوا كتابيه ـ فقال له ويحك هل سألت عن هذا أحدا قبلى ؟ قال لا ، قال أما أنك لوكنت سألت هلكت ، أليس . قال الله ـ وان يوما عند ربك كألف سنة مما تعدّون ـ قال بلى : قال فان لكل مقدار يوم من هذه الأيام لونا من الألوان . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (واذا قيل لهم اركعوا لايركعون) يقول يدعون يوم القيامة الى السجود فلا يستطيعون من أجل أنهم لم يكونوا يسجدون لله فى الدنيا .



## تفسير سورة عم

وتسمى سورة النبأ ، وهى أربعون آية ، وقيل إحدى وأربعون آية

وهى مكية عند الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت ـ عمّ يتساءلون ـ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

عَمَّ يَتَسَاءَلُونَ * عَنِ ٱلنَّبَإِ ٱلْعَظِيمِ * ٱلَّذِى هُمْ فِيهِ مُخْتَلِفُونَ * كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَيَعْلَمُونَ * أَلَمْ نَجْعَلِ ٱلْأَرْضَ مِهَٰدًا * وَٱلْجِبَالَ أَوْتَادًا * وَخَلَقْنَٰكُمْ أَزْوَٰجًا * وَجَعَلْنَا نَوْمَكُمْ سُبَاتًا * وَجَعَلْنَا ٱلَّيْلَ لِبَاسًا * وَجَعَلْنَا ٱلنَّهَارَ مَعَاشًا * وَبَنَيْنَا فَوْقَكُمْ سَبْعًا شِدَادًا * وَجَعَلْنَا سِرَاجًا وَهَّاجًا * وَأَنزَلْنَا مِنَ ٱلْمُعْصِرَٰتِ مَاءً ثَجَّاجًا * لِنُخْرِجَ بِهِۦ حَبًّا وَنَبَاتًا * وَجَنَّٰتٍ أَلْفَافًا * إِنَّ يَوْمَ ٱلْفَصْلِ كَانَ مِيقَٰتًا * يَوْمَ يُنفَخُ فِى ٱلصُّورِ فَتَأْتُونَ أَفْوَاجًا * وَفُتِحَتِ ٱلسَّمَاءُ فَكَانَتْ أَبْوَٰبًا * وَسُيِّرَتِ ٱلْجِبَالُ فَكَانَتْ سَرَابًا * إِنَّ جَهَنَّمَ كَانَتْ مِرْصَادًا * لِّلطَّٰغِينَ مَـَٔابًا * لَّٰبِثِينَ فِيهَا أَحْقَابًا * لَّا يَذُوقُونَ فِيهَا بَرْدًا وَلَا شَرَابًا * إِلَّا حَمِيمًا وَغَسَّاقًا * جَزَاءً وِفَاقًا * إِنَّهُمْ كَانُوا لَا يَرْجُونَ حِسَابًا * وَكَذَّبُوا بِـَٔايَٰتِنَا كِذَّابًا * وَكُلَّ شَىْءٍ أَحْصَيْنَٰهُ كِتَٰبًا * فَذُوقُوا فَلَن نَّزِيدَكُمْ إِلَّا عَذَابًا *

قوله (عمّ يتساءلون) أصله عن ما فأدغمت النون فى الميم ، لان الميم تشاركها فى الغنة ، كذا قال الزجاج ، وحذفت الألف ليتميز الخبر عن الاستفهام ، وكذلك فيم ومِمّ ونحو ذلك ، والمعنى عن أىّ شىء يسأل بعضهم بعضا ، قرأ الجمهور عمّ بحذف الألف لما ذكرنا ، وقرأ أبىّ وابن مسعود وعكرمة وعيسى باثباتها ، ومنه قول الشاعر :

علاما قام يشتمنى لئيم * كخنزير تمرغ فى دمان

ولكنه قليل لايجوز إلا للضرورة ، وقرأ البزى بهاء السكت عوضا عن الألف ، وروى ذلك عن ابن كثير . قال الزجاج : اللفظ لفظ استفهام ، والمعنى تفخيم القصة ، كما تقول : أىّ شىء تريد إذا عظمت شأنه . قال الواحدى : قال المفسرون لما بعث رسول الله ﷺ وأخبرهم بتوحيد الله والبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون بينهم يقولون ماذا جاء به محمد وما الذى أتى به ؟ فأنزل الله « عمّ يتساءلون » . قال الفرّاء : التساؤل هو أن يسأل بعضهم بعضا كالتقابل ، وقد يستعمل أيضا فى أن يتحدّثوا به وان لم يكن بينهم سؤال . قال الله تعالى ـ وأقبل بعضهم على بعض يتساءلون . قال قائل منهم إنى كان لى قرين ـ الآية ، وهذا يدل على أنه التحدّث ، ولفظ ما موضوع لطلب حقائق الأشياء وذلك يقتضى كون المطلوب مجهولا ، فجعل الشىء العظيم الذى يعجز العقل عن أن يحيط بكنهه ، كأنه مجهول ، ولهذا جاء سبحانه بلفظ ما . ثم ذكر سبحانه تساؤلهم عن ماذا وبينه ، فقال (عن النبأ العظيم) فأورده سبحانه أوّلا على طريقة الاستفهام مبهما لتتوجه اليه أذهانهم وتلتفت اليه أفهامهم . ثم بينه بما يفيد تعظيمه وتفخيمه ، كأنه قيل : عن أىّ شىء يتساءلون هل أخبركم به ؟ ثم قيل بطريق الجواب عن النبأ العظيم على منهاج قوله ـ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ـ ، فالجارّ والمجرور متعلق بالفعل الذى قبله ، أو بما يدلّ عليه . قال ابن عطية : قال أكثر النحاة عن النبأ العظيم متعلق بيتساءلون الظاهر ، كأنه قال : لم يتساءلون عن النبأ العظيم ، وقيل ليس بمتعلق بالفعل المذكور ، لأنه كان يلزم دخول حرف الاستفهام ، فيكون التقدير أعن النبأ العظيم ؟ فلزم أن يتعلق بيتساءلون آخر مقدّر ، وانما كان ذلك النبأ : أى القرآن عظيما ، لأنه ينبئ عن التوحيد وتصديق الرسول ووقوع البعث والنشور . قال الضحاك : يعنى نبأ يوم القيامة ، وكذا قال قتادة ، وقد استدلّ على أن النبأ العظيم هو القرآن بقوله (الذى هم فيه مختلفون) فانهم اختلفوا فى القرآن ، فجعله بعضهم سحرا ، و بعضهم شعرا ، و بعضهم كهانة ، و بعضهم قال هو أساطير الأوّلين ، وأما البعث فقد اتفق الكفار إذ ذاك على انكاره ، و يمكن أن يقال انه قد وقع الاختلاف فى البعث فى الجملة ، فصدّق به المؤمنون ، وكذب به الكافرون ، فقد وقع الاختلاف فيه من هذه الحيثية ، وان لم يقع الاختلاف فيه بين الكفار أنفسهم على التسليم والتنزل ، ومما يدلّ على أنه القرآن قوله سبحانه ـ قل هو نبأ عظيم أنتم عنه معرضون ـ ، ومما يدلّ على أنه البعث أنه أكثر ما كان يستنكره المشركون وتأباه عقولهم السخيفة ، وأيضا فطوائف الكفار قد وقع الاختلاف بينهم فى البعث ، فأثبت النصارى المعاد الروحانى ، وأثبتت طائفة من اليهود المعاد الجسمانى ، وفى التوراة التصريح بلفظ الجنة باللغة العبرانية بلفظ جنعيذا بجيم مفتوحة ، ثم نون ساكنة ، ثم عين مكسورة مهملة ، ثم تحتية ساكنة ، ثم ذال معجمة بعدها ألف ، وفى الانجيل فى مواضع كثيرة التصريح بالمعاد ، وأنه يكون فيه النعيم للمطيعين والعذاب للعاصين ، وقد كان بعض طوائف كفار العرب ينكر المعاد ، كما حكى الله عنهم بقوله ـ ان هى إلا حياتنا الدنيا نموت ونحيا وما يهلكنا إلا الدهر وما نحن بمبعوثين ـ وكانت طائفة منهم غير جازمة بنفيه ، بل شاكة فيه كما حكى الله عنهم بقوله ـ ان نظن إلا ظنا

وما نحن بمستيقنين ، وماحكاه عنهم بقوله ـ وما أظن الساعة قائمة ولئن رجعت الى ربى ان لى عنده للحسنى ـ فقد حصل الاختلاف بين طوائف الكفر على هذه الصفة ، وقد قيل ان الضمير فى قوله يتساءلون يرجع إلى المؤمنين والكفار لأنهم جميعا كانوا يتساءلون عنه ، فأما المسلم فيزداد يقينا واستعدادا و بصيرة فى دينه ، وأما الكافر فاستهزاء وسخرية . قال الرازى : ويحتمل أنهم يسألون الرسول ويقولون ماهذا الذى يعدنا به من أمر الآخرة ، والموصول فى محل جرّ صفة للنبأ بعد وصفه بكونه عظيما فهومتصف بالعظم ومتصف بوقوع الاختلاف فيه (كلا سيعلمون) ردع لهم وزجر ، وهذا يدل على أن المختلفين فيه هم الكفار ، وبه يندفع ماقيل ان الخلاف بينهم وبين المؤمنين ، فانه انما يتوجه الردع والوعيد الى الكفار فقط ، وقيل كلا بمعنى حقا ، ثم كرر الردع والزجر ، فقال (ثم كلا سيعلمون) للمبالغة فى التأكيد والتشديد فى الوعيد . قرأ الجمهور بالياء التحتية فى الفعلين على الغيبة . وقرأ الحسن وأبو العالية وابن دينار وابن عامر فى رواية عنه بالفوقية على الخطاب . وقرأ الضحاك الأوّل بالفوقية والثانى بالتحتية . قال الضحاك : أيضا كلا سيعلمون ، يعنى الكافرين عاقبة تكذيبهم «ثم كلا سيعلمون» يعنى المؤمنين عاقبة تصديقهم ، وقيل بالعكس ، وقيل هو وعيد بعده وعيد ، وقيل المعنى كلا سيعلمون عند النزع ، ثم كلا سيعلمون عند البعث . ثم ذكر سبحانه بديع صنعه وعظيم قدرته ليعرفوا توحيده ويؤمنوا بما جاء به رسوله ، فقال (ألم نجعل الأرض مهادا والجبال أوتادا) أى قدرتنا على هذه الأمور المذكورة أعظم من قدرتنا على الاعادة بالبعث ، والمهاد الوطاء والفراش ، كما فى قوله ـ الذى جعل لكم الأرض فراشا ـ قرأ الجمهور مهادا ، وقرأ مجاهد وعيسى و بعض الكوفيين مهدا ، والمعنى : أنها كالمهد للصبى وهو مايمهد له فينوّم عليه ، والأوتاد جمع وتد : أى جعلنا الجبال أوتادا للأرض لتسكن ولا تتحرك كما يرسى الخيام بالأوتاد ، وفى هذا دليل على أن التساؤل الكائن بينهم هو عن أمر البعث ، لاعن القرآن ، ولا عن نبوّة محمد صلى الله عليه وآله وسلم كما قيل ، لأن هذا الدليل إنما يصلح للاستدلال به على البعث (وخلقناكم أزواجا) معطوف على المضارع المنفى داخل فى حكمه ، فهو فى قوة أما خلقناكم ، والمراد بالأزواج هنا الأصناف : أى الذكور والأناث ، وقيل المراد بالأزواج الألوان ، وقيل يدخل فى هذا كلّ زوج من المخلوقات من قبيح وحسن وطويل وقصير (وجعلنا نومكم سباتا) أى راحة لأبدانكم . قال الزجاج : السبات أن ينقطع عن الحركة والروح فى بدنه : أى جعلنا نومكم راحة لكم . قال ابن الأنبارى : جعلنا نومكم قطعا لأعمالكم ، لأن أصل السبت القطع ، وقيل أصله التمدّد ، يقال سبتت المرأة شعرها إذا حلته وأرسلته ، ورجل مسبوت الخلق : أى ممدوده ، والرجل إذا أراد أن يستريح تمدّد ، فسمى النوم سباتا ، وقيل المعنى وجعلنا نومكم موتا ، والنوم أحد الموتتين ، فالمسبوت يشبه الميت ، ولكنه لم تفارقه الروح ، ومنه قول الشاعر :

ومطوية الأقراب أما نهارها * فسبت وأما ليلها فذميل

ومن هذا قوله ـ الله يتوفى الأنفس حين موتها والتى لم تمت فى منامها ـ الآية ، وقوله ـ وهو الذى يتوفاكم بالليل ـ (وجعلنا الليل لباسا) أى نلبسكم ظلمته ونغشيكم بها كما يغشيكم اللباس ، وقال سعيد بن جبير والسدّى : أى سكنا لكم ، وقيل المراد به مايستره عند النوم من اللحاف ونحوه ، وهو بعيد ، لأن الجعل وقع على الليل ، لاعلى مايستتر به النائم عند نومه (وجعلنا النهار معاشا) أى وقت معاش ، والمعاش العيش ، وكلّ شىء يعاش به فهو معاش ، والمعنى أن الله جعل لهم النهار مضيئا ليسعوا فيما يقوم به معاشهم وماقسمه الله لهم من الرزق (و بنينا فوقكم سبعا شدادا) يريد سبع سموات قوية الخلق

محكمة البناء ، ولهذا وصفها بالشدّة وغلظ كلّ واحدة منها مسيرة خمسمائة عام كما ورد ذلك (وجعلنا سراجا وهاجا) المراد به الشمس ، وجعل هنا بمعنى خلق ، وهكذا قوله « وجعلنا نومكم سباتا » وما بعده ، لأن هذه الأفعال قد تعدّت إلى مفعولين فلا بدّ من تضمينها معنى فعل يتعـدّى اليهما كالخلق والتصيير ونحو ذلك ، وقيل ان الجعل بمعنى الانشاء والابداع فى جميع هـذه المواضع ، والمراد به الانشاء التكوينى الذى بمعنى التقدير والتسوية . قال الزجاج : الوهاج الوقاد وهو الذى وهج ، يقال وهجت النار تهيج وهجا ووهجانا . قال مقاتل : جعل فيـه نورا وحرّا ، والوهج يجمع النور والحرارة (وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا) المعصرات هى السحاب التى ينعصر بالماء ولم تمطر بعد ، كالمرأة المعتصرة التى قد دنا حيضها ، كذا قال سفيان والربيع وأبو العالية والضحاك . وقال مجاهد ومقاتل وقتادة والـكلبى : هى الرياح ، والرياح تسمى معصرات ، يقال : أعصرت الريح تعصر اعصارا إذا أثارت العجاج . قال الأزهرى : هى الرياح ذوات الأعاصير ، وذلك أن الرياح تستدرّ المطر وقال الفراء : المعصرات السحاب التى يتحلب منها المطر . قال النحاس : وهذه الأقوال صحاح ، يقال للريح التى تأتى بالمطر معصرات ، والرياح تلقح السحاب فيكون المطر ، ويجوز أن تـكون هذه الأقوال قولا واحدا ويكون المعنى : وأنزلنا من ذوات المعصرات ماء ثجاجا . قال فى الصحاح : والمعصرات السحاب تعتصر بالمطر ، وعصر القوم : أى مطروا . قال المبرد : يقال سحاب معصر : أى ممسك للماء يعتصر منه شىء بعد شىء . وقال أبىّ بن كعب والحسن وابن جبير وزيد بن أسلم ومقاتل بن حيان : المعصرات السموات ، والثجاج المنصبّ بكثرة على جهة التتابع ، يقال ثج الماء : أى سال بكثرة ، وثجه : أى أساله . قال الزجاج : الثجاج الصباب . قال ابن زيد : ثجاجا كثيرا (لنخرج به حبا ونباتا) أى لنخرج بذلك الماء حبا يقتات : كالحنطة والشعير ونحوهما ، والنبات ما تأكله الدواب من الحشيش وسائر النبات (وجنات ألفافا) أى بساتين ملتفّ بعضها ببعض لتشعب أغصانها ، ولا واحد للألفاف : كالأوزاع والأخياف ، وقيل واحدها لف بكسر اللام وضمها ، ذكره الـكسائى . وقال أبو عبيدة : واحدها لفيف : كشريف وأشراف ، وروى عن الـكسائى أنها جمع الجمع ، يقال جنة لفاء ونبت لف ، والجمع لف بضم اللام مثل حمر ، ثم يجمع هذا الجمع على ألفاف ، وقيل هو جمع ملتفة بحذف الزوائد . قال الفراء : الجنة ما فيه النخيل ، والفردوس ما فيه الـكرم (إن يوم الفصل كان ميقاتا) أى وقتا ومجمعا وميعادا للأوّلين والآخرين يصلون فيه إلى ما وعدوا به من الثواب والعقاب ، وسمى يوم الفصل لأن الله يفصل فيه بين خلقه ، وهذا شروع فى بيان ما يتساءلون عنه من البعث ، وقيل معنى ميقاتا أنه حدّ توقت به الدنيا وتنتهى عنده ، وقيـل حدّ للخلائق ينتهون إليـه (يوم ينفخ فى الصور فتأتون أفواجا) أى يوم ينفخ فى الصور ، وهو القرن الذى ينفخ فيه إسرافيل ، والمراد هنا النفخة الثانية التى تـكون للبعث « فتأتون » أى إلى موضع العرض « أفواجا » أى زمرا زمرا ، وجماعات جماعات ، وهى جمع فوج ، وانتصاب ـ يوم ينفخ ـ على أنه بدل من يوم الفصل ، أو بيان له مفيد لزيادة تفخيمه وتهويله وإن كان الفصل متأخرا عن النفخ ، ويجوز أن يكون منصوبا باضمار أعنى ، وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل تأتون ، والفاء فى فتأتون فصيحة تدلّ على محذوف : أى فتأتون إلى موضع العرض عقيب ذلك أفواجا (وفتحت السماء فـكانت أبوابا) معطوف على ينفخ ، وصيغة الماضى للدلالة على تحقق الوقوع أى فتحت لنزول الملائـكة « فـكانت أبوابا » كما فى قوله ـ ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائـكة تنزيلا ـ وقيل معنى فتحت قطعت ، فصارت قطعا كالأبواب ، وقيل أبوابها طرقها ، وقيل تنحلّ وتتناثر حتى تصير فيها أبواب ، وقيل إن لـكل عبد بابين فى السماء : باب لرزقه وباب لعمله ، فاذا قامت القيامة

انفتحت الأبواب ، وظاهر قوله « فكانت أبوابا » أنها صارت كلها أبوابا ، وليس المراد ذلك ، بل المراد أنها صارت ذات أبواب كثيرة . قرأ ابن عامر وحمزة والكسائى فتحت مخففا . وقرأ الباقون بالتشديد ( وسيرت الجبال فكانت سرابا ) أى سيرت عن أماكنها فى الهواء ، وقلعت عن مقارّها ، فكانت هباء منبثا يظنّ الناظر أنها سراب ، والمعنى أن الجبال صارت كلا شىء كما أن السراب يظنّ الناظر أنه ماء ، وليس بماء ، وقيل معنى سيرت أنها نسفت من أصولها ، ومثل هذا قوله ـ وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمرّ مرّ السحاب ـ وقد ذكر سبحانه أحوال الجبال بوجوه مختلفة ، ولكن الجمع بينها أن نقول أوّل أحوالها الاندكاك ، وهو قوله ـ وحملت الأرض والجبال فدكتا دكة واحدة ـ وثانى أحوالها أن تصير كالعهن المنفوش كما فى قوله ـ وتكون الجبال كالعهن المنفوش ـ وثالث أحوالها أن تصير كالهباء ، وهو قوله ـ وبست الجبال بسا فكانت هباء منبثا ـ ورابع أحوالها أن تنسف وتحملها الرياح كما فى قوله ـ وترى الجبال تحسبها جامدة وهى تمرّ مرّ السحاب ـ وخامس أحوالها أن تصير سرابا : أى لا شىء كما فى هذه الآية . ثم شرع سبحانه فى تفصيل أحكام الفصل ، فقال ( إن جهنم كانت مرصادا ) قال الأزهرى : المرصاد المكان الذى يرصد الراصد فيه العدوّ . قال المبرد : مرصادا يرصدون به : أى هو معدّ لهم يرصد به خزنتها الكفار . قال الحسن : إن على الباب رصدا لايدخل أحد الجنة ، حتى يجتاز عليهم ، فمن جاء بجواز جاز ، ومن لم يجىء بجواز حبس . وقال مقاتل : محبسا ، وقيل طريقا وممرّا . قال فى الصحاح : الراصد للشىء الراقب له ، يقال رصده يرصده رصدا ، والرصد الترقب ، والمرصد موضع الرصد . قال الأصمعى : رصدته أرصده ترقبته ، ومعنى الآية أن جهنم كانت فى حكم الله وقضائه موضع رصد يرصد فيه خزنة النار الكفار ليعذبوهم فيها ، أوهى فى نفسها متطلعة لمن يأتى إليها من الكفار كما يتطلع الرصد لمن يمرّبه ويأتى إليهم ، والمرصاد مفعال من أبنية المبالغة : كالمعطار والمعمار ، فكأنه يكثر من جهنم انتظار الكفار . ثم ذكر من هى مرصد له ، فقال ( للطاغين مآبا ) أى مرجعا يرجعون إليه ، والمآب المرجع ، يقال آب يئوب إذا رجع ، والطاغى هو من طغى بالكفر ، وللطاغين نعت لمرصادا متعلق بمحذوف ، ومآبا بدل من مرصادا ، ويجوز أن يكون للطاغين فى محل نصب على الحال من مآبا قدّمت عليه لكونه نكرة ، وانتصاب ( لابثين فيها ) على الحال المقدّرة من الضمير المستكنّ فى الطاغين . قرأ الجمهور لابثين بالألف . وقرأ حمزة والكسائى لبثين بدون ألف ، وانتصاب ( أحقابا ) على الظرفية : أى ماكثين فى النار مادامت الأحقاب ، وهى لاتنقطع ، وكلما مضى حقب جاء حقب ، وهى جمع حقب بضمتين ، وهو الدهر ، والأحقاب الدهور ، والحقب بضم الحاء وسكون القاف ، قيل هو ثمانون سنة ، وحكى الواحدى عن المفسرين أنه بضع وثمانون سنة ، السنة ثلثمائة وستون يوما ، اليوم ألف سنة من أيام الدنيا ، وقيل الأحقاب وقت لشربهم الحميم والغساق ، فإذا انقضت فيكون لهم نوع آخر من العذاب . وقال السدّى : الحقب سبعون سنة . وقال بشير بن كعب : ثلثمائة سنة . وقال ابن عمر أربعون سنة ، وقيل ثلاثون ألف سنة . قال الحسن : الأحقاب لايدرى أحد كم هى ؟ ولكن ذكروا أنها مائة حقب ، والحقب الواحد منها سبعون ألف سنة ، اليوم منها كألف سنة ، وقيل الآية محمولة على العصاة الذين يخرجون من النار ، والأولى ماذكرناه أوّلا من أن المقصود بالآية التأبيد لا التقييد ، وحكى الواحدى : عن الحسن أنه قال : والله ماهى إلا أنه إذا مضى حقب دخل آخر . ثم آخر . ثم كذلك إلى الأبد ، وجملة ( لايذوقون فيها بردا ولا شرابا إلا حميما وغساقا ) مستأنفة لبيان ما اشتملت عليه من أنهم لايذوقون فى جهنم أو فى الأحقاب بردا ينفعهم من حرها ولاشرابا ينفعهم من عطشها الا حميما ، وهو الماء الحارّ ، وغساقا

وهو صديد أهل النار ، ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من ضمير الطاغين ، أو صفة للاحقاب والاستثناء منقطع عند من جعل البرد النوم ، ويجوز أن يكون متصلا من قوله ـ شرابا ـ وقال مجاهد والسدى وأبو عبيدة والكسائى والفضل بن خالد وأبو معاذ النحوى : البرد المذكور فى هذه الآية هو النوم ، ومنه قول الكندى :

بردت مراشفها علىّ فصدّنى ✽ عنها وعن تقبيلها البرد

أى النوم . قال الزجاج : أى لايذوقون فيها برد ريح ولا ظل ولا نوم ، فجعل البرد يشمل هذه الأمور . وقال الحسن وعطاء وابن زيد : بردا : أى روحا وراحة . قرأ الجمهور غساقا بالتخفيف . وقرأ حمزة والكسائى بتشديد السين ، وقد تقدّم تفسيره وتفسير الحميم والخلاف فيهما فى سورة ص (جزاء وفاقا) أى موافقا لأعمالهم ، وجزاء منتصب على المصدر ، ووفاقا نعت له . قال الفرّاء والأخفش : جازيناهم جزاء وافق أعمالهم . قال الزجاج : جوزوا جزاء وافق أعمالهم . قال الفرّاء : الوفاق جمع الوفق ، والوفق والموافق واحد . قال مقاتل : وافق العذاب الذنب فلا ذنب أعظم من الشرك ولا عذاب أعظم من النار . وقال الحسن وعكرمة : كانت أعمالهم سيئة ، فأتاهم الله بما يسوؤهم (انهم كانوا لايرجون حسابا) أى لايرجون ثواب حساب . قال الزجاج : كانوا لايؤمنون بالبعث فيرجون حسابهم ، والجملة تعليل لاستحقاقهم الجزاء المذكور (وكذبوا بآياتنا كذّابا) أى كذبوا بالآيات القرآنية ، أوكذبوا بما هوأعم منها تكذيبا شديدا ، وفعال من مصادر التفعل . قال الفرّاء : هى لغة فصيحة يمانية ، تقول كذبت كذابا وخرقت القميص خراقا . قال فى الصحاح : وكذبوا بآياتنا كذابا هو أحد مصادر المشدّد لأن مصدره قد يجىء على تفعيل مثل التكليم ، وعلى فعال مثل كذاب ، وعلى تفعلة مثل توصية ، وعلى مفعل مثل ـ ومزقناهم كل ممزق ـ قرأ الجمهور كذابا بالتشديد . وقرأ على بن أبى طالب بالتخفيف . وقال أبو على الفارسى التخفيف والتشديد جميعا مصدر المكاذبة . وقرأ ابن عمر كذابا بضم الكاف والتشديد ، جمع كاذب . قال أبو حاتم ونصبه على الحال . قال الزمخشرى : وقد يكون يعنى على هذه القراءة بمعنى الواحد البليغ فى الكذب تقول : رجل كذاب كقولك حسان وبخال (وكل شىء أحصيناه كتابا) قرأ الجمهور وكل بالنصب على الاشتغال : أى وأحصينا كل شىء أحصيناه . وقرأ أبو السماك برفعه على الابتداء ، وما بعده خبره ، وهذه الجملة معترضة بين السبب والمسبب ، وانتصاب كتابا على المصدرية لأحصيناه لأن أحصيناه فى معنى كتبناه ، وقيل هو منتصب على الحال : أى مكتوبا ، قيل المراد كتبناه فى اللوح المحفوظ لتعرفه الملائكة ، وقيل أراد ما كتبه الحفظة على العباد من أعمالهم ، وقيل المراد به العلم لأن ما كتب كان أبعد من النسيان ، والأوّل أولى لقوله ـ وكل شىء أحصيناه فى امام مبين ـ ✽ (فذوقوا فلن نزيدكم الاعذابا) هذه الجملة مسببة عن كفرهم وتكذيبهم بالآيات . قال الرّازى : هذه الفاء للجزاء ، فنبه على أن الأمر بالذوق معلل بما تقدم شرحه من قبائح أفعالهم ، ومن الزيادة فى عذابهم أنها كلما نضجت جلودهم بدّلهم جلودا غيرها ، وكلما خبت النار زادهم الله سعيرا .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس (عن النبأ العظيم) قال القرآن : وهذا مروىّ عن جماعة من التابعين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن حاتم عنه فى قوله (وجعلنا سراجا وهاجا) قال مضيئا (وأنزلنا من المعصرات) قال : السحاب (ماء ثجاجا) قال : منصبا . وأخرج عبد بن حميد وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا «ثجاجا» قال : منصبا . وأخرج الشافعى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود فى قوله ـ وأنزلنا من المعصرات ماء ثجاجا ـ قال : يبعث

الله الريح ، فتحمل الماء فيمرّ به السحاب ، فتـدرّ كما تدرّ اللقحة ، والثجاج ينزل من السماء أمثال العزالى (١) فتصرّفه الرياح ، فينزل متفرّقا . وأخرج ابن جرير وابن الانبارى فى المصاحف عن قتادة قال : فى قراءة ابن عباس ـ وأنزلنا من المعصرات ـ بالرياح . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى قوله (وجنات ألفافا) قال : ملتفة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال ، يقول : التفّ بعضها ببعض . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا فى قوله (وسيرت الجبال فـكانت سرابا) قال : سراب الشمس الآل . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا (لابثين فيها أحقابا) قال : سنين . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وهناد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنـذر عن سالم بن أبى الجعد قال : سأل علىّ بن أبى طالب هلال الهجرى ما تجدون الحقب فى كتاب الله ؟ قال : نجده ثمانين سنة كل سنة منها اثنا عشر شهرا كل شهر ثلاثون يوما كل يوم ألف سنة . وأخرج سعيد بن منصور والحاكم وصححه عن ابن مسعود فى الآية قال : الحقب الواحد ثمانون سنة . وأخرج البزار عن أبى هريرة رفعه قال : الحقب ثمانون سنة ، والسنة ثلثمائة وستون يوما ، واليوم كألف سنة مما تعدّون . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : الحقب ثمانون عاما اليوم منها كسدس الدنيا . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه . قال السيوطى : بسند ضعيف عن أبى أمامة عن النبى ﷺ ـ لابثين فيها أحقابا ـ قال : الحقب ألف شهر ، والشهر ثلاثون يوما ، والسنة اثنا عشر شهرا ثلثمائة وستون يوما كل يوم منها ألف سنة مما تعدّون ، فالحقب ثلاثون ألف سنة . وأخرج البزار وابن مردويه والديلمى عن ابن عمر عن النبى ﷺ قال : والله لا يخرج من النار من دخلها حتى يمكث فيها أحقابا والحقب بضع وثمانون سنة ، كل سنة ثلثمائة وستون يوما ، واليوم ألف سنة مما تعدّون . قال ابن عمر فلا يتكلنّ أحد أنه يخرج من النار . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن عبد الله بن عمرو قال : الحقب الواحد ثمانون سنة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن مردويه عن عبادة بن الصامت قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « الحقب أربعون سنة » وأخرج ابن جرير عن خالد ابن معدان فى قوله « لابثين فيها أحقابا » وقوله ـ إلا ما شاء ربك ـ انهما فى أهل التوحيد من أهل القبلة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود قال : زمهرير جهنم يكون لهم من العذاب ، لأن الله يقول (لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا) . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ـ لا يذوقون فيها بردا ولا شرابا إلا حميما ـ قال : قد انتهى حرّه ـ وغساقا ـ قد انتهى حره ، و إن الرجل إذا أدنى الاناء من فيـه سقط فروة وجهه ، حتى يبقى عظاما تقعقع » . وأخرج ابن جرير وابن المنـذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (جزاء وفاقا) قال : وافق أعمالهم . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن عبـد الله بن عمرو قال : ما أنزلت على أهل النار آية قط أشدّ منها (فذوقوا فلن نزيدكم إلا عذابا) فهم فى مزيد من عذاب الله أبدا .

إِنَّ لِلْمُتَّقِينَ مَفَازًا * حَدَائِقَ وَأَعْنَابًا * وَكَوَاعِبَ أَتْرَابًا * وَكَأْسًا دِهَاقًا * لَا يَسْمَعُونَ فِيهَا لَغْوًا وَلَا كِذَّابًا * جَزَاءً مِنْ رَبِّكَ عَطَاءً حِسَابًا * رَبِّ السَّمٰوٰتِ وَالْأَرْضِ وَمَا بَيْنَهُمَا الرَّحْمٰنِ لَا يَمْلِكُونَ مِنْهُ خِطَابًا * يَوْمَ يَقُومُ الرُّوحُ وَالْمَلٰئِكَةُ صَفًّا لَا يَتَكَلَّمُونَ إِلَّا مَنْ أَذِنَ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَقَالَ صَوَابًا * ذٰلِكَ الْيَوْمُ الْحَقُّ فَمَنْ شَاءَ اتَّخَذَ إِلَى رَبِّهِ مَآبًا * إِنَّا أَنْذَرْنَاكُمْ عَذَابًا قَرِيبًا يَوْمَ يَنْظُرُ الْمَرْءُ مَا قَدَّمَتْ يَدَاهُ وَيَقُولُ الْكَافِرُ يَا لَيْتَنِي كُنْتُ تُرَابًا *

(١) العزالى جمع عزلاء ، وهى مصبّ الماء من الراوية ونحوها اه قاموس

قوله ( إن للمتقين مفازا ) هذا شروع فى بيان حال المؤمنين ، وما أعد الله لهم من الخير بعد بيان حال الكافرين وما أعدّ الله لهم من الشرّ ، والمفاز مصدر بمعنى الفوز والظفر بالنعمة والمطلوب والنجاة من النار ، ومنه قيل للفلاة مفازة تفاؤلا بالخلاص منها ، ثم فسر سبحانه هذا المفاز ، فقال ( حدائق وأعنابا ) وانتصابهما على أنهما بدل من مفازا بدل اشتمال ، أو بدل كلّ من كل على طريق المبالغة بجعل نفس هذه الأشياء مفازة ، ويجوز أن يكون النصب باضمار أعنى ، واذا كان مفازا بمعنى الفو ، فيقدر مضاف محذوف : أى فوز حدائق ، وهى جمع حديقة ، وهى البستان المحوّط عليه ، والأعناب جمع عنب : أى كروم أعناب (وكواعب أترابا) الكواعب جمع كاعبة ، وهى الناهدة يقال : كعبت الجارية تكعب تكعيبا وكعوبا ، ونهدت تنهد نهودا ، والمراد أنهم نساء كواعب تكعبت ثديهنّ وتفلكت : أى صارت ثديهنّ كالكعب فى صدورهنّ . قال الضحاك : الكواعب العذارى . قال قيس بن عاصم :

وكم من حصان قد حوينا كريمة * وكم كاعب لم تدر ما البؤس معصر

وقال عمر بن أبى ربيعة :

وكان مجنى دون ما كنت أتقى * ثلاث شخوص كاعبات ومعصر

والأتراب الأقران فى السنّ ، وقد تقدّم تحقيقه فى سورة البقرة ( وكأسا دهاقا ) أى ممتلئة . قال الحسن وقتادة وابن زيد : أى مترعة مملوءة ، يقال أدهقت الكأس : أى ملأتها ، ومنه قول الشاعر :

ألا أسقنى صرفا سقاك الساقى * من مائها بكأسك الدهاق

وقال سعيد بن جبير وعكرمة ومجاهد ـ دهاقا ـ متتابعة يتبع بعضها بعضا ، وقال زيد بن أسلم : دهاقا صافية ، والمراد بالكأس الاناء المعروف ، ولا يقال له الكأس إلا إذا كان فيه الشراب (لا يسمعون فيها لغوا ولا كذابا) أى لا يسمعون فى الجنة لغوا ، وهو الباطل من الكلام ، ولا كذابا : أى ولا يكذب بعضهم بعضا . قرأ الجمهور كذابا بالتشديد ، وقرأ الكسائى هنا بالتخفيف ، ووافق الجماعة على التشديد فى قوله ـ وكذبوا بآياتنا كذابا ـ المتقدّم فى هذه السورة للتصريح بفعله هناك ، وقد قدّمنا الخلاف فى كذابا هل هو من مصادر التفعيل أو من مصادر المفاعلة ؟ (جزاء من ربك) أى جازاهم بما تقدّم ذكره جزاء . قال الزجاج : المعنى جزاهم جزاء ، وكذا (عطاء) أى وأعطاهم عطاء (حسابا) قال أبو عبيدة : كافيا وقال ابن قتيبة : كثيرا ، يقال أحسبت فلانا : أى أكثرت له العطاء ، ومنه قول الشاعر :

ونعطى وليد الحى إن كان جائعا * ونحسبه إن كان ليس بجائع

قال ابن قتيبة : أى نعطيه حتى يقول حسبى . قال الزجاج : حسابا : أى ما يكفيهم . قال الأخفش : يقال أحسبنى كذا : أى كفانى . قال الكلبى : حاسبهم فأعطاهم بالحسنة عشرا . وقال مجاهد : حسابا لما عملوه فالحساب بمعنى القدر : أى بقدر ما وجب له فى وعد الربّ سبحانه ، فانه وعد للحسنة عشرا ، ووعد لقوم سبعمائة ضعف ، وقد وعد لقوم جزاء لا نهاية له ولا مقدار ، كقوله ـ إنما يوفى الصابرون أجرهم بغير حساب ـ وقرأ أبو هاشم حسابا بفتح الحاء وتشديد السين : أى كفافا . قال الأصمعى : تقول العرب : حسبت الرجل بالتشديد إذا أكرمته ، ومنه قول الشاعر : * إذا أتاه ضيفه يحسبه *

وقرأ ابن عباس : حسانا بالنون (ربّ السموات والأرض وما بينهما الرحمن) قرأ ابن مسعود ونافع وأبو عمرو وابن كثير وزيد عن يعقوب والمفضل عن عاصم برفع ربّ والرحمن على أن ربّ مبتدأ والرحمن خبره أو على أن ربّ خبر مبتدأ مقدّر : أى هو ربّ ، والرحمن صفته ، و (لا يملكون) خبر ربّ ، أو على أن ربّ مبتدأ ، والرحمن مبتدأ ، ثان ، ولا يملكون خبر المبتدأ الثانى ، والجملة خبر المبتدأ الأوّل ، وقرأ يعقوب فى رواية

عنه وابن عامر وعاصم فى رواية عنه بخفضهما على أن رب" بدل من ربك ، والرحمن صفة له ، وقرأ ابن عباس وحمزة والكسائى بخفض الأول على البدل ، ورفع الثانى على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هو الرحمن ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وقال هذه القراءة أعدلها ، فخفض رب" لقربه من ربك ، فيكون نعتا له ورفع الرحمن لبعده منه على الاستئناف ، وخبره ( لايملكون منه خطابا ) أى لايملكون أن يسألوا إلا فيما أذن لهم فيه ، وقال الكسائى : لايملكون منه خطابا بالشفاعة إلا باذنه ، وقيل الخطاب الكلام : أى لايملكون أن يخاطبوا الرب" سبحانه إلا باذنه دليله ـ لاتكلم نفس إلا باذنه ـ وقيل أراد الكفار ، وأما المؤمنون فيشفعون ، ويجوز أن تكون هذه الجملة فى محل نصب على الحال على ماتقدم بيانه ، ويجوز أن تكون مستأنفة مقررة لما تفيده الربوبية العامة من العظمة والكبرياء ( يوم يقوم الروح والملائكة صفا ) الظرف منتصب بلا يتكلمون ، أو بلا يملكون ، وصفا منتصب على الحال : أى مصطفين ، أو على المصدرية : أى يصفون صفا ، وقوله (لايتكلمون) فى محل نصب على الحال ، أومستأنف لتقرير ماقبله .

واختلف فى الروح ، فقيل انه ملك من الملائكة أعظم من السموات السبع ومن الأرضين السبع ومن الجبال ، وقيل هو جبريل . قاله الشعبى والضحاك وسعيد بن جبير ، وقيل الروح جند من جنود الله ليسوا ملائكة . قاله أبو صالح ومجاهد ، وقيل هم أشراف الملائكة . قاله مقاتل بن حيان ، وقيل هم حفظة على الملائكة . قاله ابن أبى نجيح ، وقيل هم بنو آدم . قاله الحسن وقتادة ، وقيل هم أرواح بنى آدم تقوم صفا ، وتقوم الملائكة صفا ، وذلك بين النفختين قبل أن ترد" إلى الأجسام . قاله عطية العوفى وقيل انه القرآن . قاله زيد بن أسلم ، وقوله ( إلا من أذن له الرحمن ) يجوز أن يكون بدلا من ضمير يتكلمون ، وأن يكون منصوبا على أصل الاستثناء ، والمعنى لايشفعون لأحد إلا من أذن له الرحمن بالشفاعة ، أو لايتكلمون إلا فى حق" من أذن له الرحمن (و) كان ذلك الشخص ممن (قال صوابا) قال الضحاك ومجاهد : صوابا يعنى حقا ، وقال أبو صالح : لاإله إلا الله ، وأصل الصواب السداد من القول والفعل ، قيل لايتكلمون : يعنى الملائكة والروح الذين قاموا صفا هيبة و إجلالا إلا من أذن له الرحمن منهم فى الشفاعة ، وهم قد قالوا صوابا . قال الحسن : ان الروح تقوم يوم القيامة لايدخل أحد الجنة إلا بالروح ، ولا النار إلا بالعمل . قال الواحدى : فهم لايتكلمون : يعنى الخلق كلهم إلا من أذن له الرحمن وهم المؤمنون والملائكة ، وقال فى الدنيا صوابا : أى شهد بالتوحيد ، والاشارة بقوله ( ذلك ) إلى يوم قيامهم على تلك الصفة ، وهو مبتدأ وخبره ( اليوم الحق" ) أى الكائن الواقع المتحقق ( فمن شاء اتخذ إلى ربه مآبا ) أى مرجعا يرجع اليه بالعمل الصالح ، لأنه إذا عمل خيرا قر"به الى الله ، واذا عمل شر"ا باعده منه ، ومعنى « إلى ربه » الى ثواب ربه . قال قتادة : مآبا : سبيلا . ثم زاد سبحانه فى تخويف الكفار ، فقال ( إنا أنذرناكم عذابا قريبا ) يعنى العذاب فى الآخرة ، وكل" ماهو آت فهو قريب ، ومثله قوله ـ كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها ـ ، كذا قال الكلبى وغيره ، وقال قتادة : هو عذاب الدنيا ، لأنه أقرب العذابين . قال مقاتل : هو قتل قريش ببدر ، والأو"ل أولى لقوله ( يوم ينظر المرء ماقدمت يداه ) فان الظرف إما بدل من عذاب أو ظرف لمضمر هو صفة له : أى عذابا كائنا « يوم ينظر المرء » أى يشاهد ماقدمه من خير أو شر" ، وما موصولة أو استفهامية . قال الحسن : والمرء هنا هو المؤمن : أى يجد لنفسه عملا ، فأما الكافر فلا يجد لنفسه عملا فيتمنى أن يكون ترابا ، وقيل المراد به الكافر على العموم ، وقيل أبى" بن خلف وعقبة بن أبى معيط ، والأو"ل أولى لقوله ( ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا ) فان الكافر واقع فى مقابلة المرء ، والمراد جنس الكافر

يتمنى أن يكون ترابا لما يشاهده مما قد أعده الله له من أنواع العذاب ، والمعنى أنه يتمنى أنه كان ترابا فى الدنيا فلم يخلق ، أو ترابا يوم القيامة ، وقيل المراد بالكافر أبو جهل ، وقيل أبو سلمة بن عبد الأسد المخزومى ، وقيل ابليس ، والأوّل أولى اعتبارا بعموم اللفظ ، ولاينافيه خصوص السبب ، كما تقدّم غير مرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله (ان للمتقين مفازا) قال منتزها (وكواعب) قال نواهد (أترابا) قال مستويات (وكأسا دهاقا) قال ممتلئا . وأخرج عبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن ابن عباس فى قوله ـ وكأسا دهاقا ـ قال هى الممتلئة المترعة المتتابعة ، وربما سمعت العباس يقول : ياغلام أسقنا وادهق لنا . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه دهاقا . قال دراكا . وأخرج عبد ابن حميد عنه أيضا قال : إذا كان فيها خمر فهى كأس ، واذا لم يكن فيها خمر فليس بكأس . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة وابن مردويه عنه أيضا أن النبى ﷺ قال « الروح جند من جنود الله ليسوا بملائكة لهم رءوس وأيد وأرجل » ثم قرأ (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قال هؤلاء جند وهؤلاء جند . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس (يوم يقوم الروح) قال هو ملك من أعظم الملائكة خلقا . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود قال : الروح فى السماء الرابعة وهو أعظم من السموات والجبال ومن الملائكة يسبح كل يوم اثنى عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا من الملائكة يجىء يوم القيامة صفا واحدا . وأخرج أبو الشيخ عن ابن عباس قال « ان جبريل يوم القيامة لقائم بين يدى الجبار ترعد فرائصه فرقا من عذاب الله ، يقول : سبحانك لاإله إلا أنت ماعبدناك حق عبادتك ، مابين منكبيه كما بين المشرق والمغرب : أما سمعت قول الله ـ يوم يقوم الروح والملائكة صفا » . وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عنه فى قوله (يوم يقوم الروح) قال يعنى حين تقوم أرواح الناس مع الملائكة فيما بين النفختين قبل أن تردّ الروح إلى الأجساد . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا (وقال صوابا) قال لاإله إلا الله . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث والنشور عن أبى هريرة قال : يحشر الخلق كلهم يوم القيامة البهائم والدواب والطير وكل شىء فيبلغ من عذاب الله أن يؤخذ للجماء من القرناء ، ثم يقول : كونى ترابا ، فذلك حين يقول الكافر (ياليتنى كنت ترابا) .

## تفسير سورة النازعات

وتسمى سورة الساهرة ، هى خمس وأربعون آية ، وقيل ست وأربعون آية

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة النازعات بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بسم

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَالنَّزِعٰتِ غَرْقًا * وَالنَّشِطٰتِ نَشْطًا وَالسَّبِحٰتِ سَبْحًا * فَالسَّبِقٰتِ سَبْقًا * فَالْمُدَبِّرٰتِ أَمْرًا * يَوْمَ تَرْجُفُ الرَّاجِفَةُ * تَتْبَعُهَا الرَّادِفَةُ قُلُوبٌ يَوْمَئِذٍ وَاجِفَةٌ * أَبْصٰرُهَا خٰشِعَةٌ * يَقُولُونَ أَءِنَّا لَمَرْدُودُونَ فِي الْحَافِرَةِ * إِذَا كُنَّا عِظٰمًا نَخِرَةً * قَالُوا تِلْكَ إِذًا كَرَّةٌ خَاسِرَةٌ * فَإِنَّمَا هِيَ زَجْرَةٌ وٰحِدَةٌ * فَإِذَا هُمْ بِالسَّاهِرَةِ * هَلْ أَتٰيكَ حَدِيثُ مُوسَىٰ إِذْ نَادٰيهُ رَبُّهُ بِالْوَادِ الْمُقَدَّسِ طُوًى * اذْهَبْ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ * فَقُلْ هَلْ لَكَ إِلَىٰ أَنْ تَزَكَّىٰ * وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ * فَأَرٰيهُ الْآيَةَ الْكُبْرَىٰ * فَكَذَّبَ وَعَصَىٰ * ثُمَّ أَدْبَرَ يَسْعَىٰ * فَحَشَرَ فَنَادَىٰ * فَقَالَ أَنَا رَبُّكُمُ الْأَعْلَىٰ * فَأَخَذَهُ اللهُ نَكَالَ الْآخِرَةِ وَالْأُولَىٰ * إِنَّ فِي ذٰلِكَ لَعِبْرَةً لِمَنْ يَخْشَىٰ *

أقسم سبحانه بهذه الأشياء التى ذكرها ، وهى الملائكة التى تنزع أرواح العباد عن أجسادهم كما ينزع النازع فى القوس فيبلغ بها غاية المدّ ، وكذا المراد بالناشطات والسابحات والسابقات والمدبرات : يعنى الملائكة ، والعطف مع اتحاد الكل لتنزيل التغاير الوصفى منزلة التغاير الذاتى ، كما فى قول الشاعر :

إلى الملك القرم وابن الهمام * وليث الكتيبة فى المزدحم

وهذا قول الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم . وقال السدّى (النازعات) هى النفوس حين تغرق فى الصدور . وقال مجاهد : هى الموت ينزع النفس . وقال قتادة : هى النجوم تنزع من أفق الى أفق ، من قولهم : نزع اليه اذا ذهب ، أو من قولهم نزعت بالحبل : أى انها تغرب وتغيب وتطلع من أفق آخر ، وبه قال أبو عبيدة والأخفش وابن كيسان ، وقال عطاء وعكرمة : النازعات القسى تنزع بالسهام واغراق النازع فى القوس أن يمدّه غاية المدّ حتى ينتهى به إلى النصل ، وقال يحيى بن سلام : تنزع بين الكلأ وتنفر ، وقيل أراد بالنازعات الغزاة الرماة ، وانتصاب (غرقا) على أنه مصدر بحذف الزوائد : أى أغراقا ، والناصب له ماقبله لملاقاته له فى المعنى : أى اغراقا فى النزع حيث تنزعها من أقاصى الأجساد ، أو على الحال : أى ذوات أغراق ، يقال أغرق فى الشىء يغرق فيه إذا أوغل فيه و بلغ غايته (و) معنى (الناشطات) أنها تنشط النفوس : أى تخرجها من الأجساد كما ينشط العقال من يد البعير إذا حلّ عنه ، ونشط الرجل الدلو من البئر إذا أخرجها ، والنشاط الجذب بسرعة ، ومنه الأنشوطة للعقدة التى يسهل حلها . قال أبو زيد : نشطت الحبل أنشطه نشطا عقدته ، وأنشطته : أى حللته ، وأنشطت الحبل : أى مددته . قال الفراء : أنشط العقال : أى حلّ ونشط : أى ربط الحبل فى يديه . قال الاصمعى : بئر أنشاط : أى قريبة القعر يخرج الدلو منها بجذبة واحدة ، و بئر نشوط ، وهى التى لا يخرج منها الدلو حتى ينشط كثيرا ، وقال مجاهد : هو الموت ينشط نفس الانسان ، وقال السدّى : هى النفوس حين تنشط من القدمين ، وقال عكرمة وعطاء : هى الأوهاق التى تنشط السهام ، وقال قتادة والحسن والأخفش : هى النجوم تنشط من أفق إلى أفق : أى تذهب . قال فى الصحاح : والناشطات نشطا : يعنى النجوم من برج إلى برج كالثور الناشط من بلد إلى بلد ، والهموم تنشط بصاحبها ، وقال أبو عبيدة وقتادة : هى الوحوش حين تنشط من بلد إلى بلد ،

وقيل الناشطات لأرواح المؤمنين ، والنازعات لأرواح الكافرين ، لأنها تجذب روح المؤمن برفق وتجذب روح الكافر بعنف ، وقوله (نشطا) مصدر ، وكذا سبحا وسبقا (والسابحات) الملائكة تسبح فى الأبدان لاخراج الأرواح كما يسبح الغوّاص فى البحر لاخراج شيء منه ، وقال مجاهد وأبو صالح هى الملائكة ينزلون من السماء مسرعين لأمر الله ، كما يقال للفرس الجواد سابح إذا أسرع فى جريه ، وقال مجاهد أيضا : السابحات الموت يسبح فى نفوس بنى آدم ، وقيل هى الخيل السابحة فى الغزو ، ومنه قول عنترة :

والخيل تعلم حين تسـ * ـبح فى حياض الموت سبحا

وقال قتادة والحسن : هى النجوم تسبح فى أفلاكها كما فى قوله ــ وكلّ فى فلك يسبحون ــ ، وقال عطاء : هى السفن تسبح فى الماء ، وقيل هى أرواح المؤمنين تسبح شوقا إلى الله (فالسابقات سبقا) هم الملائكة على قول الجمهور كما سلف . قال مسروق ومجاهد : تسبق الملائكة الشياطين بالوحى إلى الأنبياء . وقال أبو روق : هى الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح ، وروى نحوه عن مجاهد ، وقال مقاتل : هى الملائكة تسبق بأرواح المؤمنين إلى الجنة ، وقال الربيع : هى أنفس المؤمنين تسبق إلى الملائكة شوقا إلى الله ، وقال مجاهد أيضا : هو الموت يسبق الانسان ، وقال قتادة والحسن ومعمر : هى النجوم يسبق بعضها فى السير بعضا ، وقال عطاء : هى الخيل التى تسبق الى الجهاد ، وقيل هى الأرواح التى تسبق الأجساد الى الجنة أو النار . قال الجرجانى : عطف السابقات بالفاء ، لأنها مسببة من التى قبلها : أى واللاتى يسبحن فيسبقن ، تقول قام فذهب ، فهذا يوجب أن يكون القيام سببا للذهاب ، ولو قلت قام وذهب بالواو لم يكن القيام سببا للذهاب . قال الواحدى : وهذا غير مطرد فى قوله « فالمدبرات أمرا » لأنه يبعد أن يجعل السبق سببا للتدبير . قال الرازى : ويمكن الجواب عما قاله الواحدى : بأنها لما أمرت سبحت فسبقت فدبرت ما أمرت بتدبيره ، فتكون هذه أفعالا يتصل بعضها ببعض كقوله قام زيد فذهب ، ولما سبقوا فى الطاعات وسارعوا اليها ظهرت أمانتهم ففوّض اليهم التدبير ، ويجاب عنه بأن السبق لا يكون سببا للتدبير كسببية السبح للسبق والقيام للذهاب ، ومجرد الاتصال لا يوجب السببية والمسببية ، والأولى أن يقال العطف بالفاء فى المدبرات طوبق به ماقبله من عطف السابقات بالفاء ولا يحتاج إلى نكتة كما احتاج اليها ماقبله ، لأن النكتة إنما تطلب لمخالفة اللاحق للسابق لا لمطابقته وموافقته (فالمدبرات أمرا) قال القشيرى : أجمعوا على أن المراد هنا الملائكة . وقال الماوردى : فيه قولان : أحدهما الملائكة ، وهو قول الجمهور ، والثانى أنها الكواكب السبع ، حكاه خالد بن معدان عن معاذ بن جبل ، وفى تدبيرها الأمر وجهان : أحدهما تدبر طلوعها وأفولها : الثانى تدبر ماقضاه الله فيها من الأحوال ، ومعنى تدبير الملائكة للأمر نزولها بالحلال والحرام وتفصيلهما ، والفاعل للتدبير فى الحقيقة وان كان هو الله عزّ وجلّ ، لكن لما نزلت الملائكة به وصفت به ، وقيل ان الملائكة لما أمرت بتدبير أهل الأرض فى الرياح والأمطار وغير ذلك قيل لها مدبرات . قال عبد الرحمن بن سابط : تدبير أمر الدنيا إلى أربعة من الملائكة : جبريل وميكائيل وعزرائيل واسرافيل ، فأما جبريل فوكل بالرياح والجنود ، وأما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات ، وأما عزرائيل فوكل بقبض الأنفس ، وأما اسرافيل فهو ينزل بالأمر عليهم ، وجواب القسم بهذه الأمور التى أقسم الله بها محذوف : أى والنازعات ، وكذا وكذا لتبعثنّ . قال الفراء : وحذف لمعرفة السامعين به ، ويدل عليه قوله ــ اذا كنا عظاما نخرة ــ ، وقيل ان جواب القسم قوله ــ ان فى ذلك لعبرة لمن يخشى ــ أى ان فى يوم القيامة ، وذكر موسى وفرعون لعبرة لمن يخشى . قال ابن الأنبارى : وهذا قبيح ، لأن الكلام قد طال بينهما ، وقيل جواب

القسم

القسم ـ هل أتاك حديث موسى ـ لأن المعنى قد أتاك ، وهذا ضعيف جدّا ، وقيل الجواب ـ يوم ترجف الراجفة ـ على تقدير ليوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة . وقال السجستانى : يجوز أن يكون هذا من التقديم والتأخير ، كأنه قال فاذاهم بالساهرة والنازعات . قال ابن الأنبارى : وهـذا خطأ لأن الفاء لايفتتح بها الكلام ، والأوّل أولى ( يوم ترجف الراجفة ) انتصاب هـذا الظرف بالجواب المقـدّر للقسم ، أو باضمار اذكر ، والراجفة المضطربة ، يقال رجف يرجف إذا اضطرب ، والمراد هنا الصيحة العظيمة التى فيها تردّد واضطراب كالرعد ، وهى النفخة الأولى التى يموت بها جميع الخلائق ، والرادفة النفخة الثانيـة التى تكون عند البعث ، وسميت رادفة لأنها ردفت النفخة الأولى ، كذا قال جمهور المفسرين . وقال ابن زيد : الراجفة الأرض ، والرادفة الساعة . وقال مجاهد : الرادفة الزلزلة تتبعها الرادفة الصيحة ، وقيـل الراجفة اضطراب الأرض والرادفة الزلزلة ، وأصل الرجفة الحركة ، وليس المراد التحرك هنا فقط ، بل الراجفة هنا مأخوذة من قولهم : رجف الرعد يرجف رجفا ورجيفا إذا ظهر صوته ، ومنه سميت الأراجيف لاضطراب الأصوات بها وظهور الأصوات فيها ، ومنه قول الشاعر :

أبا لأراجيف يا ابن اللؤم توعدنى * وفى الأراجيف خلت اللؤم والخورا

ومحل ( تتبعها الرادفة ) النصب على الحال من الراجفة ، والمعنى لتبعثن يوم النفخة الأولى حال كون النفخة الثانية تابعة لها ( قلوب يومئذ واجفة ) قلوب مبتدأ ، ويومئذ منصوب بواجفة ، وواجفة صفة قلوب ، وجملة ( أبصارها خاشعة ) خبر قلوب والراجفة المضطربة القلقة لما عاينت من أهوال يوم القيامة . قال جمهور المفسرين : أى خائفة وجلة . وقال السدّى : زائلة عن أماكنها نظيره ـ إذ القلوب لدى الحناجر ـ وقال المؤرج قلقة مستوفزة . وقال المبرد مضطربة ، يقال : وجف القلب يجف وجيفا اذا خفق كما يقال : وجب يجب وجيبا ، والايجاف : السير السريع ، فأصل الوجيف اضطراب القلب ، ومنه قول قيس بن الحطيم :

ان بنى جحجبا وأسرتهم * أكبادنا من ورائهم تجف

أبصارها خاشعة : أى أبصار أصحابها ، فحذف المضاف ، والخاشعة الذليلة ، والمراد أنها تظهر عليهم الذلة والخضوع عنـد معاينة أهوال يوم القيامة كقوله ـ خاشعين من الذلّ ـ . قال عطاء يريد أبصار من مات على غير الاسلام ، ويدلّ على هذا أن السياق فى منكرى البعث ( يقولون ءإنا لمردودون فى الحافرة ) هذا حكاية لما يقوله المنكرون للبعث اذا قيل لهم انـكم تبعثون : أى أنردّ الى أوّل حالنا وابتداء أمرنا فنصير أحياء بعد موتنا ، يقال رجع فلان فى حافرته : أى رجع من حيث جاء ، والحافرة عنـد العرب اسم لأوّل الشىء وابتداء الأمر ، ومنـه قولهم : رجع فلان على حافرته : أى على الطريق الذى جاء منـه ، ويقال اقتتل القوم عنـد الحافرة : أى عند أوّل ما التقوا ، وسميت الطريق التى جاء منها حافرة لتأثيره فيها بمشيه فيها فهى حافرة بمعنى محفورة ، ومن هذا قول الشاعر :

أحافرة على صلع وشيب * معاذ الله من سفه وعار

أى أأرجع الى ما كنت عليه فى شبابى من الغزل بعد الشيب والصلع ، وقيل الحافرة : العاجلة ، والمعنى انا لمردودون الى الدنيا ، وقيل الحافرة : الأرض التى تحفر فيها قبورهم ، ومنه قول الشاعر :

آليت لا أنساكم فاعلموا * حتى يردّ الناس فى الحافره

والمعنى انا لمردودون فى قبورنا أحياء ، كذا قال الخليل والفراء ، وبه قال مجاهد . وقال ابن زيد : الحافرة النار ، واستدلّ بقوله ( تلك اذا كرة خاسرة ) . قرأ الجمهور فى الحافرة ، وقرأ أبو حيوة فى الحفرة ( اذا كنا عظاما نخرة ) أى بالية متفتتة ، يقال نخر العظم بالكسر اذا بلى ، وهذا تأكيد لانكار البعث

أى كيف نردّ أحياء ونبعث اذا كنا عظاما نخرة ، والعامل فى اذا مضمر يدلّ عليه مردودون : أى أئذا كنا عظاما بالية نردّ ونبعث مع كونها أبعد شىء من الحياة . قرأ الجمهور نخرة ، وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر ناخرة ، واختار القراءة الأولى أبو عبيد وأبو حاتم ، واختار القراءة الثانية الفراء وابن جرير وأبو معاذ النحوى قال أبو عمرو بن العلاء : الناخرة التى لم تنخر بعد : أى لم تبل ولا بدّ أن تنخر ، وقيل هما بمعنى تقول العرب : نخر الشىء فهو ناخر ونخر وطمع فهو طامع وطمع ونحو ذلك . قال الأخفش : هما جميعا لغتان أيهما قرأت فحسن . قال الشاعر :

يظلّ بها الشيخ الذى كان بادنا * يدبّ على عوج له نخرات

يعنى على قوائم عوج ، وقيل الناخرة التى أكلت أطرافها وبقيت أوساطها ، والنخرة التى فسدت كلها وقال مجاهد نخرة : أى مرفوتة كما فى قوله ـ رفاتا ـ ، وقد قرئ اذا كنا وأئذا كنا بالاستفهام وبعدمه . ثم ذكر سبحانه عنهم قولا آخر قالوه فقال ( قالوا تلك اذا كرّة خاسرة ) أى رجعة ذات خسران لما يقع على أصحابها من الخسران ، والمعنى أنهم قالوا ان رددنا بعد الموت لنخسرنّ بما يصيبنا بعد الموت مما يقوله محمد ، وقيل معنى خاسرة كاذبة : أى ليست بكائنة ، كذا قال الحسن وغيره . وقال الربيع بن أنس خاسرة على من كذب بها . وقال قتادة ومحمد بن كعب : أى لئن رجعنا بعد الموت لنخسرنّ بالنار ، وانما قالوا هذا لأنهم أوعدوا بالنار ، والكرّة : الرجعة ، والجمع كرّات . وقوله ( فانما هى زجرة واحدة ) تعليل لما يدل عليه ماتقدّم من استبعادهم لبعث العظام النخرة واحياء الأموات ، والمعنى لاتستبعدوا ذلك فانما هى زجرة واحدة ، وكان ذلك الاحياء والبعث ، والمراد بالزجرة الصيحة وهى النفخة الثانية التى يكون البعث بها ، وقيل ان الضمير فى قوله انما هى راجع الى الرادفة المتقدّم ذكرها ( فاذاهم بالساهرة ) أى فاذا الخلائق الذين قد ماتوا ودفنوا أحياء على وجه الأرض . قال الواحدى : المراد بالساهرة وجه الأرض ، وظاهرها فى قول الجميع . قال الفراء : سميت بهذا الاسم لأن فيها نوم الحيوان وسهرهم ، وقيل لأنه يسهر فى فلاتها خوفا منها ، فسميت بذلك ، ومنه قول أبى كثير الهذلى :

يردون ساهرة كأن جميمها * وعميمها أسداف ليل مظلم

وقول أمية بن أبى الصلت :

وفيها لحم ساهرة وبحر * وما فاهوا به لهم مقيم

يريد لحم حيوان أرض ساهرة . قال فى الصحاح : الساهرة وجه الأرض ، ومنه قوله « فاذا هم بالساهرة » . وقال : الساهرة أرض بيضاء ، وقيل أرض من فضة لم يعص الله سبحانه فيها ، وقيل الساهرة الأرض السابعة يأتى بها الله سبحانه فيحاسب عليها الخلائق . وقال سفيان الثورى : الساهرة أرض الشام وقال قتادة : هى جهنم : أى فاذا هؤلاء الكفار فى جهنم ، وانما قيل لها ساهرة لأنهم لاينامون فيها لاستمرار عذابهم ، وجملة ( هل أتاك حديث موسى ) مستأنفة مسوقة لتسلية رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن تكذيب قومه وأنه يصيبهم مثل ما أصاب من كان قبلهم ممن هو أقوى منهم ، ومعنى هل أتاك : قد جاءك وبلغك ، هذا على تقدير أن قد سمع من قصص فرعون وموسى مايعرف به حديثهما ، وعلى تقدير أن هذا أوّل مانزل عليه فى شأنهما فيكون المعنى على الاستفهام : أى هل أتاك حديثه أنا أخبرك به ( إذ ناديه ربه بالواد المقدّس طوى ) الظرف متعلق بحديث لا بأتاك لاختلاف وقتيهما ، وقد مضى من خبر موسى وفرعون فى غير موضع مافيه كفاية ، وقد تقدّم الاختلاف بين القرّاء فى طوى فى سورة طه . والواد المقدّس المبارك المطهر . قال الفراء : طوى واد بين المدينة ومصر . قال وهو معدول من طاو كما عدل عمر من عامر

قال

قال والصرف أحبّ الى اذ لم أجد فى المعدول نظيرا له ، وقيل طوى معناه يارجل بالعبرانية ، فكأنه قيل يارجل اذهب ، وقيل المعنى ان الوادى المقدّس بورك فيه مرتين ، والأوّل أولى ، وقد مضى تحقيق القول فيه ( اذهب الى فرعون انه طغى ) قيل هو على تقدير القول ، وقيل هو تفسير للنداء : أى ناداه نداء هو قوله اذهب ، وقيل هو على حذف أن المفسرة ، و يؤيده قراءة ابن مسعود أن اذهب ، لأن فى النداء معنى القول ، وجملة انه طغى تعليل للأمر أو لوجوب الامتثال : أى جاوز الحدّ فى العصيان والتكبر والكفر بالله (فقل) له (هل لك الى أن تزكى) أى قل له بعد وصولك اليه هل لك رغبة الى التزكى ، وهو التطهر من الشرك ، وأصله تتزكى فحذفت احدى التاءين . قرأ الجمهور تزكى بالتخفيف . وقرأ نافع وابن كثير بتشديد الزاى على ادغام التاء فى الزاى . قال أبو عمرو بن العلاء معنى قراءة التخفيف تكون زكيا مؤمنا ، ومعنى قراءة التشديد الصدقة ، وفى الكلام مبتدأ مقدّر يتعلق به الى ، والتقدير هل لك رغبة أو هل لك توجه أو هل لك سبيل الى التزكى ، ومثل هذا قولهم هل لك فى الخير يريدون هل لك رغبة فى الخير ، ومن هذا قول الشاعر :

فهل لكم فيها إلىّ فاننى * بصير بما أعيا النطاسى جذيما

( وأهديك الى ربك فتخشى ) أى أرشدك الى عبادته وتوحيده فتخشى عقابه ، والفاء لترتيب الخشية على الهداية ، لأن الخشية لاتكون إلا من مهتد راشد (فأراه الآية الكبرى) هذه الفاء هى الفصيحة لافصاحها عن كلام محذوف ، يعنى فذهب فقال له ماقال مما حكاه الله فى غير موضع ، وأجاب عليه بما أجاب إلى أن ـ قال إن كنت جئت بآية فأت بها ـ : فعند ذلك أراه الآية الكبرى .

واختلف فى الآية الكبرى ماهى ؟ فقيل العصا ، وقيل : يده ، وقيل : فلق البحر ، وقيل : هى جميع ماجاء به من الآيات التسع (فكذّب وعصى) أى فلما أراه الآية الكبرى كذّب بموسى و بما جاء به وعصى الله عزّ وجلّ فلم يطعه (ثم أدبر) أى تولى وأعرض عن الايمان (يسعى) أى يعمل بالفساد فى الأرض ويجتهد فى معارضة ماجاء به موسى ، وقيل : أدبر هاربا من الحية يسعى خوفا منها . وقال الرازى : معنى « أدبر يسعى » : أقبل يسعى : كما يقال أقبل يفعل كذا : أى أنشأ يفعل كذا ، فوضع أدبر موضع أقبل لئلا يوصف بالاقبال (فحشر) أى فجمع جنوده للقتال والمحاربة ، أوجمع السحرة للمعارضة ، أوجمع الناس للحضور ليشاهدوا مايقع ، أوجمعهم ليمنعوه من الحية (فنادى فقال أنا ربكم الأعلى) أى قال لهم بصوت عال ، أو أمر من ينادى بهذا القول . ومعنى « أنا ربكم الأعلى » : أنه لارب فوقى . قال عطاء كان صنع لهم أصناما صغارا وأمرهم بعبادتها ، وقال أنا ربّ أصنامكم ، وقيل : أراد بكونه ربهم أنه قائدهم وسائدهم ، والأوّل أولى لقوله فى آية أخرى ـ ماعلمت لكم من إله غيرى ـ (فأخذه الله نكال الآخرة والأولى) النكال نعت مصدر محذوف : أى أخذه أخذ نكال ، أو هو مصدر لفعل محذوف : أى أخذه الله فنكله نكال الآخرة والأولى ، أو مصدر مؤكد لمضمون الجملة ، والمراد بنكال الآخرة عذاب النار ونكال الأولى عذاب الدنيا بالغرق . وقال مجاهد : عذاب أوّل عمره وآخره . وقال قتادة : الآخرة قوله « أنا ربكم الأعلى » . والأولى تكذيبه لموسى ، وقيل : الآخرة قوله « أنا ربكم الأعلى » . والأولى قوله ـ ماعلمت لكم من إله غيرى ـ . وكان بين الكلمتين أربعون سنة ، ويجوز أن يكون انتصاب نكال على أنه مفعول له ، أى أخذه الله لأجل نكال ، ويجوز أن ينتصب بنزع الخافض : أى بنكال ، ورجح الزجاج أنه مصدر مؤكد ، قال لأن معنى أخذه الله : نكل الله به ، فأخرج من معناه لامن لفظه . وقال الفرّاء : أى أخذه الله أخذا نكالا ، أى للنكال . والنكال اسم لما جعل نكالا للغير : أى

أى عقوبة له ، يقال نكل فلان بفلان : إذا عاقبه ، وأصل الكلمة من الامتناع ، ومنه النكول عن اليمين ، والنكل : القيد (إنّ فى ذلك لعبرة لمن يخشى) أى فيما ذكر من قصة فرعون وما فعل به عبرة عظيمة لمن شأنه أن يخشى الله ويتقيه ، ويخاف عقوبته ، ويحاذر غضبه .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن المنذر عن علىّ بن أبى طالب فى قوله (والنازعات غرقا) قال : هى الملائكة تنزع روح الكفار (والناشطات نشطا) قال : هى الملائكة تنشط أرواح الكفار مابين الأظفار والجلد حتى تخرجها (والسابحات سبحا) هى الملائكة تسبح بأرواح المؤمنين بين السماء والأرض (فالسابقات سبقا) هى الملائكة يسبق بعضها بعضا بأرواح المؤمنين الى الله (فالمدبرات أمرا) هى الملائكة تدبر أمر العباد من السنة الى السنة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ـ والنازعات غرقا ـ قال هى أنفس الكفار تنزع ثم تنشط ثم تغرق فى النار . وأخرج الحاكم وصححه عنه ـ والنازعات غرقا والناشطات نشطا ـ قال : الموت . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود : والنازعات غرقا ، قال الملائكة الذين يلون أنفس الكفار الى قوله ـ والسابحات سبحا ـ قال الملائكة . وأخرج ابن مردويه عن معاذ بن جبل قال : قال لى رسول الله ﷺ « لاتمزق الناس فتمزقك كلاب النار . قال الله : ـ والناشطات نشطا ـ أتدرى ماهو ؟ قلت يانبىّ الله ماهو ؟ قال : كلاب فى النار تنشط اللحم والعظم » . وأخرج ابن أبى حاتم عن علىّ بن أبى طالب أن ابن الكواء سأله عن المدبرات أمرا . قال هى الملائكة يدبرون ذكر الرحمن وأمره . وأخرج ابن أبى الدنيا فى ذكر الموت عن ابن عباس قال : المدبرات أمرا ، ملائكة يكونون مع ملك الموت يحضرون الموتى عند قبض أرواحهم ، فمنهم من يعرج بالروح ومنهم من يؤمّن على الدّعاء ، ومنهم من يستغفر للميت حتى يصلى عليه ويدلى فى حفرته . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (يوم ترجف الراجفة) قال : النفخة الأولى (تتبعها الرادفة) قال : النفخة الثانية (قلوب يومئذ واجفة) قال : خائفة (أئنا لمردودون فى الحافرة) قال : الحياة . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وحسنه وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبىّ كعب قال : كان رسول الله ﷺ اذا ذهب ربع الليل قام فقال : أيها الناس اذكروا الله ، جاءت الراجفة تتبعها الرادفة جاء الموت بما فيه . وأخرج أبو الشيخ وابن مردويه والديلمى عن أبى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ترجف الأرض رجفا وتزلزل بأهلها وهى التى يقول الله يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة يقول مثل السفينة فى البحر تكفأ بأهلها مثل القنديل المعلق بأرجائه » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (قلوب يومئذ واجفة) قال : وجلة متحركة . وأخرج عبد بن حميد عنه (أئنا لمردودون فى الحافرة) قال خلقا جديدا . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن الانبارى فى الوقف والابتداء وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا أنه سئل عن قوله « فاذاهم بالساهرة » فقال الساهرة وجه الأرض ، وفى لفظ قال : الأرض كلها ساهرة ، ألاترى قول الشاعر : * صيد بحر وصيد ساهرة * وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عنه أيضا (هل لك الى أن تزكى) قال هل لك أن تقول : لا إله إلا الله . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (فأخذه الله نكال الآخرة) قال قوله ـ أنا ربكم الأعلى ـ والأولى قال : قوله ـ ماعلمت لكم من إله غيرى ـ . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عبد الله بن عمرو قال : كان بين كلمتيه أربعون سنة .

ءَأَنْتُمْ أَشَدُّ خَلْقًا أَمِ السَّمَاءُ بَنَاهَا * رَفَعَ سَمْكَهَا فَسَوَّاهَا * وَأَغْطَشَ لَيْلَهَا وَأَخْرَجَ ضُحَاهَا *

وَٱلْأَرْضَ بَعْدَ ذَٰلِكَ دَحَىٰهَآ * أَخْرَجَ مِنْهَا مَآءَهَا وَمَرْعَىٰهَا * وَٱلْجِبَالَ أَرْسَىٰهَا * مَتَٰعًا لَّكُمْ وَلِأَنْعَٰمِكُمْ * فَإِذَا جَآءَتِ ٱلطَّآمَّةُ ٱلْكُبْرَىٰ * يَوْمَ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ مَا سَعَىٰ * وَبُرِّزَتِ ٱلْجَحِيمُ لِمَن يَرَىٰ * فَأَمَّا مَن طَغَىٰ * وَءَاثَرَ ٱلْحَيَوٰةَ ٱلدُّنْيَا * فَإِنَّ ٱلْجَحِيمَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ * وَأَمَّا مَنْ خَافَ مَقَامَ رَبِّهِۦ وَنَهَى ٱلنَّفْسَ عَنِ ٱلْهَوَىٰ * فَإِنَّ ٱلْجَنَّةَ هِىَ ٱلْمَأْوَىٰ * يَسْـَٔلُونَكَ عَنِ ٱلسَّاعَةِ أَيَّانَ مُرْسَىٰهَا * فِيمَ أَنتَ مِن ذِكْرَىٰهَآ * إِلَىٰ رَبِّكَ مُنتَهَىٰهَآ * إِنَّمَآ أَنتَ مُنذِرُ مَن يَخْشَىٰهَا * كَأَنَّهُمْ يَوْمَ يَرَوْنَهَا لَمْ يَلْبَثُوٓا۟ إِلَّا عَشِيَّةً أَوْ ضُحَىٰهَا *

قوله ( أأنتم أشدّ خلقا أم السماء ) أى أخلقكم بعد الموت و بعثكم أشدّ عندكم وفى تقديركم أم خلق السماء ، والخطاب لكفار مكة والمقصود به التوبيخ لهم والتبكيت ، لأن من قدر على خلق السماء التى لها هذا الجرم العظيم وفيها من عجائب الصنع و بدائع القدرة ماهو بين للناظرين كيف يعجز عن اعادة الأجسام التى أماتها بعد أن خلقها أوّل مرة ؟ ومثل هذا قوله سبحانه ــ لخلق السموات والأرض أكبر من خلق الناس ــ ، وقوله ــ أوليس الذى خلق السموات والأرض بقادر على أن يخلق مثلهم ــ . ثم بين سبحانه كيفية خلق السماء فقال ( بناها رفع سمكها فسوّاها ) أى جعلها كالبناء المرتفع فوق الأرض ورفع سمكها : أى أعلاه فى الهواء ، فقوله ــ رفع سمكها ــ بيان للبناء ، يقال سمكت الشىء : أى رفعته فى الهواء وسمك الشىء سموكا ارتفع . قال الفراء : كلّ شىء حمل شيئا من البناء أوغيره فهو سمك ، و بناء مسموك وسنام سامك : أى عال ، والسموكات : السموات ، ومنه قول الفرزدق :

ان الذى سمك السماء بنى لنا * بيتا دعائمه أعزّ وأطول

قال البغوى : رفع سمكها : أى سقفها . قال الكسائى والفراء والزجاج تمّ الكلام عند قوله ــ أم السماء بناها ــ لأنه من صلة السماء ، والتقدير أم السماء التى بناها فحذف التى ، ومثل هذا الحذف جائز ومعنى ــ فسوّاها ــ فجعلها مستوية الخلق معدّلة الشكل لا تفاوت فيها ولا اعوجاج ولا فطور ولا شقوق ( وأغطش ليلها ) الغطش الظلمة : أى جعله مظلما ، يقال غطش الليل وأغطشه الله ، كما يقال أظلم الليل وأظلمه الله ، ورجل أغطش وامرأة غطشى لا يهتديان . قال الراغب : وأصله من الأغطش ، وهو الذى فى عينه عمش ، ومنه فلاة غطشى لا يهتدى فيها ، والتغاطش التعامى . قال الأعشى :

ودهماء بالليل غطشى الفلا * ة يؤنسنى صوت قيادها

وقوله : * وغامرهم مدلهم غطش * يعنى غمرهم سواء الليل ، وأضاف الليل إلى السماء لأن الليل يكون بغروب الشمس والشمس مضافة إلى السماء ( وأخرج ضحاها ) أى أبرز نهارها المضىء باضاءة الشمس ، وعبر عن النهار بالضحى ، لأنه أشرف أوقاته وأطيبها ، وأضافه إلى السماء ، لأنه يظهر بظهور الشمس ، وهى منسوبة إلى السماء (والأرض بعد ذلك دحاها ) أى بعد خلق السماء ، ومعنى دحاها بسطها ، وهذا يدلّ على أن خلق الأرض بعد خلق السماء ، ولا معارضة بين هذه الآية و بين ماتقدّم فى سورة فصلت من قوله ــ ثم استوى إلى السماء ــ بل الجمع بأنه سبحانه خلق الأرض أوّلا غير مدحوّة ثم خلق السماء ثم دحا الأرض ، وقد قدّمنا الكلام على هذا مستوفى هنالك ، وقدّمنا أيضا بحثا فى هذا فى أوّل سورة البقرة عند قوله ــ هو الذى خلق لكم ما فى الأرض جميعا ــ ، وذكر بعض أهل العلم

أن بعد بمعنى مع ، كما فى قوله ـ عتلّ بعد ذلك زنيم ـ ، وقيل بعد بمعنى قبل ، كقوله ـ ولقد كتبنا فى الزبور من بعد الذكر ـ أى من قبل الذكر ، والجمع الذى ذكرناه أولى ، وهو قول ابن عباس وغير واحد واختاره ابن جرير ، يقال دحوت الشىء أدحوه إذا بسطته ، ويقال لعشّ النعامة أدحى ، لانه مبسوط على الارض ، وأنشد المبرد :

دحاها فلما رآها استوت * على الماء أرسى عليها الجبالا

وقال أمية بن أبى الصلت :

وبثّ الخلق فيها إذ دحاها * فهم قطانها حتى التنادى

وقال زيد بن عمرو بن نفيل :

وأسلمت وجهى لمن أسلمت * له الارض تحمل صخرا ثقالا

دحاها فلما استوت شدّها * بأيد وأرسى عليها الجبالا

قرأ الجمهور بنصب الأرض على الاشتغال ، وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون وابن أبى عبلة وأبو حيوة وأبو السماك وعمرو بن عبيد ونصر بن عاصم بالرفع على الابتداء ( أخرج منها ماءها ومرعاها ) أى فجر من الأرض الأنهار والبحار والعيون ، وأخرج منها مرعاها : أى النبات الذى يرعى ، ومرعاها مصدر ميمىّ : أى رعيها ، وهو فى الاصل موضع الرعى ، والجملة إما بيان وتفسير لدحاها ، لان السكنى لا تتأتى بمجرّد البسط بل لابد من تسوية أمر المعاش من المأكل والمشرب . واما فى محل نصب على الحال ( والجبال أرساها ) أى أثبتها فى الأرض وجعلها كالأوتاد للأرض لتثبت وتستقرّ وأن لا تميد بأهلها . قرأ الجمهور بنصب الجبال على الاشتغال . وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون وأبو حيوة وأبو السماك وعمرو بن عبيد ونصر بن عاصم بالرفع على الابتداء ، قيل ولعل وجه تقديم ، ذكر اخراج الماء والمرعى على إرساء الجبال مع تقدم الارساء عليه للاهتمام بأمر المأكل والمشرب ( متاعا لكم ولأنعامكم ) أى منفعة لكم ولأنعامكم من البقر والابل والغنم ، وانتصاب متاعا على المصدرية : أى متعكم بذلك متاعا ، أو هو مصدر من غير لفظه ، لأن قوله ـ أخرج منها ماءها ومرعاها ـ بمعنى متع بذلك ، أو على أنه مفعول له : أى فعل ذلك لاجل التمتيع ، وانما قال : لكم ولأنعامكم ، لان فائدة ما ذكر من الدحوّ واخراج الماء والمرعى كائنة لهم ولانعامهم ، والمرعى يعمّ ما يأكله الناس والدواب ( فاذا جاءت الطامة الكبرى ) أى الداهية العظمى التى تطمّ على سائر الطامات . قال الحسن وغيره : وهى النفخة الثانية . وقال الضحاك وغيره : هى القيامة سميت بذلك لأنها تطمّ على كل شىء لعظم هولها . قال المبرد : الطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع ، وانما أخذت فيما أحسب من قولهم : طمّ الفرس طميما إذا استفرغ جهده فى الجرى ، وطمّ الماء إذا ملأ النهر كله . وقال غيره : هو من طمّ السيل الركية : أى دفنها ، والطمّ الدفن . قال مجاهد وغيره : الطامة الكبرى هى التى تسلم أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار الى النار ، والفاء للدلالة على ترتب ما بعدها على ما قبلها ، وجواب إذا قيل هو قوله ـ فأما من طغى ـ ، وقيل محذوف : أى فان الأمر كذلك ، أو عاينوا ، أو علموا أو أدخل أهل النار النار وأهل الجنة الجنة . وقال أبو البقاء : العامل فيها جوابها ، وهو معنى يؤمئذ يتذكر الانسان لأنه منصوب بفعل مضمر : أى أعنى يوم يتذكر ، أو يوم يتذكر يكون كيت وكيت ، وقيل ان الظرف بدل من اذا ، وقيل هو بدل من الطامة الكبرى ، ومعنى تذكر الانسان ماسعى أنه يتذكر ما عمله من خير أو شرّ ، لأنه يشاهده مدوّنا فى صحائف عمله ، وما مصدرية ، أو موصولة ( وبرّزت الجحيم لمن يرى ) معطوف على جاءت ، ومعنى برّزت أظهرت اظهارا لا يخفى على أحد . قال مقاتل : يكشف عنها

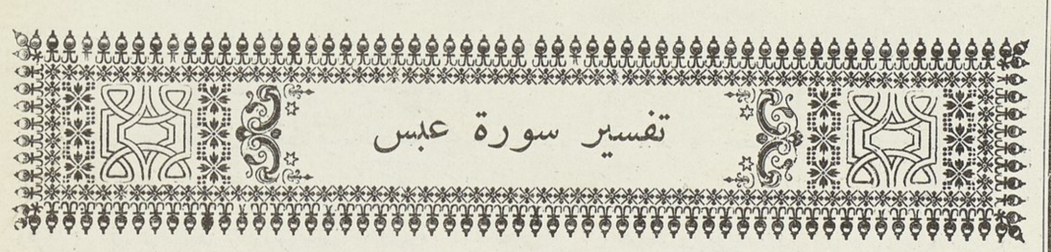
الغطاء فينظر اليها الخلق ، وقيل ـ لمن يرى ـ من الكفار ، لا من المؤمنين ، والظاهر أن تبرز لكل راء ، فأما المؤمن فيعرف برؤيتها قدر نعمة الله عليه بالسلامة منها ، وأما الكافر فيزداد غما إلى غمه وحسرة إلى حسرته . قرأ الجمهور لمن يرى بالتحتية ، وقرأت عائشة ومالك بن دينار وعكرمة وزيد بن علي بالفوقية : أى لمن تراه الجحيم ، أو لمن تراه أنت يامحمد . وقرأ ابن مسعود لمن رأى على صيغة الفعل الماضى (فأما من طغى) أى جاوز الحد فى الكفر والمعاصى (وآثر الحياة الدنيا) أى قدمها على الآخرة ولم يستعد لها ولا عمل عملها (فان الجحيم هى المأوى) أى مأواه ، والألف واللام عوض عن المضاف إليه ، والمعنى أنها منزله الذى ينزله ومأواه الذى يأوى إليه لاغيرها . ثم ذكر القسم الثانى من القسمين ، فقال (وأما من خاف مقام ربه) أى حذر مقامه بين يدى ربه يوم القيامة . قال الربيع : مقامه يوم الحساب قال قتادة : يقول ان لله عز وجل مقاما قد خافه المؤمنون ، وقال مجاهد : هو خوفه فى الدنيا من الله عز وجل عند مواقعة الذنب فيقلع عنه ، نظيره قوله ـ ولمن خاف مقام ربه جنتان ـ ، والأول أولى (ونهى النفس عن الهوى) أى زجرها عن الميل إلى المعاصى والمحارم التى تشتهيها . قال مقاتل : هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه للحساب فيتركها (فان الجنة هى المأوى) أى المنزل الذى ينزله والمكان الذى يأوى اليه لاغيرها (يسألونك عن الساعة أيان مرساها) أى متى وقوعها وقيامها . قال الفراء : أى منتهى قيامها كرسو السفينة . قال أبو عبيدة : ومرسى السفينة حين تنتهى ، والمعنى يسألونك عن الساعة متى يقيمها الله ، وقد مضى بيان هذا فى سورة الأعراف (فيم أنت من ذكراها) أى فى أى شىء أنت يامحمد من ذكر القيامة والسؤال عنها ، والمعنى لست فى شىء من علمها وذكرها إنما يعلمها الله سبحانه ، وهو إنكار ورد لسؤال المشركين عنها : أى فيم أنت من ذلك حتى يسألوك عنه ولست تعلمه (إلى ربك منتهاها) أى منتهى علمها فلا يوجد علمها عند غيره ، وهذا كقوله ـ قل إنما علمها عند ربى ـ ، وقوله ـ إن الله عنده علم الساعة ـ فكيف يسألونك عنها و يطلبون منك بيان وقت قيامها (إنما أنت منذر من يخشاها) أى مخوف لمن يخشى قيام الساعة ، وذلك وظيفتك ليس عليك غيره من الاخبار بوقت قيام الساعة ونحوه مما استأثر الله بعلمه ، وخص الانذار بمن يخشى ، لأنهم المنتفعون بالانذار ، وان كان منذرا لكل مكلف من مسلم وكافر . قرأ الجمهور باضافة منذر إلى مابعده . وقرأ عمر بن عبد العزيز وأبو جعفر وطلحة وابن محيصن وشيبة والأعرج وحميد بالتنوين ، ورويت هذه القراءة عن أبى عمرو . قال الفراء : والتنوين وتركه فى منذر صواب ، كقوله ـ بالغ أمره ، وموهن كيد الكافرين ـ . قال أبو على الفارسى : يجوز أن تكون الاضافة للماضى ، نحو ضارب زيد أمس (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا إلا عشية أو ضحاها) أى إلا قدر آخر نهار أو أوله ، أو قدر الضحى الذى يلى تلك العشية ، والمراد تقليل مدة الدنيا ، كما قال ـ لم يلبثوا إلا ساعة من نهار ـ ، وقيل لم يلبثوا فى قبورهم إلا عشية أو ضحاها . قال الفراء والزجاج : المراد باضافة الضحى إلى العشية إضافته إلى يوم العشية على عادة العرب يقولون : آتيك الغداة أو عشيتها ، وآتيك العشية أو غداتها فتكون العشية فى معنى آخر النهار ، والغداة فى معنى أول النهار ، ومنه قول الشاعر :

نحن صبحنا عامرا فى دارها * جردا تعادى طرفى نهارها * عشية الهلال أو سرارها

والجملة تقرير لما يدل عليه الانذار من سرعة مجىء المنذر به .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (رفع سمكها) قال بناءها (وأغطش ليلها) قال أظلم ليلها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ـ وأغطش ليلها ـ قال وأظلم

ليلها ـ وأخرج ضحاها ـ قال : أخرج نهارها . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا (والأرض بعد ذلك دحاها) قال مع ذلك . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عنه أيضا أن رجلا قال له : آيتان فى كتاب الله تخالف إحداهما الأخرى ، فقال إنما أتيت من قبل رأيك . قال اقرأ ـ قل ءإنكم لتكفرون بالذى خلق الأرض فى يومين ـ حتى بلغ ـ ثم استوى الى السماء ـ وقوله ـ والأرض بعد ذلك دحاها ـ قال خلق الله الأرض قبل أن يخلق السماء . ثم خلق السماء ثم دحى الأرض بعد ما خلق السماء ، وانما قوله دحاها بسطها . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : دحاها أن أخرج منها الماء والمرعى وشقق فيها الأنهار وجعل فيها الجبال والرمال والسبل والآكام ومابينهما فى يومين . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الطامة من أسماء يوم القيامة . وأخرج ابن مردويه عن علىّ بن أبى طالب كان النبى ﷺ يسأل عن الساعة فنزلت (فيم أنت من ذكراها) . وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت « مازال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يسأل عن الساعة حتى أنزل الله ـ فيم أنت من ذكراها إلى ربك منتهاها ـ فانتهى فلم يسأل عنها . وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن جرير والطبرانى وابن مردويه عن طارق بن شهاب قال : كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر ذكر الساعة حتى نزلت ـ فيم أنت من ذكراها إلى ربك منتهاها ـ فكفّ عنها . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس . قال السيوطى بسند ضعيف أن مشركى مكة سألوا النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالوا متى الساعة استهزاء منهم ؟ فأنزل الله ـ يسألونك عن الساعة أيان مرساها ـ يعنى مجيئها ـ فيم أنت من ذكراها ـ يعنى ما أنت من علمها يامحمد ـ إلى ربك منتهاها ـ يعنى منتهى علمها . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : كانت الأعراب إذا قدموا على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم سألوه عن الساعة فينظر إلى أحدث إنسان منهم ، فيقول ان يعش هذا قامت عليكم ساعتكم .



## تفسير سورة عبس

وتسمى سورة السفرة ، وهى إحدى وأربعون ، أو اثنان وأربعون آية

وهى مكية فى قول الجميع . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة عبس بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

عَبَسَ وَتَوَلَّىٰ * أَن جَاءَهُ ٱلْأَعْمَىٰ * وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّهُۥ يَزَّكَّىٰ * أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنفَعَهُ ٱلذِّكْرَىٰ * أَمَّا مَنِ ٱسْتَغْنَىٰ * فَأَنتَ لَهُۥ تَصَدَّىٰ * وَمَا عَلَيْكَ أَلَّا يَزَّكَّىٰ * وَأَمَّا مَن جَاءَكَ يَسْعَىٰ * وَهُوَ يَخْشَىٰ * فَأَنتَ عَنْهُ تَلَهَّىٰ * كَلَّا إِنَّهَا تَذْكِرَةٌ * فَمَن شَاءَ ذَكَرَهُۥ * فِى صُحُفٍ مُّكَرَّمَةٍ * مَّرْفُوعَةٍ مُّطَهَّرَةٍۭ * بِأَيْدِى سَفَرَةٍ * كِرَامٍۭ بَرَرَةٍ * قُتِلَ ٱلْإِنسَٰنُ

مَا أَكْفَرَهُ * مِنْ أَيِّ شَيْءٍ خَلَقَهُ * مِنْ نُطْفَةٍ خَلَقَهُ فَقَدَّرَهُ * ثُمَّ السَّبِيلَ يَسَّرَهُ * ثُمَّ أَمَاتَهُ فَأَقْبَرَهُ * ثُمَّ إِذَا شَاءَ أَنْشَرَهُ * كَلَّا لَمَّا يَقْضِ مَا أَمَرَهُ * فَلْيَنْظُرِ الْإِنْسَانُ إِلَى طَعَامِهِ * إِنَّا صَبَبْنَا الْمَاءَ صَبًّا * ثُمَّ شَقَقْنَا الْأَرْضَ شَقًّا * فَأَنْبَتْنَا فِيهَا حَبًّا * وَعِنَبًا وَقَضْبًا * وَزَيْتُونًا وَنَخْلًا * وَحَدَائِقَ غُلْبًا * وَفَاكِهَةً وَأَبًّا * مَتَاعًا لَكُمْ وَلِأَنْعَامِكُمْ * فَإِذَا جَاءَتِ الصَّاخَّةُ * يَوْمَ يَفِرُّ الْمَرْءُ مِنْ أَخِيهِ * وَأُمِّهِ وَأَبِيهِ * وَصَاحِبَتِهِ وَبَنِيهِ * لِكُلِّ امْرِئٍ مِنْهُمْ يَوْمَئِذٍ شَأْنٌ يُغْنِيهِ * وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ مُسْفِرَةٌ * ضَاحِكَةٌ مُسْتَبْشِرَةٌ * وَوُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ عَلَيْهَا غَبَرَةٌ * تَرْهَقُهَا قَتَرَةٌ * أُولَئِكَ هُمُ الْكَفَرَةُ الْفَجَرَةُ *

قوله (عبس وتولى) أى كلح بوجهه وأعرض . وقرئ عبس بالتشديد (أن جاءه الاعمى) مفعول لأجله : أى لأن جاءه الأعمى ، والعامل فيه إما عبس أو تولى على الاختلاف بين البصريين والكوفيين فى التنازع هل المختار اعمال الأوّل أو الثانى ؟ .

وقد أجمع المفسرون على أن سبب نزول الآية أن قوما من أشراف قريش كانوا عند النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، وقد طمع فى اسلامهم ، فأقبل عبد الله بن أمّ مكتوم ، فكره رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن يقطع عليه ابن أمّ مكتوم كلامه ، فأعرض عنه فنزلت ، وسيأتى فى آخر البحث بيان هذا ان شاء الله (وما يدريك لعله يزكى) التفت سبحانه إلى خطاب نبيه ﷺ ، لأن المشافهة أدخل فى العتاب : أى أىّ شىء يجعلك داريا بحاله حتى تعرض عنه ، وجملة – لعله يزكى – مستأنفة لبيان أن له شأنا ينافى الاعراض عنه : أى لعله يتطهر من الذنوب بالعمل الصالح بسبب مايتعلمه منك ، فالضمير فى لعله راجع إلى الأعمى ، وقيل هو راجع إلى الكافر : أى وما يدريك أن ماطمعت فيه ممن اشتغلت بالكلام معه عن الأعمى أنه يزكى أو يذكر ، والاوّل أولى ، وكلمة الترجى باعتبار من وجه اليه الخطاب للتنبيه على أن الاعراض عنه مع كونه مرجوّ التزكى مما لايجوز . قرأ الجمهور أن جاءه الاعمى على الخبر بدون استفهام ، ووجهه ماتقدّم . وقرأ الحسن آن جاءه بالمدّ على الاستفهام ، فهو على هذه القراءة متعلق بفعل محذوف دلّ عليه عبس وتولى ، والتقدير آن جاءه الأعمى تولى وأعرض ، ومثل هذه الآية قوله فى سورة الأنعام – ولا تطرد الذين يدعون ربهم بالغداة والعشىّ – ، وكذلك قوله فى سورة الكهف – ولا تعد عيناك عنهم تريد زينة الحياة الدنيا – ، وقوله (أو يذّكر) عطف على يزكى داخل معه فى حكم الترجى : أى أو يتذكر فيتعظ بما تعلمه من المواعظ (فتنفعه الذكرى) أى الموعظة . قرأ الجمهور فتنفعه بالرفع ، وقرأ عاصم وابن أبى اسحق وعيسى والسلمى وزرّ بن حبيش بالنصب على جواب الترجى (أما من استغنى) أى كان ذا ثروة وغنى ، أو استغنى عن الايمان وعما عندك من العلم (فأنت له تصدّى) أى تصغى لكلامه ، والتصدّى الاصغاء . قرأ الجمهور تصدّى بالتخفيف على طرح احدى التاءين تخفيفا ، وقرأ نافع وابن محيصن بالتشديد على الادغام ، وفى هذا مزيد تنفير له صلى الله عليه وآله وسلم عن الاقبال عليهم والاصغاء إلى كلامهم (وما عليك أن لايزكى) أى أىّ شىء عليك فى أن لايسلم ولا يهتدى ، فانه ليس عليك إلا البلاغ فلاتهتمّ بأمر من كان هكذا من الكفار ، ويجوز أن تكون مانافية : أى ليس عليك بأس فى أن لايتزكى من تصدّيت له وأقبلت عليه ، وتكون الجملة فى محل نصب على الحال من ضمير

تصدّى . ثم زاد سبحانه فى معاتبة رسوله ﷺ ، فقال ( وأما من جاءك يسعى ) أى وصل إليك حال كونه مسرعا فى المجىء اليك طالبا منك أن ترشده إلى الخير وتعظه بمواعظ الله ، وجملة ( وهو يخشى ) حال من فاعل يسعى على التداخل ، أو من فاعل جاءك على الترادف ( فأنت عنه تلهى ) أى تتشاغل عنه وتعرض عن الاقبال عليه ، والتلهى التشاغل والتغافل ، يقال لهيت عن الأمر ألهى : أى تشاغلت عنه ، وكذا تلهيت ، وقوله ( كلا ) ردع له ﷺ عما عوتب عليه : أى لاتفعل بعد هذا الواقع منك مثله من الاعراض عن الفقير ، والتصدّى للغنى والتشاغل به مع كونه ليس ممن يتزكى عن إرشاد من جاءك من أهل التزكى والقبول للموعظة ، وهذا الواقع من النبى ﷺ هو من باب ترك الأولى ، فأرشده الله سبحانه إلى ماهو الأولى به ( إنها تذكرة ) أى ان هذه الآيات أو السورة موعظة حقها أن تتعظ بها وتقبلها وتعمل بموجبها و يعمل بها كل أمتك ( فمن شاء ذكره ) أى فمن رغب فيها اتعظ بها وحفظها وعمل بموجبها ، ومن رغب عنها كما فعله من استغنى فلا حاجة إلى الاهتمام بأمره ، قيل الضميران فى إنها ، وفى ذكره للقرآن ، وتأنيث الأوّل لتأنيث خبره ، وقيل الأوّل للسورة ، أو للآيات السابقة والثانى للتذكرة لأنها فى معنى الذكر ، وقيل ان معنى فمن شاء ذكره فمن شاء الله ألهمه وفهمه القرآن حتى يذكره و يتعظ به ، والأوّل أولى . ثم أخبر سبحانه عن عظم هذه التذكرة وجلالتها ، فقال ( فى صحف ) أى انها تذكرة كائنة فى صحف ، فالجار والمجرور صفة لتذكرة ، ومابينهما اعتراض ، والصحف جمع صحيفة ، ومعنى ( مكرمة ) أنها مكرمة عندالله لمافيها من العلم والحكمة ، أولأنها نازلة من اللوح المحفوظ ، وقيل المراد بالصحف كتب الأنبياء ، كما فى قوله — ان هذا لفى الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى — ومعنى ( مرفوعة ) أنها رفيعة القدر عند الله ، وقيل مرفوعة فى السماء السابعة . قال الواحدى : قال المفسرون : مكرمة يعنى اللوح المحفوظ — مرفوعة — يعنى فى السماء السابعة . قال ابن جرير : مرفوعة القدر والذكر ، وقيل مرفوعة عن الشبه والتناقض ( مطهرة ) أى منزهة لايمسها إلا المطهرون . قال الحسن : مطهرة من كل دنس . قال السدّى : مصانة عن الكفار لاينالونها ( بأيدى سفرة ) السفرة جمع سافر ككتبة وكاتب ، والمعنى أنها بايدى كتبة من الملائكة ينسخون الكتب من اللوح المحفوظ . قال الفرّاء : السفرة هنا الملائكة الذين يسفرون بالوحى بين الله ورسوله ، من السفارة وهو السعى بين القوم ، وأنشد :

فما أدع السفارة بين قومى ❊ ولا أمشى بغير أب نسيب

قال الزجاج : وانما قيل للكتاب سفر بكسر السين ، والكاتب سافر ، لأن معناه أنه بين ، يقال : أسفر الصبح اذا أضاء ، وأسفرت المرأة اذا كشفت النقاب عن وجهها ، ومنه سفرت بين القوم أسفر سفارة أى أصلحت بينهم . قال مجاهد : هم الملائكة الكرام الكاتبون لأعمال العباد . وقال قتادة : السفرة هنا هم القراء لأنهم يقرءون الأسفار . وقال وهب بن منبه : هم أصحاب النبى ﷺ . ثم أثنى سبحانه على السفرة ، فقال ( كرام بررة ) أى كرام على ربهم كذا قال الكلبى وقال الحسن : كرام عن المعاصى ، فهم يرفعون أنفسهم عنها ، وقيل يتكرمون أن يكونوا مع ابن آدم اذا خلا بزوجته ، أو قضى حاجته ، وقيل يؤثرون منافع غيرهم على منافعهم ، وقيل يتكرّمون على المؤمنين بالاستغفار لهم ، والبررة جمع بارّ مثل كفرة وكافر : أى أتقياء مطيعون لربهم صادقون فى ايمانهم ، وقد تقدم تفسيره ( قتل الانسان ما أكفره ) أى لعن الانسان الكافر ما أشدّ كفره ، وقيل عذب ، قيل والمراد به عتبة بن أبى لهب ، ومعنى ما أكفره التعجب من افراط كفره . قال الزجاج : معناه اعجبوا أنتم من كفره ، وقيل المراد بالانسان من تقدم ذكره فى قوله — أمّا من استغنى — وقيل المراد به الجنس ، وهذا هو الأولى ، فيدخل تحته كل كافر

شديد الكفر ، ويدخل تحته من كان سببا لنزول الآية دخولا أوّليا . ثم ذكر سبحانه ما كان ينبغى لهذا الكافر أن ينظر فيه حتى ينزجر عن كفره ويكفّ عن طغيانه ، فقال (من أىّ شىء خلقه) أى من أىّ شىء خلق الله هذا الكافر؟ ، والاستفهام للتقرير . ثم فسر ذلك ، فقال (من نطفة خلقه) أىّ من ماء مهين ، وهذا تحقير له . قال الحسن : كيف يتكبر من خرج من مخرج البول مرّتين ، ومعنى (فقدّره) أى فسوّاه وهيأه لمصالح نفسه ، وخلق له اليدين والرجلين والعينين وسائر الآلات والحواسّ ، وقيل قدّره أطوارا من حال الى حال : نطفة ثم علقه الى أن تمّ خلقه (ثم السبيل يسره) أى يسرّ له الطريق الى الخير والشر . وقال السدّى ومقاتل وعطاء وقتادة : يسره للخروج من بطن أمه ، والأوّل أولى ، ومثله قوله ـ وهديناه النجدين ـ وانتصاب السبيل بمضمر يدل عليه الفعل المذكور : أى يسر السبيل يسره (ثم أماته فأقبره) أى جعله بعد أن أماته ذا قبر يوارى فيه اكراما له ، ولم يجعله مما يلقى على وجه الأرض تأكله السباع والطير . كذا قال الفرّاء وقال أبو عبيدة : جعل له قبرا وأمر أن يقبر فيه . وقال أقبره ، ولم يقل قبره ، لأن القابر هو الدافن بيده ، ومنه قول الأعشى :

لو أسندت ميتا الى صدرها * عاش ولم ينقل الى قابر

(ثم إذا شاء أنشره) أى ثم إذا شاء إنشاره أنشره : أى أحياه بعد موته ، وعلق الانشار بالمشيئة للدلالة على أن وقته غير متعين ، بل هو تابع للمشيئة . قرأ الجمهور أنشره بالألف ، وروى أبو حيوة عن نافع وشعيب بن أبى حمزة نشره بغير ألف ، وهما لغتان فصيحتان (كلا لما يقض ما أمره) كلا ردع وزجر للانسان الكافر : أى ليس الأمر كما يقول . ومعنى : لما يقض ما أمره ، لم يقض ما أمره الله به من العمل بطاعته واجتناب معاصيه ، وقيل المراد الانسان على العموم ، وأنه لم يفعل ما أمره الله به مع طول المدّة لأنه لايخلو من تقصير . قال الحسن : أى حقا لم يعمل ما أمر به . وقال ابن فورك : أى كلا لما يقض لهذا الكافر ما أمره به من الايمان ، بل أمره بما لم يقض له . قال ابن الأنبارى : الوقف على كلا قبيح والوقف على أمره جيد ، وكلا على هذا بمعنى حقا ، وقيل المعنى لما يقض جميع أفراد الانسان ما أمره ، بل أخلّ به : بعضها بالكفر ، وبعضها بالعصيان ، وما قضى ما أمره الله إلا القليل . ثم شرع سبحانه فى تعداد نعمه على عباده ليشكروها ، وينزجروا عن كفرانها بعد ذكر النعم المتعلقة بحدوثه ، فقال (فلينظر الانسان إلى طعامه) أى ينظر كيف خلق الله طعامه الذى جعله سببا لحياته ؟ وكيف هيأ له أسباب المعاش يستعدّ بها للسعادة الأخروية ؟ قال مجاهد : معناه فلينظر الانسان إلى طعامه : أى إلى مدخله ومخرجه ، والأوّل أولى . ثم بين ذلك سبحانه ، فقال (أنا صببنا الماء صبا) قرا الجمهور إنا بالكسر على الاستئناف . وقرأ الكوفيون ورويس عن يعقوب بالفتح على أنه بدل من طعامه بدل اشتمال لكون نزول المطر سببا لحصول الطعام ، فهو كالمشتمل عليه ، أو بتقدير لام العلة . قال الزجاج : الكسر على الابتداء والاستئناف ، والفتح على معنى البدل من الطعام . المعنى فلينظر الانسان إلى أنا صببنا الماء صبا وأراد بصبّ الماء المطر . وقرأ الحسن بن على : بالفتح والامالة (ثم شققنا الأرض شقا) أى شققناها بالنبات الخارج منها بسبب نزول المطر شقا بديعا لائقا بما يخرج منه فى الصغر والكبر والشكل والهيئة . ثم بين سبب هذا الشقّ وما وقع لأجله ، فقال (فأنبتنا فيها حبا) يعنى الحبوب التى يتغذى بها ، والمعنى أن النبات لايزال ينمو ويتزايد إلى أن يصير حبا ، وقوله (وعنبا) معطوف على حبا : أى وأنبتنا فيها عنبا ، قيل وليس من لوازم العطف أن يقيد المعطوف بجميع ماقيد به المعطوف عليه فلاضير فى خلوّ إنبات العنب عن شقّ الأرض ، والقضب هو القتّ الرطب الذى يقضب مرّة بعد أخرى تعلف به الدواب ،

وهذا سمى قضبا على مصدر قضبه : أى قطعه كأنها لتكرر قطعها نفس القطع . قال الخليل : القضب الفصفصة الرطبة ، فاذا يبست فهى القت : قال فى الصحاح : والقضبة والقضب الرطبة قال : والموضع الذى ينبت فيه مقضبة . قال القتيبى وثعلب : وأهل مكة يسمون العنب القضب . والزيتون هو ما يعصر منه الزيت ، وهو شجرة الزيتون المعروفة ، والنخل هو جمع نخلة (وحدائق غلبا) جمع حديقة ، وهى البستان ، والغلب العظام الغلاظ الرقاب . وقال مجاهد ومقاتل : الغلب الملتف بعضها ببعض ، يقال : رجل أغلب إذا كان عظيم الرقبة ، ويقال : للأسد أغلب لأنه مصمت العنق لا يلتفت إلاجعيا . قال العجاج :

مازلت يوم البين ألوى صلبى * والرأس حتى صرت مثل الأغلب

وجمع أغلب وغلباء غلب كما جمع أحمر وحمراء على حمر ، وقال قتادة وابن زيد : الغلب النخل الكرام وعن ابن زيد أيضا وعكرمة هى غلاظ الأوساط والجذوع ، والفاكهة ما يأكله الانسان من ثمار الأشجار كالعنب والتين والخوخ ونحوها ، والأب كل ما أنبتت الأرض مما لا يأكله الناس ولا يزرعونه من الكلأ وسائر أنواع المرعى ، ومنه قول الشاعر :

جذنا قيس ونجد دارنا * ولنا الأب بها والمكرع

قال الضحاك : الأب كل شىء ينبت على وجه الأرض . وقال ابن أبى طلحة : هو الثمار الرطبة ، وروى عن الضحاك أيضا أنه قال : هو التين خاصة ، والأول أولى . ثم شرع سبحانه فى بيان أحوال المعاد ، فقال (فاذا جاءت الصاخة) يعنى صيحة يوم القيامة ، وسميت صاخة لشدة صوتها ، لأنها تصخ الأذان : أى تصمها فلا تسمع ، وقيل سميت صاخة لأنها يصيخ لها الأسماع ، من قولك أصاخ الى كذا أى استمع اليه ، والأول أصح . قال الخليل : الصاخة صيحة تصخ الآذان حتى تصمها بشدة وقعها ، وأصل الكلمة فى اللغة مأخوذة من الصك الشديد ، يقال صخه بالحجر اذا صكه بها ، وجواب اذا محذوف يدل عليه قوله ـ لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه ـ أى فاذا جاءت الصاخة اشتغل كل أحد بنفسه والظرف فى قوله (يوم يفر المرء من أخيه وأمه وأبيه وصاحبته و بنيه) اما بدل من اذاجاءت ، أومنصوب بمقدر : أى أعنى ويكون تفسيرا للصاخة ، أو بدلا منها مبنى على الفتح ، وخص هؤلاء بالذكر لأنهم أخص القرابة ، وأولاهم بالحنو والرأفة ، فالفرار منهم لا يكون إلا لهول عظيم ، وخطب فظيع (لكل امرىء منهم يومئذ شأن يغنيه) أى لكل انسان يوم القيامة شأن يشغله عن الأقرباء و يصرفه عنهم ، وقيل إنما يفر عنهم حذرا من مطالبتهم إياه بما بينهم . وقيل يفر عنهم لئلا يروا ماهو فيه من الشدة ، وقيل لعلمه أنهم لا ينفعونه ولا يغنون عنه شيئا كما قال تعالى ـ يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ـ والجملة مستأنفة مسوقة لبيان سبب الفرار . قال ابن قتيبة : يغنيه : أى يصرفه عن قرابته ، ومنه يقال أغن عنى وجهك : أى اصرفه . قرأ الجمهور يغنيه بالغين المعجمة . وقرأ ابن محيصن بالعين المهملة مع فتح الياء : أى يهمه ، من عناه الأمر اذا أهمه (وجوه يومئذ مسفرة) وجوه مبتدأ ، وان كان نكرة ، لأنه فى مقام التفصيل ، وهو من مسوغات الابتداء بالنكرة ، و يومئذ متعلق به ، ومسفرة خبره ، ومعنى مسفرة مشرقة مضيئة ، وهى وجوه المؤمنين لأنهم قدعلموا اذذاك ماهم من النعيم والكرامة ، يقال أسفر الصبح اذا أضاء . قال الضحاك : مسفرة من آثار الوضوء ، وقيل من قيام الليل (ضاحكة مستبشرة) أى فرحة بمانالته من الثواب الجزيل . ثم لما فرغ من ذكر حال المؤمنين ذكر حال الكفار ، فقال (ووجوه يومئذ عليها غبرة) أى غبار ، وكدورة لما تراه مما أعده الله لها من العذاب (ترهقها قترة) أى يغشاها و يعلوها

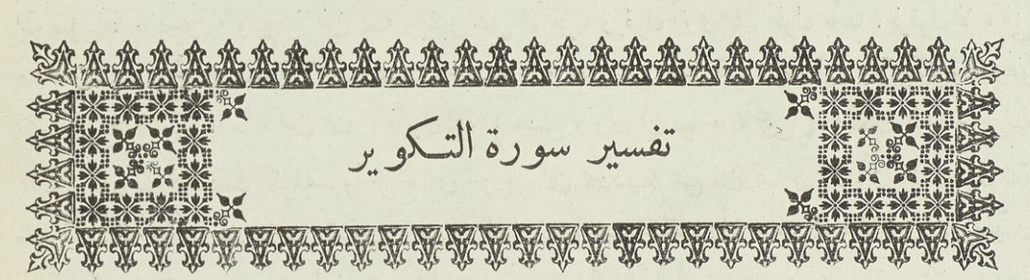
سواد وكسوف ، وقيل ذلة ، وقيل شدّة ، والقتر فى كلام العرب الغبار . كذا قال أبو عبيدة ، وأنشد قول الفرزدق :

متوّج برداء الملك يتبعه * فوج ترى فوقه الرايات والقترا

ويدفع ماقاله أبو عبيدة تقدم ذكر الغبرة ، فانها واحدة الغبار . وقال زيد بن أسلم : القترة ماارتفعت الى السماء ، والغبرة ماانحطت الى الأرض (أولئك) يعنى أصحاب الوجوه (هم الكفرة الفجرة) أى الجامعون بين الكفر بالله والفجور ، يقال فجر : أى فسق ، و فجر : أى كذب ، وأصله الميل والفاجر المائل عن الحق .

وقد أخرج الترمذى وحسنه وابن المنذر وابن حبان والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت أنزلت عبس وتولى فى ابن أمّ مكتوم الأعمى ، أتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فجعل يقول يارسول الله أرشدنى ، وعند رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم رجل من عظماء المشركين ، فجعل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرض عنه و يقبل على الآخر ، ويقول أترى بما أقول بأسا ؟ فيقول لا ، ففى هذا أنزلت . وأخرج عبد الرزّاق وعبد بن حميد وأبو يعلى عن أنس قال : جاء ابن أمّ مكتوم ، وهو يكلم أبىّ بن خلف ، فأعرض عنه ، فأنزل الله (عبس وتولى أن جاءه الأعمى) فكان النبى صلى الله عليه وآله وسلم بعد ذلك يكرمه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس قال : بينا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يناجى عتبة بن ربيعة والعباس بن عبد المطلب وأبا جهل بن هشام وكان يتصدّى لهم كثيرا ويحرص عليهم أن يؤمنوا ، فأقبل عليهم رجل أعمى يقال له عبد الله بن أمّ مكتوم يمشى ، وهو يناجيهم ، فجعل عبد الله يستقرئ النبى صلى الله عليه وآله وسلم آية من القرآن قال : يارسول الله علمنى مما علمك الله ، فأعرض عنه رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وعبس فى وجهه وتولى وكره كلامه ، وأقبل على الآخرين ، فلما قضى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم نجواه ، وأخذ ينقلب الى أهله أمسك الله ببعض بصره : ثم خفق برأسه . ثم أنزل الله ـ عبس وتولى ـ الآية ، فلما نزل فيه مانزل أكرمه نبىّ الله صلى الله عليه وآله وسلم وكلمه ، وقال له ماحاجتك ؟ هل تريد من شىء ، واذا ذهب من عنده قال : هل لك حاجة فى شىء ؟ قال ابن كثير : فيه غرابة ، وقد تكلم فى اسناده . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (بأيدى سفرة) قال كتبة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ـ بأيدى سفرة ـ قال هم بالنبطية القرّاء . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (كرام بررة) قال الملائكة : وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت : قال رسول الله ﷺ « الذى يقرأ القرآن وهو ماهر به مع السفرة الكرام البررة ، والذى يقرؤه ، وهو عليه شاق له أجران » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (ثم السبيل يسره) قال : يعنى بذلك خروجه من بطن أمّه يسره له . وأخرج ابن المنذر عن عبد الله بن الزبير فى قوله (فلينظر الانسان الى طعامه) قال : الى مدخله ومخرجه . وأخرج ابن أبى الدنيا عن ابن عباس ـ فلينظر الانسان الى طعامه ـ قال : الى خرئه . وأخرج ابن المنذر عنه (أنا صببنا الماء صبا) قال المطر (ثم شققنا الارض شقا) قال : عن النبات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (وقضبا) قال : الفصفصة يعنى القتّ (وحدائق غلبا) قال طوالا (وفاكهة وأبا) قال : الثمار الرطبة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الحدائق كل ملتفّ ، والغلب ماغلظ ، والأبّ ما أنبتت الأرض مما تأكله الدواب ، ولا يأكله الناس . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا ، وحدائق غلبا . قال شجر فى الجنة يستظل به لايحمل شيئا . وأخرج ابن جرير عنه أيضا

قال : الأبّ الكلأ والمرعى . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وعبد بن حميد عن ابراهيم التيمى قال : سئل أبو بكر الصديق عن الأبّ ماهو ؟ فقال : أىّ سماء تظلنى ، وأىّ أرض تقلنى ، اذا قلت فى كتاب الله مالا أعلم ؟ . وأخرج عبد بن حميد عن عبد الله بن يزيد : أن رجلا سأل عمر عن قوله ، وأبا ، فلما رآهم يقولون أقبل عليهم بالدرة . وأخرج ابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب والخطيب عن أنس أن عمر قرأ على المنبر ( فانبتنا فيها حبا وعنبا ) الى قوله ( وأبا ) قال كل هذا قد عرفناه ، فما الأبّ ؟ ثم رفض عصى كانت فى يده ، فقال هذا لعمر الله هو التكلف ، فما عليك أن لاتدرى ماالأب ، اتبعوا مابين لكم من هذا الكتاب فاعملوا عليه ، ومالم تعرفوه فكلوه الى ربه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس قال الصاخة من أسماء يوم القيامة . واخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ـ مسفرة ـ قال مشرقة ، وفى قوله ـ ترهقها قترة ـ قال تغشاها شدّة وذلة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه قترة . قال سواد الوجه .



## تفسير سورة التكوير

وهى تسع وعشرون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة ( اذا الشمس كورت ) بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة وابن الزبير مثله . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من سرّه أن ينظر إلى يوم القيامة كأنه رأى عين فليقرأ ، اذا الشمس كورت ، واذا السماء انفطرت ، واذا السماء انشقت » .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِذَا ٱلشَّمْسُ كُوِّرَتْ * وَإِذَا ٱلنُّجُومُ ٱنكَدَرَتْ * وَإِذَا ٱلْجِبَالُ سُيِّرَتْ * وَإِذَا ٱلْعِشَارُ عُطِّلَتْ * وَإِذَا ٱلْوُحُوشُ حُشِرَتْ * وَإِذَا ٱلْبِحَارُ سُجِّرَتْ * وَإِذَا ٱلنُّفُوسُ زُوِّجَتْ * وَإِذَا ٱلْمَوْءُۥدَةُ سُئِلَتْ بِأَىِّ ذَنبٍ قُتِلَتْ * وَإِذَا ٱلصُّحُفُ نُشِرَتْ * وَإِذَا ٱلسَّمَآءُ كُشِطَتْ * وَإِذَا ٱلْجَحِيمُ سُعِّرَتْ * وَإِذَا ٱلْجَنَّةُ أُزْلِفَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّآ أَحْضَرَتْ * فَلَآ أُقْسِمُ بِٱلْخُنَّسِ * ٱلْجَوَارِ ٱلْكُنَّسِ * وَٱلَّيْلِ إِذَا عَسْعَسَ * وَٱلصُّبْحِ إِذَا تَنَفَّسَ * إِنَّهُۥ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ * ذِى قُوَّةٍ عِندَ ذِى ٱلْعَرْشِ مَكِينٍ * مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ * وَمَا صَاحِبُكُم بِمَجْنُونٍ * وَلَقَدْ رَءَاهُ بِٱلْأُفُقِ ٱلْمُبِينِ * وَمَا هُوَ عَلَى ٱلْغَيْبِ بِضَنِينٍ * وَمَا هُوَ بِقَوْلِ شَيْطَٰنٍ رَّجِيمٍ * فَأَيْنَ تَذْهَبُونَ *

إِنْ هُوَ إِلَّا ذِكْرٌ لِلْعَٰلَمِينَ * لِمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ أَنْ يَسْتَقِيمَ * وَمَا تَشَاءُونَ إِلَّا أَنْ يَشَاءَ ٱللَّهُ رَبُّ ٱلْعَٰلَمِينَ *

قوله (إذا الشمس كوّرت) ارتفاع الشمس بفعل محذوف يفسره مابعده على الاشتغال ، وهذا عند البصريين ، وأما عند الكوفيين والأخفش فهو مرتفع على الابتداء والتكوير الجع ، وهو مأخوذ من كار العمامة على رأسه يكورها . قال الزجاج : لفت كما تلف العمامة يقال : كورت العمامة على رأسى أكورها كورا ، وكوّرتها تكويرا اذا لففتها . قال أبو عبيدة : كورت مثل تكوير العمامة تلف فتجمع . قال الربيع بن خثيم كورت : أى رمى بها ، ومنه كورته فتكوّر : أى سقط . وقال مقاتل وقتادة والكلبى : ذهب ضوؤها . وقال مجاهد : اضمحلت . قال الواحدى : قال المفسرون : تجمع الشمس بعضها الى بعض ثم تلف ، فيرمى بها . فالحاصل أن التكوير إما بمعنى لفّ جرمها ، أو لف ضوئها ، أو الرمى بها (واذا النجوم انكدرت) أى تهافتت وانقضت وتناثرت ، يقال : انكدر الطائر من الهواء اذا انقضّ ، والاصل فى الانكدار الانصباب . قال الخليل يقال : انكدر عليهم القوم اذا جاءوا أرسالا فانصبوا عليهم . قال أبو عبيدة : انصبت كما ينصبّ العقاب . قال الكلبى وعطاء : تمطر السماء يومئذ نجوما ، فلا يبقى نجم فى السماء الا وقع على الأرض ، وقيل انكدارها طمس نورها (واذا الجبال سيّرت) أى قلعت عن الأرض ، وسيرت فى الهواء ، ومنه قوله ـ ويوم نسير الجبال وترى الأرض بارزة ـ * (واذا العشار عطلت) العشار النوق الحوامل التى فى بطونها أولادها ، الواحدة عشراء ، وهى التى قد أتى عليها فى الحمل عشرة أشهر . ثم لايزال ذلك اسمها حتى تضع ، وخص العشار لأنها أنفس مال عند العرب ، وأعزّه عندهم ، ومعنى عطلت : تركت هملا بلا راع ، وذلك لما شاهدوا من الهول العظيم ، قيل وهذا على وجه المثل لأن يوم القيامة لاتكون فيه ناقة عشراء ، بل المراد أنه لو كان للرجل ناقة عشراء فى ذلك اليوم ، أو نوق عشار لتركها ولم يلتفت اليها اشتغالا بما هو فيه من هول يوم القيامة ، وسيأتى آخر البحث ان شاء الله مايفيد أن هذا فى الدنيا ، وقيل العشار السحاب ، فان العرب تشبهها بالحامل ، ومنه قوله ـ والحاملات وقرا ـ وتعطيلها عدم إمطارها . قرأ الجمهور عطلت بالتشديد . وقرأ ابن كثير فى رواية عنه بالتخفيف ، وقيل المراد أن الديار تعطل فلا تسكن ، وقيل الأرض التى تعشر زرعها تعطل فلا تزرع (واذا الوحوش حشرت) الوحوش ماتوحش من دوابّ البرّ ، ومعنى حشرت بعثت حتى يقتصّ بعضها من بعض ، فيقتص للجماء من القرناء ، وقيل حشرها موتها ، وقيل انها مع نفرتها اليوم من الناس وتبدّدها فى الصحارى تضم ذلك اليوم اليهم . قرأ الجمهور حشرت بالتخفيف . وقرأ الحسن وعمرو بن ميمون بالتشديد (واذا البحار سجرت) أى أوقدت فصارت نارا تضطرم . وقال الفرّاء : ملئت بأن صارت بحرا واحدا وكثر ماؤها وبه قال الربيع بن خثيم والكلبى ومقاتل والحسن والضحاك ، وقيل أرسل عذبها على مالحها ومالحها على عذبها حتى امتلأت ، وقيل فجرت فصارت بحرا واحدا ، وروى عن قتادة وابن حبان أن معنى الآية يبست ولايبقى فيها قطرة ، يقال : سجرت الحوض أسجره سجرا اذا ملأته . وقال القشيرى : هو من سجرت التنور أسجره سجرا اذا أحميته . قال ابن زيد وعطية وسفيان ووهب وغيرهم : أوقدت فصارت نارا ، وقيل معنى سجرت أنها صارت حمراء كالدم ، من قولهم عين سجراء : أى حمراء . قرأ الجمهور سجرت بتشديد الجيم . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بتخفيفها (واذا النفوس زوّجت) أى قرن بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح فى الجنة ، وقرن بين رجل السوء مع رجل السوء فى النار . وقال عطاء : زوّجت نفوس المؤمنين بالحور العين

وقرنت نفوس الكافرين بالشياطين ، وقيل قرن كل شكل الى شكله فى العمل ، وهو راجع الى القول الأوّل ، وقيل قرن كل رجل الى من كان يلازمه من ملك أو سلطان كما فى قوله ـ احشروا الذين ظلموا وأزواجهم ـ وقال عكرمة ـ واذا النفوس زوّجت ـ يعنى قرنت الأرواح بالأجساد . وقال الحسن : ألحق كل امرئ بشيعته : اليهود باليهود ، والنصارى بالنصارى ، والمجوس بالمجوس ، وكل من كان يعبد شيئا من دون الله يلحق بعضهم ببعض والمنافقون بالمنافقين ، والمؤمنون بالمؤمنين ، وقيل يقرن الغاوى بمن أغواه من شيطان أو انسان ، ويقرن المطيع بمن دعاه الى الطاعة من الأنبياء والمؤمنين ، وقيل قرنت النفوس بأعمالها (واذا الموءودة سئلت) أى المدفونة حية ، وقد كانت العرب اذا ولدت لأحدهم بنت دفنها حية مخافة العار أو الحاجة ، يقال : وأد يائد وأدا فهو وائد ، والمفعول به موءود ، وأصله مأخوذ من الثقل ، لأنها تدفن ، فيطرح عليها التراب فيثقلها ، فتموت ، ومنه ـ ولا يئوده حفظهما ـ أى لا يثقله ، ومنه قول متمم بن نويرة : ❊ وموءودة مقبورة فى مغارة ❊ ومنه قول الراجز :

سميتها اذ ولدت تموت ❊ والقبر صهر ضامن رميت

قرأ الجمهور الموءودة بهمزة بين واوين ساكنين كالموعودة . وقرأ البزى فى رواية عنه بهمزة مضمونة ثم واو ساكنة . وقرأ الأعمش المودة بزنة الموزة . وقرأ الجمهور سئلت مبنيا للمفعول . وقرأ الحسن بكسر السين ، من سال يسيل . وقرأ الجمهور قتلت بالتخفيف مبنيا للمفعول . وقرأ أبو جعفر بالتشديد على التكثير . وقرأ علىّ وابن مسعود وابن عباس سألت مبنيا للفاعل قتلت بضم التاء الأخيرة ، ومعنى سئلت على قراءة الجمهور أن توجيه السؤل اليها لاظهار كمال الغيظ على قاتلها حتى كان لا يستحق أن يخاطب ويسأل عن ذلك ، وفيه تبكيت لقاتلها ، وتوبيخ له شديد . قال الحسن : أراد الله أن يوبخ قاتلها لأنها قتلت بغير ذنب ، وفى مصحف أبىّ واذا الموءودة سألت بأىّ ذنب قتلتنى (واذا الصحف نشرت) يعنى صحائف الأعمال نشرت للحساب ، لأنها تطوى عند الموت وتنشر عند الحساب ، فيقف كل انسان على صحيفته فيعلم ما فيها ، فيقول ـ مال هذا الكتاب لا يغادر صغيرة ولا كبيرة إلا أحصاها ـ . قرأ نافع وعاصم وابن عامر وأبو عمرو نشرت بالتخفيف . وقرأ الباقون بالتشديد على التكثير (واذا السماء كشطت) الكشط قلع عن شدّة التزاق ، فالسماء تكشط كما يكشط الجلد عن الكبش ، والقشط بالقاف لغة فى الكشط ، وهى قراءة ابن مسعود . قال الزجاج : قلعت كما يقلع السقف . وقال الفراء : نزعت فطويت . وقال مقاتل : كشفت عما فيها . قال الواحدى : ومعنى الكشط رفعك شيئا عن شىء قد غطاه (وإذا الجحيم سعرت) أى أوقدت لأعداء الله إيقادا شديدا . قرأ الجمهور سعرت بالتخفيف . وقرأ نافع وابن ذكوان وحفص بالتشديد لأنها أوقدت مرّة بعد مرّة . قال قتادة : سعرها غضب الله وخطايا بنى آدم (وإذا الجنة أزلفت) أى قرّبت إلى المتقين وأدنيت منهم . قال الحسن : انهم يقربون منها لا أنها تزول عن موضعها ، وقال ابن زيد : معنى أزلفت تزينت ، والأوّل أولى ، لأن الزلفى فى كلام العرب القرب ، قيل هذه الأمور الاثنا عشر : ستّ منها فى الدنيا ، وهى من أوّل السورة إلى قوله « وإذا البحار سجرت » ، وستّ فى الآخرة وهى « وإذا النفوس زوّجت » إلى هنا ، وجواب الجميع قوله (علمت نفس ما أحضرت) على أن المراد الزمان الممتدّ من الدنيا إلى الآخرة ، لكن لا بمعنى أنها تعلم ما تعلم فى كلّ جزء من أجزاء هذا الوقت الممتدّ ، بل المراد علمت ما أحضرته عند نشر الصحف : يعنى ما عملت من خير أو شرّ ، ومعنى ما أحضرت : ما أحضرت من أعمالها ، والمراد حضور صحائف الأعمال ، أو حضور الأعمال نفسها ، كما ورد أن الأعمال تصوّر بصور تدلّ عليها وتعرف بها ، وتنكير نفس المفيد لثبوت العلم المذكور لفرد من النفوس ، أو لبعض منها

للايذان بأن ثبوته لجميع أفرادها من الظهور والوضوح بحيث لايخفى على أحد ، ويدلّ على هـذا قوله ـ يوم تجد كلّ نفس ماعملت من خير محضرا ـ ، وقيـل يجوز أن يكون ذلك للاشعار بأنه إذا علمت حينئذ نفس من النفوس ما أحضرت وجب على كلّ نفس اصلاح عملها مخافة أن تكون هى تلك التى علمت ماأحضرت ، فكيف وكلّ نفس تعامه على طريقة قولك لمن تنصحه لعلك ستندم على مافعلت ، ور بما ندم الانسان على فعله (فلا أقسم بالخنس) لا زائدة كما تقدّم تحقيقه وتحقيق مافيه من الاقوال فى أوّل سورة القيامة : أى فأقسم بالخنس ، وهى الكواكب ، وسميت الخنس ، من خنس إذا تأخر لانها تخنس بالنهار فتخفى ولاترى ، وهى زحل والمشترى والمريخ والزهرة وعطارد كما ذكره أهل التفسير ، ووجه تخصيصها بالذكر من بين سائر النجوم أنها تستقبل الشمس وتقطع المجرّة ، وقال فى الصحاح : الخنس الكواكب كلها ، لأنها تخنس فى المغيب ، أو لأنها تخفى نهارا ، أو يقال هى الكواكب السيارة منها دون الثابتة . قال الفراء : انها الكواكب الخمسة المذكورة ، لأنها تخنس فى مجراها وتكنس : أى تستتر كما تكنس الظباء فى المغار ، و يقال سميت خنسا لتأخرها ، لأنها الكواكب المتحيرة التى ترجع وتستقيم ، يقال خنس عنـه يخنس خنوسا إذا تأخر ، وأخنسه غيره إذا خلفه ومضى عنـه ، والخنس تأخر الأنف عن الوجه مع ارتفاع قليل فى الأرنبة ، ومعنى ( الجوار) أنها تجرى مع الشمس والقمر ، ومعنى (الكنس) أنها ترجع حتى تخفى تحت ضوء الشمس ، فخنوسها رجوعها ، وكنوسها اختفاؤها تحت ضوئها ، وقيـل خنوسها خفاؤها بالنهار ، وكنوسها غروبها . قال الحسن وقتادة : هى النجوم التى تخنس بالنهار واذاغربت ، والمعنى متقارب لانها تتأخر فى النهار عن البصر لخفائها فلاترى ، وتظهر بالليل وتكنس فى وقت غروبها ، وقيل المراد بها بقر الوحش لانها تتصف بالخنس ، و بالجوار ، وبالكنس ، وقال عكرمة : الخنس البقر ، والكنس الظباء ، فهى تخنس اذا رأت الانسان وتنقبض وتتأخر وتدخل كناسها ، وقيل هى الملائكة ، والاوّل أولى لذكر الليل والصبح بعد هذا ، والكنس مأخوذ من الكناس الذى يختفى فيه الوحش ، والخنس جمع خانس وخانسة ، والكنس جمع كانس وكانسة (والليل إذا عسعس) قال أهل اللغة هو من الاضداد ، يقال عسعس الليل إذا أقبل ، وعسعس إذا أدبر ، و يدل على أن المراد هنا أدبر ، قوله ـ والصبح إذا تنفس ـ قال الفراء : أجمع المفسرون على أن معنى عسعس أدبر ، كذا حكاه عنه الجوهرى ، وقال الحسن : أقبل بظلامه . قال الفراء : العرب تقول عسعس الليل إذا أقبل ، وعسعس الليل إذا أدبر ، وهذا لاينافى ماتقدّم عنه ، لأنه حكى عن المفسرين أنهم أجمعوا على حمل معناه فى هـذه الآية على أدبر ، وان كان فى الأصل مشتركا بين الاقبال والادبار . قال المبرد : هو من الاضداد . قال والمعنيان يرجعان إلى شىء واحـد ، وهو ابتداء الظلام فى أوّله و إدباره فى آخره . قال رؤبة بن العجاج :

يا هند ما أسرع ماتعسعسا * من بعد ما كان فتى ترعرعا

وقال امرؤ القيس :

عسعس حتى لونشاء إذ دنا * كان لنا من ناره مقتبس

وقوله : * الماء على الربع القـديم تعسعسا * (والصبح اذا تنفس) التنفس فى الأصل خروج النسيم من الجوف ، وتنفس الصبح إقباله ، لانه يقبل بروح ونسيم ، فجعل ذلك تنفسا له مجازا قال الواحدى : تنفس : أى امتدّ ضوؤه حتى يصير نهارا ، ومنه يقال للنهار إذا زاد تنفس ، وقيـل إذا تنفس إذا انشق وانفلق ، ومنه تنفست القوس : أى تصدّعت . ثم ذكر سبحانه جواب القسم ، فقال ( إنه لقول رسول كريم ) يعنى جبريل لكونه نزل به من جهة الله سبحانه إلى رسوله ﷺ ، وأضاف القول إلى جبريل لكونه مرسلا به ، وقيل المراد بالرسول فى الآية محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والاوّل

أولى . ثم وصف الرسول المذكور بأوصاف محمودة ، فقال (ذى قوّة عند ذى العرش مكين) أى ذى قوّة شديدة فى القيام بما كاف به ، كما فى قوله ـ شديد القوى ـ ، ومعنى « عند ذى العرش مكين » أنه ذو رفعة عالية ومكانة مكينة عند الله سبحانه ، وهو فى محل نصب على الحال من مكين ، وأصله الوصف ، فلما قدّم صار حالا ، ويجوز أن يكون نعتا لرسول ، يقال مكن فلان عند فلان مكانة : أى صار ذا منزلة عنده ومكانة . قال أبو صالح : من مكانته عند ذى العرش أنه يدخل سبعين سرادقا بغير إذن ، ومعنى (مطاع) أنه مطاع بين الملائكة يرجعون اليه و يطيعونه (ثمّ أمين) قرأ الجمهور بفتح ثمّ على أنها ظرف مكان للبعيد ، والعامل فيه مطاع أو مابعده ، والمعنى أنه مطاع فى السموات ، أوأمين فيها : أى مؤتمن على الوحى وغيره ، وقرأ هشيم وأبو جعفر وأبو حيوة بضمها على أنها عاطفة ، وكان العطف بها للتراخى فى الرتبة ، لان ما بعدها أعظم مما قبلها ، ومن قال ان المراد بالرسول محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، فالمعنى أنه ذو قوّة على تبليغ الرسالة إلى الأمّة مطاع يطيعه ، من أطاع الله أمين على الوحى (وماصاحبكم بمجنون) الخطاب لأهل مكة ، والمراد بصاحبهم رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والمعنى وما محمد يا أهل مكة بمجنون ، وذكره بوصف الصحبة للاشعار بأنهم عالمون بأمره ، وأنه ليس مما يرمونه به من الجنون وغيره فى شيء ، وأنهم افتروا عليه ذلك عن علم منهم بأنه أعقل الناس وأكملهم ، وهذه الجملة داخلة فى جواب القسم ، فأقسم سبحانه بأن القرآن نزل به جبريل ، وأن محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ليس كما يقولون : من أنه مجنون ، وأنه يأتى بالقرآن من جهة نفسه (ولقد رآه بالافق المبين) اللام جواب قسم محذوف : أى وتالله لقد رأى محمد جبريل بالأفق المبين : أى بمطلع الشمس من قبل المشرق ، لان هذا الأفق إذا كانت الشمس تطلع منه فهو مبين ، لأن من جهته ترى الأشياء ، وقيل الأفق المبين أقطار السماء ونواحيها ، ومنه قول الشاعر :

أخذنا بأقطار السماء عليكم ❊ لنا قمراها والنجوم الطوالع

وانما قال سبحانه ـ ولقد رآه بالأفق المبين ـ مع أنه قد رآه غير مرة ، لأنه رآه هذه المرة فى صورته له ستمائة جناح . قال سفيان : انه رآه فى أفق السماء الشرقى . وقال ابن بحر : فى أفق السماء الغربى . وقال مجاهد : رآه نحو أجياد وهو مشرق مكة ، والمبين صفة للأفق . قاله الربيع ، وقيل صفة لمن رآه . قاله مجاهد : ، وقيل معنى الآية ولقد رأى محمد ربه عزّ وجلّ ، وقد تقدّم القول فى هذا فى سورة النجم (وما هو) أى محمد صلى الله عليه وآله وسلم (على الغيب) يعنى خبر السماء وما اطلع عليه مما كان غائبا علمه عن أهل مكة (بضنين) بمتهم : أى هو ثقة فيما يؤدّى عن الله سبحانه ، وقيل بضنين ببخيل : أى لايبخل بالوحى ، ولايقصر فى التبليغ ، وسبب هذا الاختلاف اختلاف القراء ، فقرأ ابن كثير وأبو عمرو والكسائى بظنين بالظاء المشالة : أى بمتهم ، والظنة التهمة ، واختار هذه القراءة أبو عبيد قال : لأنهم لم يبخلوا ولكن كذبوه . وقرأ الباقون بضنين بالضاد : أى ببخيل ، من ضننت بالشيء أضنّ ضنا إذا بخلت . قال مجاهد : أى لايظنّ عليكم بما يعلم بل يعلم الخلق كلام الله وأحكامه ، وقيل المراد جبريل انه ليس على الغيب بضنين ، والأوّل أولى (وما هو بقول شيطان رجيم) أى وما القرآن بقول شيطان من الشياطين المسترقة للسمع المرجومة بالشهب . قال الكلبى : يقول ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة ، كما قالت قريش . قال عطاء : يريد بالشيطان الشيطان الأبيض الذى كان يأتى النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى صورة جبريل يريد أن يفتنه ، ثم بكنهم سبحانه ووبخهم ، فقال (فأين تذهبون) أى أين تعدلون عن هذا القرآن وعن طاعته ، كذا قاله قتادة . وقال الزجاج : معناه أىّ طريق تسلكون أبين من هذه الطريقة

التى قد بينت لـكم ، يقال أين تذهب ، و إلى أين تذهب ؟ وحكى الفراء عن العرب : ذهبت الشام ، وخرجت العراق ، وانطلقت السوق : أى إليها . قال سمعناه فى هذه الأحرف الثلاثة ، وأنشد لبعض بنى عقيل :

تصيح بنا حنيفة إذ رأتنا * وأىّ الارض تذهب بالصياح

تريد إلى أىّ الارض تذهب ، فحذف إلى ( إن هو إلا ذكر للعالمين ) أى ما القرآن إلا موعظة للخلق أجمعين وتذكير لهم ، وقوله ( لمن شاء منكم أن يستقيم ) بدل من العالمين باعادة الجار ، ومفعول المشيئة أن يستقيم : أى لمن شاء منكم الاستقامة على الحقّ والايمان والطاعة ( وما تشاءون إلا أن يشاء الله ربّ العالمين ) أى وما تشاءون الاستقامة إلا أن يشاء الله تلك المشيئة ، فأعلمهم سبحانه أن المشيئة فى التوفيق اليه ، وأنهم لايقدرون على ذلك إلا بمشيئة الله وتوفيقه ، ومثل هذا قوله سبحانه ـ وما كان لنفس أن تؤمن إلا باذن الله ـ ، وقوله ـ ولو أننا نزّلنا اليهم الملائكة وكلمهم الموتى وحشرنا عليهم كلّ شىء قبلا ما كانوا ليؤمنوا إلا أن يشاء الله ـ ، وقوله ـ انك لاتهدى من أحببت ولكنّ الله يهدى من يشاء ـ ، والآيات القرآنية فى هذا المعنى كثيرة .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقىّ فى الشعب عن ابن عباس فى قوله ( إذا الشمس كوّرت ) قال أظلمت ( واذا النجوم انكدرت ) قال تغيرت . وأخرج ابن أبى حاتم والديلمى عن أبى مريم أن النبىّ ﷺ قال فى قوله : اذا الشمس كوّرت قال كوّرت فى جهنم ، واذا النجوم انكدرت قال انكدرت فى جهنم فكل من عبد من دون الله فهو فى جهنم الا ما كان من عيسى وأمّه ولو رضيا أن يعبدا لدخلاها . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن أبى العالية قال : ست آيات من هذه السورة فى الدنيا ، والناس ينظرون إليها ، وست فى الآخرة ـ اذا الشمس كوّرت ـ الى ـ واذا البحار سجرت ـ هذه فى الدنيا والناس ينظرون إليها ـ واذا النفوس زوّجت ـ إلى ـ واذا الجنة أزلفت ـ هذه فى الآخرة . وأخرج ابن أبى الدنيا فى الأهوال وابن جرير وابن أبى حاتم عن أبىّ بن كعب قال : ست آيات قبل يوم القيامة بينما الناس فى أسواقهم إذ ذهب ضوء الشمس ، فبينما هم كذلك إذ وقعت الجبال على وجه الأرض فتحرّكت واضطربت واختلطت ففزعت الجنّ إلى الانس والانس إلى الجنّ واختلطت الدوابّ والطير والوحش فماجوا بعضهم فى بعض ( واذا الوحوش حشرت ) قال اختلطت ( وإذا العشار عطلت ) قال أهملها أهلها ( وإذا البحار سجرت ) قال الجنّ للانس نحن نأتيكم بالخبر ، فانطلقوا إلى البحر فاذا هو نار تأجج ، فبينما هم كذلك إذ تصدّعت الأرض صدعة واحدة الى الأرض السابعة والى السماء السابعة فبينما هم كذلك إذ جاءتهم ريح فأماتتهم . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ـ وإذا الوحوش حشرت ـ قال حشر البهائم موتها ، وحشر كلّ شىء الموت غير الجنّ والإنس فانهما يوافيان يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم والخطيب فى المتفق والمفترق عنه فى قوله ـ وإذا الوحوش حشرت ـ قال يحشر كلّ شىء يوم القيامة حتى ان الدوابّ لتحشر . وأخرج البيهقى فى البعث عنه أيضا فى قوله « واذا البحار سجرت » قال تسجر حتى تصير نارا . وأخرج الطبرانى عنه « سجرت » قال : اختلط ماؤها بماء الأرض . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى فى البعث عن النعمان بن بشير عن عمر بن الخطاب فى قوله (واذا النفوس زوّجت ) قال يقرن بين الرجل الصالح مع الصالح فى الجنة ويقرن بين الرجل السوء مع الرجل السوء فى النار ، كذلك تزويج الأنفس ، وفى رواية ، ثم قرأ ـ احشروا الذين

ظلموا وأزواجهم ـ وأخرج نحوه ابن مردويه عن النعمان بن بشير مرفوعا . وأخرج البزار والحاكم في الكنى والبيهقي في سننه عن عمر بن الخطاب قال : جاء قيس بن عاصم التميمي الى رسول الله ﷺ ، فقال إني وأدت ثمان بنات لي في الجاهلية ، فقال له رسول الله ﷺ « أعتق عن كل واحدة رقبة قال إني صاحب ابل ، قال : فأهد عن كل واحدة بدنة » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ( واذا الجنة أزلفت ) قال قربت . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبي حاتم والحاكم وصححه من طرق عن عليّ بن أبي طالب في قوله ( فلا أقسم بالخنس ) قال هي الكواكب تكنس بالليل وتخنس بالنهار فلاترى . وأخرج ابن أبي حاتم عنه في قوله لا أقسم بالخنس قال : خمسة أنجم زحل وعطارد والمشترى وبهرام والزهرة ليس شيء يقطع المجرّة غيرها . وأخرج ابن مردويه والخطيب في كتاب النجوم عن ابن عباس في الآية قال : هي النجوم السبعة زحل وبهرام وعطارد والمشترى والزهرة والشمس والقمر خنوسها رجوعها وكنوسها تغيبها بالنهار . وأخرج عبد الرزاق والفريابي وابن سعد وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والطبراني والحاكم وصححه من طرق عن ابن مسعود في قوله ـ بالخنس الجوارى الكنس ـ قال هي بقر الوحش . وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن عباس قال : هي البقر تكنس إلى الظلّ . وأخرج ابن المنذر عنه قال : تكنس لأنفسها في أصول الشجر تتوارى فيه . وأخرج ابن جرير عنه أيضا قال : هي الظباء . وأخرج ابن راهويه وعبد بن حميد والبيهقيّ في الشعب عن عليّ بن أبي طالب في قوله ـ والجوار الكنس ـ قال هي الكواكب . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس الخنس البقر ، والجوار الكنس الظباء ، ألم ترها إذا كانت في الظلّ كيف تكنس بأعناقها ومدّت نظرها . وأخرج أبو أحمد الحاكم في الكنى عن أبي العديس قال : كنا عند عمر بن الخطاب فأتاه رجل ، فقال يا أمير المؤمنين ما الجوار الكنس ؟ فطعن عمر بمخصرة معه في عمامة الرجل فألقاها عن رأسه ، فقال عمر أحروريّ ، والذي نفس عمر بن الخطاب بيده لو وجدتك محلوقا لأنحيت القمل عن رأسك وهذا منكر ، فالحرورية لم يكونوا في زمن عمر ولا كان لهم في ذلك الوقت ذكر . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم من طرق عن ابن عباس في قوله ( والليل إذا عسعس ) قال إذا أدبر ( والصبح إذا تنفس ) قال اذا بدا النهار حين طلوع الفجر . وأخرج الطبراني عنه ـ إذا عسعس ـ قال : اقبال سواده . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا ( انه لقول رسول كريم ) قال جبريل . وأخرج ابن مردويه وأبو نعيم في الدلائل عن ابن مسعود ( ولقد رآه بالأفق المبين ) قال رأى جبريل له ستمائة جناح قد سدّ الأفق . وأخرج الطبراني وابن مردويه عن ابن عباس في الآية قال : إنما عنى جبريل أن محمدا رآه في صورته عند سدرة المنتهى . وأخرج ابن مردويه عنه بالأفق المبين ، قال السماء السابعة . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه كان يقرأ بضنين بالضاد . وقال ببخيل . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قرأ وماهو على الغيب بظنين بالظاء قال ليس بمتهم . وأخرج الدارقطني في الافراد والحاكم وصححه وابن مردويه والخطيب في تاريخه عن عائشة أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرؤها بظنين بالظاء . وأخرج ابن أبي حاتم وابن مردويه عن أبي هريرة قال : لما نزلت ( لمن شاء منكم أن يستقيم ) قالوا الأمر الينا ان شئنا استقمنا وان شئنا لم نستقم ، فهبط جبريل على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال كذبوا يامحمد ( وماتشاءون إلا أن يشاء الله ربّ العالمين ) .



# تفسير سورة الانفطار

هى تسع عشرة آية

وهى مكية بلاخلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت ـ إذا السماء انفطرت ـ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج النسائى عن جابر قال : قام معاذ فصلى العشاء فطوّل ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « أفتان أنت يامعاذ ، أين أنت عن سبح اسم ربك الأعلى ، والضحى ، واذا السماء انفطرت » وأصل الحديث فى الصحيحين ، ولكن بدون ذكر إذا السماء انفطرت ، وقد تفرّد بها النسائى ، وقد تقدّم فى سورة التكوير حديث من سرّه أن ينظر إلى يوم القيامة رأى عين فليقرأ إذا الشمس كوّرت واذا السماء انفطرت و إذا السماء انشقت .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِذَا ٱلسَّمَاءُ ٱنفَطَرَتْ * وَإِذَا ٱلْكَوَاكِبُ ٱنتَثَرَتْ * وَإِذَا ٱلْبِحَارُ فُجِّرَتْ * وَإِذَا ٱلْقُبُورُ بُعْثِرَتْ * عَلِمَتْ نَفْسٌ مَّا قَدَّمَتْ وَأَخَّرَتْ * يَٰٓأَيُّهَا ٱلْإِنسَٰنُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ ٱلْكَرِيمِ * ٱلَّذِى خَلَقَكَ فَسَوَّىٰكَ فَعَدَلَكَ * فِىٓ أَىِّ صُورَةٍ مَّا شَآءَ رَكَّبَكَ * كَلَّا بَلْ تُكَذِّبُونَ بِٱلدِّينِ * وَإِنَّ عَلَيْكُمْ لَحَٰفِظِينَ * كِرَامًا كَٰتِبِينَ * يَعْلَمُونَ مَا تَفْعَلُونَ * إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ * وَإِنَّ ٱلْفُجَّارَ لَفِى جَحِيمٍ * يَصْلَوْنَهَا يَوْمَ ٱلدِّينِ * وَمَا هُمْ عَنْهَا بِغَآئِبِينَ * وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ * ثُمَّ مَآ أَدْرَىٰكَ مَا يَوْمُ ٱلدِّينِ * يَوْمَ لَا تَمْلِكُ نَفْسٌ لِّنَفْسٍ شَيْـًٔا وَٱلْأَمْرُ يَوْمَئِذٍ لِّلَّهِ *

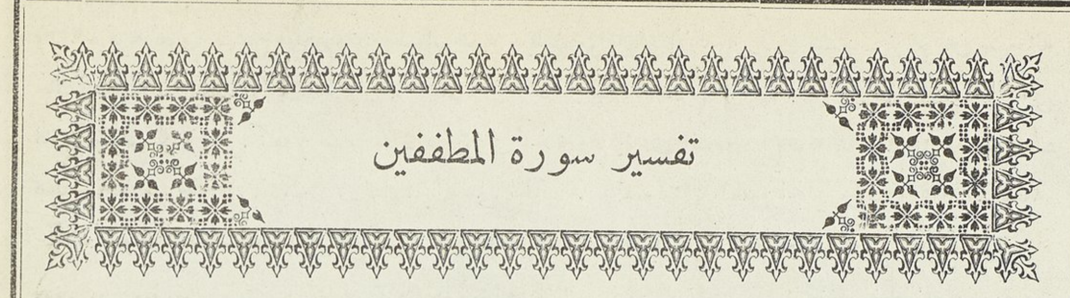
قوله ( إذا السماء انفطرت ) قال الواحدى : قال المفسرون : انفطارها انشقاقها كقوله ـ ويوم تشقق السماء بالغمام ونزل الملائكة تنزيلا ـ والفطر الشق ، يقال فطرته فانفطر ، ومنه فطر ناب البعير إذا طلع ، قيل والمراد أنها انفطرت هنا لنزول الملائكة منها ، وقيل انفطرت لهيبة الله ( واذا الكواكب انتثرت ) أى تساقطت متفرقة : يقال نثرت الشىء أنثره نثرا ( واذا البحار فجرت ) أى فجر بعضها فى بعض فصارت بحرا واحدا ، واختلط العذب منها بالمالح . وقال الحسن : معنى فجرت ذهب ماؤها ويبست ، وهذه الأشياء بين يدى الساعة كما تقدّم فى السورة التى قبل هذه ( واذا القبور بعثرت ) أى قلب ترابها وأخرج الموتى الذين هم فيها : يقال بعثر يبعثر بعثرة إذا قلب التراب ، ويقال بعثر المتاع قلبه ظهرا لبطن ، و بعثرت الحوض وبحثرته اذا هدمته ، وجعلت أعلاه أسفله . قال الفراء : بعثرت أخرج مافى بطنها من الذهب والفضة ، وذلك من أشراط الساعة أن تخرج الأرض ذهبها وفضتها ، ثم ذكر سبحانه الجواب عما تقدّم ( علمت نفس ماقدّمت وأخرت ) والمعنى أنها علمته عند نشر الصحف لاعند البعث لأنه وقت واحد من عند البعث الى عند مصير أهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار ، والكلام فى

إفراد نفس هنا كما تقدم فى السورة الأولى فى قوله ـ علمت نفس ماأحضرت ـ ومعنى ماقدمت وأخرت ماقدّمت من عمل خير أوشرّ ، وما أخرت من سنة حسنة أوسيئة ، لأن لها أجر ماسنته من السنن الحسنة وأجر من عمل بها ، وعليها وزر ماسنته من السنن السيئة ووزر من عمل بها . وقال قتادة : ماقدّمت من معصية وأخرت من طاعة ، وقيل ماقدّم من فرض وأخر من فرض ، وقيل أوّل عمله وآخره ، وقيل ان النفس تعلم عند البعث بما قدّمت وأخرت علما اجماليا لأن المطيع يرى آثار السعادة ، والعاصى يرى آثار الشقاوة ، وأما العلم التفصيلى فانما يحصل عند نشر الصحف ( يأيها الانسان ما غرّك بربك الكريم ) هـذا خطاب للكفار : أى ما الذى غرّك وخدعك حتى كفرت بربك الكريم الذى تفضل عليك فى الدنيا باكمال خلقك وحواسك ، وجعلك عاقلا فاهما ، ورزقك وأنعم عليك بنعمه التى لا تقدر على جحد شىء منها . قال قتادة : غرّه شيطانه المسلط عليه . وقال الحسن : غرّه شيطانه الخبيث ، وقيل حمقه وجهله ، وقيل غرّه عفو الله اذا لم يعاجله بالعقوبة أوّل مرة . كذا قال مقاتل ( الذى خلقك فسوّاك فعدلك ) أى خلقك من نطفة ولم تك شيئا فسوّاك رجلا تسمع وتبصر وتعقل ، فعدلك جعلك معتدلا . قال عطاء : جعلك قائما معتدلا حسن الصورة ، وقال مقاتل : عدّل خلقك فى العينين والأذنين واليدين والرجلين ، والمعنى عدل بين ماخلق لك من الاعضاء ، قرأ الجمهور فعدّلك مشدّدا ، وقرأ عاصم وحمزة والكسائى بالتخفيف ، واختار أبو حاتم وأبو عبيد القراءة الأولى . قال الفراء وأبو عبيد : يدلّ عليها قوله ـ لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ـ ، ومعنى القراءة الاولى أنه سبحانه جعل أعضاءه متعادلة لاتفاوت فيها ، ومعنى القراءة الثانية أنه صرفه وأماله إلى أىّ صورة شاء إما حسنا و إما قبيحا و إما طويلا و إما قصيرا ( فى أىّ صورة ماشاء ركبك ) فى أىّ صورة متعلق بركبك ، وما مزيدة ، وشاء صفة لصورة : أى ركبك فى أىّ صورة شاءها من الصور المختلفة ، وتكون هذه الجملة كالبيان لقوله « فعدّلك » ، والتقدير فعدّلك ركبك فى أىّ صورة شاءها ، ويجوز أن يتعلق بمحذوف على أنه حال : أى ركبك حاصلا فى أىّ صورة ، ونقل أبو حيان عن بعض المفسرين أنه متعلق بعدّلك ، واعترض عليه بأن أىّ لها صدر الكلام فلا يعمل فيها ماقبلها . قال مقاتل والكلبى ومجاهد : فى أىّ شبه من أب أو أمّ أو خال أو عمّ ، وقال مكحول : ان شاء ذكرا و إن شاء أنثى ، وقوله ( كلا ) للردع والزجر عن الاغترار بكرم الله وجعله ذريعة إلى الكفر به والمعاصى له ، ويجوز أن يكون بمعنى حقا ، وقوله ( بل تكذبون بالدين ) إضراب عن جملة مقدّرة ينساق إليها الكلام ، كأنه قيل : بعد الردع وأنتم لاترتدعون عن ذلك بل تجاوزونه إلى ماهو أعظم منه من التكذيب بالدين وهو الجزاء أو بدين الاسلام . قال ابن الأنبارى : الوقف الجيد على الدين وعلى ركبك ، وعلى كلا قبيح ، والمعنى بل تكذبون يا أهل مكة بالدين : أى بالحساب ، و بل لنفى شىء تقدّم وتحقيق غيره ، وانكار البعث قد كان معلوما عندهم وان لم يجر له ذكر . قال الفراء : كلا ليس الأمر كما غررت به . قرأ الجمهور تكذبون بالفوقية على الخطاب . وقرأ الحسن وأبو جعفر وشيبة بالتحتية على الغيبة ، وجملة ( وان عليكم لحافظين ) فى محل نصب على الحال من فاعل تكذبون : أى تكذبون والحال أن عليكم من يدفع تكذيبكم ، ويجوز أن تكون مستأنفة مسوقة لبيان مايبطل تكذيبهم ، والحافظين الرقباء من الملائكة الذين يحفظون على العباد أعمالهم ويكتبونها فى الصحف ، ووصفهم سبحانه بأنهم كرام لديه يكتبون مايأمرهم به من أعمال العباد ، وجملة ( يعلمون ماتفعلون ) فى محل نصب على الحال من ضمير كاتبين ، أو على النعت ، أو مستأنفة . قال الرازى : والمعنى التعجيب من حالهم ، كأنه قال : انكم تكذبون بيوم الدين وملائكة الله موكلون بكم يكتبون أعمالكم حتى تحاسبوا بها يوم القيامة ،

ونظيره

ونظيره قوله تعالى ــ عن اليمين وعن الشمال قعيد مايلفظ من قول إلا لديه رقيب عتيد ــ . ثم بين سبحانه حال الفريقين . فقال ( ان الابرار لفى نعيم وان الفجار لفى جحيم ) والجملة مستأنفة لتقرير هذا المعنى الذى سيقت له ، وهي كقوله سبحانه ــ فريق فى الجنة وفريق فى السعير ــ وقوله ــ يصلونها يوم الدين ــ صفة لجحيم ، ويجوز أن تكون فى محل نصب على الحال من الضمير فى متعلق الجارّ والمجرور ، أو مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل ماحالهم ؟ فقيل (يصلونها يوم الدين) أى يوم الجزاء الذى كانوا يكذبون به ، ومعنى يصلونها أنهم يلزمونها مقاسين لوهجها وحرّها يومئذ . قرأ الجمهور يصلونها مخففا مبنيا للفاعل ، وقرئ بالتشديد مبنيا للمفعول ( وماهم عنها بغائبين ) أى لايفارقونها أبدا ولايغيبون عنها ، بل هم فيها ، وقيل المعنى وما كانوا غائبين عنها قبل ذلك بالكلية بل كانوا يجدون حرّها فى قبورهم . ثم عظم سبحانه ذلك اليوم فقال (وما أدراك مايوم الدين ثم ما أدراك مايوم الدين) أى يوم الجزاء والحساب وكرّره تعظيما لقدره وتفخيما لشأنه ، وتهويلا لأمره كما فى قوله ــ القارعة ماالقارعة وما أدراك ما القارعة ، والحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة ــ والمعنى : أىّ شىء جعلك داريا مايوم الدين . قال الكلبى : الخطاب للإنسان الكافر . ثم أخبر سبحانه عن اليوم ، فقال (يوم لاتملك نفس لنفس شيئا والأمر يومئذ لله) قرأ ابن كثير وأبو عمرو برفع يوم على أنه بدل من يوم الدين ، أو خبر مبتدأ محذوف . وقرأ أبو عمرو فى رواية يوم بالتنوين ، والقطع عن الاضافة . وقرأ الباقون بفتحه على أنها فتحة اعراب بتقدير أعنى أو اذكر ، فيكون مفعولا به ، أو على أنها فتحة بناء لاضافته الى الجملة على رأى الكوفيين ، وهو فى محل رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف ، أو على أنه بدل من يوم الدين . قال الزجاج : يجوز أن يكون فى موضع رفع الا أنه مبنى على الفتح لاضافته الى قوله ــ لاتملك ــ وما أضيف الى غير المتمكن فقد يبنى على الفتح ، وان كان فى موضع رفع ، وهذا الذى ذكره إنما يجوز عند الخليل وسيبويه اذا كانت الاضافة الى الفعل الماضى ، وأما الى الفعل المستقبل فلا يجوز عندهما ، وقد وافق الزجاج على ذلك أبو على الفارسى والفرّاء وغيرهما ، والمعنى أنها لا تملك نفس من النفوس لنفس أخرى شيئا من النفع أو الضر ــ والأمر يومئذ لله ــ وحده لايملك شيئا من الأمر غيره كائنا من كان . قال مقاتل : يعنى لنفس كافرة شيئا من المنفعة . قال قتادة : ليس ثم أحد يقضى شيئا ، أو يصنع شيئا إلا الله رب العالمين ، والمعنى أن الله لايملك أحدا فى ذلك اليوم شيئا من الأمور كما ملكهم فى الدنيا ، ومثل هذا قوله ــ لمن الملك اليوم لله الواحد القهار ــ .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس فى قوله ( واذا البحار فجرت ) قال بعضها فى بعض ، وفى قوله ( واذا القبور بعثرت ) قال بحثت . وأخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد بن حميد وابن أبى حاتم عن ابن مسعود فى قوله ( علمت نفس ماقدّمت وأخرت ) قال . ماقدّمت من خير وما أخرت من سنة صالحة يعمل بها من غير أن ينقص من أجورهم شيئا أو سنة سيئة تعمل بعده ، فان عليه مثل وزر من عمل بها ، ولا ينقص من أوزارهم شيئا . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس نحوه . وأخرج الحاكم وصححه عن حذيفة قال : قال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « من استنّ خيرا فاستنّ به ، فله أجره ، ومثل أجور من اتبعه من غير منتقص من أجورهم ، ومن استنّ شرا فاستنّ به فعليه وزره ، ومثل أوزار من اتبعه من غير منتقص من أوزارهم ، وتلا حذيفة ــ علمت نفس ماقدّمت وأخرت ــ » . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عمر بن الخطاب أنه قرأ هذه الآية ( ماغرّك بربك الكريم ) قال . غرّه والله جهله ، وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : جعل الله على ابن آدم حافظين فى الليل وحافظين فى النهار يحفظان عمله ويكتبان أثره .



# تفسير سورة المطففين

هى ستّ وثلاثون آية

قال القرطبى ، وهى مكية فى قول ابن مسعود والضحاك ومقاتل ، ومدنية فى قول الحسن وعكرمة . وقال مقاتل : أيضا هى أوّل سورة نزلت بالمدينة . وقال ابن عباس وقتادة : هى مدنية إلا ثمان آيات من قوله ــ إنّ الذين أجرموا ــ الى آخرها . وقال الكلبى وجابر بن زيد نزلت بين مكة والمدينة . وأخرج النحاس وابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة المطففين بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج ابن الضريس عن ابن عباس قال آخر مانزل بمكة سورة المطففين . وأخرج ابن مردويه والبيهقى فى الشعب . قال السيوطى بسند صحيح عن ابن عباس قال : لما قدم النبى صلى الله عليه وآله وسلم المدينة كانوا من أخبث الناس كيلا ، فأنزل الله ــ ويل للمطففين ــ فأحسنوا الكيل بعد ذلك .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِلْمُطَفِّفِينَ * ٱلَّذِينَ إِذَا ٱكْتَالُوا عَلَى ٱلنَّاسِ يَسْتَوْفُونَ * وَإِذَا كَالُوهُمْ أَوْ وَزَنُوهُمْ يُخْسِرُونَ * أَلَا يَظُنُّ أُولَٰئِكَ أَنَّهُمْ مَبْعُوثُونَ * لِيَوْمٍ عَظِيمٍ * يَوْمَ يَقُومُ ٱلنَّاسُ لِرَبِّ ٱلْعَٰلَمِينَ * كَلَّا إِنَّ كِتَٰبَ ٱلْفُجَّارِ لَفِي سِجِّينٍ * وَمَا أَدْرَىٰكَ مَا سِجِّينٌ * كِتَٰبٌ مَرْقُومٌ * وَيْلٌ يَوْمَئِذٍ لِلْمُكَذِّبِينَ * ٱلَّذِينَ يُكَذِّبُونَ بِيَوْمِ ٱلدِّينِ * وَمَا يُكَذِّبُ بِهِۦٓ إِلَّا كُلُّ مُعْتَدٍ أَثِيمٍ * إِذَا تُتْلَىٰ عَلَيْهِ ءَايَٰتُنَا قَالَ أَسَٰطِيرُ ٱلْأَوَّلِينَ * كَلَّا بَلْ رَانَ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ مَا كَانُوا يَكْسِبُونَ * كَلَّا إِنَّهُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَوْمَئِذٍ لَمَحْجُوبُونَ * ثُمَّ إِنَّهُمْ لَصَالُوا ٱلْجَحِيمِ * ثُمَّ يُقَالُ هَٰذَا ٱلَّذِى كُنتُمْ بِهِۦ تُكَذِّبُونَ *

قوله ( ويل للمطففين ) ويل مبتدأ ، وسوّغ الابتداء به كونه دعاء ، ولو نصب لجاز . قال مكى والمختار : فى ويل وشبهه اذا كان غير مضاف الرفع ، ويجوز النصب ، فان كان مضافا أو معرّفا كان الاختيار فيه النصب نحو قوله ــ ويلكم لاتفتروا ــ وللمطففين خبره ، والمطفف المنقص ، وحقيقته الأخذ فى الكيل أو الوزن شيئا طفيفا : أى نزرا حقيرا . قال أهل اللغة : المطفف مأخوذ من الطفف ، وهو القليل ، فالمطفف هو المقلل حق صاحبه بنقصانه عن الحق فى كيل أو وزن . قال الزجاج : انما قيل للذى ينقص المكيال والميزان مطفف لأنه لايكاد يسرق فى المكيال والميزان إلا الشىء اليسير الطفيف . قال أبو عبيدة والمبرد : المطفف الذى يبخس فى الكيل والوزن ، والمراد بالويل هنا شدّة العذاب ، أو نفس العذاب ، أو الشر الشديد ، أوهو واد فى جهنم . قال الكلبى : قدم رسول الله ﷺ المدينة وهم يسيئون كيلهم ووزنهم

لغيرهم

لغيرهم ، و يستوفون لأنفسهم ، فنزلت هذه الآية . وقال السدّى قدم رسول الله ﷺ المدينة ، وكان بها رجل يقال له أبو جهينة ، ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر ، فأنزل الله هذه الآية . قال الفرّاء : هم بعد نزول هذه الآية أحسن الناس كيلا الى يومهم هذا . ثم بين سبحانه المطففين من هم ؟ فقال ( الذين إذا اكتالوا على الناس يستوفون ) أى يستوفون الاكتيال ، والأخذ بالكيل . قال الفرّاء : يريد اكتالوا من الناس ، وعلى ومن فى هذا الموضع يعتقبان ، يقال اكتلت منك : أى استوفيت منك ، وتقول اكتلت عليك : أى أخذت ماعليك . قال الزجاج : اذا اكتالوا من الناس استوفوا عليهم الكيل ، ولم يذكر اتزنوا ، لأن الكيل والوزن بهما الشراء والبيع فأحدهما يدل على الآخر . قال الواحدى : قال المفسرون يعنى الذين اذا اشتروا لأنفسهم استوفوا فى الكيل والوزن واذا باعوا ووزنوا لغيرهم نقصوا ، وهو معنى قوله ( واذا كالوهم أو وزنوهم يخسرون ) أى كالوا لهم أو وزنوا لهم فحذفت اللام فتعدّى الفعل الى المفعول ، فهو من باب الحذف والايصال ، ومثله نصحتك ونصحت لك . كذا قال الأخفش والكسائى والفرّاء . قال الفرّاء : وسمعت أعرابية تقول : اذا صدر الناس أتينا التاجر فيكيلنا المدّ والمدّين الى الموسم المقبل ، قال : وهو من كلام أهل الحجاز ومن جاورهم من قيس . قال الزجاج : لا يجوز الوقف على كالوا حتى يوصل بالضمير ، ومن الناس من يجعله توكيدا : أى توكيدا للضمير المستكنّ فى الفعل ، فيجيز الوقف على كالوا أووزنوا . قال أبوعبيد : وكان عيسى بن عمر يجعلهما حرفين ، و يقف على كالوا أو وزنوا ، ثم يقول هم يخسرون . قال وأحسب قراءة حمزة كذلك . قال أبو عبيد : والاختيار أن يكونا كلمة واحدة من جهتين : إحداهما الخط ، ولذلك كتبوهما بغير ألف ، ولوكانتا مقطوعتين لكانتا كالوا أووزنوا بالألف . والأخرى أنه يقال كلتك ووزنتك بمعنى كلت لك ووزنت لك ، وهو كلام عربى كما يقال صدتك وصدت لك ، وكسبتك وكسبت لك ، وشكرتك وشكرت لك ، ونحوذلك ، وقيل هو على حذف المضاف وإقامة المضاف إليه مقامه ، والمضاف المكيل والموزون : أى واذا كالوا مكيلهم ، أووزنوا موزونهم ، ومعنى يخسرون ينقصون كقوله ـ ولا تخسروا الميزان ـ والعرب تقول : خسرت الميزان وأخسرته . ثم خوّفهم سبحانه ، فقال ( ألا يظنّ أولئك أنهم مبعوثون ) والجملة مستأنفة مسوقة لتهويل مافعلوه من التطفيف وتفظيعه وللتعجيب من حالهم فى الاجتراء عليه ، والأشارة بقوله ـ أولئك ـ الى المطففين ، والمعنى أنهم لا يخطرون ببالهم أنهم مبعوثون فمسئولون عما يفعلون ، قيل والظنّ هنا بمعنى اليقين أى لا يوقن أولئك ، ولو أيقنوا مانقصوا الكيل والوزن ، وقيل الظنّ على بابه ، والمعنى ان كانوا لايستيقنون البعث ، فهلا ظنوه حتى يتدبروا فيه ويبحثوا عنه و يتركوا مايخشون من عاقبته . واليوم العظيم هو يوم القيامة ، ووصفه بالعظم لكونه زمانا لتلك الأمور العظام من البعث والحساب والعقاب ، ودخول أهل الجنة الجنة ، وأهل النار النار . ثم أخبر عن ذلك اليوم ، فقال ( يوم يقوم الناس لربّ العالمين ) انتصاب الظرف بمبعوثون المذكور قبله ، أو بفعل مقدّر يدل عليه مبعوثون : أى يبعثون يوم يقوم الناس ، أو على البدل من محل ليوم ، أو باضمار أعنى ، أو هو فى محلّ رفع على أنه خبر لمبتدأ محذوف ، أو فى محلّ جرّ على البدل من لفظ ليوم ، و إنما بنى على الفتح فى هذين الوجهين لاضافته إلى الفعل . قال الزجاج : يوم منصوب بقوله مبعوثون ، المعنى ألا يظنون أنهم يبعثون يوم القيامة ، ومعنى يوم يقوم الناس يوم يقومون من قبورهم لأمر ربّ العالمين ، أولجزائه ، أولحسابه ، أولحكمه وقضائه ، وفى وصف اليوم بالعظم مع قيام الناس لله خاضعين فيه ووصفه سبحانه بكونه رب العالمين دلالة على عظم ذنب التطفيف ، ومزيد إثمه وفظاعة عقابه ، وقيل المراد بقوله ـ يوم يقوم الناس ـ قيامهم فى

رشحهم الى أنصاف آذانهم ، وقيل المراد قيامهم بما عليهم من حقوق العباد ، وقيل المراد قيام الرسل بين يدى الله للقضاء ، والأوّل أولى . قوله ( كلا ) هى للردع والزجر للمطففين الغافلين عن البعث وما بعده . ثم استأنف ، فقال ( ان كتاب الفجار لفى سجين ) وعند أبى حاتم أن كلا بمعنى حقا متصلة بما بعدها على معنى حقا ان كتاب الفجار لفى سجين ، وسجين هو مافسره به سبحانه من قوله ( وما أدراك ماسجين . كتاب مرقوم) فأخبر بهذا أنه كتاب مرقوم : أى مسطور ، قيل هو كتاب جامع لأعمال الشرّ الصادر من الشياطين والكفرة والفسقة ، ولفظ سجين علم له . وقال قتادة وسعيد بن جبير ومقاتل وكعب : انه صخرة تحت الأرض السابعة تقلب ، فيجعل كتاب الفجار تحتها ، وبه قال مجاهد ، فيكون فى الكلام على هذا القول مضاف محذوف ، والتقدير محل كتاب مرقوم . وقال أبو عبيدة والأخفش والمبرد والزجاج : لفى سجين لفى حبس وضيق شديد ، والمعنى كأنهم فى حبس ، جعل ذلك دليلا على خساسة منزلتهم ، وهوانها . قال الواحدى : ذكر قوم أن قوله ـ كتاب مرقوم ـ تفسير لسجين ، وهو بعيد لأنه ليس السجين من الكتاب فى شىء على ماحكيناه عن المفسرين ، والوجه أن يجعل بيانا لكتاب المذكور فى قوله ـ ان كتاب الفجار ـ على تقدير هو كتاب مرقوم : أى مكتوب قد بينت حروفه انتهى ، والأولى ماذكرناه ، ويكون المعنى ان كتاب الفجار الذين من جملتهم المطففون : أى مايكتب من أعمالهم أوكتابة أعمالهم لفى ذلك الكتاب المدوّن لقبائح المختصّ بالشر ، وهو سجين . ثم ذكر مايدل على تهويله وتعظيمه ، فقال ـ وما أدراك ماسجين ـ ثم بينه بقوله ـ كتاب مرقوم ـ . قال الزجاج : معنى قوله : وما أدراك ماسجين ليس ذلك مما كنت تعلمه أنت ولا قومك . قال قتادة : ومعنى مرقوم رقم لهم بشرّ كأنه أعلم بعلامة يعرف بها أنه كافر . وكذا قال مقاتل : وقد اختلفوا فى نون سجين ، فقيل هى أصلية واشتقاقه من السجن ، وهو الحبس ، وهو بناء مبالغة كخمير وسكير وفسيق ، من الخمر والسكر والفسق . وكذا قال أبو عبيدة والمبرد والزجاج . قال الواحدى : وهذا ضعيف لأن العرب ما كانت تعرف سجينا ، ويجاب عنه بأن رواية هؤلاء الأئمة تقوم بها الحجة ، وتدل على أنه من لغة العرب ، ومنه قول ابن مقبل :

ورفقة يضربون البيض ضاحية * ضربا تواصت به الأبطال سجينا

وقيل النون بدل من اللام ، والأصل سجيل ، مشتقا من السجل ، وهو الكتاب . قال ابن عطية : من قال إن سجينا موضع فكتاب مرفوع على أنه خبر إن ، والظرف وهو قوله ـ لفى سجين ـ ملغى ، ومن جعله عبارة عن الكتاب ، فكتاب خبر مبتدأ محذوف ، التقدير هو كتاب ، ويكون هذا الكلام مفسرا لسجين ماهو؟ كذا قال . قال الضحاك : مرقوم مختوم بلغة حمير ، وأصل الرقم الكتابة . قال الشاعر :

سأرقم بالماء القراح اليكم * على بعدكم إن كان للماء راقم

( ويل يومئذ للمكذبين ) هذا متصل بقوله ـ يوم يقوم الناس لربّ العالمين ـ ومابينهما اعتراض ، والمعنى ويل يوم القيامة لمن وقع منه التكذيب بالبعث وبما جاءت به الرسل . ثم بين سبحانه هؤلاء المكذبين ، فقال ( الذين يكذبون بيوم الدين ) والموصول صفة للمكذبين ، أو بدل منه ( وما يكذب به إلا كل معتد أثيم ) أى فاجر جائر متجاوز فى الاثم منهمك فى أسبابه ( إذا تتلى عليه آياتنا ) المنزلة على محمد ﷺ ( قال أساطير الأوّلين ) أى أحاديثهم وأباطيلهم التى زخرفوها . قرأ الجمهور إذا تتلى بفوقيتين . وقرأ أبو حيوة وأبو سماك والأشهب العقيلى والسلمى بالتحتية ، وقوله ( كلا ) للردع والزجر للمعتدى الأثيم عن ذلك القول الباطل وتكذيب له ، وقوله ( بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) بيان للسبب الذى حملهم على قولهم بأن القرآن أساطير الأولين . قال أبو عبيدة : ران على قلوبهم غلب عليها رينا وريونا ، وكل

ماغلبك وعلاك فقد ران بك وران عليك . قال الفراء : هو أنها كثرت منهم المعاصى والذنوب فأحاطت بقلوبهم ، فذلك الرين عليها . قال الحسن : هو الذنب على الذنب حتى يعمى القلب . قال مجاهد : القلب مثل الكف ، ورفع كفه فاذا أذنب انقبض وضم أصبعه ، فاذا أذنب ذنبا آخر انقبض وضم أخرى حتى ضم أصابعه كلها حتى يطبع على قلبه . قال وكانوا يرون أن ذلك هو الرين . ثم قرأ هذه الآية . قال أبو زيد : يقال قد رين بالرجل رينا إذا وقع فيما لايستطيع الخروج منه ولاقبل له به . وقال أبومعاذ النحوى الرين أن يسودّ القلب من الذنوب ، والطبع أن يطبع على القلب ، وهوأشدّ من الرين ، والاقفال أشدّ من الطبع . قال الزجاج : الرين هو كالصدإ يغشى القلب كالغيم الرقيق ، ومثله الغين . ثم كرر سبحانه الردع والزجر ، فقال (كلا إنهم عن ربهم يومئذلمحجوبون) وقيل كلا بمعنى حقا : أى حقا انهم ، يعنى الكفار عن ربهم يوم القيامة لايرونه أبدا قال مقاتل : يعنى أنهم بعد العرض والحساب لا ينظرون إليه نظر المؤمنين إلى ربهم . قال الحسين بن الفضل : كما حجبهم فى الدنيا عن توحيده حجبهم فى الآخرة عن رؤيته . قال الزجاج : فى هذه الآية دليل على أن الله عزّ وجلّ يرى فى القيامة ولو لا ذلك ما كان فى هذه الآية فائدة . وقال جلّ ثناؤه ـ وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة ـ فأعلم جلّ ثناؤه أن المؤمنين ينظرون ، وأعلم أن الكفار محجوبون عنه ، وقيل هو تمثيل لأهانتهم باهانة من يحجب عن الدخول على الملوك . وقال قتادة وابن أبى مليكة : هو أن لاينظر إليهم برحمته ولايزكيهم . وقال مجاهد : محجوبون عن كرامته ، وكذا قال ابن كيسان (ثم انهم لصالوا الجحيم) أى داخلو النار وملازموها غير خارجين منها ، وثم لتراخى الرتبة ، لأن صلىّ الجحيم أشدّ من الاهانة وحرمان الكرامة (ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون) أى تقول لهم خزنة جهنم تبكيتا وتوبيخا هذا الذى كنتم به تكذبون فى الدنيا فانظروه وذوقوه .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « مانقض قوم العهد الا سلط الله عليهم عدوّهم ، ولا طففوا الكيل : الا منعوا النبات وأخذوا بالسنين » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عمر أن النبى ﷺ قال « يوم يقوم الناس لرب العالمين حتى يغيب أحدهم فى رشحه إلى أنصاف أذنيه » . وأخرج الطبرانى وأبو الشيخ والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى البعث عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ فى هذه الآية « ـ يوم يقوم الناس لرب العالمين ـ قال فكيف إذا جمعكم الله كما يجمع النبل فى الكنانة خمسين ألف سنة لاينظر اليكم » . وأخرج أبو يعلى وابن حبان وابن مردويه عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ـ يوم يقوم الناس لرب العالمين ـ بمقدار نصف يوم من خمسين ألف سنة ، فيهون ذلك على المؤمن كتدلى الشمس الى الغروب الى أن تغرب . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود قال : اذا حشر الناس قاموا أربعين عاما . وأخرجه ابن مردويه من حديثه مرفوعا . وأخرج الطبرانى عن ابن عمر أنه قال يارسول الله كم مقام الناس بين يدى ربّ العالمين يوم القيامة ؟ قال ألف سنة لايؤذن لهم . وأخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق شمر بن عطية أن ابن عباس سأل كعب الأحبار عن قوله (كلا ان كتاب الفجار لفى سجين) قال ان روح الفاجر يصعد بها إلى السماء فتأبى السماء أن تقبلها ، فيهبط بها إلى الأرض فتأبى أن تقبلها ، فيدخل بها تحت سبع أرضين حتى ينتهى بها إلى سجين ، وهو خدّ إبليس فيخرج لها من تحت خد إبليس كتابا فيختم ويوضع تحت خد إبليس . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : سجين أسفل الأرضين . وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال : الفلق جبّ

فى جهنم مغطى ، وأما سجين فمفتوح . قال ابن كثير : هو حديث غريب منكر لايصح . وأخرج ابن مردويه عن عائشة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : سجين الأرض السابعة السفلى . وأخرج ابن مردويه عن جابر نحوه مرفوعا . وأخرج عبد بن حميد وابن ماجه والطبرانى والبيهقى فى البعث عن عبد الله بن كعب بن مالك قال : لما حضرت كعبا الوفاة أتته أم بشر بنت البراء فقالت : ان لقيت ابنى فأقرئه منى السلام ، فقال : غفرالله لك ياأم بشرنحن أشغل من ذلك ، فقالت : أماسمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ان نسمة المؤمن تسرح فى الجنة حين شاءت ، وان نسمة الكافر فى سجين » قال بلى : قالت فهو ذلك . وأخرج ابن المبارك نحوه عن سلمان . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وصححه والنسائى وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « ان العبد اذا أذنب ذنبا نكتت فى قلبه نكتة سوداء ، فان تاب ونزع واستغفر صقل قلبه ، وان عاد زادت حتى تغلف قلبه فذلك الران الذى ذكره الله سبحانه فى القرآن ( كلا بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون ) .

كَلَّآ إِنَّ كِتَـٰبَ ٱلْأَبْرَارِ لَفِى عِلِّيِّينَ * وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا عِلِّيُّونَ * كِتَـٰبٌ مَّرْقُومٌ * يَشْهَدُهُ ٱلْمُقَرَّبُونَ * إِنَّ ٱلْأَبْرَارَ لَفِى نَعِيمٍ * عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ * تَعْرِفُ فِى وُجُوهِهِمْ نَضْرَةَ ٱلنَّعِيمِ * يُسْقَوْنَ مِن رَّحِيقٍ مَّخْتُومٍ * خِتَـٰمُهُۥ مِسْكٌ وَفِى ذَٰلِكَ فَلْيَتَنَافَسِ ٱلْمُتَنَـٰفِسُونَ * وَمِزَاجُهُۥ مِن تَسْنِيمٍ * عَيْنًا يَشْرَبُ بِهَا ٱلْمُقَرَّبُونَ * إِنَّ ٱلَّذِينَ أَجْرَمُوا۟ كَانُوا۟ مِنَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ يَضْحَكُونَ * وَإِذَا مَرُّوا۟ بِهِمْ يَتَغَامَزُونَ * وَإِذَا ٱنقَلَبُوٓا۟ إِلَىٰٓ أَهْلِهِمُ ٱنقَلَبُوا۟ فَكِهِينَ * وَإِذَا رَأَوْهُمْ قَالُوٓا۟ إِنَّ هَـٰٓؤُلَآءِ لَضَآلُّونَ * وَمَآ أُرْسِلُوا۟ عَلَيْهِمْ حَـٰفِظِينَ * فَٱلْيَوْمَ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ مِنَ ٱلْكُفَّارِ يَضْحَكُونَ * عَلَى ٱلْأَرَآئِكِ يَنظُرُونَ * هَلْ ثُوِّبَ ٱلْكُفَّارُ مَا كَانُوا۟ يَفْعَلُونَ *

قوله ( كلا ) للردع والزجر عما كانوا عليه ، والتكرير للتأكيد ، وجملة ( ان كتاب الأبرار لفى عليين ) مستأنفة لبيان ما تضمنته ، ويجوز أن يكون كلا بمعنى حقا ، والأبرار هم المطيعون ، وكتابهم صحائف حسناتهم . قال الفراء : عليين ارتفاع بعد ارتفاع لاغاية له ، ووجه هذا أنه منقول من جمع على من العلو . قال الزجاج : هو اعلاء الأمكنة . قال الفراء والزجاج : فأعرب كاعراب الجمع لأنه على لفظ الجمع ولا واحد له من لفظه نحو ثلاثين وعشرين وقنسرين ، قيل هو علم لديوان الخير الذى دوّن فيه ماعمله الصالحون ، وحكى الواحدى عن المفسرين أنه السماء السابعة . قال الضحاك ومجاهد وقتادة : يعنى السماء السابعة فيها أرواح المؤمنين . وقال الضحاك : هو سدرة المنتهى ينتهى إليه كل شىء من أمر الله لايعدوها ، وقيل هو الجنة . وقال قتادة أيضا : هو فوق السماء السابعة عند قائمة العرش اليمنى ، وقيل ان عليين صفة للملائكة فانهم فى الملأ الأعلى كما يقال فلان فى بنى فلان : أى فى جملتهم ( وما أدراك ماعليون كتاب مرقوم ) أى وما أعلمك يا محمد أى شىء عليون على جهة التفخيم والتعظيم لعليين . ثم فسره . فقال ( كتاب مرقوم ) أى مسطور . والكلام فى هذا كالكلام المتقدم فى قوله ـ وماأدراك ماسجين كتاب مرقوم ـ وجملة ( يشهده المقربون ) صفة أخرى لكتاب ، والمعنى أن الملائكة يحضرون ذلك الكتاب المرقوم ، وقيل يشهدون بما فيه يوم القيامة . قال وهب وابن اسحق : المقربون هنا اسرافيل ، فاذا عمل

المؤمن عمل البرّ صعدت الملائكة بالصحيفة ولها نور يتلألأ فى السموات كنور الشمس فى الأرض حتى تنتهى بها إلى اسرافيل فيختم عليها . ثم ذكر سبحانه حالهم فى الجنة بعد ذكر كتابهم ، فقال ( إنّ الأبرار لفى نعيم ) أى ان أهل الطاعة لفى تنعم عظيم لايقادر قدره ( على الأرائك ينظرون ) الأرائك الأسرّة التى فى الحجال ، وقد تقدّم أنها لاتطلق الأريكة على السرير إلا اذا كان فى حجلة . قال الحسن : ما كنا ندرى ما الأرائك حتى قدم علينا رجل من اليمن ، فزعم أن الأريكة عندهم الحجلة إذا كان فيها سرير ، ومعنى ينظرون : أنهم ينظرون إلى ما أعد الله لهم من الكرامات ، كذا قال عكرمة ومجاهد وغيرهما ، وقال مقاتل : ينظرون إلى أهل النار ، وقيل ينظرون إلى وجهه وجلاله ( تعرف فى وجوههم نضرة النعيم ) أى إذا رأيتهم عرفت أنهم من أهل النعمة لما تراه فى وجوههم من النور والحسن والبياض والبهجة والرونق ، والخطاب لكلّ راء يصلح لذلك ، يقال أنضر النبات إذا أزهر ونوّر . قال عطاء : وذلك أن الله زاد فى جمالهم وفى ألوانهم مالا يصفه واصف ، قرأ الجمهور تعرف بفتح الفوقية وكسر الراء ، ونصب نضرة ، وقرأ أبو جعفر بن القعقاع و يعقوب وشيبة وطلحة وابن أبى اسحق بضم الفوقية وفتح الراء على البناء للمفعول ، ورفع نضرة بالنيابة ( يسقون من رحيق مختوم ) قال أبو عبيدة والأخفش والمبرد والزجاج : الرحيق من الخمر مالا غشّ فيه ولا شىء يفسده ، والمختوم الذى له ختام ، وقال الخليل : الرحيق أجود الخمر ، وفى الصحاح الرحيق صفوة الخمر ، وقال مجاهد : هو الخمر العتيقة البيضاء الصافية ، ومنه قول حسان :

يسقون من ورد البريص عليهم * بردى يصفق بالرحيق السلسل

قال مجاهد : مختوم مطين كأنه ذهب الى معنى الختم بالطين ، ويكون المعنى أنه ممنوع من أن تمسه يد الى أن يفك ختمه للأبرار . وقال سعيد بن جبير وابراهيم النخعى ختامه آخر طعمه وهو معنى قوله ـ ختامه مسك ـ أى آخر طعمه ريح المسك إذا رفع الشارب فاه من آخر شرابه وجد ريحه كريح المسك ، وقيل مختوم أوانيه من الأكواب والأباريق بمسك مكان الطين ، وكأنه تمثيل لكمال نفاسته وطيب رائحته . والحاصل أن المختوم والختام إما أن يكون من ختام الشىء وهو آخره ، أو من ختم الشىء وهو جعل الخاتم عليه كما تختم الأشياء بالطين ونحوه . قرأ الجمهور ختامه ، وقرأ علىّ وعلقمة وشقيق والضحاك وطاووس والكسائى خاتمه بفتح الخاء والتاء وألف بينهما . قال علقمة : أما رأيت المرأة تقول للعطار : اجعل خاتمه مسكا : أى آخره ، والخاتم والختام يتقاربان فى المعنى ، إلا أن الخاتم الاسم والختام المصدر ، كذا قال الفراء قال فى الصحاح : والختام الطين الذى يختم به ، وكذا قال ابن زيد . قال الفرزدق :

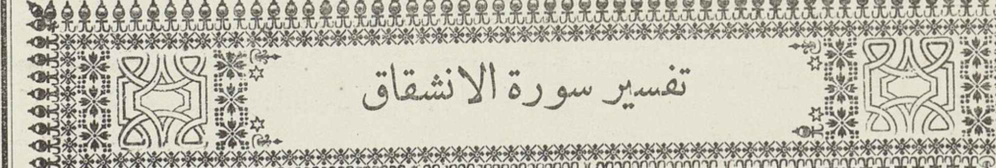
وبتن بجانبى مصرعات * وبت أفضّ أغلاف الختام

( وفى ذلك فليتنافس المتنافسون ) أى فليرغب الراغبون ، والاشارة بقوله « ذلك » إلى الرحيق الموصوف بتلك الصفة ، وقيل ان فى بمعنى الى : أى والى ذلك فليتبادر المتبادرون فى العمل كما فى قوله ـ لمثل هذا فليعمل العاملون ـ وأصل التنافس التشاجر على الشىء والتنازع فيه ، بأن يحب كل واحد أن يتفرّد به دون صاحبه ، يقال نفست الشىء عليه أنفسه نفاسة : أى ظننت به ولم أحبّ أن يصير اليه . قال البغوى أصله من الشىء النفيس الذى تحرص عليه نفوس الناس فيريده كل واحد لنفسه ، و ينفس به على غيره : أى يضنّ به . قال عطاء : المعنى فليستبق المستبقون . وقال مقاتل بن سليمان : فليتنازع المتنازعون ، وقوله ( ومزاجه من تسنيم ) معطوف على ( ختامه مسك ) صفة أخرى لرحيق : أى ومزاج ذلك الرحيق من تسنيم ، وهو شراب ينصبّ عليهم من علوّ ، وهو أشرف شراب الجنة ، وأصل التسنيم فى اللغة

الارتفاع ، فهى عين ماء تجرى من علوّ الى أسفل ، ومنه سنام البعير لعلوّه من بدنه ، ومنه تسنيم القبور ، ثم بين ذلك ، فقال (عينا يشرب بها المقرّبون) وانتصاب عينا على المدح . وقال الزجاج : على الحال وإنما جاز أن تكون عينا حالا مع كونها جامدة غير مشتقة لاتصافها ، بقوله ـ يشرب بها ـ . وقال الأخفش : انها منصوبة بيسقون : أى يسقون عينا ، أو من عين . وقال الفرّاء : انها منصوبة بتسنيم على أنه مصدر مشتق من السنام كما فى قوله ـ أو اطعام فى يوم ذى مسغبة يتيما ـ ، والأوّل أولى ، وبه قال المبرّد قيل : والباء فى بها زائدة : أى يشربها ، أو بمعنى من : أى يشرب منها . قال ابن زيد : بلغنا أنها عين تجرى من تحت العرش ، قيل : يشرب بها المقربون صرفا ، ويمزج بها كأس أصحاب اليمين . ثم ذكر سبحانه بعض قبائح المشركين ، فقال (ان الذين أجرموا) وهم كفار قريش ومن وافقهم على الكفر (كانوا من الذين آمنوا يضحكون) أى كانوا فى الدنيا يستهزئون بالمؤمنين ، ويسخرون منهم (واذا مرّوا بهم) أى واذا مرّ المؤمنون بالكفار وهم فى مجالسهم (يتغامزون) من الغمز ، وهو الاشارة بالجفون والحواجب : أى يغمز بعضهم بعضا ، ويشيرون بأعينهم وحواجبهم ، وقيل يعيرونهم بالاسلام ويعيبونهم به (واذا انقلبوا) أى الكفار (الى أهلهم) من مجالسهم (انقلبوا فاكهين) أى معجبين بما هم فيه متلذذين به ، يتفكهون بذكر المؤمنين ، والطعن فيهم ، والاستهزاء بهم ، والسخرية منهم ، والانقلاب : الانصراف . قرأ الجمهور : فاكهين . وقرأ حفص وابن القعقاع والأعرج والسلمى : فكهين بغير ألف . قال الفراء : هما لغتان ، مثل طمع وطامع ، وحذر وحاذر . وقد تقدّم بيانه فى سورة الدخان أن الفكه : الأشر البطر ، والفاكه الناعم المتنعم (واذا رأوهم) أى اذا رأى الكفار المسلمين فى أى مكان (قالوا ان هؤلاء لضالون) فى اتباعهم محمدا ، وتمسكهم بما جاء به ، وتركهم التنعم الحاضر ، ويجوز أن يكون المعنى . واذا رأى المسلمون الكافرون قالوا هذا القول ، والأول أولى ، وجملة (وما أرسلوا عليهم حافظين) فى محل نصب على الحال من فاعل قالوا : أى قالوا ذلك أنهم لم يرسلوا على المسلمين من جهة الله موكلين بهم يحفظون عليهم أحوالهم وأعمالهم (فاليوم الذين آمنوا) المراد باليوم : اليوم الآخر (من الكفار يضحكون) والمعنى : أن المؤمنين فى ذلك اليوم يضحكون من الكفار حين يرونهم أذلاء مغلوبين قد نزل بهم مانزل من العذاب ، كما ضحك الكفار منهم فى الدنيا ، وجملة (على الأرائك ينظرون) فى محل نصب على الحال من فاعل يضحكون : أى يضحكون منهم ناظرين اليهم وإلى ماهم فيه من الحال الفظيع ، وقد تقدّم تفسير الارائك قريبا . قال الواحدى : قال المفسرون : ان أهل الجنة إذا أرادوا نظروا من منازلهم إلى أعداء الله ، وهم يعذبون فى النار ، فضحكوا منهم كما ضحكوا منهم فى الدنيا ، وقال أبو صالح : يقال لأهل النار اخرجوا ويفتح لهم أبوابها ، فاذا رأوها قد فتحت أقبلوا إليها يريدون الخروج والمؤمنون ينظرون إليهم على الأرائك ، فاذا انتهوا إلى أبوابها غلقت دونهم ، فذلك قوله ـ فاليوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون ـ (هل ثوّب الكفار ما كانوا يفعلون) الجملة مستأنفة لبيان أنه قد وقع الجزاء للكفار بما كان يقع منهم فى الدنيا من الضحك من المؤمنين والاستهزاء بهم ، والاستفهام للتقرير ، وثوّب بمعنى أثيب ، والمعنى هل جوزى الكفار بما كانوا يفعلونه بالمؤمنين ، وقيل الجملة فى محل نصب بينظرون ، وقيل هى على إضمار القول : أى يقول بعض المؤمنين لبعض هل ثوّب الكفار ، والثواب مايرجع على العبد فى مقابلة عمله ويطلق على الخير والشرّ .

وقد أخرج ابن المبارك فى الزهد وعبد بن حميد وابن المنذر من طريق شمر بن عطية أن ابن عباس سأل كعب الأحبار عن قوله (ان كتاب الأبرار لفى عليين) قال : روح المؤمن اذا قبضت عرج بها

الى السماء ففتح لها أبواب السماء وتلقاها الملائكة بالبشرى حتى تنتهى بها الى العرش وتعرج الملائكة فيخرج لها من تحت العرش رق فيرقم ويختم ويوضع تحت العرش لمعرفة النجاة لحساب يوم الدين . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (لفى عليين) قال الجنة ، وفى قوله (يشهده المقربون) . قال أهل السماء . وأخرج أحمد وأبو داود والطبرانى وابن مردويه عن أبى أمامة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «صلاة على أثر صلاة لا لغو بينهما كتاب فى عليين» . وأخرج ابن المنذر عن على بن أبى طالب فى قوله ( نضرة النعيم ) قال عين فى الجنة يتوضئون منها و يغتسلون فتجرى عليهم نضرة النعيم . وأخرج عبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وهناد وابن المنذر والبيهقى فى البعث عن ابن مسعود فى قوله ( يسقون من رحيق مختوم ) قال الرحيق الخمر والمختوم يجدون عاقبتها طعم المسك . وأخرج ابن أبى شيبة وهناد وابن المنذر عنه فى قوله ـ مختوم ـ قال ممزوج (ختامه مسك) قال طعمه وريحه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى البعث عن ابن عباس فى قوله ـ من رحيق ـ قال خمر ، وقوله ـ مختوم ـ قال ختم بالمسك . وأخرج الفريابى والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى عن ابن مسعود فى قوله ـ ختامه مسك ـ قال ليس بخاتم يختم به ، ولكن خلطه مسك ، ألم تر إلى المرأة من نسائكم تقول خلطه من الطيب كذا وكذا . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى عن أبى الدرداء ـ ختامه مسك ـ قال هو شراب أبيض مثل الفضة يختمون به آخر شرابهم ، ولو أن رجلا من أهل الدنيا أدخل أصبعه فيه ثم أخرجها لم يبق ذو روح إلا وجد ريحها . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال ( تسنيم ) أشرف شراب أهل الجنة وهو صرف للمقربين ويمزج لأصحاب اليمين . وأخرج ابن المبارك وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وهناد وعبد ابن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود ( مزاجه من تسنيم ) قال عين فى الجنة تمزج لأصحاب اليمين و يشربها المقربون صرفا . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن ابن عباس أنه سئل عن قوله ـ ومزاجه من تسنيم ـ قال هذا مما قال الله ـ فلا تعلم نفس ما أخفى لهم من قرة أعين ـ .



# تفسير سورة الانشقاق

هى ثلاث وعشرون آية ، وقيل خمس وعشرون آية

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الانشقاق بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى رافع قال : صليت مع أبى هريرة العتمة فقرأ ـ إذا السماء انشقت ـ فسجد ، فقلت له ، فقال سجدت خلف أبى القاسم صلى الله عليه وآله وسلم فلا أزال أسجد فيها حتى ألقاه . وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبى هريرة قال : سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى إذا السماء انشقت ـ واقرأ باسم ربك ـ . وأخرج ابن خزيمة ، والرويانى فى مسنده ، والضياء المقدسى فى المختارة عن بريدة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ فى الظهر ـ إذا السماء انشقت ـ ونحوها .

بسم الله الرحمن الرحيم

إِذَا السَّمَاءُ انْشَقَّتْ * وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * وَإِذَا الْأَرْضُ مُدَّتْ * وَأَلْقَتْ مَا فِيهَا وَتَخَلَّتْ * وَأَذِنَتْ لِرَبِّهَا وَحُقَّتْ * يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ إِنَّكَ كَادِحٌ إِلَى رَبِّكَ كَدْحًا فَمُلَاقِيهِ * فَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ بِيَمِينِهِ * فَسَوْفَ يُحَاسَبُ حِسَابًا يَسِيرًا * وَيَنْقَلِبُ إِلَى أَهْلِهِ مَسْرُورًا * وَأَمَّا مَنْ أُوتِيَ كِتَابَهُ وَرَاءَ ظَهْرِهِ * فَسَوْفَ يَدْعُوا ثُبُورًا * وَيَصْلَى سَعِيرًا * إِنَّهُ كَانَ فِي أَهْلِهِ مَسْرُورًا * إِنَّهُ ظَنَّ أَنْ لَنْ يَحُورَ * بَلَى إِنَّ رَبَّهُ كَانَ بِهِ بَصِيرًا * فَلَا أُقْسِمُ بِالشَّفَقِ * وَاللَّيْلِ وَمَا وَسَقَ * وَالْقَمَرِ إِذَا اتَّسَقَ * لَتَرْكَبُنَّ طَبَقًا عَنْ طَبَقٍ * فَمَا لَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ * وَإِذَا قُرِئَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنُ لَا يَسْجُدُونَ * بَلِ الَّذِينَ كَفَرُوا يُكَذِّبُونَ * وَاللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا يُوعُونَ * فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ *

قوله (إذا السماء انشقت) هو كقوله ـ إذا الشمس كوّرت ـ فى إضمار الفعل وعدمه . قال الواحدى : قال المفسرون : انشقاقها من علامات القيامة ، ومعنى انشقاقها انفطارها بالغمام الأبيض كما فى قوله ـ ويوم تشقق السماء بالغمام ـ ، وقيل تنشق من المجرّة ، والمجرة باب السماء .

واختلف فى جواب اذا ، فقال الفراء : انه أذنت ، والواو زائدة ، وكذلك ألقت . قال ابن الأنبارى : هذا غلط ، لأن العرب لاتقحم الواو إلا مع حتى إذا كقوله ـ حتى إذا جاءوها وفتحت أبوابها ـ ، ومع لما كقوله ـ فلما أسلما وتله للجبين وناديناه ـ ولا تقحم مع غير هذين ، وقيل ان الجواب قوله ـ فملاقيه ـ أى فأنت ملاقيه ، وبه قال الأخفش ، وقال المبرد : ان فى الكلام تقديما وتأخيرا : أى يأيها الانسان إنك كادح إلى ربك كدحا فملاقيه إذا السماء انشقت ، وقال المبرد أيضا : ان الجواب قوله ـ فأمّا من أوتى كتابه بيمينه ـ ، وبه قال الكسائى ، والتقدير إذا السماء انشقت فمن أوتى كتابه بيمينه فحكمه كذا ، وقيل هو ـ يأيها الانسان ـ على إضمار الفاء ، وقيل انه يأيها الانسان على إضمار القول : أى يقال له يأيها الانسان ، وقيل الجواب محذوف تقديره بعثتم ، أو لاقى كلّ إنسان عمله ، وقيل هو ماصرّح به فى سورة التكوير : أى علمت نفس ، هذا على تقدير أن إذا شرطية ، وقيل ليست بشرطية ، وهى منصوبة بفعل محذوف : أى اذكر ، أو هى مبتدأ وخبرها إذا الثانية ، والواو مزيدة وتقديره وقت انشقاق السماء وقت مدّ الأرض ، ومعنى (وأذنت لربها) أنها أطاعته فى الانشقاق ، من الاذن ، وهو الاستماع للشىء والاصغاء إليه (وحقت) أى وحقّ لها أن تطيع وتنقاد وتسمع ، ومن استعمال الاذن فى الاستماع قول الشاعر :

صمّ إذا سمعوا خيرا ذكرت به * وان ذكرت بسوء عندهم أذنوا

وقول الآخر :

ان يأذنوا ريبة طاروا بها فرحا * منى وما أذنوا من صالح دفنوا

وقيل المعنى وحقق الله عليها الاستماع لأمره بالانشقاق : أى جعلها حقيقة بذلك . قال الضحاك : حقت أطاعت ، وحقّ لها أن تطيع ربها لأنه خلقها ، يقال فلان محقوق بكذا ، ومعنى طاعتها أنها لاتمتنع مما أراده الله بها . قال قتادة : حقّ لها أن تفعل ذلك ، ومن هذا قول كثير :

فان تكن العتبى فأهلا ومرحبا * وحقت لها العتبى لدينا وقلت

(وإذا الأرض مدّت) أى بسطت كما تبسط الأدم ودكت جبالها حتى صارت قاعا صفصفا لاترى فيها عوجا ولاأمتا . قال مقاتل : سوّيت كمدّ الأديم فلا يبقى عليها بناء ولا جبل إلا دخل فيها ، وقيل مدّت زيد فى سعتها ، من المدد ، وهوالزيادة (وألقت ما فيها) أى أخرجت مافيها من الأموات والكنوز وطرحتهم إلى ظهرها (وتخلت) من ذلك . قال سعيد بن جبير . ألقت ما فى بطنها من الموتى وتخلت ممن على ظهرها من الأحياء ، ومثل هذا قوله ـ وأخرجت الأرض أثقالها ـ (وأذنت لربها) أى سمعت وأطاعت لما أمرها به من الالقاء والتخلى (وحقت) أى وجعلت حقيقة بالاستماع لذلك والانقياد له ، وقد تقدّم بيان معنى الفعلين قبل هذا (يأيها الانسان) المراد جنس الانسان فيشمل المؤمن والكافر ، وقيل هو الانسان الكافر ، والأوّل أولى لما سيأتى من التفصيل (إنك كادح الى ربك كدحا) الكدح فى كلام العرب السعى فى الشيء بجهد من غير فرق بين أن يكون ذلك الشيء خيرا أو شرا ، والمعنى أنك ساع إلى ربك فى عملك ، أوالى لقاء ربك ، مأخوذ من كدح جلده إذا خدشه . قال ابن مقبل :

وما الدهر إلا تارتان فمنهما * أموت وأخرى أبتغى العيش أكدح

قال قتادة والضحاك والكلبى : عامل لربك عملا (فملاقيه) أى فملاق عملك ، والمعنى أنه لامحالة ملاق لجزاء عمله ومايترتب عليه من الثواب والعقاب . قال القتيبى : معنى الآية إنك كادح : أى عامل ناصب فى معيشتك إلى لقاء ربك ، والملاقاة بمعنى اللقاء : أى تلقى ربك بعملك ، وقيل فملاق كتاب عملك ، لأن العمل قد انقضى (فأما من أوتى كتابه بيمينه) وهم المؤمنون (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) لامناقشة فيه . قال مقاتل : لأنها تغفر ذنوبه ولايحاسب بها . وقال المفسرون : هوأن تعرض عليه سيئاته ، ثم يغفرها الله ، فهوالحساب اليسير (وينقلب إلى أهله مسرورا) أى وينصرف بعدالحساب اليسير إلى أهله الذين هم فى الجنة من عشيرته ، أوالى أهله الذين كانوا له فى الدنيا من الزوجات والأولاد وقدسبقوه إلى الجنة ، أوالى من أعده الله له فى الجنة : من الحور العين والولدان المخلدين ، أوالى جميع هؤلاء مسرورا مبتهجا بما أوتى من الخير والكرامة (وأما من أوتى كتابه وراء ظهره) قال الكلبى : لأن يمينه مغلولة الى عنقه ، وتكون يده اليسرى خلفه . وقال قتادة ومقاتل : تفك ألواح صدره وعظامه ، ثم تدخل يده وتخرج من ظهره فيأخذ كتابه كذلك (فسوف يدعوا ثبورا) أى إذا قرأ كتابه قال : ياويلاه ياثبوراه ، والثبور الهلاك (ويصلى سعيرا) أى يدخلها ويقاسى حرّ نارها وشدّتها . قرأ أبو عمرو وحمزة وعاصم بفتح الياء وسكون الصاد وتخفيف اللام . وقرأ الباقون بضم الياء وفتح اللام وتشديدها ، وروى اسماعيل المكى عن ابن كثير وكذلك خارجة عن نافع وكذلك روى اسماعيل المكى عن ابن كثير أنهم قرءوا بضم الياء واسكان الصاد من أصلى يصلى (انه كان فى أهله مسرورا) أى كان بين أهله فى الدنيا مسرورا باتباع هواه وركوب شهوته بطرا أشرا لعدم خطور الآخرة بباله ، والجملة تعليل لماقبلها ، وجملة «انه ظنّ أن لن يحور» تعليل لكونه كان فى الدنيا فى أهله مسرورا ، والمعنى أن سبب ذلك السرور ظنه بأنه لايرجع إلى الله ولا يبعث للحساب والعقاب لتكذيبه بالبعث وجحده للدار الآخرة ، وأن فى قوله «أن لن يحور» هى المخففة من الثقيلة سادّة مع مافى حيزها مسدّ مفعولى ظنّ ، والحور فى اللغة الرجوع ، يقال حار يحور إذا رجع ، وقال الراغب : الحور التردّد فى الأمر ، ومنه نعوذ بالله من الحور بعد الكور : أى من التردّد فى الأمر بعد المضىّ فيه ، ومحاورة الكلام مراجعته ، والمحار المرجع والمصير . قال عكرمة وداود بن أبى هند : يحور كلمة بالحبشية ، ومعناها يرجع . قال القرطبى : الحور فى كلام العرب الرجوع ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم «اللهم إنى أعوذ

بك من الحور بعد الكور » يعنى من الرجوع إلى النقصان بعد الزيادة ، وكذلك الحور بالضم ، وفى المثل حور فى محار : أى نقصان فى نقصان ، ومنه قول الشاعر : * والدم يسقى وراد القوم فى حور *

والحور أيضا الهلكة ، ومنه قول الراجز : * فى بئر لاحور سرا وما شعر * قال أبو عبيدة : أى فى بئر حور ، ولا زائدة ( بلى إنّ ربه كان به بصيرا ) بلى إيجاب للمنفىّ بلن : أى بلى ليحورنّ وليبعثنّ . ثم علل ذلك بقوله ـ إنّ ربه كان به بصيرا ـ أى كان به و بأعماله عالما لايخفى عليه منها خافية . قال الزجاج : كان به بصيرا قبل أن يخلقه عالما بأن مرجعه إليه ( فلا أقسم بالشفق ) لازائدة كما تقدّم فى أمثال هذه العبارة ، وقد قدّمنا الاختلاف فيها فى سورة القيامة فارجع اليه ، والشفق الحمرة التى تكون بعد غروب الشمس إلى وقت صلاة العشاء الآخرة . قال الواحدى : هذا قول المفسرين وأهل اللغة جميعا . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول : عليه ثوب مصبوغ كأنه الشفق وكان أحمر ، وحكاه القرطبى عن أكثر الصحابة والتابعين والفقهاء ، وقال أسد بن عمرو وأبوحنيفة : فى إحدى الروايتين عنه انه البياض ، ولا وجه لهذا القول ولا متمسك له لامن لغة العرب ولا من الشرع . قال الخليل : الشفق الحمرة من غروب الشمس إلى وقت العشاء الآخرة . قال فى الصحاح : الشفق بقية ضوء الشمس وحمرتها فى أوّل الليل إلى قريب العتمة ، وكتب اللغة والشرع مطبقة على هذا ، ومنه قول الشاعر :

قم ياغلام أعنى غير مرتبك * على الزمان بكأس حشوها شفق

وقال آخر : * أحمر اللون كحمرة الشفق * وقال مجاهد : الشفق النهار كله ألاتراه ؟ قال والليل وما وسق ، وقال عكرمة : هو مابقى من النهار ، و إنما قالا هذا لقوله بعده ( والليل وما وسق ) فكأنه تعالى أقسم بالضياء والظلام ، ولا وجه لهذا ، على أنه قد روى عن عكرمة أنه قال : الشفق الذى يكون بين المغرب والعشاء ، وروى عن أسد بن عمر الرجوع ـ والليل وما وسق ـ الوسق عند أهل اللغة ضمّ الشىء بعضه إلى بعض ، يقال استوسقت الابل إذا اجتمعت وانضمت ، والراعى يسقها : أى يجمعها . قال الواحدى : المفسرون يقولون : وما جمع وضم وحوى ولف ، والمعنى أنه جمع وضمّ ما كان منتشرا بالنهار فى تصرّفه ، وذلك أن الليل إذا أقبل آوى كلّ شىء إلى مأواه ، ومنه قول ضابئ بن الحرث البرجمى :

فانى و إياكم وسوقا اليكم * كقابض شيئا لم تنله أنامله

وقال عكرمة « وما وسق » أى وما ساق من شىء الى حيث يأوى فجعله من السوق ، لامن الجمع ، وقيل وماوسق : أى وماجنّ وستر ، وقيل وماوسق : أى وماحمل ، وكلّ شىء حملته فقد وسقته ، والعرب تقول : لاأحمله ماوسقت عينى الماء : أى حملته ، ووسقت الناقة تسق وسقا : أى حملت . قال قتادة والضحاك ومقاتل بن سليمان : وما وسق وماحمل من الظلمة ، أو حمل من الكواكب . قال القشيرى : ومعنى حمل ضمّ وجمع ، والليل يحمل بظلمته كل شىء . وقال سعيد بن جبير : وما وسق : أى وماعمل فيه من التهجد والاستغفار بالأسحار ، والأوّل أولى ( والقمر إذا اتسق ) أى اجتمع وتكامل . قال الفراء : اتساقه امتلاؤه واجتماعه واستواؤه ليلة ثالث عشر ورابع عشر إلى ست عشرة ، وهو افتعل من الوسق الذى هو الجمع : قال الحسن : اتسق امتلأ واجتمع . وقال قتادة : استدار ، يقال وسقته فاتسق ، كما يقال وصلته فاتصل ، و يقال أمر فلان متسق : أى مجتمع منتظم ، و يقال اتسق الشىء اذا تتابع ( لتركبنّ طبقا عن طبق ) هذا جواب القسم . قرأ حمزة والكسائى وابن كثير وأبو عمرو لتركبنّ بفتح الموحدة على أنه خطاب للواحد ، وهو النبىّ ﷺ ، أولكل من يصلح له ، وهى قراءة ابن مسعود وابن عباس وأبى العالية ومسروق وأبى وائل ومجاهد والنخعى والشعبى وسعيد بن جبير . وقرأ الباقون بضم الموحدة

خطابا

خطابا للجمع وهم الناس . قال الشعبي ومجاهد : لتركبن ّ يامحمد سماء بعـد سماء . قال الـكلبي : يعنى تصعد فيها ، وهذا على القراءة الأولى ، وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة فى القرب من الله ورفعة المنزلة ، وقيـل المعنى : لتركبن ّ حالا بعـد حال كل حالة منها مطابقة لأختها فى الشدّة ، وقيل المعنى لتركبن ّ أيها الانسان حالا بعـد حال من كونك نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم حيا وميتا وغنيا وفقيرا ، فالخطاب للانسان المذكور فى قوله ـ ياأيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا ـ واختار أبو عبيد وأبو حاتم القراءة الثانية قالا : لأن المعنى بالناس أشبه منه بالنبي ﷺ . وقرأ عمر ليركبن ّ بالتحتية وضم الموحدة على الاخبار ، وروى عنـه وعن ابن عباس أنهما قرآ بالغيبة وفتح الموحـدة : أى ليركبن ّ الانسان ، وروى عن ابن مسعود وابن عباس أنهما قرآ بكسر حرف المضارعة وهى لغة ، وقرئ بفتح حرف المضارعة وكسر الموحدة على أنه خطاب للنفس ، وقيـل ان معنى الآية ليركبن ّ القمر أحوالا من سرار واستهلال ، وهو بعيد . قال مقاتل ـ طبقا عن طبق ـ يعنى الموت والحياة . وقال عكرمة : رضيع ، ثم فطيم ، ثم غلام ، ثم شاب ّ ، ثم شيخ ، ومحل عن طبق النصب على أنه صـفة لطبقا : أى طبقا مجاوزا لطبق ، أو على الحال من ضمير لتركبن ّ : أى مجاوزين ، أو مجاوزا ( فما لهم لايؤمنون ) الاستفهام للانـكار ، والفاء لترتيب مابعدها من الانـكار والتعجيب على ماقبلها من أحوال يوم القيامة أو من غيرها على الاختلاف السابق ، والمعنى : أى ّ شئ للـكفار لايؤمنون بمحمد ﷺ وبما جاء به من القرآن مع وجود موجبات الايمان بذلك ( واذا قرئ عليهم القرآن لايسجدون ) هذه الجملة الشرطية وجوابها فى محل نصب على الحال : أى أى ّ مانع لهم حال عدم سجودهم وخضوعهم عند قراءة القرآن . قال الحسن وعطاء والـكلبي ومقاتل : مالهم لايصلون ، وقال أبو مسلم : المراد الخضوع والاستـكانة ، وقيل المراد نفس السجود المعروف بسجود التلاوة . وقد وقع الخلاف هل هذا الموضع من مواضع السجود عند التلاوة أم لا ؟ وقد تقدّم فى فاتحة هذه السورة الدليل على السجود ( بل الذين كفروا يكذبون ) أى يكذبون بمحمد صلى الله عليه وآله وسلم وبما جاء به من الـكتاب المشتمل على اثبات التوحيد والبعث والثواب والعقاب ( والله أعلم بما يوعون ) أى بما يضمرونه فى أنفسهم من التـكذيب ، وقال مقاتل : يكتمون من أفعالهم ، وقال ابن زيد : يجمعون من الأعمال الصالحة والسيئة ، مأخوذ من الوعاء الذى يجمع مافيه ، ومنه قول الشاعر :

الخير أبقى وإن طال الزمان به * والشر ّ أخبث ماأوعيت من زاد

ويقال وعاه حفظه ، ووعيت الحديث أعيه وعيا ، ومنه ـ أذن واعية ـ ( فبشرهم بعـذاب أليم ) أى اجعل ذلك بمنزلة البشارة لهم ، لأن علمه سبحانه بذلك على الوجه المذكور موجب لتعذيبهم ، والأليم المؤلم الموجع ، والـكلام خارج مخرج التهكم بهم ( إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم أجر غير ممنون ) هذا الاستثناء منقطع : أى لـكن الذين جمعوا بين الايمان بالله والعمل الصالح لهم أجر عند الله غير ممنون : أى غير مقطوع ، يقال مننت الحبل إذا قطعته ، ومنه قول الشاعر :

فترى خلفهن ّ من سرعة الرجع * منينا كأنه أهباء

قال المبرد : المنين الغبار ، لأنه تقطعه وراءها ، وكل ضعيف منين وممنون ، وقيل معنى غير ممنون أنه لايمن ّ عليهم به ، ويجوز أن يكون الاستثناء متصلا ان أريد من آمن منهم

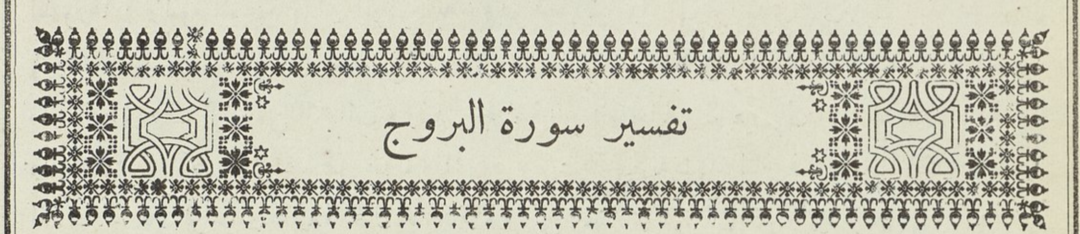
وقد أخرج ابن أبى حاتم عن على ّ بن أبى طالب فى قوله ( اذا السماء انشقت ) قال تنشق السماء من المجرّة . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ( وأذنت لربها وحقت ) قال : سمعت حين كلمها . وأخرج ابن أبى حاتم عنه ـ وأذنت لربها وحقت ـ قال : أطاعت وحقت بالطاعة . وأخرج الحاكم عنه وصححه

قال : سمعت وأطاعت (واذا الأرض مدّت) قال : يوم القيامة (وألقت مافيها) قال : أخرجت مافيها من الموتى (وتخلت) عنهم . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا « وألقت مافيها » قال : سوارى الذهب . وأخرج الحاكم . قال السيوطى بسند جيد عن جابر قال : قال النبى ﷺ « تمدّ الأرض يوم القيامة مدّ الأديم ، ثم لا يكون لابن آدم فيها إلا موضع قدميه » . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس (انك كادح الى ربك كدحا) قال : عامل عملا (فملاقيه) قال : فملاق عملك . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عائشة قالت . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ليس أحد يحاسب الا هلك » فقلت أليس يقول الله (فأما من أوتى كتابه بيمينه فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ؟ قال : ليس ذلك بالحساب ولكن ذلك العرض ، ومن نوقش الحساب هلك » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد وابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى بعض صلاته «اللهم حاسبنى حسابا يسيرا ، فلما انصرف قلت يارسول الله ؟ ماالحساب اليسير قال : أن ينظر فى كتابه فيتجاوز له عنه إنه من نوقش الحساب هلك » وفى بعض ألفاظ الحديث الأوّل ، وهذا الحديث الآخر « من نوقش الحساب عذب » . وأخرج البزار والطبرانى فى الأوسط والبيهقى والحاكم عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ثلاث من كنّ فيه يحاسبه الله حسابا يسيرا و يدخله الجنة برحمته . تعطى من حرمك ، وتعفو عمن ظلمك ، وتصل من قطعك » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (يدعوا ثبورا) قال : الويل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه (إنه ظنّ أن لن يحور ) قال يبعث . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا « أن لن يحور » قال : أن لن يرجع . وأخرج سمويه فى فوائده عن عمر بن الخطاب قال (الشفق) الحمرة . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس مثله . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى حاتم عن أبى هريرة قال « الشفق » النهار كله . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( والليل وما وسق) قال وما دخل فيه . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر عنه « وماوسق » قال : وماجمع . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (والقمر اذا اتسق) قال : اذا استوى . وأخرج عبد بن حميد وابن الانبارى من طرق عن ابن عباس أنه سئل عن قوله « والليل وماوسق » قال : وماجمع ، أماسمعت قوله :

ان لنا قلائصا نقانقا ❊ مستوسقات لو يجدن سائقا

وأخرج عبد بن حميد عنه « والقمر اذا اتسق » قال : ليلة ثلاثة عشر . وأخرج عبد بن حميد عن عمر بن الخطاب ( لتركبن طبقا عن طبق ) قال : حالا بعد حال . وأخرج البخارى عن ابن عباس « لتركبن طبقا عن طبق » حالا بعد حال قال : هذا نبيكم صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج أبو عبيد فى القراءات وسعيد بن منصور وابن منيع وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أنه كان يقرأ « لتركبن طبقا عن طبق » يعنى بفتح الباء من تركبن . وقال يعنى نبيكم ﷺ حالا بعد حال . وأخرج الطيالسى وعبد بن حميد وابن أبى حاتم والطبرانى عنه قال « لتركبن » يامحمد السماء « طبقا عن طبق » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والحاكم فى الكنى والطبرانى وابن منده وابن مردويه عن ابن مسعود أنه قرأ لتركبن : يعنى بفتح الباء . وقال لتركبن يامحمد سماء بعد سماء . وأخرج عبد الرّزّاق والفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عنه « لتركبن طبقا عن طبق » قال : يعنى السماء تنفطر . ثم تنشق . ثم تحمرّ

وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر والبيهقي عنه أيضا فى الآية قال السماء تكون كالمهل ، وتكون وردة كالدهان ، وتكون واهية ، وتنشق فتكون حالا بعد حال . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ﴿ والله أعلم بما يوعون ﴾ قال يسرّون .



# تفسير سورة البروج

هى اثنتان وعشرون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقي عن ابن عباس قال نزلت ـ والسماء ذات البروج ـ بمكة . وأخرج أحمد قال : حدّثنا عبد الصمد حدّثنا زريق بن أبى سلمى حدّثنا أبو المهزم عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ فى العشاء الآخرة بالسماء ذات البروج ، والسماء والطارق . وأخرج الطيالسي وابن أبى شيبة فى المصنف وأحمد والدارمي وأبو داود والترمذى وحسنه والنسائى وابن حبان والطبرانى والبيهقي فى سننه عن جابر بن سمرة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ فى الظهر والعصر بالسماء والطارق والسماء ذات البروج .

بِسْمِ ٱللهِ ٱلرَّحْمٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلسَّمَاءِ ذَاتِ ٱلْبُرُوجِ * وَٱلْيَوْمِ ٱلْمَوْعُودِ * وَشَاهِدٍ وَمَشْهُودٍ * قُتِلَ أَصْحٰبُ ٱلْأُخْدُودِ * ٱلنَّارِ ذَاتِ ٱلْوَقُودِ * إِذْ هُمْ عَلَيْهَا قُعُودٌ * وَهُمْ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ بِٱلْمُؤْمِنِينَ شُهُودٌ * وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلَّآ أَنْ يُؤْمِنُوا بِٱللهِ ٱلْعَزِيزِ ٱلْحَمِيدِ * ٱلَّذِى لَهُ مُلْكُ ٱلسَّمٰوٰتِ وَٱلْأَرْضِ وَٱللهُ عَلَىٰ كُلِّ شَىْءٍ شَهِيدٌ * إِنَّ ٱلَّذِينَ فَتَنُوا ٱلْمُؤْمِنِينَ وَٱلْمُؤْمِنٰتِ ثُمَّ لَمْ يَتُوبُوا فَلَهُمْ عَذَابُ جَهَنَّمَ وَلَهُمْ عَذَابُ ٱلْحَرِيقِ * إِنَّ ٱلَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصّٰلِحٰتِ لَهُمْ جَنّٰتٌ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا ٱلْأَنْهٰرُ ذٰلِكَ ٱلْفَوْزُ ٱلْكَبِيرُ * إِنَّ بَطْشَ رَبِّكَ لَشَدِيدٌ * إِنَّهُ هُوَ يُبْدِئُ وَيُعِيدُ * وَهُوَ ٱلْغَفُورُ ٱلْوَدُودُ * ذُو ٱلْعَرْشِ ٱلْمَجِيدُ * فَعَّالٌ لِمَا يُرِيدُ * هَلْ أَتٰيكَ حَدِيثُ ٱلْجُنُودِ * فِرْعَوْنَ وَثَمُودَ * بَلِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا فِى تَكْذِيبٍ * وَٱللهُ مِنْ وَرَائِهِمْ مُحِيطٌ * بَلْ هُوَ قُرْآنٌ مَجِيدٌ * فِى لَوْحٍ مَحْفُوظٍ *

قوله ﴿ والسماء ذات البروج ﴾ قد تقدّم الكلام فى البروج عند تفسير قوله ـ جعل فى السماء بروجا ـ قال الحسن ومجاهد وقتادة والضحاك : هى النجوم ، والمعنى والسماء ذات النجوم . وقال عكرمة ومجاهد أيضا : هى قصور فى السماء . وقال المنهال بن عمرو : ذات الخلق الحسن . وقال أبو عبيدة ويحيى بن سلام وغيرهما : هى المنازل للكواكب ، وهى اثنا عشر برجا لاثنى عشر كوكبا ، وهى الحمل ، والثور ، والجوزاء

والسرطان ، والأسد ، والسنبلة ، والميزان ، والعقرب ، والقوس ، والجدى ، والدلو ، والحوت . والبروج فى كلام العرب القصور ، ومنه قوله ــ ولو كنتم فى بروج مشيدة ــ شبهت منازل هذه النجوم بالقصور لكونها تنزل فيها ، وقيل هى أبواب السماء ، وقيل هى منازل القمر ، وأصل البرج الظهور ، سميت بذلك لظهورها (واليوم الموعود) أى الموعود به ، وهو يوم القيامة . قال الواحدى : فى قول جميع المفسرين (وشاهد ومشهود) المراد بالشاهد من يشهد فى ذلك اليوم من الخلائق : أى يحضر فيه ، والمراد بالمشهود ما يشاهد فى ذلك اليوم من العجائب ، وذهب جماعة من الصحابة والتابعين الى أن الشاهد يوم الجمعة ، وأنه يشهد على كل عامل بما عمل فيه ، والمشهود يوم عرفة ، لأنه يشهد الناس فيه موسم الحج ، وتحضره الملائكة . قال الواحدى : وهذا قول الأكثر ، وحكى القشيرى عن ابن عمر وابن الزبير أن الشاهد يوم الأضحى . وقال سعيد بن المسيب : الشاهد يوم التروية ، والمشهود يوم عرفة . وقال النخعى : الشاهد يوم عرفة ، والمشهود يوم النحر ، وقيل الشاهد هو الله سبحانه . وبه قال الحسن وسعيد بن جبير ، لقوله ــ وكفى بالله شهيدا ــ وقوله ــ قل أىّ شىء أكبر شهادة قل الله شهيد بينى وبينكم ــ وقيل الشاهد محمد ﷺ لقوله ــ فكيف اذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ــ وقوله ــ يا أيها النبىّ إنا أرسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا ــ وقوله ــ ويكون الرسول عليكم شهيدا ــ وقيل الشاهد جميع الأنبياء لقوله ــ فكيف اذا جئنا من كل أمّة بشهيد ــ ، وقيل هو عيسى ابن مريم لقوله ــ وكنت عليهم شهيدا مادمت فيهم ــ والمشهود على هذه الأقوال الثلاثة ، إما أمة محمد ، أو أمم الأنبياء ، أو أمة عيسى ، وقيل الشاهد آدم ، والمشهود ذريته ، وقال محمد بن كعب : الشاهد الانسان لقوله ــ كفى بنفسك اليوم عليك حسيبا ــ وقال مقاتل : أعضاؤه لقوله ــ يوم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم بما كانوا يعملون ــ وقال الحسين بن الفضل : الشاهد هذه الأمة ، والمشهود سائر الأمم لقوله ــ وكذلك جعلناكم أمة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ــ وقيل الشاهد الحفظة والمشهود بنو آدم ، وقيل الأيام والليالى ، وقيل الشاهد الخلق يشهدون لله عزّ وجل بالوحدانية ، والمشهود له بالوحدانية هو الله سبحانه ، وسيأتى بيان ماورد فى تفسير الشاهد والمشهود ، وبيان ما هو الحقّ إن شاء الله (قتل أصحاب الأخدود) هذا جواب القسم ، واللام فيه مضمرة ، وهو الظاهر ، وبه قال الفراء وغيره : وقيل تقديره لقد قتل ، فحذفت اللام وقد ، وعلى هذا تكون الجملة خبرية ، والظاهر أنها دعائية ، لأن معنى قتل لعن . قال الواحدى : فى قول الجميع ، والدعائية لا تكون جوابا للقسم ، فقيل الجواب قوله ــ ان الذين فتنوا المؤمنين ــ وقيل قوله ــ إن بطش ربك لشديد ــ وبه قال المبرد : واعترض عليه بطول الفصل وقيل هو مقدّر يدلّ عليه قوله ــ قتل أصحاب الاخدود ــ كأنه قال أقسم بهذه الأشياء ان كفار قريش ملعونون كما لعن أصحاب الأخدود ، وقيل تقدير الجواب لتبعثن ، واختاره ابن الأنبارى . وقال أبو حاتم السجستانى وابن الأنبارى أيضا : فى الكلام تقديم وتأخير : أى قتل أصحاب الأخدود والسماء ذات البروج ، واعترض عليه بأنه لا يجوز أن يقال : والله قام زيد ، والأخدود الشقّ العظيم المستطيل فى الأرض كالخندق ، وجمعه أخاديد ، ومنه الخدّ لمجارى الدموع ، والمخدة لأن الخد يوضع عليها ، ويقال تخدد وجه الرجل اذا صارت فيه أخاديد من خراج ، ومنه قول طرفة :

ووجه كأن الشمس ألقت رداءها ❋ عليه نقىّ اللون لم يتخدّد

وسيأتى بيان حديث أصحاب الأخدود إن شاء الله . قرأ الجمهور (النار ذات الوقود) بجر النار على أنها بدل اشتمال من الأخدود لأن الأخدود مشتمل عليها ، وذات الوقود وصف لها بأنها نار عظيمة

والوقود : الحطب الذي توقد به ، وقيل هو بدل كل من كل ، لا بدل اشتمال ، وقيل ان النار مخفوضة على الجوار . كذا حكى مكي عن الكوفيين . وقرأ الجمهور بفتح الواو من الوقود . وقرأ قتادة وأبو رجاء ونصر ابن عاصم بضمها . وقرأ أشهب العقيلي وأبو حيوة وأبو السماك العدوي وابن السميفع وعيسى برفع النار على أنها خبر مبتدأ محذوف : أي هي النار ، أو على أنها فاعل فعل محذوف : أي أحرقتهم النار (اذهم عليها قعود) العامل في الظرف قتل : أي لعنوا حين أحدقوا بالنار قاعدين على مايدنو منها ، ويقرب اليها قال مقاتل : يعني عند النار قعود يعرضونهم على الكفر . وقال مجاهد : كانوا قعودا على الكراسي عند الأخدود (وهم على مايفعلون بالمؤمنين شهود) أي الذين خدّوا الأخدود ، وهم الملك وأصحابه ، على مايفعلون بالمؤمنين من عرضهم على النار ليرجعوا الى دينهم ، شهود : أي حضور ، أو يشهد بعضهم لبعض عند الملك بأنه لم يقصر فيما أمر به ، وقيل يشهدون بما فعلوا يوم القيامة ، ثم تشهد عليهم ألسنتهم وأيديهم وأرجلهم ، وقيل على بمعنى مع ، والتقدير وهم مع مايفعلون بالمؤمنين شهود . قال الزجاج : أعلم الله قصة قوم بلغت بصيرتهم وحقيقة إيمانهم الى أن صبروا على أن يحرقوا بالنار في الله (وما نقموا منهم) أي ما أنكروا عليهم ولا عابوا منهم (إلا أن يؤمنوا بالله العزيز الحميد) : أي إلا أن صدّقوا بالله الغالب المحمود في كل حال . قال الزجاج : ماأنكروا عليهم ذنبا إلا إيمانهم ، وهذا كقوله ـ هل تنقمون منا إلا أن آمنا بالله ـ وهذا من تأكيد المدح بما يشبه الذم كما في قوله :

لا عيب فيهم سوى أن النزيل بهم * يسلو عن الأهل والأوطان والحشم

وقول الآخر :

ولا عيب فيها غير شكلة عينها * كذاك عتاق الطير شكلا عيونها

قرأ الجمهور نقموا بفتح القاف. وقرأ أبو حيوة بكسرها ، والفصيح الفتح . ثم وصف سبحانه نفسه بما يدلّ على العظم والفخامة ، فقال (الذي له ملك السموات والأرض) ومن كان هذا شأنه ، فهو حقيق بأن يؤمن به ويوحد (والله على كل شيء شهيد) من فعلهم بالمؤمنين لا يخفى عليه منه خافية ، وفي هذا وعيد شديد لأصحاب الأخدود ، ووعد خير لمن عذبوه على دينه من أولئك المؤمنين . ثم بين سبحانه ما أعدّ لأولئك الذين فعلوا بالمؤمنين مافعلوا من التحريق ، فقال (ان الذين فتنوا المؤمنين والمؤمنات ثم لم يتوبوا فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) : أي حرقوهم بالنار ، والعرب تقول : فتنت الشيء : أي أحرقته ، وفتنت الدرهم والدينار : إذا أدخلته النار لتنظر جودته ، ويقال دينار مفتون ، ويسمى الصائغ الفتان ، ومنه قوله ـ يوم هم على النار يفتنون ـ أي يحرقون ، وقيل معنى فتنوا المؤمنين محنوهم في دينهم ليرجعوا عنه ، ثم لم يتوبوا من قبيح صنعهم ويرجعوا عن كفرهم وفتنتهم فلهم عذاب جهنم : أي لهم في الآخرة عذاب جهنم بسبب كفرهم ، والجملة في محل رفع على أنها خبر إن ، أو الخبر لهم ، وعذاب جهنم مرتفع به على الفاعلية ، والفاء لتضمن المبتدأ معنى الشرط ، ولا يضر نسخه بأنّ خلافا للأخفش ، ولهم عذاب الحريق : أي ولهم عذاب آخر زائد على عذاب كفرهم ، وهو عذاب الحريق الذي وقع منهم للمؤمنين ، وقيل ان الحريق اسم من أسماء النار كالسعير ، وقيل انهم يعذبون في جهنم بالزمهرير ثم يعذبون بعذاب الحريق ، فالأوّل عذاب ببردها ، والثاني عذاب بحرّها . وقال الربيع بن أنس : ان عذاب الحريق أصيبوا به في الدنيا ، وذلك أن النار ارتفعت من الأخدود إلى الملك وأصحابه فأحرقتهم ، وبه قال الكلبي : ثم ذكر سبحانه ماأعدّ للمؤمنين الذين أحرقوا بالنار ، فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) وظاهر الآية العموم ، فيدخل في ذلك المحرقون في الأخدود بسبب

إيمانهم دخولا أوّليا ، والمعنى أن الجامعين بين الايمان وعمل الصالحات (لهم جنات تجرى من تحتها الأنهار) : أى لهم بسبب الايمان والعمل الصالح جنات متصفة بهذه الصفة . وقد تقدّم كيفية جرى الأنهار من تحت الجنات فى غير موضع ، وأوضحنا أنه ان أريد بالجنات الأشجار فجرى الأنهار من تحتها واضح ، وان أريد بها الأرض المشتملة عليها فالتحتية باعتبار جزئها الظاهر وهو الشجر لأنها ساترة لساحتها ، والاشارة بقوله (ذلك) إلى ماتقدّم ذكره مما أعدّه الله لهم : أى ذلك المذكور (الفوز الكبير) الذى لايعدله فوز ولايقاربه ولايدانيه ، والفوز : الظفر بالمطلوب ، وجملة (ان بطش ربك لشديد) مستأنفة لخطاب النبىّ ﷺ مبينة لما عند الله سبحانه من الجزاء لمن عصاه ، والمغفرة لمن أطاعه : أى أخذه للجبابرة والظلمة شديد ، والبطش الأخذ بعنف ، ووصفه بالشدّة يدل على أنه قد تضاعف وتفاقم ، ومثل هذا قوله - إن أخذه أليم شديد - (إنه هو يبدئ ويعيد) أى يخلق الخلق أوّلا فى الدنيا ويعيدهم أحياء بعد الموت . كذا قال الجمهور ، وقيل يبدئ للكفار عذاب الحريق فى الدنيا ثم يعيده لهم فى الآخرة ، واختار هذا ابن جرير ، والأوّل أولى (وهو الغفور الودود) أى بالغ المغفرة لذنوب عباده المؤمنين لايفضحهم بها ، بالغ المحبة للطيعين من أوليائه . قال مجاهد : الوادّ لأوليائه ، فهو فعول بمعنى فاعل . وقال ابن زيد معنى الودود الرحيم ، وحكى المبرد عن اسماعيل القاضى : أن الودود هو الذى لاولد له ، وأنشد :

وأركب فى الروع عريانة ❊ ذلول الجناح لقاحا ودودا

أى لاولد لها تحنّ اليه ، وقيل الودود بمعنى المودود : أى يودّه عباده الصالحون ويحبونه . كذا قال الأزهرى . قال ويجوز أن يكون فعول بمعنى فاعل : أى يكون محبا لهم . قال وكلتا الصفتين مدح ، لأنه جلّ ذكره ان أحبّ عباده المطيعين فهو فضل منه ، وان أحبه عباده العارفون فلما تقرّر عندهم من كريم احسانه . قرأ الجمهور (ذو العرش المجيد) برفع المجيد على أنه نعت لذو ، واختار هذه القراءة أبو عبيد وأبو حاتم قالا . لأن المجد هو النهاية فى الكرم والفضل ، والله سبحانه هو المنعوت بذلك . وقرأ الكوفيون إلا عاصما بالجر على أنه نعت للعرش . وقد وصف سبحانه عرشه بالكرم كما فى آخر سورة المؤمنون وقيل هو نعت لربك ، ولا يضر الفصل بينهما لأنها صفات لله سبحانه . وقال مكى : هو خبر بعد خبر ، والأوّل أولى ، ومعنى ذو العرش ذو الملك والسلطان كما يقال فلان على سرير ملكه ، ومنه قول الشاعر :

رأوا عرشى تثلم جانباه ❊ فلما أن تثلم أفردونى

وقول الآخر :

ان يقتلوك فقد ثللت عروشهم ❊ بعتيبة بن الحارث بن شهاب

وقيل المراد خالق العرش (فعال لما يريد) أى من الابداء والاعادة . قال عطاء : لايعجز عن شىء يريده ولا يمتنع منه شىء طلبه ، وارتفاع فعال على أنه خبر مبتدأ محذوف . قال الفراء : هو رفع على على التكرير والاستئناف ، لأنه نكرة محضة . قال ابن جرير : رفع فعال ، وهو نكرة محضة على وجه الاتباع لاعراب الغفور الودود ، وإنما قال فعال لأن مايريد ويفعل فى غاية الكثرة . ثم ذكر سبحانه خبر الجموع الكافرة ، فقال (هل أتاك حديث الجنود) والجملة مستأنفة مقرّرة لما تقدّم من شدّة بطشه سبحانه وكونه فعالا لما يريده ، وفيه تسلية لرسول الله ﷺ : أى هل أتاك يامحمد خبر الجموع الكافرة المكذبة لأنبيائهم المتجندة عليها . ثم بينهم ، فقال (فرعون وثمود) وهو بدل من الجنود ، والمراد بفرعون هو وقومه ، والمراد بثمود القوم المعروفون ، والمراد بحديثهم ماوقع منهم من الكفر والعناد وما وقع عليهم من العذاب ، وقصتهم مشهورة قد تكرر فى الكتاب العزيز ذكرها فى غير موضع ، واقتصر على الطائفتين

لاشتهار أمرهما عند أهل الكتاب وعند مشركي العرب ودلّ بهما على أمثالهما . ثم أضرب عن مماثلة هؤلاء الكفار الموجودين فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم لمن تقدّم ذكره ، وبين أنهم أشدّ منهم فى الكفر والتكذيب ، فقال (بل الذين كفروا فى تكذيب) أى بل هؤلاء المشركون من العرب فى تكذيب شديد لك ، ولما جئت به ، ولم يعتبروا بمن كان قبلهم من الكفار ( والله من ورائهم محيط ) أى يقدر على أن ينزل بهم ما أنزل بأولئك ، والاحاطة بالشيء الحصر له من جميع جوانبه ، فهو تمثيل لعدم نجاتهم بعدم فوت المحاط به على المحيط . ثم ردّ سبحانه تكذيبهم بالقرآن ، فقال ( بل هو قرآن مجيد ) أى متناه فى الشرف والكرم والبركة لكونه بيانا لما شرعه الله لعباده من أحكام الدين والدنيا ، وليس هو كما يقولون انه شعر وكهانة وسحر ( فى لوح محفوظ ) أى مكتوب فى لوح ، وهو أمّ الكتاب محفوظ عند الله من وصول الشياطين اليه . قرأ الجمهور محفوظ بالجرّ على أنه نعت للوح ، وقرأ نافع برفعه على أنه نعت للقرآن أى بل هو قرآن مجيد محفوظ فى لوح واتفق القرّاء على فتح اللام من لوح إلا يحيى بن يعمر وابن السميفع فانهما قرآ بضمها . قال مقاتل : اللوح المحفوظ عن يمين العرش ، قيل والمراد باللوح بضم اللام الهواء الذى فوق السماء السابعة . قال أبو الفضل : اللوح بضم اللام الهواء ، وكذا قال ابن خالويه . قال فى الصحاح : اللوح بالضم الهواء بين السماء والأرض .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس قال ( البروج) قصور فى السماء . وأخرج ابن مردويه عن جابر ابن عبد الله أن النبيّ ﷺ سئل عن ــ السماء ذات البروج ــ ، فقال : الكواكب ، وسئل عن قوله ــ الذى جعل فى السماء بروجا ــ قال الكواكب ، وعن قوله ــ فى بروج مشيدة ــ قال القصور . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (واليوم الموعود وشاهد ومشهود) قال : اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة ، وهو الحج الأكبر ، فيوم الجمعة جعله الله عيدا لمحمد وأمّته وفضله بها على الخلق أجمعين ، وهو سيد الأيام عند الله ، وأحبّ الأعمال فيه إلى الله ، وفيه ساعة لايوافقها عبد مسلم يصلى يسأل الله فيها خيرا إلا أعطاه إياه . وأخرج عبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن أبى هريرة . قال : قال رسول الله ﷺ « اليوم الموعود يوم القيامة ، واليوم المشهود يوم عرفة ، والشاهد يوم الجمعة ، وماطلعت الشمس ولاغربت على يوم أفضل منه ، فيه ساعة لايوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ، ولايستعيذ من شيء الا أعاذه منه » . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أبى هريرة رفعه ــ وشاهد ومشهود ــ قال الشاهد يوم عرفة ويوم الجمعة ، والمشهود هو الموعود يوم القيامة . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عن علىّ بن أبى طالب قال : اليوم الموعود يوم القيامة ، والمشهود يوم النحر ، والشاهد يوم الجمعة . وأخرج ابن جرير والطبرانى وابن مردويه من طريق شريح بن عبيد عن أبى مالك الأشعرى قال : قال رسول الله ﷺ « اليوم الموعود يوم القيامة ، والشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة » . وأخرج ابن مردويه وابن عساكر عن جبير بن مطعم قال : قال رسول الله ﷺ فى الآية « الشاهد يوم الجمعة ، والمشهود يوم عرفة » . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس وأبى هريرة مثله موقوفا . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه عن سعيد بن المسيب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنّ سيد الأيام يوم الجمعة وهو الشاهد ، والمشهود يوم عرفة » ، وهذا مرسل من مراسيل سعيد بن المسيب . وأخرج ابن ماجه والطبرانى وابن جرير عن أبى الدرداء قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أكثروا من الصلاة علىّ يوم الجمعة فانه يوم مشهود تشهده الملائكة » . وأخرج عبد الرزاق

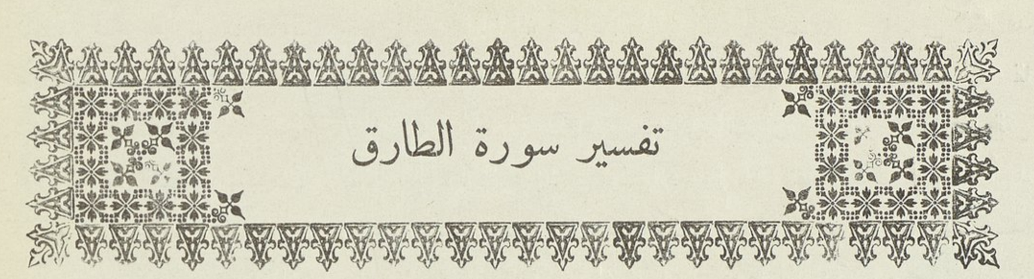
والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عن علىّ بن أبى طالب فى الآية قال : الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن الحسن بن علىّ أن رجلا سأله عن قوله ـ وشاهد ومشهود ـ قال هل سألت أحدا قبلى ؟ قال نعم سألت ابن عمر وابن الزبير ، فقالا يوم الذبح ويوم الجمعة . قال لا ولكن الشاهد محمد ﷺ ، ثم قرأ ـ وجئنا بك على هؤلاء شهيدا ـ والمشهود يوم القيامة ، ثم قرأ ـ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ـ . وأخرج عبد بن حميد والطبرانى فى الأوسط والصغير وابن مردويه عن الحسين بن علىّ فى الآية قال : الشاهد جدى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، والمشهود يوم القيامة ، ثم تلا ـ إنا أرسلناك شاهدا ـ ذلك يوم مشهود ـ . وأخرج عبد بن حميد والنسائى وابن أبى الدنيا والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وابن عساكر من طرق عن ابن عباس قال : اليوم الموعود يوم القيامة والشاهد محمد صلى الله عليه وآله وسلم ، والمشهود يوم القيامة ، ثم تلا ـ ذلك يوم مجموع له الناس وذلك يوم مشهود ـ . وأخرج ابن جرير عنه قال : الشاهد الله ، والمشهود يوم القيامة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الشاهد الله . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : الشاهد الله ، والمشهود يوم القيامة .

قلت وهذه التفاسير عن الصحابة رضى الله عنهم قد اختلفت كما ترى ، وكذلك اختلفت تفاسير التابعين بعدهم واستدلّ من استدلّ منهم بآيات ذكر الله فيها أن ذلك الشىء شاهد أو مشهود ، فجعله دليلا على أنه المراد بالشاهد والمشهود فى هذه الآية المطلقة ، وليس ذلك بدليل يستدلّ به على أن الشاهد والمشهود المذكورين فى هذا المقام هو ذلك الشاهد والمشهود الذى ذكر فى آية أخرى ، وإلا لزم أن يكون قوله هنا وشاهد ومشهود هو جميع ما أطلق عليه فى الكتاب العزيز أو السنة المطهرة أنه يشهد أو أنه مشهود ، وليس بعض ما استدلوا به مع اختلافه بأولى من بعض ، ولم يقل قائل بذلك . فان قلت هل فى المرفوع الذى ذكرته من حديثى أبى هريرة ، وحديث أبى مالك ، وحديث جبير بن مطعم ومرسل سعيد بن المسيب مايعين هذا اليوم الموعود ، والشاهد والمشهود . قلت أما اليوم الموعود فلم تختلف هذه الروايات التى ذكر فيها ، بل اتفقت على أنه يوم القيامة ، وأما الشاهد ففى حديث أبى هريرة الأوّل أنه يوم الجمعة ، وفى حديثه الثانى أنه يوم عرفة ويوم الجمعة ، وفى حديث أبى مالك أنه يوم الجمعة ، وفى حديث جبير أنه يوم الجمعة ، وفى مرسل سعيد أنه يوم الجمعة فاتفقت هذه الأحاديث عليه ولا تضر زيادة يوم عرفة عليه فى حديث أبى هريرة الثانى ، وأما المشهود ففى حديث أبى هريرة الأوّل أنه يوم عرفة ، وفى حديثه الثانى أنه يوم القيامة ، وفى حديث أبى مالك أنه يوم عرفة ، وفى حديث جبير بن مطعم أنه يوم عرفة ، وكذا فى حديث سعيد فقد تعين فى هذه الروايات أنه يوم عرفة ، وهى أرجح من تلك الرواية التى صرح فيها بأنه يوم القيامة ، فحصل من مجموع هذا رجحان ماذهب اليه الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم أن الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة ، وأما اليوم الموعود فقد قدّمنا أنه وقع الاجماع على أنه يوم القيامة . وأخرج عبد الرزاق وابن أبى شيبة وأحمد وعبد بن حميد ومسلم والترمذى والنسائى والطبرانى عن صهيب أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « كان ملك من الملوك فيمن كان قبلكم ، وكان لذلك الملك كاهن يكهن له ، فقال له ذلك الكاهن انظروا لى غلاما فهما أو قال فطنا لقنا فأعلمه علمى فانى أخاف أن أموت فينقطع منكم هذا العلم ولا يكون فيكم من يعلمه ، قال فنظروا له على ماوصف ، فأمروه أن يحضر ذلك الكاهن وأن يختلف اليه ، فجعل الغلام يختلف اليه ، وكان على طريق الغلام راهب فى صومعة ، فجعل الغلام يسأل ذلك الراهب كلما مرّ به ، فلم يزل به حتى أخبره ، فقال إنما أعبد الله ، فجعل الغلام يمكث

عند

عند هذا الراهب و يبطئ على الكاهن ، فأرسل الكاهن إلى أهل الغلام أنه لا يكاد يحضرنى ، فأخبر الغلام الراهب بذلك ، فقال له الراهب إذا قال لك أين كنت ؟ فقل عند أهلى ، واذا قال لك أهلك أين كنت ؟ فأخبرهم أنى كنت عند الكاهن ، فبينما الغلام على ذلك إذ مر بجماعة من الناس كثير قد حبستهم دابة ، يقال انها كانت أسدا ، فأخذ الغلام حجرا ، فقال اللهم إن كان مايقول ذلك الراهب حقا فأسألك أن أقتل هذه الدابة ، وان كان مايقول الكاهن حقا فأسألك أن لا أقتلها ، ثم رمى فقتل الدابة ، فقال الناس : من قتلها ؟ فقالوا الغلام ، ففزع الناس وقالوا قد علم هذا الغلام علما لم يعلمه أحد فسمع أعمى فجاءه ، فقال له إن أنت رددت على بصرى فلك كذا وكذا ، فقال الغلام لا أريد منك هذا ولكن أرأيت ان رجع عليك بصرك أتؤمن بالذى رده عليك ؟ قال نعم فدعا الله فرد عليه بصره فآمن الأعمى ، فبلغ الملك أمرهم فبعث اليهم فأتى بهم ، فقال لأقتلن كل واحد منكم قتلة لا أقتل بها صاحبه فأمر بالراهب والرجل الذى كان أعمى فوضع المنشار على مفرق أحدهما فقتله ، وقتل الآخر بقتلة أخرى ثم أمر بالغلام ، فقال انطلقوا به الى جبل كذا وكذا فألقوه من رأسه ، فانطلقوا به الى ذلك الجبل فلما انتهوا الى ذلك المكان الذى أرادوا أن يلقوه منه جعلوا يتهافتون من ذلك الجبل و يتردون حتى لم يبق منهم إلا الغلام ، ثم رجع الغلام فأمر به الملك أن ينطلقوا به الى البحر فيلقوه فيه ، فانطلقوا به الى البحر ، فغرق الله الذين كانوا معه وأنجاه ، فقال الغلام للملك : انك لن تقتلنى حتى تصلبنى وترمينى وتقول اذا رميتنى بسم الله رب الغلام ، فأمر به فصلب ، ثم رماه ، وقال بسم الله رب الغلام فوقع السهم فى صدغه : فوضع الغلام يده على موضع السهم ثم مات ، فقال الناس لقد علم هذا الغلام علما ماعلمه أحد فانا نؤمن برب هذا الغلام ، فقيل للملك أجزعت أن خالفك ثلاثة فهذا العالم كلهم قد خالفوك . قال فخد أخدودا . ثم ألقى فيها الحطب والنار ثم جمع الناس ، فقال : من رجع عن دينه تركناه ، ومن لم يرجع ألقيناه فى هذه النار ، فجعل يلقيهم فى تلك الأخدود ، فقال يقول الله (قتل أصحاب الأخدود النار ذات الوقود) حتى بلغ (العزيز الحميد) فأما الغلام فانه دفن . ثم أخرج ، فيذكر أنه أخرج فى زمن عمر بن الخطاب وأصبعه على صدغه كما وضعها حين قتل ، ولهذه القصة ألفاظ فيها بعض اختلاف ، وقد رواها مسلم فى أواخر الصحيح عن هدبة بن خالد عن حماد بن سلمة عن ثابت عن عبد الرحمن بن أبى ليلى عن صهيب . وأخرجها أحمد من طريق عفان عن حماد به . وأخرجها النسائى عن أحمد بن سليمان عن حماد بن سلمة به . وأخرجها الترمذى عن محمود بن غيلان وعبد بن حميد عن عبد الرزاق عن معمر عن ثابت به . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن على بن أبى طالب فى قوله أصحاب الأخدود قال : هم الحبشة . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : هم ناس من بنى اسرائيل خدوا أخدودا فى الأرض أوقدوا فيه نارا . ثم أقاموا على ذلك الأخدود رجالا ونساء ، فعرضوا عليها . وأخرج ابن المنذر والحاكم وصححه عن ابن مسعود قال : والسماء ذات البروج الى قوله ، وشاهد ومشهود . قال هذا قسم على (ان بطش ربك لشديد) الى آخرها . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى قوله (انه هو يبدئ و يعيد) قال يبدئ العذاب و يعيده . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله (الودود) قال . الحبيب ، وفى قوله (ذو العرش المجيد) قال الكريم . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله (فى لوح محفوظ) قال أخبرت أنه لوح الذكر لوح واحد فيه الذكر ، وان ذلك اللوح من نور ، وانه مسيرة ثلثمائة سنة . وأخرج ابن جرير عن أنس قال : ان اللوح المحفوظ الذى ذكره الله فى قوله (بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ) فى جبهة اسرافيل . وأخرج أبو الشيخ . قال السيوطى بسند جيد عن ابن عباس قال :

خلق الله اللوح المحفوظ كمسيرة مائة عام ، فقال للقلم قبل أن يخلق الخلق : أكتب علمى فى خلقى ، فجرى ماهو كائن الى يوم القيامة اه



## تفسير سورة الطارق

هى سبع عشرة آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال: نزلت والسماء والطارق بمكة . وأخرج أحمد والبخارى فى تاريخه والطبرانى وابن مردويه عن خالد العدوانى أنه أبصر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى سوق ثقيف وهو قائم على قوس أو عصى حين أتاهم يبتغى النصر عندهم ، فسمعه يقرأ ( والسماء والطارق ) حتى ختمها . قال فوعيتها فى الجاهلية . ثم قرأتها فى الاسلام قال فدعتنى ثقيف ، فقالوا ماذا سمعت من هذا الرجل فقرأتها ، فقال من معهم من قريش : نحن أعلم بصاحبنا لو كنا نعلم مايقول حقا لاتبعناه .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلسَّمَآءِ وَٱلطَّارِقِ * وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلطَّارِقُ * ٱلنَّجْمُ ٱلثَّاقِبُ * إِن كُلُّ نَفْسٍ لَّمَّا عَلَيْهَا حَافِظٌ * فَلْيَنظُرِ ٱلْإِنسَٰنُ مِمَّ خُلِقَ * خُلِقَ مِن مَّآءٍ دَافِقٍ * يَخْرُجُ مِنۢ بَيْنِ ٱلصُّلْبِ وَٱلتَّرَآئِبِ * إِنَّهُۥ عَلَىٰ رَجْعِهِۦ لَقَادِرٌ * يَوْمَ تُبْلَى ٱلسَّرَآئِرُ * فَمَا لَهُۥ مِن قُوَّةٍ وَلَا نَاصِرٍ * وَٱلسَّمَآءِ ذَاتِ ٱلرَّجْعِ * وَٱلْأَرْضِ ذَاتِ ٱلصَّدْعِ * إِنَّهُۥ لَقَوْلٌ فَصْلٌ * وَمَا هُوَ بِٱلْهَزْلِ * إِنَّهُمْ يَكِيدُونَ كَيْدًا * وَأَكِيدُ كَيْدًا * فَمَهِّلِ ٱلْكَٰفِرِينَ أَمْهِلْهُمْ رُوَيْدًۢا *

أقسم سبحانه بالسماء والطارق ، وهو النجم الثاقب كما صرّح به التنزيل . قال الواحدى قال المفسرون : أقسم الله بالسماء والطارق ، يعنى الكواكب تطرق بالليل وتخفى بالنهار . قال الفرّاء : الطارق النجم ، لأنه يطلع بالليل ، وما أتاك ليلا فهو طارق . وكذا قال الزجاج والمبرد : ومنه قوله امرئ القيس :

ومثلك حبلى قد طرقت ومرضع * فألهيتها عن ذى تمائم محول

وقوله أيضا : ألم ترياني كلما جئت طارقا * وجدت بها طيبا وان لم تطيب

وقد اختلف فى الطارق هل هو نجم معين أو جنس النجم ؟ فقيل هو زحل ، وقيل الثريا ، وقيل هو الذى ترمى به الشياطين ، وقيل هو جنس النجم . قال فى الصحاح : والطارق النجم الذى يقال له كوكب الصبح ، ومنه قول هند بنت عتبة :

نحن بنات طارق * نمشى على النمارق

أى ان أبانا فى الشرف كالنجم المضىء ، وأصل الطروق الدقّ ، فسمى قاصد الليل طارقا لاحتياجه

فى

فى الوصول الى الدق . وقال قوم : ان الطروق قد يكون نهارا ، والعرب تقول : أتيتك اليوم طرقتين : أى مرتين ، ومنه قوله صلى الله عليه وآله وسلم « أعوذ بك من شر طوارق الليل والنهار الا طارقا يطرق بخير » . ثم بين سبحانه ماهو الطارق ؟ تفخيما لشأنه بعد تعظيمه بالاقسام به ، فقال ( وما أدراك ماالطارق النجم الثاقب) الثاقب المضىء ، ومنه يقال ثقب النجم ثقوبا وثقابة اذا أضاء ، وثقوبه ضوؤه ، ومنه قول الشاعر :

أذاع به فى الناس حتى كأنه * بعليا نار أوقـدت بثقوب

قال الواحـدى : الطارق يقع على كل ماطرق ليلا ، ولم يكن النبىّ صلى الله عليه وآله وسـلم يدرى ما المراد به لولم يبينه « بقوله النجم الثاقب » قال مجاهد : الثاقب المتوهج . قال سفيان : كل مافى القرآن « وما أدراك » فقـد أخبره ، وكل شىء قال . وما يدريك لم يخبره به ، وارتفاع قوله « النجم الثاقب » على أنه خبر مبتدأ محذوف ، والجملة مستأنفة جواب سؤال مقدّر نشأ مما قبله ، كأنه قيل ماهو؟ فقيل هو النجم الثاقب ( ان كل نفس لما عليها حافظ ) هذا جواب القسم ، وما بينهما اعتراض ، وقد تقدّم فى سورة هود اختلاف القرّاء فى لما ، فمن قرأ بتخفيفها كانت إن هنا هى المخففة من الثقيلة فيها ضمير الشأن المقدّر ، وهو اسمها ، واللام هى الفارقة ، وما مزيدة : أى ان الشأن كل نفس لعليها حافظ ، ومن قرأ بالتشديد فان نافية ، ولما : بمعنى إلا : أى ما كل نفس إلا عليها حافظ ، وقد قرأ هنا بالتشديد ابن عامر وعاصم وحمزة . وقرأ الباقون بالتخفيف ، قيل والحافظ : هم الحفظة من الملائكة الذين يحفظون عليها عملها وقولها وفعلها ، ويحصون ماتكسب من خير وشرّ ، وقيل الحافظ هو الله عزّ وجلّ ، وقيل هو العقل يرشدهم الى المصالح ، ويكفهم عن المفاسد ، والأوّل أولى لقوله ــ وان عليكم لحافظين ــ وقوله ــ ويرسل عليكم حفظة ــ وقوله ــ له معقبات من بين يديه ومن خلفه يحفظونه ــ والحافظ على الحقيقة هو الله عزّ وجلّ كما فى قوله ــ فالله خير حافظا ــ وحفظ الملائكة من حفظه لأنهم بأمره (فلينظر الانسان ممّ خلق ) الفاء للدّلالة على أن كون على كل نفس حافظ يوجب على الانسان أن يتفكر فى مبتدأ خلقه ليعلم قدرة الله على ماهو دون ذلك من البعث . قال مقاتل : يعنى المكذب بالبعث « ممّ خلق » من أىّ شىء خلقه الله ، والمعنى فلينظر نظر التفكر والاستدلال حتى يعرف أن الذى ابتداه من نطفة قادر على إعادته . ثم بين سبحانه ذلك ، فقال ( خلق من ماء دافق ) والجملة مستأنفة جواب سؤال مقـدّر ، والماء : هو المنىّ ، والدفق : الصبّ ، يقال دفقت الماء : أى صببته ، يقال ماء دافق : أى مدفوق ، مثل ــ عيشة راضية ــ أى مرضية . قال الفرّاء والأخفش : ماء دافق : أى مصبوب فى الرحم . قال الفرّاء : وأهل الحجاز يجعلون الفاعل بمعنى المفعول فى كثير من كلامهم كقولهم : سرّ كاتم : أى مكتوم ، وهمّ ناصب : أى منصوب ، وليل نائم ، ونحو ذلك . قال الزجاج : من ماء ذى اندفاق ، يقال دارع وقايس ونابل : أى ذودرع وقوس ونبل ، وأراد سبحانه ماء الرجل والمرأة لأن الانسان مخلوق منهما لكن جعلهما ماء واحدا لامتزاجهما ، ثم وصف هـذا الماء ، فقال ( يخرج من بين الصلب والترائب ) أى صلب الرجـل ، وترائب المرأة ، والترائب : جمع تريبة ، وهى موضع القـلادة من الصدر ، والولد لا يكون إلا من الماءين . قرأ الجمهور « يخرج » مبنيا للفاعل . وقرأ ابن أبى عبـلة وابن مقسم مبنيا للمفعول ، وفى الصلب : وهو الظهر لغات . قرأ الجمهور بضم الصاد وسكون اللام . وقرأ أهل مكة بضم الصاد واللام . وقرأ اليمانى بفتحهما ، ويقال صالب على وزن قالب ، ومنه قول العباس بن عبد المطلب فى أبياته المشهورة فى مدح النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم :

* تنقل من صلب الى رحم *

وقد تقدّم كلام فى هذا عند تفسير قوله ـ الذين من أصلابكم ـ وقيل الترائب مابين الثديين . وقال الضحاك : ترائب المرأة اليدين والرجلين والعينين . وقال سعيد بن جبير : هى الجيد . وقال مجاهد : هى مابين المنكبين والصدر ، وروى عنه أيضا أنه قال : هى الصدر ، وروى عنه أيضا أنه قال هى التراقى ، وحكى الزجاج : أن الترائب عصارة القلب ، ومنه يكون الولد ، والمشهور فى اللغة أنها عظام الصدر والنحر ، ومنه قول دريد بن الصمة :

فان تدبروا نأخذكم فى ظهوركم * وان تقبلوا نأخذكم فى الترائب

قال عكرمة : الترائب الصدر ، وأنشد : * نظام درّ على ترائبها *

قال فى الصحاح : التريبة واحدة الترائب ، وهى عظام الصدر . قال أبو عبيدة : جع التريبة تريب ، ومنه قول المنقب العبدى :

ومن ذهب بنين على تريب * كلون العاج ليس بذى غضون

وقول امرىء القيس : * ترائبها مصقولة كالسجنجل * وحكى الزجاج : أن الترائب أربع أضلاع من يمنة الصدر ، وأربع أضلاع من يسرة الصدر . قال قتادة والحسن : المعنى : ويخرج من صلب الرجل وترائب المرأة ، وحكى الفرّاء أن مثل هذا يأتى عن العرب يكون معنى من بين الصلب ، من الصلب ، وقيل ان ماء الرجل ينزل من الدماغ ، ولا يخالف هذا مافى الآية لأنه اذا نزل من الدماغ نزل من بين الصلب والترائب ، وقيل ان المعنى يخرج من جميع أجزاء البدن ، ولا يخالف هذا مافى الآية لأن نسبة خروجه الى بين الصلب والترائب باعتبار أن أكثر أجزاء البدن : هى الصلب والترائب وما يجاورها وما فوقها مما يكون تنزله منها (إنه على رجعه لقادر) الضمير فى إنه يرجع الى الله سبحانه لدلالة قوله : خلق عليه ، فان الذى خلقه هو الله سبحانه ، والضمير فى رجعه عائد الى الانسان ، والمعنى أن الله سبحانه على رجع الانسان : أى إعادته بالبعث بعد الموت « لقادر » هكذا . قال جماعة من المفسرين : وقال مجاهد : على أن يردّ الماء فى الاحليل . وقال عكرمة والضحاك : على أن يردّ الماء فى الصلب . وقال مقاتل ابن حيان يقول : ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ، ومن الشباب الى الصبا ، ومن الصبا الى النطفة . وقال ابن زيد : انه على حبس ذلك الماء حتى لايخرج لقادر ، والأوّل أظهر ، ورجحه ابن جرير والثعلبى والقرطبى (يوم تبلى السرائر) العامل فى الظرف على التفسير الأوّل ، هو رجعه ، وقيل لقادر واعترض عليه بأنه يلزم تخصيص القدرة بهذا اليوم ، وقيل العامل فيه مقدّر : أى يرجعه يوم تبلى السرائر ، وقيل العامل فيه مقدّر ، وهو اذكر ، فيكون مفعولا به ، وأما على قول من قال : ان المراد رجع الماء ، فالعامل فى الظرف مقدّر ، وهو اذكر ، ومعنى تبلى السرائر ، تختبر وتعرف ، ومنه قول الراجز :

قد كنت قبل اليوم تزدرينى * فاليوم أبلوك وتبتلينى

أى أختبرك وتختبرنى ، وأمتحنك وتمتحننى ، والسرائر : مايسرّ فى القلوب من العقائد والنيات وغيرها والمراد هنا عرض الأعمال ونشر الصحف ، فعند ذلك يتميز الحسن منها من القبيح ، والغث من السمين (فما له من قوّة ولا ناصر) أى فما للانسان من قوّة فى نفسه يمتنع بها عن عذاب الله ، ولا ناصر ينصره مما نزل به . قال عكرمة : هؤلاء الملوك مالهم يوم القيامة من قوّة ولا ناصر . قال سفيان : القوّة العشيرة ، والناصر الحليف ، والأوّل أولى (والسماء ذات الرجع) الرجع المطر . قال الزجاج : الرجع المطر لأنه يجىء ويرجع ويتكرّر . قال الخليل : الرجع المطر نفسه ، والرجع نبات الربيع . قال أهل اللغة : الرجع المطر . قال المتنجل يصف سيفا له :

أبيض

أبيض كالرجع رسوب اذا * ماباح في محتفل يختلى

قال الواحدى : الرجع المطر فى قول جميع المفسرين ، وفى هذا الذى حكاه عن جميع المفسرين نظر ، فان ابن زيد قال : الرجع الشمس والقمر والنجوم يرجعن فى السماء تطلع من ناحية وتغيب فى أخرى . وقال بعض المفسرين : ذات الرجع ذات الملائكة لرجوعهم اليها بأعمال العباد . وقال بعضهم : معنى ذات الرجع ذات النفع ، ووجه تسمية المطر رجعا ماقاله القفال إنه مأخوذ من ترجيع الصوت ، وهو إعادته وكذا المطر لكونه يعود مرة بعد أخرى سمى رجعا ، وقيل ان العرب كانوا يزعمون أن السحاب يحمل الماء من بحار الأرض ، ثم يرجعه الى الأرض ، وقيل سمته العرب رجعا لأجل التفاؤل ليرجع عليهم ، وقيل لأن الله يرجعه وقتا بعد وقت (والأرض ذات الصدع) هو ماتتصدع عنه الأرض من النبات والثمار والشجر ، والصدع : الشقّ لأنه يصدع الأرض فتنصدع له . قال أبو عبيدة والفرّاء : تتصدّع بالنبات . قال مجاهد : والأرض ذات الطرق التى تصدعها المياه ، وقيل ذات الحرث لأنه يصدعها ، وقيل ذات الأموات لانصداعها عنهم عند البعث .

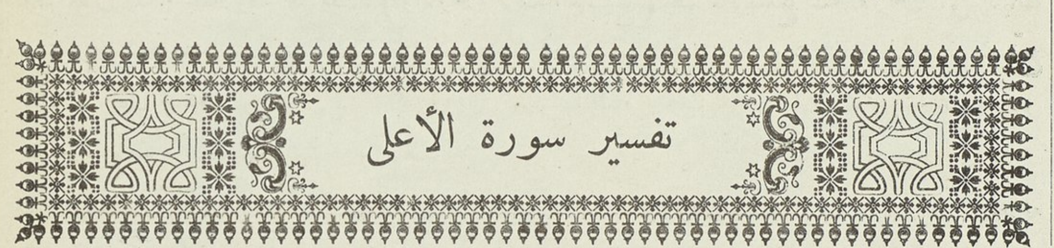
والحاصل أن الصدع ان كان اسما للنبات ، فكأنه قال : والأرض ذات النبات ، وان كان المراد به الشق ، فكأنه قال : والأرض ذات الشق الذى يخرج منه النبات ونحوه ، وجواب القسم قوله (انه لقول فصل) أى ان القرآن لقول يفصل بين الحق والباطل بالبيان عن كل واحد منهما (وما هو بالهزل) أى لم ينزل باللعب : فهو جدّ ليس بالهزل ، والهزل ضدّ الجدّ . قال الكميت :

* تجدّ بنا فى كل يوم وتهزل * (انهم يكيدون كيدا) أى يمكرون فى ابطال ماجاء به رسول الله ﷺ من الدين الحق . قال الزجاج : يخاتلون النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ويظهرون ماهم على خلافه (وأكيد كيدا) أى أستدرجهم من حيث لايعلمون ، وأجازيهم جزاء كيدهم ، قيل هو ماأوقع الله بهم يوم بدر من القتل ، والأسر (فمهل الكافرين) أى أخرهم ، ولا تسأل الله سبحانه تعجيل هلاكهم ، وارض بما يدبره لك فى أمورهم ، وقوله (أمهلهم) بدل ، من مهل ومهل وأمهل بمعنى مثل نزل وأنزل ، والامهال الانظار ، وتمهل فى الأمر اتأد ، وانتصاب (رويدا) على أنه مصدر مؤكد للفعل المذكور أو نعت لمصدر محذوف : أى أمهلهم امهالا رويدا : أى قريبا أو قليلا . قال أبو عبيدة : والرويد فى كلام العرب تصغير لرود ، وأنشد : * كأنها تمشى على رود *

أى على مهل ، وقيل تصغير أرواد مصدر رود تصغير الترخيم ، ويأتى اسم فعل نحو رويد زيدا : أى امهله ، ويأتى حالا نحو سار القوم رويدا : أى متمهلين ، ذكر معنى هذا الجوهرىّ ، والبحث مستوفى فى علم النحو .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله (والسماء والطارق) قال ، أقسم ربك بالطارق : وكل شىء طرقك بالليل فهو طارق . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله «ان كل نفس لما عليها حافظ» قال كل نفس عليها حفظة من الملائكة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس فى قوله (النجم الثاقب) قال النجم المضىء (ان كل نفس لما عليها حافظ) قال الا عليها حافظ . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه (يخرج من بين الصلب والترائب) قال مابين الجيد والنحر . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : تريبة المرأة وهى موضع القلادة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه أيضا قال : الترائب بين ثديى المرأة . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا قال : الترائب أربعة أضلاع من كلّ جانب من أسفل الأضلاع . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر عنه أيضا (إنه على رجعه لقادر)

قال على أن يجعل الشيخ شابا والشابّ شيخا . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد والبخارى فى تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله (والسماء ذات الرجع) قال : المطر بعد المطر (والأرض ذات الصدع) قال : صدعها عن النبات . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس « والأرض ذات الصدع » تصدّع الأودية . وأخرج ابن منده والديلمى عن معاذ بن أنس مرفوعا « والأرض ذات الصدع » قال تصدع باذن الله عن الأموال والنبات . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى قوله ( إنه لقول فصل ) قال حقّ ( وما هو بالهزل ) قال بالباطل ، وفى قوله ( أمهلهم رويدا ) قال قريبا .



# تفسير سورة الأعلى

ويقال سورة سبح : هى تسع عشرة آية

وهى مكية فى قول الجمهور . وقال الضحاك : هى مدنية . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة سبح اسم ربك الأعلى بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله . وأخرج البخارى وغيره عن البراء بن عازب قال : أوّل من قدم علينا من أصحاب النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم مصعب بن عمير وابن أمّ مكتوم ، فجعلا يقرآننا القرآن ، ثم جاء عمار وبلال وسعد ، ثم جاء عمر بن الخطاب فى عشرين ، ثم جاء النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فما رأيت أهل المدينة فرحوا بشىء فرحهم به حتى رأيت الولائد والصبيان يقولون : هذا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قد جاء فما جاء حتى قرأت سبح اسم ربك الأعلى فى سور مثلها . وأخرج أحمد والبزار وابن مردويه عن علىّ قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يحبّ هذه السورة : سبح اسم ربك الأعلى » . أخرجه أحمد عن وكيع عن إسرائيل عن ثوير بن أبى فاختة عن أبيه عن علىّ . وأخرج أحمد ومسلم وأهل السنن عن النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ فى العيدين وفى الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى ، وهل أتاك حديث الغاشية ، وان وافق يوم جمعة قرأهما جميعا » وفى لفظ « وربما اجتمعا فى يوم واحد فقرأهما » وفى الباب أحاديث . وأخرج مسلم وغيره عن جابر بن سمرة أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ فى الظهر بسبح اسم ربك الأعلى » . وأخرج أبو داود والنسائى وابن ماجه والدارقطنى والحاكم والبيهقى عن أبىّ بن كعب قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يوتر بسبح اسم ربك الأعلى ، وقل يأيها الكافرون ، وقل هو الله أحد » . وأخرج أبو داود والترمذى والنسائى وابن ماجه والحاكم وصححه والبيهقى عن عائشة قالت « كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى الوتر فى الركعة الأولى بسبح ، وفى الثانية قل يأيها الكافرون ، وفى الثالثة قل هو الله أحد والمعوّذتين » ، وفى الصحيحين أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ « هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

سَبِّحِ اسْمَ رَبِّكَ الْأَعْلَى * الَّذِي خَلَقَ فَسَوَّى * وَالَّذِي قَدَّرَ فَهَدَى * وَالَّذِي أَخْرَجَ الْمَرْعَى * فَجَعَلَهُ غُثَاءً أَحْوَى * سَنُقْرِئُكَ فَلَا تَنْسَى * إِلَّا مَا شَاءَ اللهُ إِنَّهُ يَعْلَمُ الْجَهْرَ وَمَا يَخْفَى * وَنُيَسِّرُكَ لِلْيُسْرَى * فَذَكِّرْ إِنْ نَفَعَتِ الذِّكْرَى * سَيَذَّكَّرُ مَنْ يَخْشَى * وَيَتَجَنَّبُهَا الْأَشْقَى * الَّذِي يَصْلَى النَّارَ الْكُبْرَى * ثُمَّ لَا يَمُوتُ فِيهَا وَلَا يَحْيَى * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّى * وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّى * بَلْ تُؤْثِرُونَ الْحَيَوٰةَ الدُّنْيَا * وَالْآخِرَةُ خَيْرٌ وَأَبْقَى * إِنَّ هٰذَا لَفِي الصُّحُفِ الْأُولَى * صُحُفِ إِبْرٰهِيمَ وَمُوسَى *

قوله (سبح اسم ربك الأعلى) أى نزهه عن كل مالا يليق به . قال السدّى : سبح اسم ربك الأعلى : أى عظمه ، قيل والاسم هنا مقحم لقصد التعظيم ، كما فى قول لبيد :

الى الحول ثم اسم السلام عليكما * ومن يبك حولا كاملا فقد اعتذر

والمعنى : سبح ربك الأعلى . قال ابن جرير : المعنى نزه اسم ربك أن يسمى به أحد سواه ، فلا تكون على هذا مقحمة ، وقيل المعنى نزه تسمية ربك وذكرك إياه أن تذكره إلا وأنت خاشع معظم ، ولذكره محترم . وقال الحسن : معنى سبح اسم ربك الأعلى صلّ له ، وقيل المعنى : صلّ بأسماء الله لا كما يصلى المشركون بالمكاء والتصدية ، وقيل المعنى ارفع صوتك بذكر ربك ، ومنه قول جرير :

قبح الاله وجوه تغلب كلما * سبح الحجيج وكبروا تكبيرا

والأعلى صفة للربّ ، وقيل للاسم ، والأوّل أولى ، وقوله (الذى خلق فسوّى) صفة أخرى للربّ . قال الزجاج : خلق الانسان مستويا ، ومعنى سوّى عدّل قامته . قال الضحاك : خلقه فسوّى خلقه ، وقيل خلق الأجساد فسوّى الأفهام ، وقيل خلق الانسان وهيأه للتكليف (والذى قدّر فهدى) صفة أخرى للربّ ، أو معطوف على الموصول الذى قبله . قرأ علىّ بن أبى طالب والكسائى والسلمى قدر مخففا . وقرأ الباقون بالتشديد . قال الواحدى : قال المفسرون : قدّر خلق الذكر والأنثى من الدواب فهدى الذكر للانثى كيف يأتيها . وقال مجاهد : هدى الانسان لسبيل الخير والشرّ ، والسعادة والشقاوة ، وروى عنه أيضا أنه قال : فى معنى الآية قدّر السعادة والشقاوة وهدى للرشد والضلالة ، وهدى الأنعام لمراعيها . وقيل قدّر أرزاقهم وأقواتهم ، وهداهم لمعايشهم ان كانوا انسا ، ولمراعيهم ان كانوا وحشا . وقال عطاء : جعل لكل دابة مايصلحها وهداها له ، وقيل خلق المنافع فى الأشياء ، وهدى الانسان لوجه استخراجها منها . وقال السدّى : قدّر مدّة الجنين فى الرحم تسعة أشهر وأقلّ وأكثر . ثم هداه للخروج من الرحم . قال الفراء : أى قدّر فهدى وأضل فاكتفى بأحدهما ، وفى تفسير الآية أقوال غيرما ذكرنا ، والأولى عدم تعيين فرد أوأفراد مما يصدق عليه قدّر وهدى إلا بدليل يدلّ عليه ، ومع عدم الدليل يحمل على مايصدق عليه معنى الفعلين إما على البدل أوعلى الشمول ، والمعنى قدر أجناس الأشياء ، وأنواعها ، وصفاتها ، وأفعالها ، وأقوالها ، وآجالها ، فهدى كل واحد منها إلى مايصدر عنه وينبغى له ويسره لما خلق له وألهمه إلى أمور دينه ودنياه (والذى أخرج المرعى) صفة أخرى للربّ : أى أنبت العشب وما ترعاه النعم من النبات الأخضر (فجعله غثاء أحوى) أى فجعله بعد أن كان أخضر غثاء : أى هشيما جافا كالغثاء

الذى يكون فوق السيل أحوى : أى أسود بعد اخضراره ، وذلك أن الكلأ إذا يبس اسودّ . قال قتادة : الغثاء الشىء اليابس ، ويقال للبقل والحشيش إذا انحطم ويبس غثاء وهشيم . قال امرؤ القيس :

كأن ذرى رأس المجمر غـدوة * من السيل والاغثاء فلكة مغزل

وانتصاب غثاء على أنه المفعول الثانى ، أو على الحال ، وأحوى صفـة له ، وقال الكسائى هو حال من المرعى : أى أخرجه أحوى من شدّة الخضرة والرىّ « فجعـله غثاء » بعد ذلك ، والأحوى مأخوذ من الحوة ، وهى سواد يضرب الى الخضرة . قال فى الصحاح والحوة سمرة الشفة ، ومنه قول ذى الرمة :

لمياء فى شفتيها حوة لعس * وفى اللثات وفى أنيابها شنب

( سنقرئك فلا تنسى ) أى سنجعلك قارئا بان نلهمك القراءة فلا تنسى ماتقرؤه ، والجملة مستأنفة لبيان هدايته ﷺ الخاصة به بعد بيان الهداية العامة ، وهى هدايته صلى الله عليـه وآله وسلم لحفظ القرآن . قال مجاهد والكلبى : كان النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم إذا نزل عليه جبريل بالوحى لم يفرغ جبريل من آخر الآية حتى يتكلم النبىّ ﷺ بأوّلها مخافة أن ينساها ، فنزلت : سنقرئك فلا تنسى ، وقوله ( إلا ماشاء الله ) استثناء مفرغ من أعمّ المفاعيـل : أى لاتنسى مما تقرؤه شيئا من الأشياء إلا ماشاء الله أن تنساه . قال الفرّاء : وهو لم يشأ سبحانه أن ينسى محمد ﷺ شيئا ، كقوله ـ خالدين فيها مادامت السموات والأرض إلا ماشاء ربك ـ ، وقيل إلا ماشاء الله أن تنسى ثم تذكر بعـد ذلك ، فاذن قد نسى ولكنه يتذكر ولا ينسى شيئا نسيانا كليا ، وقيل بمعنى النسخ : أى إلاماشاء الله أن ينسخه مما نسخ تلاوته ، وقيـل معنى فلا تنسى فلا تترك العمل إلا ماشاء الله أن تتركه لنسخه ورفع حكمه ، وقيل المعنى إلا ماشاء الله أن يؤخر إنزاله ، وقيل لا فى قوله « فلا تنسى » للنهى ، والألف مزيدة لرعاية الفاصلة ، كما فى قوله ـ فأضلونا السبيلا ـ يعنى فلا تغفل قراءته وتذكره ( إنه يعـلم الجهر وما يخفى ) الجملة تعليل لما قبلها : أى يعلم ما ظهر وما بطن والاعلان والاسرار ، وظاهره العموم فيندرج تحته ماقيل ان الجهر ماحفظه رسول الله ﷺ من القرآن ، وما يخفى هو مانسخ من صـدره ويدخل تحته أيضا ماقيل من أن الجهر هو إعلان الصدقة ، وما يخفى هو إخفاؤها ، ويدخل تحته أيضا ماقيـل ان الجهر جهره ﷺ بالقرآن مع قراءة جبريل مخافة أن يتفلت عليه ، وما يخفى مافى نفسه مما يدعوه إلى الجهر ( ونيسرك لليسرى ) معطوف على سنقرئك ، وما بينهما اعتراض . قال مقاتل : أى نهون عليك عمل الجنة ، وقيل نوفقك للطريقة التى هى أيسر وأسهل ، وقيـل للشريعة اليسرى ، وهى الحنيفية السهلة ، وقيل نهون عليك الوحى حتى تحفظه وتعمل به ، والأولى حمـل الآية على العموم : أى نوفقك للطريقة اليسرى فى الدين والدنيا فى كلّ أمر من أمورهما التى تتوجه اليك ( فذكر إن نفعت الذكرى ) أى عظ يامحمد الناس بما أوحينا إليك وأرشدهم إلى سبل الخير واهدهم إلى شرائع الدين . قال الحسن : تذكرة للمؤمن وحجة على الكافر . قال الواحدى : إن نفعت أولم تنفع ، لأن النبى ﷺ بعث مبلغا للاعذار والانذار فعليه التذكير فى كل حال نفع أولم ينفع ، ولم يذكر الحالة الثانية ، كقوله ـ سرابيل تقيكم الحرّ ـ الآية . قال الجرجانى : التذكير واجب ، وان لم ينفع ، فالمعنى إن نفعت الذكرى أولم تنفع ، وقيـل انه مخصوص فى قوم بأعيانهم ، وقيل إن بمعنى ما : أى فذكر مانفعت الذكرى ، لأن الذكرى نافعة بكل حال ، وقيل إنها بمعنى قد ، وقيـل إنها بمعنى إذ ، وماقاله الواحدى والجرجانى أولى ، وقد سبقهما إلى القول به الفراء والنحاس . قال الرازى : انّ قوله ان نفعت الذكرى للتنبية على أشرف الحالين ، وهو وجود النفع الذى لأجله شرعت الذكرى ، والمعلق بأن على الشىء لايلزم أن يكون عدما عند عدم ذلك الشىء ، ويدلّ عليه

آيات

آيات : منها هذه الآية ، ومنها قوله تعالى ـ واشكروا لله ان كنتم إياه تعبدون ـ ومنها قوله ـ ولاجناح عليكم أن تقصروا من الصلاة ان خفتم ، فان القصر جائز عند الخوف وعدمه ، ومنها قوله ـ فلاجناح عليهما أن يتراجعا ان ظنا أن يقيما حدود الله ـ والمراجعة جائزة بدون هذا الظن ، فهذا الشرط فيه فوائد منها ماتقدم ، ومنها البعث على الانتفاع بالذكرى كما يقول الرجل لمن يرشده : قدأوضحت لك ان كنت تعقل ، وهو تنبيه للنبي ﷺ على أنها لاتنفعهم الذكرى ، أو يكون هذا فى تكرير الدعوة ، فأما الدعاء الأول فعام انتهى . ثم بين سبحانه الفرق بين من تنفعه الذكرى ومن لاتنفعه ، فقال (سيذكر من يخشى) أى سيتعظ بوعظك من يخشى الله فيزداد بالتذكير خشية وصلاحا (ويتجنبها الأشقى) أى ويتجنب الذكرى ويبعد عنها الأشقى من الكفار لاصراره على الكفر بالله وانهماكه فى معاصيه . ثم وصف الأشقى ، فقال (الذى يصلى النار الكبرى) أى العظيمة الفظيعة ، لأنها أشد حرا من غيرها . قال الحسن : النار الكبرى نار جهنم ، والنار الصغرى نار الدنيا . وقال الزجاج : هى السفلى من أطباق النار (ثم لايموت فيها ولا يحيى) أى لايموت فيها فيستريح مما هو فيه من العذاب ، ولايحيا حياة ينتفع بها ، ومنه قول الشاعر : ألا مالنفس لاتموت فينقضى * عناها ولا تحيا حياة لها طعم

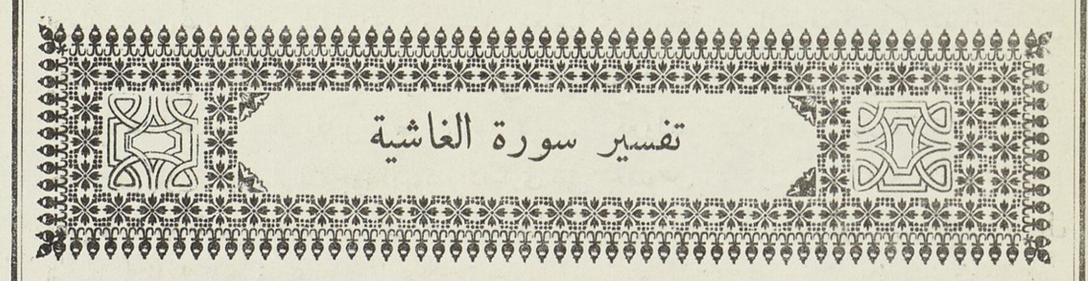
وثم للتراخى فى مراتب الشدة ، لأن التردد بين الموت والحياة أفظع من صلى النار الكبرى (قدأفلح من تزكى) أى من تطهر من الشرك فآمن بالله ووحده وعمل بشرائعه . قال عطاء والربيع : من كان عمله زاكياناميا . وقال قتادة : تزكى بعمل صالح . قال قتادة وعطاء وأبو العالية : نزلت فى صدقة الفطر . قال عكرمة ، كان الرجل يقول أقدم زكاتى بين يدى صلاتى . وأصل الزكاء فى اللغة النماء . وقيل المراد بالآية زكاة الأموال كلها ، وقيل المراد بها زكاة الأعمال لازكاة الأموال ، لأن الأكثر أن يقال فى الأموال زكى لاتزكى (وذكر اسم ربه فصلى) قيل المعنى ذكر اسم ربه بالخوف فعبده وصلى له ، وقيل ذكر اسم ربه بلسانه فصلى : أى فأقام الصلوات الخمس ، وقيل ذكر موقفه ومعاده فعبده ، وهو كالقول الأول وقيل ذكر اسم ربه بالتكبير فى أول الصلاة لأنها لاتنعقد إلا بذكره ، وهو قوله ـ الله أكبر ـ ، وقيل ذكر اسم ربه فى طريق المصلى فصلى ، وقيل هو أن يتطوع بصلاة بعد زكاة ، وقيل المراد بالصلاة هنا صلاة العيد ، كما أن المراد بالتزكى فى الآية الأولى زكاة الفطر ، ولا يخفى بعد هذا القول ، لأن السورة مكية ، ولم تفرض زكاة الفطر وصلاة العيد إلابالمدينة (بل تؤثرون الحياة الدنيا) هذا إضراب عن كلام مقدر يدل عليه السياق : أى لاتفعلون ذلك بل تؤثرون اللذات الفانية فى الدنيا ، قرأ الجمهور تؤثرون بالفوقية على الخطاب ، ويؤيدها قراءة أبى بل أنتم تؤثرون ، وقرأ أبو عمرو بالتحتية على الغيبة ، قيل والمراد بالآية الكفرة ، والمراد بايثار الحياة الدنيا هو الرضا بها والاطمئنان اليها والاعراض عن الآخرة بالكلية ، وقيل المراد بها جميع الناس من مؤمن وكافر ، والمراد بايثارها ماهو أعم من ذلك مما لايخلو عنه غالب الناس من تأثير جانب الدنيا على الآخرة ، والتوجه إلى تحصيل منافعها والاهتمام بها اهتماما زائدا على اهتمامه بالطاعات ، وجملة (والآخرة خير وأبقى) فى محل نصب على الحال من فاعل تؤثرون : أى والحال أن الدار الآخرة التى هى الجنة أفضل وأدوم من الدنيا . قال مالك بن دينار : لوكانت الدنيا من ذهب يفنى ، والآخرة من خزف يبقى لكان الواجب أن يؤثر خزف يبقى على ذهب يفنى ، فكيف والآخرة من ذهب يبقى ، والدنيا من خزف يفنى ؟ والاشارة بقوله (إن هذا) إلى ماتقدم من فلاح من تزكى وما بعده ، وقيل انه إشارة إلى جميع السورة ، ومعنى (لفى الصحف الأولى) أى ثابت فيها ، وقوله (صحف إبراهيم وموسى) بدل من الصحف الأولى . قال قتادة وابن زيد : يريد بقوله إن هذا ، والآخرة خير

وأبقى وقالا تتابعت كتب الله عزّ وجلّ أنّ الآخرة خير وأبقى من الدنيا . وقال الحسن : تتابعت كتب الله جلّ ثناؤه إن هذا لفى الصحف الأولى ، وهو قوله قد أفلح إلى آخر السورة . قرأ الجمهور فى الصحف الأولى صحف إبراهيم بضم الحاء فى الموضعين ، وقرأ الأعمش وهرون وأبو عمرو فى رواية عنه بسكونها فيهما ، وقرأ الجمهور إبراهيم بالألف بعد الراء وبالياء بعد الهاء ، وقرأ أبو رجاء بحذفهما وفتح الهاء ، وقرأ أبو موسى وابن الزبير ابراهام بألفين .

وقد أخرج أحمد وأبو داود وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه عن عقبة بن عامر الجهنى قال : « لما نزلت ــ فسبح باسم ربك العظيم ــ قال لنا رسول الله ﷺ : اجعلوها فى ركوعكم ، فلما نزلت سبح اسم ربك الأعلى . قال اجعلوها فى سجودكم » ولامطعن فى إسناده . وأخرج أحمد وأبو داود والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن ابن عباس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان اذاقرأ ــ سبح اسم ربك الأعلى ــ . قال : سبحان ربى الأعلى » : قال أبو داود خولف فيه وكيع ، فرواه شعبة عن أبى اسحق عن سعيد عن ابن عباس موقوفا . وأخرجه موقوفا أيضا عبد الرزاق وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير عن ابن عباس أنه كان اذا قرأ سبح اسم ربك الأعلى . قال سبحان ربى الأعلى وفى لفظ لعبد بن حميد عنه قال « إذا قرأت ــ سبح اسم ربك الأعلى ــ فقل سبحان ربى الأعلى » . وأخرج الفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن الانبارى فى المصاحف عن علىّ بن أبى طالب أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى ، فقال سبحان ربى الأعلى وهو فى الصلاة ، فقيل له أتزيد فى القرآن قال لا إنما أمرنا بشىء فقلته . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن المنذر عن أبى موسى الأشعرى أنه قرأ فى الجمعة بسبح اسم ربك الأعلى ، فقال سبحان ربى الأعلى . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه عن سعيد بن جبير قال : سمعت ابن عمر يقرأ سبح اسم ربك الأعلى ، فقال سبحان ربى الأعلى ، وكذلك هى فى قراءة أبىّ بن كعب . وأخرج ابن أبى شيبة عن عمر أنه كان اذا قرأ ــ سبح اسم ربك الأعلى ــ قال : سبحان ربى الأعلى . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد عن عبد الله بن الزبير أنه قرأ سبح اسم ربك الأعلى فقال : سبحان ربى الأعلى ، وهو فى الصلاة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ( فجعله غثاء ) قال : هشيما ( أحوى ) قال متغيرا . وأخرج ابن مردويه عنه قال : « كان النبى ﷺ يستذكر القرآن مخافة أن ينسى ، فقيل له قد كفيناك ذلك ، ونزلت ( سنقرئك فلا تنسى ) » . وأخرج الحاكم عن سعد بن أبى وقاص نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس ( إلا ماشاء الله ) يقول إلا ماشئت أنا فأنسيك . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا ( ونيسرك لليسرى ) قال للخير . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود ــ ونيسرك لليسرى ــ قال الجنة . وأخرج البزار وابن مردويه عن جابر بن عبد الله عن النبىّ ﷺ فى قوله ( قد أفلح من تزكى ) قال « من شهد أن لا إله إلا الله ، وقطع الأنداد ، وشهد أنى رسول الله ( وذكر اسم ربه فصلى ) قال : هى الصلوات الخمس ، والمحافظة عليها والاهتمام بمواقيتها » . قال البزار : لايروى عن جابر الا من هذا الوجه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ــ قد أفلح من تزكى ــ قال : من الشرك ــ وذكر اسم ربه ــ قال وحد الله ــ فصلى ــ قال الصلوات الخمس . وأخرج البيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس ــ قد أفلح من تزكى ــ قال من قال لا إله إلا الله . وأخرج البزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم فى الكنى وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن كثير بن عبد الله بن عمرو بن عوف عن أبيه عن جده عن النبى ﷺ أنه كان يأمر بزكاة الفطر قبل أن يصلى صلاة العيد ويتلو هذه الآية

ــ قد

ـ قد أفلح من تزكى ـ وذكر اسم ربه فصلى ، وفى لفظ قال : سئل النبى ﷺ عن زكاة الفطر ، فقال ـ قدأفلح من تزكى ـ قال هى زكاة الفطر ، وكثير بن عبدالله ضعيف جدًا . قال فيه أبوداود هوركن من أركان الكذب ، وقد صحح الترمذى حديثا من طريقه ، وخطئ فى ذلك ، ولكنه يشهد له ما أخرجه ابن مردويه عن أبى سعيد الخدرى قال : كان رسول الله ﷺ يقول : « قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ، ثم يقسم الفطرة قبل أن يغدو إلى المصلى يوم الفطر » وليس فى هذين الحديثين مايدل على أن ذلك سبب النزول ، بل فيهما أنه ﷺ تلا الآية ، وقوله هى زكاة الفطر يمكن أن يراد به أنها مما يصدق عليه التزكى ، وقد قدّمنا أن السورة مكية ، ولم تكن فى مكة صلاة عيد ولا فطرة ، وأخرج عبد ابن حميد وابن المنذر عن أبى سعيد الخدرى ـ قد أفلح من تزكى ـ قال : أعطى صدقة الفطر قبل أن يخرج الى العيد ـ وذكر اسم ربه فصلى ـ قال خرج الى العيد وصلى . وأخرج ابن مردويه والبيهقى عن ابن عمر قال « إنما أنزلت هذه الآية فى إخراج صدقة الفطر قبل صلاة العيد ـ قد أفلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى ـ . وأخرج ابن أبى حاتم عن عطاء قال : قلت لابن عباس أرأيت قوله : قد أفلح من تزكى للفطر قال : لم أسمع بذلك ، ولكن للزكاة كلها . ثم عاودته ، فقال لى والصدقات كلها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والطبرانى والبيهقى فى شعب الايمان عن عرفجة الثقفى قال : استقرأت ابن مسعود ـ سبح اسم ربك الأعلى ـ فلما بلغ ( بل تؤثرون الحياة الدنيا ) ترك القراءة ، وأقبل على أصحابه ، فقال آثرنا الدنيا على الآخرة فسكت القوم ، فقال آثرنا الدنيا لأنا رأينا زينتها ونساءها وطعامها وشرابها ، وزويت عنا الآخرة ، فاخترنا هذا العاجل وتركنا الآجل . وقال ـ بل يؤثرون الحياة الدنيا ـ بالياء . وأخرج البزار وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( ان هذا لفى الصحف الأولى صحف ابراهيم وموسى ) قال رسول الله ﷺ « هى كلها فى صحف ابراهيم وموسى » . وأخرج سعيد ابن منصور وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى الآيه قال : نسخت هذه السورة من صحف ابراهيم وموسى ، وفى لفظ هذه السورة فى صحف ابراهيم وموسى . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر عن أبى ذرّ قال « قلت يارسول الله كم أنزل الله من كتاب ؟ قال مائة كتاب ، وأربعة كتب » الحديث .



# تفسير سورة الغاشية

هى ست وعشرون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة الغاشية بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله ، وقد تقدّم حديث النعمان بن بشير أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كان يقرأ سبح اسم ربك الأعلى ، والغاشية فى صلاة العيد ، ويوم الجمعة » .

بسم الله الرحمن الرحيم

هَلْ أَتَاكَ حَدِيثُ الْغَاشِيَةِ * وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ خَاشِعَةٌ * عَامِلَةٌ نَاصِبَةٌ * تَصْلَى نَارًا حَامِيَةً * تُسْقَى مِنْ عَيْنٍ آنِيَةٍ * لَيْسَ لَهُمْ طَعَامٌ إِلَّا مِنْ ضَرِيعٍ * لَا يُسْمِنُ وَلَا يُغْنِي مِنْ جُوعٍ * وُجُوهٌ يَوْمَئِذٍ نَاعِمَةٌ * لِسَعْيِهَا رَاضِيَةٌ * فِي جَنَّةٍ عَالِيَةٍ * لَا تَسْمَعُ فِيهَا لَاغِيَةً * فِيهَا عَيْنٌ جَارِيَةٌ * فِيهَا سُرُرٌ مَرْفُوعَةٌ * وَأَكْوَابٌ مَوْضُوعَةٌ * وَنَمَارِقُ مَصْفُوفَةٌ * وَزَرَابِيُّ مَبْثُوثَةٌ * أَفَلَا يَنْظُرُونَ إِلَى الْإِبِلِ كَيْفَ خُلِقَتْ * وَإِلَى السَّمَاءِ كَيْفَ رُفِعَتْ * وَإِلَى الْجِبَالِ كَيْفَ نُصِبَتْ * وَإِلَى الْأَرْضِ كَيْفَ سُطِحَتْ * فَذَكِّرْ إِنَّمَا أَنْتَ مُذَكِّرٌ * لَسْتَ عَلَيْهِمْ بِمُصَيْطِرٍ * إِلَّا مَنْ تَوَلَّى وَكَفَرَ * فَيُعَذِّبُهُ اللَّهُ الْعَذَابَ الْأَكْبَرَ * إِنَّ إِلَيْنَا إِيَابَهُمْ * ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا حِسَابَهُمْ *

قوله ( هل أتاك حديث الغاشية ) قال جماعة من المفسرين : هل هنا بمعنى قد ، وبه قال قطرب : أى قد جاءك يامحمد حديث الغاشية ، وهى القيامة لأنها تغشى الخلائق بأهوالها ، وقيل ان بقاء هل هنا على معناها الاستفهامى المتضمن للتعجيب مما فى خبره ، والتشويق الى استماعه أولى ، وقد ذهب الى أن المراد بالغاشية هنا القيامة أكثر المفسرين . وقال سعيد بن جبير ومحمد بن كعب الغاشية النار تغشى وجوه الكفار كما فى قوله ــ وتغشى وجوههم النار ــ وقيل الغاشية أهل النار لأنهم يغشونها و يقتحمونها والأوّل أولى . قال الكلبى : المعنى إن لم يكن أتاك حديث الغاشية ، فقد أتاك ( وجوه يومئذ خاشعة ) الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل ماهو ، أو مستأنفة استئنافا نحويا لبيان ماتضمنته من كون ثم وجوه فى ذلك اليوم متصفة بهذه الصفة المذكورة ، ووجوه مرتفع على الابتداء ، وان كانت نكرة لوقوعه فى مقام التفصيل ، وقد تقدّم مثل هذا فى سورة القيامة ، وفى سورة النازعات ، والتنوين فى يومئذ عوض عن المضاف اليه : أى يوم غشيان الغاشية ، والخاشعة الذليلة الخاضعة ، وكل متضائل ساكن يقال له : خاشع ، يقال : خشع الصوت اذا خفى ، وخشع فى صلاته اذا تذلل ونكس رأسه ، والمراد بالوجوه هنا أصحابها . قال مقاتل : يعنى الكفار لأنهم تكبروا عن عبادة الله . قال قتادة وابن زيد : خاشعة فى النار ، وقيل أراد وجوه اليهود والنصارى على الخصوص ، والأوّل أولى ، قوله ( عاملة ناصبة ) معنى عاملة أنها تعمل عملا شاقا . قال أهل اللغة يقال : للرجل اذا دأب فى سيره عمل يعمل عملا ، و يقال للسحاب اذا دام برقه قد عمل يعمل عملا . قيل وهذا العمل هو جرّ السلاسل والأغلال والخوض فى النار ــ ناصبة ــ أى تعبة يقال : نصب بالكسر ينصب نصبا اذا تعب ، والمعنى أنها فى الآخرة تعبة لما تلاقيه من عذاب الله ، وقيل ان قوله « عاملة » فى الدنيا إذ لا عمل فى الآخرة : أى تعمل فى الدنيا بالكفر والمعاصى ، وتنصب فى ذلك ، وقيل إنها عاملة فى الدنيا ناصبة فى الآخرة ، والأوّل أولى . قال قتادة : عاملة ناصبة تكبرت فى الدنيا عن طاعة الله ، فأعملها الله وأنصبها فى النار بجرّ السلاسل الثقال وحمل الأغلال والوقوف حفاة عراة فى العرصات ــ فى يوم كان مقداره خمسين ألف سنة ــ قال الحسن وسعيد بن جبير : لم تعمل لله فى الدنيا ولم تنصب فأعملها وأنصبها فى جهنم . قال الكلبى : يجرّون على وجوههم فى

النار . وقال أيضا يكلفون ارتقاء جبل من حديد فى جهنم ، فينصبون فيها أشد ما يكون من النصب بمعالجة السلاسل والأغلال والخوض فى النار كما تخوض الابل فى الوحل . قرأ الجمهور عاملة ناصبة بالرفع فيهما على أنهما خبران آخران للمبتدأ ، أو على تقدير مبتدأ ، وهما خبران له ، وقرأ ابن محيصن وعيسى وحميد وابن كثير فى رواية عنه : بنصبهما على الحال أو على الذم ، وقوله ( تصلى نارا حامية ) خبر آخر للمبتدأ : أى تدخل نارامتناهية فى الحرّ ، يقال : حمى النهار وحمى التنور : أى اشتدّ حرّهما . قال الكسائى : يقال : اشتدّ حمى النهار وحموه بمعنى . قرأ الجمهور تصلى بفتح التاء مبنيا للفاعل . وقرأ أبو عمرو ويعقوب وأبو بكر بضمها مبنيا للمفعول . وقرأ أبو رجاء بضم التاء وفتح الصاد وتشديد اللام ، والضمير راجع الى الوجوه على جميع هذه القراءات ، والمراد أصحابها كما تقدّم ، وهكذا الضمير ( تسقى من عين آنية ) والمراد بالعين الآنية المتناهية فى الحرّ ، والآنى الذى قد انتهى حره ، من الايناء بمعنى التأخر ، يقال : آناه يؤنيه ايناء : أى أخرّه وحبسه : كما فى قوله ـ يطوفون بينها و بين حميم آن ـ قال الواحدى : قال المفسرون : لو وقعت منها نطفة على جبال الدنيا لذابت . ولما ذكر سبحانه شرابهم عقبه بذكر طعامهم فقال ( ليس لهم طعام إلا من ضريع ) هو نوع من الشوك يقال له الشبرق فى لسان قريش اذا كان رطبا ، فاذا يبس فهو الضريع . كذا قال مجاهد وقتادة وغيرهما من المفسرين : قيل ، وهو سم قاتل ، واذا يبس لاتقربه دابة ولا ترعاه ، وقيل هوشىء يرمى به البحر يسمى الضريع من أقوات الأنعام ، لامن أقوات الناس ، فاذا رعت منه الابل لم شبع وهلكت هزالا . قال الخليل : الضريع نبات أخضر منتن الريح يرمى به البحر . وجمهور أهل اللغة والتفسير قالوا : بالأوّل ، ومنه قول أبى ذؤيب :

رعى الشبرق الرّيان حتى اذاذوى * وعادضريعا بان عنه التحايص

وقال الهذلى يذكر إبلا وسوء مرعاها :

وحبسن فى هرم الضريع وكلها * قرناء دامية اليدين جرود

وقال سعيد بن جبير : الضريع الحجارة ، وقيل هو شجرة فى نار جهنم . وقال الحسن : هو بعض ما أخفاه الله من العذاب . وقال ابن كيسان : هو طعام يضرعون عنده ويذلون و يتضرعون الى الله بالخلاص منه ، فسمى بذلك لأن آكله يتضرع الى الله فى أن يعفى عنه لكراهته وخشونته . قال النحاس : قد يكون مشتقا من الضارع ، وهو الذليل : أى من شربه يلحقه ضراعة وذلة . وقال الحسن أيضا : هوالزقوم ، وقيل هو واد فى جهنم ، وقد تقدّم فى سورة الحاقة ـ فليس له اليوم ها هنا حميم ولا طعام إلا من غسلين ـ والغسلين غير الضريع كما تقدّم ، وجمع بين الآيتين بأن النار دركات : فمنهم من طعامه الضريع ، ومنهم من طعامه الغسلين . ثم وصف سبحانه الضريع ، فقال ( لايسمن ولا يغنى من جوع ) أى لايسمن الضريع آكله ولا يدفع عنه مابه من الجوع . قال المفسرون : لما نزلت هذه الآية . قال المشركون : ان ابلنا تسمن من الضريع ، فنزلت « لايسمن ولا يغنى من جوع » وكذبوا فى قولهم هذا ، فان الابل لاتأكل الضريع ولاتقربه ، وقيل اشتبه عليهم أمره فظنوه كغيره من النبات النافع . ثم شرع سبحانه فى بيان حال أهل الجنة بعد الفراغ من بيان حال أهل النار ، فقال ( وجوه يومئذ ناعمة ) أى ذات نعمة وبهجة ، وهى وجوه المؤمنين صارت وجوههم ناعمة لما شاهدوا من عاقبة أمرهم وما أعده الله لهم من الخير الذى يفوق الوصف ، ومثله قوله ـ تعرف فى وجوههم نضرة النعيم ـ ثم قال ( لسعيها راضية ) أى لعملها الذى عملته فى الدنيا راضية ، لأنها قد أعطيت من الأجر ما أرضاها وقرّت به عيونها ، والمراد بالوجوه هنا أصحابها كما تقدّم ( فى جنة عالية ) أى عالية المكان مرتفعة على

غيرها من الأمكنة أو عالية القـدر لأن فيها ماتشتهيه الأنفس وتلذ الأعين (لاتسمع فيها لاغيـة) قرأ الجمهور لاتسمع بفتح الفوقية ونصب لاغية أى لاتسمع أنت أيها المخاطب ، أولاتسمع تلك الوجوه . وقرأ ابن كثير وأبو عمرو بالتحتية مضمومة مبنيا للمفعول ورفع لاغية . وقرأ نافع بالفوقية مضمومة مبنيا للمفعول ورفع لاغية . وقرأ الفضل والجحدرى بفتح التحتية مبنيا للفاعل ونصب لاغية ، واللغو الكلام الساقط . قال الفرّاء والأخفش : أى لاتسمع فيها كلمة لغو ، قيل المراد بذلك الكذب والبهتان والكفر . قاله قتادة : وقال مجاهد : أى الشتم . وقال الفراء : لاتسمع فيها حالفا يحلف بكذب . وقال الكلبى : لاتسمع فى الجنة حالفا بيمين برّة ولا فاجرة . وقال الفرّاء أيضا : لا تسمع فى كلام أهل الجنة كلمة تلغى لأنهم لايتكلمون الا بالحكمة وحمد الله تعالى على مارزقهم من النعيم الدائم ، وهذا أرجح الأقوال لأن النكرة فى سياق النفى من صيغ العموم ، ولا وجه لتخصيص هـذا بنوع من اللغو خاص إلا بمخصص يصلح للتخصيص ، ولاغية إماصفة موصوف محذوف : أى كلمة لاغية ، أونفس لاغية ، أومصدر : أى لاتسمع فيها لغوا (فيها عين جارية) قد تقدّم فى سورة الانسان أن فيها عيونا ، والعين هنا بمعنى العيون كما فى قوله ـ علمت نفس ـ ومعنى جارية أنها تجرى مياهها وتتدفق بأنواع الأشربة المستلذة . قال الكلبى : لا أدرى بماء أو بغيره (فيها سرر مرفوعة) أى عالية مرتفعة السمك ، أوعالية القـدر (وأكواب موضوعة) قد تقدّم أن الأكواب جمع كوب ، وأنه القدح الذى لاعروة له ، ومعنى موضوعة أنها موضوعة بين أيديهم يشربون منها (ونمارق مصفوفة) النمارق الوسائد . قال الواحدى : فى قول الجميع ، واحدتها نمرقة بضم النون ، وزاد الفرّاء : سماعا عن العرب نمرقة بكسرها . قال الكلبى : وسائد مصفوفة بعضها إلى بعض ، ومنه قول الشاعر :

وانا لنجرى الكأس بين شروبنا * وبين أبى قابوس فوق النمارق

وقال الآخر :

كهول وشبان حسان وجوههم * على سرر مصفوفة ونمارق

قال فى الصحاح النمرق والنمرقة وسادة صغيرة ، وكذلك النمرقة بالكسر لغة حكاها يعقوب (وزرابىّ مبثوثة) يعنى البسط ، واحدها زربى وزربية . قال أبو عبيدة والفرّاء : الزرابىّ الطنافس التى لها خمل رقيق ، واحدها زربية ، والمبثوثة المبسوطة . قاله قتادة . وقال عكرمة : بعضها فوق بعض ، قال الواحدى : ويجوز أن يكون المعنى انها مفرّقة فى المجالس . وبه قال القتيبى . وقال الفرّاء : معنى مبثوثة كثيرة ، والظاهر أن معنى البث التفرق مع كثرة ، ومنه ـ وبث فيها من كل دابة ـ (أفلا ينظرون إلى الابل كيف خلقت) الاستفهام للتقريع والتوبيخ ، والفاء للعطف على مقدّر كما فى نظائره مما مرّ غير مرة ، والجملة مسوقة لتقرير أمر البعث والاستدلال عليه ، وكذا مابعدها ، وكيف منصوبة بما بعدها ، والجملة فى محل جر على أنها بدل اشتمال من الابل ، والمعنى أينكرون أمر البعث ويستبعدون وقوعه ، أفلا ينظرون الى الابل التى هى غالب مواشيهم وأكبر ما يشاهدونه من المخلوقات «كيف خلقت» على ماهى عليه من الخلق البديع من عظم جثتها ومزيد قوّتها وبديع أوصافها . قال أبو عمرو بن العلاء : إنما خص الابل لأنها من ذوات الأربع تبرك فتحمل عليها الحمولة ، وغيرها من ذوات الأربع لايحمل عليه إلا وهو قائم : قال الزجاج : نبههم على عظيم من خلقه قد ذلله للصغير يقوده وينيخه وينهضه ويحمل عليه الثقيل من الحمل وهو بارك ، فينهض بثقل حمله ، وليس ذلك فى شىء من الحوامل غيره ، فأراهم عظيما من خلقه ليدلّ بذلك على توحيده ، وسئل الحسن عن هذه الآية ، وقيل له الفيل أعظم فى الأعجوبة ،

فقال

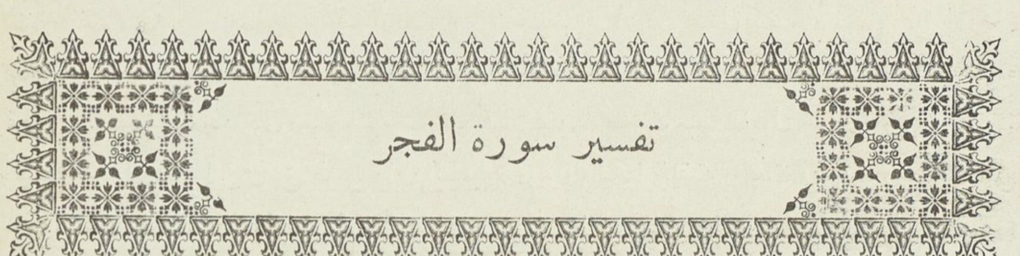
فقال : أما الفيل فالعرب بعيدة العهد به ، ثم هو خنزير لا يركب ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب درّه ، والابل من أعزّ مال العرب وأنفسه ، تأكل النوى والقت وتخرج اللبن و يأخذ الصبيّ بزمامها فيذهب بها حيث شاء مع عظمها فى نفسها . وقال المبرد : الابل هنا هى القطع العظيمة من السحاب ، وهو خلاف ماذكره أهل التفسير واللغة ، وروى عن الأصمعى أنه قال من قرأ خلقت بالتخفيف عنى به البعير ، ومن قرأ بالتشديد عنى به السحاب (والى السماء كيف رفعت) أى رفعت فوق الأرض بلا عمد على وجه لا يناله الفهم ولا يدركه العقل ، وقيل رفعت فلا ينالها شيء (والى الجبال كيف نصبت) على الأرض مرساة راسخة لا تميد ولا تميل ولا تزول (والى الأرض كيف سطحت) أى بسطت ، والسطح بسط الشيء يقال : لظهر البيت اذا كان مستويا : سطح . قرأ الجمهور سطحت مبنيا للمفعول مخففا . وقرأ الحسن : بالتشديد . وقرأ علىّ بن أبى طالب وابن السميفع وأبو العالية : خلقت ورفعت ونصبت وسطحت على البناء للفاعل وضم التاء فيها كلها . ثم أمر سبحانه رسوله صلى الله عليه وآله وسلم بالتذكير فقال (فذكر) والفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها : أى فعظهم يامحمد وخوّفهم ، ثم علل الأمر بالتذكير ، فقال (إنما أنت مذكر) أى ليس عليك إلا ذلك ، و (لست عليهم بمصيطر) المصيطر والمسيطر بالسين والصاد المسلط على الشيء ليشرف عليه ويتعهد أحواله كذا فى الصحاح : أى لست عليهم بمصيطر حتى تكرههم على الايمان ، وهذا منسوخ بآية السيف . قرأ الجمهور بمصيطر بالصاد ، وقرأ هشام وقنبل فى رواية بالسين وقرأ خلف باشمام الصاد زايا . وقرأ هارون الأعور بفتح الطاء اسم مفعول (إلا من تولى وكفر) هذا استثناء منقطع : أى لكن من تولى عن الوعظ والتذكير (فيعذبه الله العذاب الأكبر) وهو عذاب جهنم الدائم ، وقيل هو استثناء متصل من قوله ـ فذكر ـ : أى فذكر كلّ أحد إلا من انقطع طمعك عن ايمانه وتولى فاستحقّ العذاب الأكبر ، والأوّل أولى ، وإنما قال الأكبر ، لأنهم قد عذبوا فى الدنيا بالجوع والقحط والقتل والأسر ، وقرأ ابن مسعود فانه يعذبه الله ، وقرأ ابن عباس وقتادة : ألا من تولى على أنها ألا التى للتنبيه والاستفتاح (إنّ إلينا إيابهم) أى رجوعهم بعد الموت ، يقال آب يئوب إذا رجع ومنه قول عبيد الأبرص :

وكلّ ذى غيبة يئوب * وغائب الموت لا يئوب

قرأ الجمهور إيابهم بالتخفيف ، وقرأ أبو جعفر وشيبة بالتشديد . قال أبو حاتم : لا يجوز التشديد ولو جاز لجاز مثله فى الصيام والقيام ، وقيل هما لغتان بمعنى . قال الواحدى : وأما إيابهم بتشديد الياء ، فانه شاذ لم يجزه أحد غير الزجاج (ثمّ إنّ علينا حسابهم) يعنى جزاءهم بعد رجوعهم إلى الله بالبعث ، وثم للتراخى فى الرتبة لبعد منزلة الحساب فى الشدّة عن منزلة الاياب .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الغاشية من أسماء القيامة . وأخرج ابن أبى حاتم عنه (هل أتاك حديث الغاشية) قال الساعة (وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة) قال تعمل وتنصب فى النار (تسقى من عين آنية) قال هى التى قد طال أينها (ليس لهم طعام إلا من ضريع) قال الشبرق . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا ـ وجوه يومئذ خاشعة عاملة ناصبة ـ قال يعنى اليهود والنصارى تخشع ولا ينفعها عملها ـ تسقى من عين آنية ـ قال قد أنى غليانها . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (تصلى نارا حامية) قال حارّة ـ تسقى من عين آنية ـ قال انتهى حرّها ـ ليس لهم طعام إلا من ضريع ـ يقول من شجر من نار . وأخرج عبد بن حميد عنه أيضا إلا من ضريع قال الشبرق اليابس . وأخرج ابن جرير عنه أيضا (لا تسمع فيها لاغية) يقول لا تسمع أذى ولا باطل

وفى قوله ( فيها سرر مرفوعة ) قال بعضها فوق بعض ( ونمارق ) قال مجالس . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا – ونمارق – قال المرافق . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا – لست عليهم بمصيطر – قال جبار ( إلا من تولى وكفر ) قال حسابه على الله . وأخرج أبو داود فى ناسخه عنه أيضا « لست عليهم بمسيطر » ، ثم نسخ ذلك ، فقال – اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم – وأخرج ابن المنذر عنه أيضا ( إنّ إلينا إيابهم ) قال مرجعهم .



## تفسير سورة الفجر

هى ثلاثون آية ، وقيل تسع وعشرون آية

وهى مكية بلاخلاف ، وأخرج ابن الضريس والنحاس فى ناسخه وابن مردويه والبيهقى من طرق عن ابن عباس قال : نزلت – والفجر – بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير وعائشة مثله . وأخرج النسائى عن جابر قال : صلى معاذ صلاة ، فجاء رجل فصلى معه فطوّل ، فصلى فى ناحية المسجد ، ثم انصرف فبلغ ذلك معاذا ، فقال منافق ، فذكر ذلك لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يارسول الله جئت أصلى ، فطوّل علىّ ، فانصرفت فصليت فى ناحية المسجد فعلفت ناضحى ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفتان أنت يامعاذ ؟ أين أنت من سبح اسم ربك الأعلى – والشمس وضحاها – والفجر – والليل إذا يغشى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالْفَجْرِ * وَلَيَالٍ عَشْرٍ * وَالشَّفْعِ وَالْوَتْرِ * وَاللَّيْلِ إِذَا يَسْرِ * هَلْ فِي ذَٰلِكَ قَسَمٌ لِذِي حِجْرٍ * أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِعَادٍ * إِرَمَ ذَاتِ الْعِمَادِ * الَّتِي لَمْ يُخْلَقْ مِثْلُهَا فِي الْبِلَادِ * وَثَمُودَ الَّذِينَ جَابُوا الصَّخْرَ بِالْوَادِ * وَفِرْعَوْنَ ذِي الْأَوْتَادِ * الَّذِينَ طَغَوْا فِي الْبِلَادِ * فَأَكْثَرُوا فِيهَا الْفَسَادَ * فَصَبَّ عَلَيْهِمْ رَبُّكَ سَوْطَ عَذَابٍ * إِنَّ رَبَّكَ لَبِالْمِرْصَادِ *

أقسم سبحانه بهذه الأشياء كما أقسم بغيرها من مخلوقاته . واختلف فى الفجر الذى أقسم الله به هنا فقيل هو الوقت المعروف ، وسمى فجرا ، لأنه وقت انفجار الظلمة عن النهار من كل يوم ، وقال قتادة انه فجر أوّل يوم من شهر محرّم ، لأن منه تتفجر السنة ، وقال مجاهد : يريد يوم النحر . وقال الضحاك : فجر ذى الحجة ، لأن الله قرن الأيام به ، فقال – وليال عشر – أى ليالى عشر من ذى الحجة ، وبه قال السدّى والكلبى ، وقيل المعنى وصلاة الفجر أورب الفجر ، والأوّل أولى ، وجواب هذا القسم وما بعده هو قوله – إن ربك لبالمرصاد – كذا قال ابن الأنبارى ، وقيل محذوف لدلالة السياق عليه : أى ليجازين كل أحد بما عمل ، أوليعذبن ، وقدّره أبو حيان بما دلت عليه خاتمة السورة التى قبله : أى والفجر الخ

لايابهم إلينا وحسابهم علينا ، وهذا ضعيف جدًا ، وأضعف منه قول من قال ان الجواب قوله ـ هل فى ذلك قسم لذى حجر ـ وأن هل بمعنى قد ، لأن هذا لايصح أن يكون مقسما عليه أبدا (وليال عشر) هى عشر ذى الحجة فى قول جمهور المفسرين ، وقال الضحاك : انها الأواخر من رمضان ، وقيل العشر الأوّل من المحرّم إلى عاشرها يوم عاشوراء ، قرأ الجمهور ليال بالتنوين ، وعشر صفة لها ، وقرأ ابن عباس وليالى عشر بالاضافة ، قيل والمراد ليالى أيام عشر ، وكان حقه على هذا أن يقال عشرة ، لأن المعدود مذكر ، وأجيب عنه بأنه إذا حذف المعدود جاز الوجهان (والشفع والوتر) الشفع والوتر يعمان كلّ الأشياء شفعها ووترها ، وقيل شفع الليالى ووترها ، وقال قتادة : الشفع والوتر شفع الصلاة ووترها : منها شفع ومنها وتر ، وقيل الشفع يوم عرفة ويوم النحر ، والوتر ليلة يوم النحر ، وقال مجاهد وعطية العوفى : الشفع الخلق ، والوتر الله الواحد الصمد ، وبه قال محمد بن سيرين ومسروق وأبو صالح وقتادة ، وقال الربيع بن أنس وأبو العالية : هى صلاة المغرب فيها ركعتان والوتر الركعة . وقال الضحاك : الشفع عشر ذى الحجة ، والوتر أيام منى الثلاثة ، وبه قال عطاء ، وقيل هما آدم وحواء ، لأن آدم كان وترا فشفع بحوّاء ، وقيل الشفع درجات الجنة ، وهى ثمان والوتر دركات النار ، وهى سبع ، وبه قال الحسين بن الفضل ، وقيل الشفع الصفا والمروة ، والوتر الكعبة . وقال مقاتل : الشفع الأيام والليالى ، والوتر اليوم الذى لاليلة بعده ، وهو يوم القيامة . وقال سفيان بن عيينة : الوتر هو الله سبحانه ، وهو الشفع أيضا لقوله ـ ما يكون من نجوى ثلاثة إلا هو رابعهم ـ الآية . وقال الحسن : المراد بالشفع والوتر العدد كله ، لأن العدد لايخلو عنهما ، وقيل الشفع مسجد مكة والمدينة ، والوتر مسجد بيت المقدس ، وقيل الشفع حجج القرآن ، والوتر الافراد ، وقيل الشفع الحيوان ، لأنه ذكر وأنثى والوتر الجماد ، وقيل الشفع ماسمى ، والوتر مالايسمى * ولا يخفاك مافى غالب هذه الأقوال من السقوط البين والضعف الظاهر ، والاتكال فى التعيين على مجرّد الرأى الزائف ، والخاطر الخاطىء .

والذى ينبغى التعويل عليه ويتعين المصير إليه مايدل عليه معنى الشفع ، والوتر فى كلام العرب ، وهما معروفان واضحان ، فالشفع عند العرب الزوج ، والوتر الفرد ، فالمراد بالآية إمانفس العدد أومايصدق عليه من المعدودات بأنه شفع أووتر ، واذا قام دليل على تعيين شىء من المعدودات فى تفسير هذه الآية ، فان كان الدليل يدلّ على أنه المراد نفسه دون غيره فذاك ، وان كان الدليل يدلّ على أنه مما تناولته هذه الآية لم يكن ذلك مانعا من تناولها لغيره . قرأ الجمهور والوتر بفتح الواو . وقرأ حمزة والكسائى وخلف بكسرها ، وهى قراءة ابن مسعود وأصحابه ، وهما لغتان ، والفتح لغة قريش وأهل الحجاز ، والكسر لغة تميم . قال الأصمعى : كلّ فرد وتر ، وأهل الحجاز يفتحون فيقولون وتر فى الفرد ، وحكى يونس عن ابن كثير أنه قرأ بفتح الواو وكسر التاء ، فيحتمل أن تكون لغة ثالثة ، ويحتمل أنه نقل كسرة الراء إلى التاء إجراء للوصل مجرى الوقف (والليل إذا يسر) قرأ الجمهور يسر بحذف الياء وصلا ووقفا اتباعا لرسم المصحف . وقرأ نافع وأبو عمرو بحذفها فى الوقف واثباتها فى الوصل . وقرأ ابن كثير وابن محيصن ويعقوب باثباتها فى الوصل والوقف . قال الخليل : تسقط الياء منها موافقة لرءوس الآى . قال الزجاج : والحذف أحبّ إلىّ لأنها فاصلة والفواصل تحذف منها اليا آت . قال الفراء : قد تحذف العرب الياء وتكتفى بكسر ماقبلها ، وأنشد بعضهم :

كفاك كفّ ماتليق درهما * جودا وأخرى تعط بالسيف دما

ما تليق : أى ما تمسك . قال المؤرج : سألت الأخفش عن العلة فى إسقاط الياء من يسر ، فقال لا أجيبك حتى تبيت على باب دارى سنة ، فبتّ على باب داره سنة ، فقال الليل لايسرى ، وانما يسرى فيه ، فهو مصروف عن جهته ، وكلّ ماصرفته عن جهته بخسته من اعرابه ، ألا ترى إلى قوله ـ وما

كانت أمك بغيا ـ ولم يقل بغية ، لأنه صرفها من باغية .

وفى كلام الأخفش هـذا نظر ، فان صرف الشىء عن معناه لسبب من الأسباب لايستلزم صرف لفظه عن بعض مايستحقه ، ولوصح ذلك للزم فى كل المجازات العقلية واللفظية ، واللازم باطل ، فالملزوم مثله ، والأصل ههنا إثبات الياء ، لأنها لام الفـعل المضارع الموفوع ، ولم تحـذف لعلة من العلل إلا لاتباع رسم المصحف وموافقة رءوس الآى اجراء للفواصل مجرى القوافى ، ومعنى ـ والليل إذا يسر ـ إذا يمضى ، كقوله ـ والليل إذ أدبر ـ والليل إذا عسعس ـ ، وقيل معنى يسر يسار فيه : كما يقال ليل نائم ونهار صائم ، كما فى قول الشاعر :

لقد لمتنا يا أم غيلان فى السرى * ونمت وما ليـل المطى بنائم

وبهذا قال الأخفش والقتيبى وغـيرهما من أهل المعانى ، وبالأول قال جمهور المفسرين . وقال قتادة وأبو العالية : والليل إذا يسر : أى جاء وأقبل . وقال النخعى : أى استوى . قال عكرمة وقتادة والـكلبى ومحمد بن كعب : هى ليلة المزدلفة خاصة لاختصاصها باجتماع الناس فيها لطاعة الله سبحانه ، وقيل ليلة القدر لسراية الرحمة فيها ، والراجح عدم تخصيص ليلة من الليالى دون أخرى (هل فى ذلك قسم لذى حجر) هذا الاستفهام لتقرير تعظيم ماأقسم سبحانه به وتفخيمه من هذه الأمور المذكورة ، والاشارة بقوله : ذلك الى تلك الأمور ، والتذكير بتأويل المذكور : أى هل فى ذلك المذكور من الأمور التى أقسمنا بها قسم : أى مقسم به حقيق بأن تؤكد به الأخبار ـ لذى حجر ـ أى عقل ولب ، فمن كان ذا عقل ولب علم أن ماأقسم الله به من هذه الأشياء حقيق بأن يقسم به ، ومثل هذا قوله ـ وانه لقسم لو تعلمون عظيم ـ . قال الحسن : لذى حجر : أى لذى حلم . وقال أبومالك : لذى ستر من الناس . وقال الجمهور : الحجر العقل . قال الفراء : الـكل يرجع إلى معنى واحد لذى عقل ولذى حلم ولذى ستر ، الـكل بمعنى العقل ، وأصل الحجر المنع ، يقال لمن ملك نفسه ومنعها : انه لذو حجر ، ومنه سمى الحجر لامتناعه بصلابته ، ومنه حجر الحاكم على فلان : أى منعه . قال والعرب تقول : انه لذو حجر إذا كان قاهرا لنفسه ضابطا لها . ثم ذكر سبحانه على طريقة الاستشهاد ماوقع من عـذابه على بعض طوائف الـكفار بسبب كفرهم وعنادهم وتـكذيبهم للرسل تحذيرا للـكفار فى عصر نبينا صلى الله عليـه وآله وسلم وتخويفا لهم أن يصيبهم ما أصابهم ، فقال (ألم تركيف فعل ربك بعاد إرم ذات العماد) قرأ الجمهور بتنوين عاد على أن يكون إرم عطف بيان لعاد ، والمراد بعاد اسم أبيهم ، وارم اسم القبيلة ، أو بدلا منه ، وامتناع صرف إرم للتعريف والتأنيث ، وقيل المراد بعاد أولاد عاد ، وهم عاد الأولى ، ويقال لمن بعدهم عاد الأخرى ، فيكون ذكر ارم على طريقة عطف البيان ، أو البـدل للدلالة على أنهم عاد الأولى ، لاعاد الأخرى ، ولابد من تقدير مضاف على كلا القولين : أى أهل ارم ، أو سبط ارم ، فان ارم هو جد عاد ، لأنه عاد بن عوص بن ارم بن سام بن نوح ، وقرأ الحسن وأبو العالية باضافة عاد إلى ارم ، وقرأ الجمهور ارم بكسر الهمزة وفتح الراء والميم ، وقرأ الحسن ومجاهـد وقتادة والضحاك أرم بفتح الهمزة والراء ، وقرأ معاذ بسكون الراء تخفيفا ، وقرىء باضافة ارم إلى ذات العماد . قال مجاهد : من قرأ بفتح الهمزة شبههم بالارم التى هى الأعلام واحـدها أرم ، وفى الـكلام تقديم وتأخـير : أى والفجر وكذا وكذا ـ إن ربك لبالمرصاد ـ ألم تر : أى ألم ينته علمك إلى مافعل ربك بعاد ، وهذه الرؤية رؤية القلب ، والخطاب للنبى صلى الله عليه وآله وسـلم ، أو لـكل من يصلح له ، وقد كان أمر عاد وثمود مشهورا عند العرب ، لأن ديارهم متصلة بديار العرب ، وكانوا يسمعون من أهل الـكتاب أمر فرعون ، وقال مجاهد أيضا : ارم أمة من الأمم ، وقال قتادة : هى قبيلة من عاد ،

وقيل

وقيل هما عادان ، فالأولى هى ارم ، ومنه قول قيس بن الرقيات :

مجـدا تليدا بناه أوّلهم * أدرك عادا وقبـله ارما

قال معمر إرم إليـه مجتمع عاد وثمود ، وكان يقال عاد ارم وعاد ثمود ، وكانت القبيلتان تنسب إلى ارم . قال أبو عبيدة هما عادان ، فالأولى إرم ، ومعنى ذات العماد ذات القوّة والشدّة ، مأخوذ من قوة الأعمدة ، كذا قال الضحاك . وقال قتادة ومجاهد : انهم كانوا أهل عمد سيارة فى الربيع ، فاذا هاج النبت رجعوا إلى منازلهم . وقال مقاتل : ذات العماد يعنى طولهم ، كان طول الرجل منهم اثنى عشرة ذراعا ، يقال رجل طويل العماد : أى القامة . قال أبو عبيدة : ذات العماد ذات الطول ، يقال رجـل معمد إذا كان طويلا . وقال مجاهد وقتادة : أيضا كان عمادا لقومهم ، يقال فلان عميد القوم وعمودهم : أى سيدهم . وقال ابن زيد : ذات العماد يعنى إحكام البنيان بالعمد . قال فى الصحاح : والعماد الأبنية الرفيعة تذكر وتؤنث . قال عمرو بن كلثوم :

ونحن إذا عماد الحىّ خرّت * على الاخفاض نمنع من يلينا

وقال عكرمة وسعيد المقبرى : هى دمشق ، ورواه ابن وهب وأشهب عن مالك . وقال محمد بن كعب : هى الأسكندرية (التى لم يخلق مثلها فى البلاد) هذه صفة لعاد : أى لم يخلق مثل تلك القبيلة فى الطول والشدّة والقوّة ، وهم الذين قالوا من أشدّ منا قوّة ، أو صفة للقرية على قول من قال ان ارم اسم لقريتهم أو للأرض التى كانوا فيها ، والأوّل أولى ، ويدل عليـه قراءة أبىّ التى لم يخلق مثلهم فى البلاد ، وقيل الارم الهـلاك . قال الضحاك : إرم ذات العماد : أى أهلـكهم فجعلهم رميما ، وبه قال شهر بن حوشب . وقد ذكر جاعة من المفسرين أن إرم ذات العماد اسم مدينـة مبنية بالذهب والفضة قصورها ودورها وبساتينها ، وان حصباءها جواهر وترابها مسك ، وليس بها أنيس ولا فيها ساكن من بنى آدم ، وانها لا تزال تنتقل من موضع إلى موضع ، فتارة تـكون باليمن ، وتارة تـكون بالشام ، وتارة تـكون بالعراق ، وتارة تـكون بسائر البلاد ، وهذا كذب بحت لا ينفق على من له أدنى تميز ، وزاد الثعلبى فى تفسيره ، فقال ان عبد الله بن قلابة فى زمان معاوية دخل هـذه المدينة ، وهذا كذب على كذب وافتراء على افتراء ، وقد أصيب الاسلام وأهله بداهية دهياء وفاقرة عظمى ورزية كبرى من أمثال هؤلاء الكذابين الدجالين الذين يجترئون على الـكذب : تارة على بنى إسرائيل ، وتارة على الأنبياء ، وتارة على الصالحين ، وتارة على ربّ العالمين ، وتضاعف هذا الشرّ وزاد كثرة بتصدّر جاعة من الذين لا علم لهم بصحيح الرواية من ضعيفها من موضوعها للتصنيف والتفسير للـكتاب العزيز ، فأدخلوا هـذه الخرافات المختلفة والأقاصيص المنحولة والأساطـير المفتعلة فى تفسير كتاب الله سبحانه ، فحرّفوا وغيروا وبدّلوا ، ومن أراد أن يقف على بعض ماذكرنا فلينظر فى كتابى الذى سميته « الفوائد المجموعة فى الأحاديث الموضوعة » . ثم عطف سبحانه القبيلة الآخرة ، وهى ثمود على قبيلة عاد ، فقال (وثمود الذين جابوا الصخر بالواد) وهم قوم صالح سموا باسم جدّهم ثمود بن عابر بن ارم بن سام بن نوح ، ومعنى جابوا الصخر قطعوه ، والجوب القطع ، ومنه جاب البلاد إذا قطعها ، ومنه سمى جيب القميص لأنه جيب : أى قطع . قال المفسرون : أوّل من نحت الجبال والصخور ثمود فبنوا من المدائن ألفا وسبعمائة مدينة كلها من الحجارة ، ومنه قوله سبحانه ـ وتنحتون من الجبال بيوتا آمنين ـ ، وكانوا ينحتون الجبال وينقبونها ويجعلون تلك الأنقاب بيوتا يسكنون فيها ، وقوله « بالواد » متعلق بجابوا ، أو بمحذوف على أنه حال من الصخر ، وهو وادى القرى . قرأ الجمهور ثمود بمنع الصرف على أنه اسم للقبيلة ، ففيه التأنيث والتعريف ، وقرأ يحيى بن وثاب بالصرف على أنه اسم لأبيهم ، وقرأ الجمهور أيضا

بالواد بحذف الياء وصلا ووقفا اتباعا لرسم المصحف . وقرأ ابن كثير باثباتها فيهما . وقرأ قنبل فى رواية عنه باثباتها فى الوصل دون الوقف (وفرعون ذى الأوتاد) أى ذى الجنود الذين لهم خيام كثيرة يشدّونها بالأوتاد ، أوجعل الجنود أنفسهم أوتادا لأنهم يشدّون الملك كما تشد الأوتاد الخيام ، وقيل كان له أوتاد يعذب الناس بها و يشدّهم اليها . وقد تقدّم بيان هـذا فى سورة صٓ (الذين طغوا فى البلاد) الموصول صفة لعاد وثمود وفرعون : أى طغت كل طائفة منهم فى بلادهم وتمرّدت وعتت ، والطغيان مجاوزة الحدّ (فأكثروا فيها الفساد) بالكفر ومعاصى الله والجور على عباده ، ويجوز أن يكون الموصول فى محل رفع على أنه خبرمبتدأ محذوف : أى هم الذين طغوا ، أو فى محل نصب على الذم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) أى أفرغ عليهم وألقى على تلك الطوائف سوط عذاب ، وهو ماعذبهم به . قال الزجاج : جعل سوطه الذى ضربهم به العذاب ، يقال : صبّ على فلان خلعة : أى ألقاها عليه ، ومنه قول النابغة :

فصبّ عليه الله أحسن صبغة ✽ وكان له بين البرية ناصر

ومنه قول الآخر :

ألم تر أن الله أظهر دينـه ✽ وصبّ على الكفار سوط عذاب

ومعنى سوط عذاب نصيب عذاب ، وذكر السوط اشارة إلى أن ما أحله بهم فى الدنيا من العذاب العظيم هو بالنسبة الى ماأعدّه لهم فى الآخرة كالسوط اذا قيس إلى سائر مايعذب به ، وقيل ذكر السوط للدلالة على شدة مانزل بهم وكان السوط عندهم هو نهاية مايعذب به . قال الفرّاء : هى كلمة تقولها العرب لكل نوع من أنواع العذاب ، وأصل ذلك أن السوط هو عذابهم الذى يعذبون به ، فجرى لكل عذاب اذا كان فيه عندهم غاية العذاب ، وقيل معناه عذاب يخالط اللحم والدم ، من قولهم ساطه يسوطه سوطا : أى خلطه ، فالسوط خلط الشىء بعضه ببعض ، ومنه قول كعب بن زهير :

لكنها خلة قد سيط من دمها ✽ فجع وولع واخلاف وتبديل

وقال الآخر : أحارث انا لو تساط دماؤنا ✽ تزايلن حتى لايمسّ دم دما

وقال آخر : فسطها ذميم الرأى غير موفق ✽ فلست على تسويطها بمعان

(ان ربك لبالمرصاد) قد قدّمنا قول من قال ان هذا جواب القسم ، والأولى أن الجواب محذوف ، وهذه الجملة تعليل لما قبلها ، وفيها إرشاد إلى أن كفار قومه صلى الله عليه وآله وسلم سيصيبهم ما أصاب أولئك الكفار ، ومعنى بالمرصاد أنه يرصد عمل كل انسان حتى يجازيه عليه بالخير خيرا وبالشر شرا . قال الحسن وعكرمة : أى عليه طريق العباد لايفوته أحد ، والرصد والمرصاد : الطريق . وقد تقدّم بيانه فى سورة براءة ، وتقدّم أيضا عند قوله ـ ان جهنم كانت مرصادا ـ .

وقد أخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم والحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله (والفجر) قال فجر النهار . وأخرج ابن جرير عنه قال : يعنى صلاة الفجر . وأخرج سعيد بن منصور والبيهقى فى الشعب وابن عساكر عنه أيضا فى قوله ـ والفجر ـ قال هو المحرّم فجر السنة ، وقد ورد فى فضل صوم شهر محرّم أحاديث صحيحة ، ولكنها لاتدلّ على أنه المراد بالآية لامطابقة ولاتضمنا ولاالتزاما . وأخرج أحمد والنسائى والبزار وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن جابر أن النبى ﷺ قال (والفجر وليال عشر والشفع والوتر) قال : ان العشر عشر الأضحى ، والوتر : يوم عرفة ، والشفع : يوم النحر . وفى لفظ : هى ليالى من ذى الحجة . وأخرج عبد بن حميد عن طلحة بن عبد الله أنه دخل على ابن عمر هو وأبو سلمة بن عبد الرحمن ، فدعاهم ابن عمر الى الغداء يوم

عرفة ، فقال أبو سلمة : أليس هذه الليالى العشر التى ذكرها الله فى القرآن ؟ فقال ابن عمر وما يدريك ؟ قال : ما أشك ، قال بلى فاشك . وقد ورد فى فضل هذه العشر أحاديث ، وليس فيها مايدلّ على أنها المرادة بما فى القرآن هنا بوجه من الوجوه . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله ـ وليال عشر ـ قال : هى العشر الأواخر من رمضان . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وصححه وابن مردويه عن عمران بن حصين أن النبى ﷺ سئل عن الشفع والوتر ، فقال « هى الصلاة بعضها شفع و بعضها وتر » ، وفى اسناده رجل مجهول ، وهو الراوى له عن عمران ابن حصين ، وقد روى عن عمران بن عصام على عمران بن حصين باسقاط الرجل المجهول . وقال الترمذى بعد اخراجه بالاسناد الذى فيه الرجل المجهول هو حديث غريب لانعرفه إلا من حديث قتادة . قال ابن كثير : وعندى أن وقفه على عمران بن حصين أشبه ، والله أعلم . قال ولم يجزم ابن جرير بشىء من هذه الأقوال فى الشفع والوتر . وقد أخرج هذا الحديث موقوفا على عمران بن حصين عبد الرزّاق وعبد بن حميد وابن جرير ، فهذا يقوّى ماقاله ابن كثير . وأخرج عبد بن حميد عن ابن عباس فى قوله ـ والشفع والوتر ـ فقال كل شىء شفع فهو اثنان ، والوتر واحد . وأخرج الطبرانى وابن مردويه ، قال السيوطى بسند ضعيف عن أبى أيوب عن النبى ﷺ أنه سئل عن الشفع والوتر ، فقال يومان وليلة يوم عرفة و يوم النحر ، والوتر ليلة النحر ليلة جمع . وأخرج ابن جرير عن جابر أن رسول الله ﷺ قال « الشفع اليومان والوتر اليوم الثالث » . وأخرج عبد الرزّاق وسعيد بن منصور وابن سعد وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن عبد الله بن الزبير أنه سئل عن الشفع والوتر ، فقال : الشفع قول الله ـ فمن تعجل فى يومين فلا إثم عليه ـ والوتر اليوم الثالث ، وفى لفظ : الوتر أوسط أيام التشريق . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن عباس قال : الشفع يوم النحر ، والوتر يوم عرفة . وأخرج ابن جرير عنه (والليل إذا يسر) قال : إذا ذهب . وأخرج ابن المنذر عن ابن مسعود أنه قرأ « والفجر » الى قوله « إذا يسر » قال هذا قسم على إن ربك بالمرصاد . وأخرج الفريابى وابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الشعب من طرق عن ابن عباس فى قوله (قسم لذى حجر) قال : لذى حجى وعقل ونهى . وأخرج ابن جرير عنه فى قوله (بعاد إرم) قال : يعنى بالارم الهالك ، ألا ترى أنك تقول أرم بنو فلان (ذات العماد) يعنى طولهم مثل العماد . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن المقدام بن معدى كرب عن النبى ﷺ أنه ذكر ـ إرم ذات العماد ـ فقال كان الرجل منهم يأتى الى الصخرة فيحملها على كاهله فيلقيها على أىّ حىّ أراد فيهلكهم ، وفى اسناده رجل مجهول لأن معاوية بن صالح رواه عمن حدّثه عن المقدام . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (جابوا الصخر بالواد) قال خرقوها . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال كانوا ينحتون من الجبال بيوتا (وفرعون ذى الأوتاد) قال الأوتاد : الجنود الذين يشدّون له أمره . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن مسعود فى قوله (ذى الأوتاد) قال وتد فرعون لامرأته أربعة أوتاد ثم جعل على ظهرها رحى عظيمة حتى ماتت . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى عن ابن عباس فى قوله (ان ربك لبالمرصاد) قال يسمع و يرى . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن مسعود فى قوله . ان ربك لبالمرصاد . قال من وراء الصراط جسور جسر عليه الأمانة ، وجسر عليه الرحم ، وجسر عليه الرب عزّ وجلّ .

فَأَمَّا ٱلْإِنسَٰنُ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ رَبُّهُۥ فَأَكْرَمَهُۥ وَنَعَّمَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَكْرَمَنِ * وَأَمَّآ إِذَا مَا ٱبْتَلَىٰهُ فَقَدَرَ عَلَيْهِ رِزْقَهُۥ فَيَقُولُ رَبِّىٓ أَهَٰنَنِ * كَلَّا ۖ بَل لَّا تُكْرِمُونَ ٱلْيَتِيمَ * وَلَا تَحَٰٓضُّونَ عَلَىٰ طَعَامِ ٱلْمِسْكِينِ * وَتَأْكُلُونَ ٱلتُّرَاثَ أَكْلًا لَّمًّا * وَتُحِبُّونَ ٱلْمَالَ حُبًّا جَمًّا * كَلَّآ إِذَا دُكَّتِ ٱلْأَرْضُ دَكًّا دَكًّا * وَجَآءَ رَبُّكَ وَٱلْمَلَكُ صَفًّا صَفًّا * وَجِا۟ىٓءَ يَوْمَئِذٍۭ بِجَهَنَّمَ ۚ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ ٱلْإِنسَٰنُ وَأَنَّىٰ لَهُ ٱلذِّكْرَىٰ * يَقُولُ يَٰلَيْتَنِى قَدَّمْتُ لِحَيَاتِى * فَيَوْمَئِذٍ لَّا يُعَذِّبُ عَذَابَهُۥٓ أَحَدٌ * وَلَا يُوثِقُ وَثَاقَهُۥٓ أَحَدٌ * يَٰٓأَيَّتُهَا ٱلنَّفْسُ ٱلْمُطْمَئِنَّةُ * ٱرْجِعِىٓ إِلَىٰ رَبِّكِ رَاضِيَةً مَّرْضِيَّةً * فَٱدْخُلِى فِى عِبَٰدِى * وَٱدْخُلِى جَنَّتِى *

لما ذكر سبحانه أنه بالمرصاد ذكر مايدلّ على اختلاف أحوال عباده عند إصابة الخير وعند إصابة الشرّ ، وأن مطمح أنظارهم ومعظم مقاصدهم هو الدنيا ، فقال (فأما الانسان إذا ما ابتلاه ربه) أى امتحنه واختبره بالنعم (فأكرمه ونعمه) أى أكرمه بالمال ووسع عليه رزقه (فيقول ربى أكرمن) فرحا بما نال وسرورا بما أعطى غير شاكر لله على ذلك ولا خاطر بباله أن ذلك امتحان له من ربه واختبار لحاله وكشف لما يشتمل عليه من الصبر والجزع والشكر للنعمة وكفرانها ، ومافى قوله ـ إذا ما ـ زائدة ، وقوله ـ فأكرمه ونعمه ـ تفسير للابتلاء ، ومعنى أكرمن : أى فضلنى بما أعطانى من المال وأسبغه علىّ من النعم لمزيد استحقاقى لذلك وكونى موضعا له ، والانسان مبتدأ ، وخبره فيقول ربى أكرمن ودخلت الفاء فيه لتضمن أما معنى الشرط ، والظرف المتوسط بين المبتدأ والخبر وان تقدّم لفظا فهو مؤخر فى المعنى : أى فأما الانسان فيقول ربى أكرمنى وقت ابتلائه بالأنعام . قال الكلبى : الانسان هنا هو الكافر أبىّ بن خلف . وقال مقاتل : نزلت فى أمية بن خلف ، وقيل نزلت فى عتبة بن ربيعة وأبى حذيفة ابن المغيرة (وأما إذا ما ابتلاه) أى اختبره وعامله معاملة من يختبره (فقدر عليه رزقه) أى ضيقه ولم يوسعه له ، ولا بسط له فيه (فيقول ربى أهانن) أى أولانى هوانا ، وهذه صفة الكافر الذى لا يؤمن بالبعث ، لأنه لا كرامة عنده إلا الدنيا والتوسع فى متاعها ، ولا إهانة عنده إلا فوتها وعدم وصوله إلى مايريد من زينتها ، فأما المؤمن فالكرامة عنده أن يكرمه الله بطاعته ويوفقه لعمل الآخرة ، ويحتمل أن يراد الانسان على العموم لعدم تيقظه أن ماصار اليه من الخير وما أصيب به من الشرّ فى الدنيا ليس إلا للاختبار والامتحان ، وأن الدنيا بأسرها لا تعدل عند الله جناح بعوضة ، ولو كانت تعدل جناح بعوضة ماسقى الكافر منها شربة ماء . قرأ نافع باثبات الياء فى أكرمن وأهانن وصلا وحذفهما وقفا ، وقرأ ابن كثير فى رواية البزى عنه وابن محيصن ويعقوب باثباتهما وصلا ووقفا ، وقرأ الباقون بحذفهما فى الوصل والوقف اتباعا لرسم المصحف ولموافقة رءوس الآى ، والأصل اثباتها ، لأنها اسم ، ومن الحذف قول الشاعر :

ومن كاشح ظاهر غمره * إذا ما انتسبت له أنكرن

أى أنكرنى . وقرأ الجمهور فقدر بالتخفيف ، وقرأ ابن عامر بالتشديد ، وهما لغتان . وقرأ الحرميان وأبو عمرو ربى بفتح الياء فى الموضعين وأسكنها الباقون . وقوله (كلا) ردع للانسان القائل فى الحالتين ماقال وزجر له ، فان الله سبحانه قد يوسع الرزق ويبسط النعم للانسان لا لكرامته ، ويضيقه عليه لا لاهانته ، بل للاختبار والامتحان كما تقدّم . قال الفراء : كلا فى هذا الموضع بمعنى أنه لم يكن ينبغى للعبد أن يكون

هكذا

هكذا ، ولكن يحمد الله على الغنى والفقر . ثم انتقل سبحانه من بيان سوء أقوال الانسان الى بيان سوء أفعاله ، فقال ( بل لاتكرمون اليتيم ) والالتفات إلى الخطاب لقصد التوبيخ والتقريع على قراءة الجمهور بالفوقية . وقرأ أبو عمرو ويعقوب بالتحتية على الخبر ، وهكذا اختلفوا فيما بعد هذا من الأفعال ، فقرأ الجمهور ـ تحضون ـ وتأكلون ـ وتحبون ـ بالفوقية على الخطاب فيها . وقرأ أبو عمرو ويعقوب بالتحتية فيها ، والجمع فى هذه الأفعال باعتبار معنى الانسان ، لأن المراد به الجنس : أى بل لكم أفعال هى أقبح مما ذكر ، وهى أنكم تتركون إكرام اليتيم فتأكلون ماله وتمنعونه من فضل أموالكم . قال مقاتل : نزلت فى قدامة بن مظعون وكان يتيما فى حجر أمية بن خلف ( ولاتحضون على طعام المسكين ) قرأ الجمهور تحضون ، من حضه على كذا : أى أغراه به ، ومفعوله محذوف : أى لاتحضون أنفسكم ، أو لايحض بعضكم بعضا على ذلك ولا يأمر به ولا يرشد اليه ، وقرأ الكوفيون تحاضون بفتح التاء والحاء بعدها ألف ، وأصله تتحاضون ، فحذف إحدى التاءين : أى لايحض بعضكم بعضا ، وقرأ الكسائى فى رواية عنه والسلمى تحاضون بضم التاء من الحض ، وهو الحث ، وقوله ـ على طعام المسكين ـ متعلق بتحضون ، وهو إما اسم مصدر : أى على اطعام المسكين ، أو اسم للمطعوم ، ويكون على حذف مضاف : أى على بذل طعام المسكين ، أو على إعطاء طعام المسكين ( وتأكلون التراث ) أصله الوراث ، فابدلت التاء من الواو المضمومة ، كما فى تجاه ووجاه ، والمراد به أموال اليتامى الذين يرثونه من قراباتهم ، وكذلك أموال النساء ، وذلك أنهم كانوا لايورثون النساء والصبيان ويأكلون أموالهم ( أكلا لما ) أى أكلا شديدا ، وقيل معنى لما جمعا ، من قولهم : لممت الطعام إذا أكلته جميعا . قال الحسن : يأكل نصيبه ونصيب اليتيم ، وكذا قال أبو عبيدة ، وأصل اللم فى كلام العرب الجمع ، يقال لممت الشىء ألمه لما جمعته ، ومنه قولهم : لم الله شعثه : أى جمع ماتفرق من أموره ، ومنه قول النابغة :

ولست بمستبق أخا لاتلمه * على شعث أى الرجال المهذب

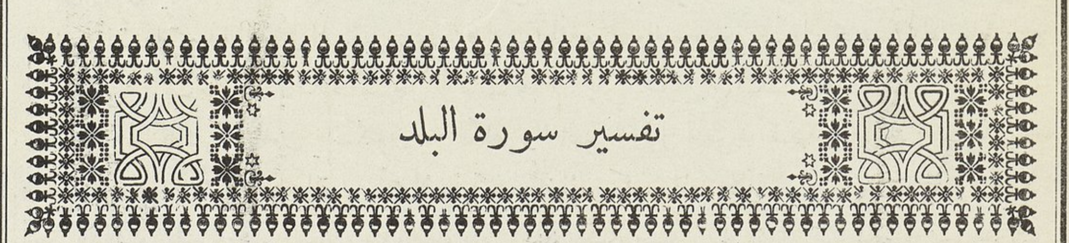
قال الليث : اللم الجمع الشديد ، ومنه حجر ملموم ، وكتيبة ملمومة ، والآكل يلم الثريد فيجمعه ثم يأكله . وقال مجاهد : يسفه سفا . وقال ابن زيد هو اذا أكل ماله ألم بمال غيره فأكله ولايفكر فيما أكل من خبيث وطيب ( وتحبون المال حبا جما ) أى حبا كثيرا ، والجم الكثير ، يقال جم الماء فى الحوض إذا كثر واجتمع ، والجمة المكان الذى يجتمع فيه الماء . ثم كرر سبحانه الردع لهم والزجر ، فقال ( كلا ) أى ما هكذا ينبغى أن يكون عملكم . ثم استأنف سبحانه ، فقال ( إذا دكت الأرض دكا دكا ) وفيه وعيد لهم بعد الردع والزجر ، والدك الكسر والدق ، والمعنى هنا أنها زلزلت وحركت تحريكا بعد تحريك . قال ابن قتيبة : دكت جبالها حتى استوت . قال الزجاج : أى تزلزلت فدك بعضها بعضا . قال المبرد : أى بسطت وذهب ارتفاعها . قال والدك حط المرتفع بالبسط ، وقد تقدم الكلام على الدك فى سورة الأعراف ، وفى سورة الحاقة ، والمعنى أنها دكت مرة بعد أخرى ، وانتصاب دكا الأول على أنه مصدر مؤكد للفعل ، ودكا الثانى تأكيد للأول ، كذا قال ابن عصفور ، ويجوز أن يكون النصب على الحال : أى حال كونها مدكوكة مرة بعد مرة ، كما يقال : علمته الحساب بابا بابا ، وعلمته الخط حرفا حرفا ، والمعنى أنه كرر الدك عليها حتى صارت هباء منبثا ( وجاء ربك ) أى جاء أمره وقضاؤه وظهرت آياته ، وقيل المعنى أنها زالت الشبه فى ذلك اليوم وظهرت المعارف وصارت ضرورية كما يزول الشك عند مجىء الشىء الذى كان يشك فيه ، وقيل جاء قهر ربك وسلطانه وانفراده بالأمر والتدبير من دون أن يجعل إلى أحد من عباده شيئا من ذلك ( والملك صفا صفا ) انتصاب صفا صفا على الحال : أى

مصطفين ، أو ذوى صفوف . قال عطاء : يريد صفوف الملائكة ، وأهل كلّ سماء صفّ على حدة . قال الضحاك : أهل كلّ سماء إذا نزلوا يوم القيامة كانوا صفا محيطين بالأرض ومن فيها ، فيكونون سبعة صفوف (وجيء يومئذ بجهنم) يومئذ منصوب بجيء ، والقائم مقام الفاعل بجهنم ، وجوّز مكىّ أن يكون يومئذ هو القائم مقام الفاعل ، وليس بذاك . قال الواحدى : قال جماعة من المفسرين : يجيء بها يوم القيامة مزمومة بسبعين ألف زمام مع كلّ زمام سبعون ألف ملك يجرّونها حتى تنصب عن يسار العرش ، فلا يبقى ملك مقرّب ولا نبىّ مرسل إلا جثا لركبتيه يقول يارب نفسى نفسى ، وسيأتى هذا الذى نقله عن جماعة المفسرين مرفوعا إلى رسول الله ﷺ ان شاء الله (يومئذ يتذكر الانسان) يومئذ هذا بدل من يومئذ الذى قبله : أى يوم يجيء بجهنم يتذكر الانسان : أى يتعظ ويذكر مافرط منه ويندم على ماقدّمه فى الدنيا من الكفر والمعاصى ، وقيل ان قوله يومئذ الثانى بدل من قوله إذا دكت ، والعامل فيهما هو قوله : يتذكر الانسان (وأنى له الذكرى) أى ومن أين له التذكر والاتعاظ ، وقيل هو على حذف مضاف : أى ومن أين له منفعة الذكرى . قال الزجاج : يظهر التوبة ومن أين له التوبة (يقول ياليتنى قدّمت لحياتى) الجملة مستأنفة جواب سؤال مقدّر ، كأنه قيل : ماذا يقول الانسان ، ويجوز أن تكون بدل اشتمال من قوله : يتذكر ، والمعنى يتمنى أنه قدّم الخير والعمل الصالح ، واللام فى لحياتى بمعنى لأجل حياتى ، والمراد حياة الآخرة ، فانها الحياة بالحقيقة ، لأنها دائمة غير منقطعة ، وقيل ان اللام بمعنى فى ، والمراد حياة الدنيا : أى ياليتنى قدّمت الأعمال الصالحة فى وقت حياتى فى الدنيا أنتفع بها هذا اليوم ، والأول أولى . قال الحسن : علم والله أنه صادف حياة طويلة لاموت فيها (فيومئذ لايعذب عذابه أحد) أى يوم يكون زمان ماذكر من الأحوال لايعذب كعذاب الله أحد (ولا يوثق) كـ(وثاقه أحد) أو لايتولى عذاب الله ووثاقه أحد سواه إذ الأمر كله له ، والضميران على التقديرين فى عذابه ووثاقه لله عزّ وجلّ ، وهذا على قراءة الجمهور يعذب ويوثق مبنيين للفاعل . وقرأ الكسائى على البناء للمفعول فيهما ، فيكون الضميران راجعين الى الانسان : أى لايعذب كعذاب ذلك الانسان أحد ولا يوثق كوثاقه أحد ، والمراد بالانسان الكافر : أى لايعذب من ليس بكافر كعذاب الكافر ، وقيل ابليس ، وقيل المراد به أبىّ بن خلف . قال الفرّاء : المعنى أنه لايعذب كعذاب هذا الكافر المعين أحد ولايوثق بالسلاسل والأغلال كوثاقه أحد لتناهيه فى الكفر والعناد ، وقيل المعنى أنه لايعذب مكانه أحد ولايوثق مكانه أحد ، فلا تؤخذ منه فدية ، وهو كقوله — ولا تزر وازرة وزر أخرى — ، والعذاب بمعنى التعذيب ، والوثاق بمعنى التوثيق ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الكسائى . قالا وتكون الهاء فى الموضعين ضمير الكافر ، لأنه معروف أنه لايعذب أحد كعذاب الله . قال أبو علىّ الفارسى : يجوز أن يكون الضمير للكافر على قراءة الجماعة : أى لايعذب أحد أحدا مثل تعذيب هذا الكافر . ولما فرغ سبحانه من حكاية أحوال الأشقياء . ذكر بعض أحوال السعداء ، فقال (يا أيتها النفس المطمئنة) المطمئنة هى الساكنة الموقنة بالايمان وتوحيد الله ، الواصلة الى ثلج اليقين بحيث لايخالطها شك ولا يعتريها ريب . قال الحسن : هى المؤمنة الموقنة . وقال مجاهد : الراضية بقضاء الله التى علمت أن ماأخطأها لم يكن ليصيبها . وأن ما أصابها لم يكن ليخطئها . وقال مقاتل : هى الآمنة المطمئنة . وقال ابن كيسان : المطمئنة بذكر الله ، وقيل المخلصة . قال ابن زيد : المطمئنة لأنها بشرت بالجنة عند الموت وعند البعث (ارجعى إلى ربك) أى ارجعى إلى الله (راضية) بالثواب الذى أعطاك (مرضية) عنده ، وقيل ارجعى الى موعده ، وقيل الى أمره . وقال عكرمة وعطاء : معنى ارجعى الى ربك إلى جسدك الذى كنت فيه ، واختاره ابن جرير ، ويدل على هذا قراءة ابن عباس

فادخلى

ـ فادخلى فى عبدى ـ بالافراد ، والأول أولى (فادخلى فى عبادى) : أى فى زمرة عبادى الصالحين وكونى من جملتهم وانتظمى فى سلكهم (وادخلى جنتى) معهم قيل انه يقال لها ارجعى الى ربك عند خروجها من الدنيا ، ويقال لها : ادخلى فى عبادى وادخلى جنتى يوم القيامة ، والمراد بالآية كل نفس مطمئنة على العموم ، ولاينافى ذلك نزولها فى نفس معينة ، فالاعتبار بعموم اللفظ ، لابخصوص السبب .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس فى قوله (أكلا لما) قال سفا ، وفى قوله (حبا جما) قال شديدا ، وأخرج ابن جرير عنه ـ أكلا لما ـ قال شديدا . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (اذا دكت الأرض دكا دكا) قال تحريكها . وأخرج مسلم والترمذى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « يؤتى بجهنم يومئذ لها سبعون ألف زمام مع كل زمام سبعون ألف ملك يجرّونها » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس (وأنى له الذكرى) يقول وكيف له ؟ . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى قوله (فيومئذ لايعذب) الآية . قال لايعذب بعذاب الله أحد ولايوثق بوثاق الله أحد . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه والضياء فى المختارة عنه أيضا فى قوله (ياأيتها النفس المطمئنة) قال المؤمنة (ارجعى الى ربك) يقول الى جسدك . قال نزلت هذه الآية وأبو بكر جالس ، فقال يارسول الله ماأحسن هذا ، فقال « أما انه سيقال لك هذا » . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية عن سعيد بن جبير نحوه مرسلا . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول نحوه عن أبى بكر الصديق وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ـ ياأيتها النفس المطمئنة ـ قال هو النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه قال : النفس المطمئنة المصدّقة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : تردّ الأرواح يوم القيامة فى الأجساد . وأخرج ابن أبى حاتم عنه أيضا فى قوله (ارجعى إلى ربك راضية) قال بما أعطيت من الثواب (مرضية) عنها بعملها (فادخلى فى عبادى) المؤمنين . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى عن سعيد بن جبير قال : مات ابن عباس بالطائف ، فجاء طير لم ير على خلقته فدخل نعشه ، ثم لم ير خارجا منه ، فلما دفن تليت هذه الآية على شفير القبر لاندرى من تلاها ـ ياأيتها النفس المطمئنة ارجعى إلى ربك راضية مرضية فادخلى فى عبادى وادخلى جنتى ـ . وأخرج أبو نعيم فى الدلائل عن عكرمة مثله .



## تفسير سورة البلد

ويقال سورة لا أقسم ، هى عشرون آية

وهى مكية بلاخلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة لاأقسم بهذا البلد بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

لَا أُقْسِمُ بِهَٰذَا الْبَلَدِ * وَأَنْتَ حِلٌّ بِهَٰذَا الْبَلَدِ * وَوَالِدٍ وَمَا وَلَدَ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي كَبَدٍ * أَيَحْسَبُ أَنْ لَنْ يَقْدِرَ عَلَيْهِ أَحَدٌ * يَقُولُ أَهْلَكْتُ مَالًا لُبَدًا * أَيَحْسَبُ أَنْ لَمْ يَرَهُ أَحَدٌ * أَلَمْ نَجْعَلْ لَهُ عَيْنَيْنِ * وَلِسَانًا وَشَفَتَيْنِ * وَهَدَيْنَاهُ النَّجْدَيْنِ * فَلَا اقْتَحَمَ الْعَقَبَةَ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا الْعَقَبَةُ * فَكُّ رَقَبَةٍ * أَوْ إِطْعَامٌ فِي يَوْمٍ ذِي مَسْغَبَةٍ * يَتِيمًا ذَا مَقْرَبَةٍ * أَوْ مِسْكِينًا ذَا مَتْرَبَةٍ * ثُمَّ كَانَ مِنَ الَّذِينَ آمَنُوا وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ وَتَوَاصَوْا بِالْمَرْحَمَةِ * أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ الْمَيْمَنَةِ * وَالَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَصْحَابُ الْمَشْأَمَةِ * عَلَيْهِمْ نَارٌ مُؤْصَدَةٌ *

قوله ( لاأقسم ) لا زائدة ، والمعنى أقسم ( بهذا البلد ) وقد تقدّم الكلام على هذا فى تفسير ـ لاأقسم بيوم القيامة ـ ومن زيادة « لا » فى الكلام فى غير القسم قول الشاعر :

تذكرت ليلى فاعترتنى صبابة * وكاد صميم القلب لايتصدّع

أى يتصدّع ، ومن ذلك قوله ـ مامنعك أن لاتسجد ـ أى أن تسجد . قال الواحدى : أجمع المفسرون على أن هذا قسم بالبلد الحرام ، وهو مكة . قرأ الجمهور لا أقسم ، وقرأ الحسن والأعمش لأقسم من غير ألف ، وقيل هو نفى للقسم ، والمعنى لا أقسم بهذا البلد إذا لم تكن فيه بعد خروجك منه ، وقال مجاهد : ان « لا » ردّ على من أنكر البعث ، ثم ابتدأ ، فقال أقسم ، والمعنى ليس الأمر كما تحسبون ، والأوّل أولى ، والمعنى أقسم بالبلد الحرام الذى أنت حلّ فيه . وقال الواسطى : ان المراد بالبلد المدينة ، وهو مع كونه خلاف اجماع المفسرين هو أيضا مدفوع لكون السورة مكية لامدنية ، وجملة قوله ( وأنت حلّ بهذا البلد) معترضة ، والمعنى أقسم بهذا البلد ، ووالد وماولد لقد خلقنا الانسان فى كبد ، واعترض بينهما بهذه الجملة ، والمعنى ومن المكابد أن مثلك على عظيم حرمته يستحل بهذا البلد كما يستحل الصيد فى غير الحرم . وقال الواحدى : الحلّ والحلال والمحل واحد ، وهوضدّ المحرّم ، أحلّ الله لنبيه ﷺ مكة يوم الفتح حتى قاتل ، وقد قال ﷺ « لم تحلّ لأحد قبلى ولاتحلّ لأحد بعدى ولم تحلّ لى إلا ساعة من نهار » قال والمعنى أن الله لما ذكر القسم بمكة دلّ ذلك على عظم قدرها مع كونها حراما فوعد نبيه ﷺ أن يحلها له حتى يقاتل فيها و يفتحها على يده ، فهذا وعد من الله تعالى بأن يحلها له حتى يكون بها حلا انتهى ، فالمعنى وأنت حلّ بهذا البلد فى المستقبل ، كما فى قوله ـ انك ميت وانهم ميتون ـ قال مجاهد : المعنى ماصنعت فيه من شىء فأنت حلّ . قال قتادة أنت حلّ به لست بآثم : يعنى أنك غير مرتكب فى هذا البلد مايحرم عليك ارتكابه ، لا كالمشركين الذين يرتكبون فيه الكفر والمعاصى ، وقيل المعنى لا أقسم بهذا البلد وأنت حالّ به ومقيم فيه وهو محلك ، فعلى القول بأن لا نافية غير زائدة يكون المعنى لاأقسم به وأنت حالّ به ، فأنت أحق بالاقسام بك ، وعلى القول بأنها زائدة يكون المعنى أقسم بهذا البلد الذى أنت مقيم به تشريفا لك وتعظيما لقدرك لأنه قد صار باقامتك فيه عظيما شريفا ، وزاد على ما كان عليه من الشرف والعظم ، ولكن هذا إذا تقرّر فى لغة العرب أن لفظ حلّ يجىء بمعنى حالّ ، وكما يجوز أن تكون الجملة معترضة يجوز أن تكون فى محل نصب على الحال ( ووالد وما ولد ) عطف على البلد . قال قتادة ومجاهد والضحاك والحسن وأبو صالح « ووالد » أى آدم « وماولد » أى وما تناسل من ولده . أقسم بهم لأنهم أعجب

ما

ما خلق الله على وجه الأرض لما فيهم من البيان والعقل والتدبير، وفيهم الأنبياء والعلماء والصالحون. وقال أبو عمران الجونى: الوالد ابراهيم، وما ولد: ذريته. قال الفرّاء: ان «ما» عبارة عن الناس كقوله — ماطاب لكم — وقيل الوالد ابراهيم، والولد اسماعيل ومحمد ﷺ. وقال عكرمة وسعيد بن جبير: ووالد يعنى الذى يولد له، وماولد يعنى العاقر الذى لايولد له، وكأنهما جعلا مانافية، وهو بعيد، ولايصح ذلك إلا باضمار الموصول: أى ووالد والذى ماولد، ولا يجوز إضمار الموصول عند البصريين. وقال عطية العوفى هو عام فى كل والد ومولود من جميع الحيوانات، واختار هذا ابن جرير (لقد خلقنا الانسان فى كبد) هذا جواب القسم، والانسان هو هذا النوع الانسانى، والكبد الشدّة والمشقة، يقال كابدت الأمر قاسيت شدّته، والانسان لايزال فى مكابدة الدنيا ومقاساة شدائدها حتى يموت، وأصل الكبد الشدّة، ومنه تكبد اللبن إذا غلظ واشتد، ويقال كبد الرجل إذا وجعت كبده، ثم استعمل فى كل شدّة ومشقة، ومنه قول أبى الاصبغ:

لى ابن عم لو أن الناس فى كبد * لظلّ محتجرا بالنبل يرمينى

قال الحسن: يكابد مصائب الدنيا وشدائد الآخرة. وقال أيضا: يكابد الشكر على السرّاء، ويكابد الصبر على الضرّاء، لايخلو عن أحدهما. قال الكلبى: نزلت هذه الآية فى رجل من بنى جمح يقال له أبو الأشدّين وكان يأخذ الأديم العكاظى ويجعله تحت رجليه، ويقول من أزالنى عنه فله كذا فيجذبه عشرة حتى يتمزق ولاتزول قدماه، وكان من أعداء النبى ﷺ، وفيه نزل — أيحسب أن لن يقدر عليه أحد — يعنى لقوّته، ويكون معنى فى كبد على هذا فى شدّة خلق، وقيل معنى فى كبد أنه جرىء القلب غليظ الكبد (أيحسب أن لن يقدر عليه أحد) أى يظنّ ابن آدم أن لن يقدر عليه ولاينتقم منه أحد، أو يظنّ أبو الأشدّين أن لن يقدر عليه أحد، وأن هى المخففة من الثقيلة، واسمها ضمير شأن مقدّر. ثم أخبر سبحانه عن مقال هذا الانسان، فقال (يقول أهلكت مالا لبدا) أى كثيرا مجتمعا بعضه على بعض. قال الليث: مال لبد لايخاف فناؤه من كثرته. قال الكلبى ومقاتل: يقول أهلكت فى عداوة محمد مالا كثيرا. وقال مقاتل: نزلت فى الحارث بن عامر بن نوفل: أذنب، فاستفتى النبى ﷺ فأمره أن يكفر، فقال لقد ذهب مالى فى الكفارات والنفقات منذ دخلت فى دين محمد. قرأ الجمهور لبدا بضم اللام وفتح الباء مخففا. وقرأ مجاهد وحميد بضم اللام والباء مخففا. وقرأ أبو جعفر بضم اللام وفتح الباء مشدّدا. قال أبو عبيدة: لبد فعل من التلبيد، وهو المال الكثير بعضه على بعض. قال الزجاج: فعل للكثرة، يقال: رجل حطم إذا كان كثير الحطم. قال الفراء: واحدته لبدة، والجمع لبد. وقد تقدّم بيان هذا فى سورة الجنّ (أيحسب أن لم يره أحد) أى أيظنّ أنه لم يعاينه أحد. قال قتادة: أيظنّ أن الله سبحانه لم يره ولا يسأله عن ماله من أين كسبه، وأين أنفقه؟. وقال الكلبى: كان كاذبا لم ينفق ماقال، فقال الله: أيظنّ أن الله لم ير ذلك منه، فعل، أولم يفعل، أنفق، أولم ينفق. ثم ذكر سبحانه ماأنعم به عليهم ليعتبروا، فقال (ألم نجعل له عينين) يبصر بهما (ولسانا) ينطق به (وشفتين) يستر بهما ثغره. قال الزجاج: المعنى ألم نفعل به مايدله على أن الله قادر على أن يبعثه، والشفة محذوفة اللام، وأصلها شفهة بدليل تصغيرها على شفيهة (وهديناه النجدين) النجد الطريق فى ارتفاع. قال المفسرون: بينا له طريق الخير وطريق الشرّ. قال الزجاج: المعنى ألم نعرفه طريق الخير وطريق الشرّ، مبينتين كتبين الطريقين العاليتين. وقال عكرمة وسعيد بن المسيب والضحاك. النجدان الثديان لأنهما كالطريقين لحياة الولد ورزقه، والأوّل أولى، وأصل النجد المكان المرتفع، وجمعه نجود، ومنه سميت نجد لارتفاعها عن انخفاض

تهامة ، فالنجدان الطريقان العاليان ، ومنه قول امرئ القيس :

فريقان منهم قاطع بطن نخلة * وآخر منهم قاطع نجد كبكب

(فلا اقتحم العقبة) الاقتحام : الرمى بالنفس فى شىء من غير روية ، يقال منه : قحم فى الأمر قحوما : أى رمى بنفسه فيه من غير روية ، وتقحيم النفس فى الشىء ادخالها فيه من غير روية ، والقحمة بالضم المهلكة ، والعقبة فى الأصل الطريق التى فى الجبل ، سميت بذلك لصعوبة سلوكها ، وهو مثل ضربه سبحانه لمجاهدة النفس والهوى والشيطان فى أعمال البر ، فجعله كالذى يتكلف صعود العقبة . قال الفرّاء والزجاج : ذكر سبحانه هنا ــ لا ــ مرة واحدة والعرب لا تكاد تفرد لا مع الفعل الماضى فى مثل هذا الموضع حتى يعيدوها فى كلام آخر كقوله ــ فلا صدق ولا صلى ــ وإنما أفردها هنا لدلالة آخر الكلام على معناه ، فيجوز أن يكون قوله « ثم كان من الذين آمنوا » قائما مقام التكرير كأنه قال : فلا اقتحم العقبة ، ولا آمن . قال المبرد وأبو على الفارسى : ان لا هنا بمعنى لم : أى فلم يقتحم العقبة ، وروى نحو ذلك عن مجاهد ، فلهذا لم يحتج الى التكرير ، ومنه قوله زهير :

وكان طوى كشحا على مستكنة * فلا هو أبداها ولم يتقدم

أى فلم يبدها ولم يتقدم ، وقيل هو جار مجرى الدعاء كقولهم : لا نجاء . قال أبو زيد وجماعة من المفسرين : معنى الكلام هنا الاستفهام الذى بمعنى الانكار ، تقديره أفلا اقتحم العقبة ، أو هلا اقتحم العقبة . ثم بين سبحانه العقبة ، فقال (وما أدراك ما العقبة) أى أى شىء أعلمك ما اقتحامها (فك رقبة) أى هى اعتاق رقبة وتخليصها من أسار الرق ، وكل شىء أطلقته فقد فككته ، ومنه : فك الرهن ، وفك الكتاب ، فقد بين سبحانه أن العقبة هى هذه القرب المذكورة التى تكون بها النجاة من النار . قال الحسن وقتادة : هى عقبة شديدة فى النار دون الجسر ، فاقتحموها بطاعة الله . وقال مجاهد والضحاك والكلبى : هى الصراط الذى يضرب على جهنم كحدّ السيف . وقال كعب : هى نار دون الجسر ، قيل : وفى الكلام حذف : أى وما أدراك ما اقتحام العقبة ؟ . قرأ أبو عمرو وابن كثير والكسائى « فك رقبة » على أنه فعل ماض ونصب رقبة على المفعولية ، وهكذا قرأ أو اطعم : على أنه فعل ماض . وقرأ الباقون فك أو اطعام على أنهما مصدران وجرّ رقبة باضافة المصدر اليها ، فعلى القراءة الأولى يكون الفعلان بدلا من اقتحم أو بيانا له كأنه قيل فلا فك ولا اطعم ، والفك فى الأصل : حلّ القيد ، سمى العتق فكا لأن الرق كالقيد ، وسمى المرقوق رقبة لأنه بالرق كالأسير المربوط فى رقبته (أو اطعام فى يوم ذى مسغبة) المسغبة المجاعة ، والسغب الجوع ، والساغب الجائع . قال الراغب : يقال منه سغب الرجل سغبا وسغوبا فهو ساغب وسغبان : والمسغبة مفعلة منه ، وأنشد أبو عبيدة :

فلو كنت حرّا يابن قيس بن عاصم * لما بتّ شبعانا وجارك ساغبا

قال النخعى « فى يوم ذى مسغبة » أى عزيز فيه الطعام (يتيما ذا مقربة) أى قرابة ، يقال : فلان ذو قرابتى وذو مقربتى ، واليتيم فى الأصل : الضعيف يقال : يتم الرجل اذا ضعف ، واليتيم عند أهل اللغة : من لا أب له ، وقيل : هو من لا أب له ولا أمّ ، ومنه قول قيس بن الملوّح :

الى الله أشكو فقد ليلى كما شكا * الى الله فقد الوالدين يتيم

(أو مسكينا ذا متربة) أى لا شىء له كأنه لصق بالتراب لفقره ، وليس له مأوى إلا التراب ، يقال : ترب الرجل يترب تربا ومتربة : اذا افتقر حتى لصق بالتراب ضرّا . قال مجاهد : هو الذى لا يقيه من التراب لباس ولا غيره . وقال قتادة : هو ذو العيال . وقال عكرمة هو المديون . وقال أبو سنان : هو ذو الزمانة

وقال

وقال ابن جبير: هو الذى ليس له أحد . وقال عكرمة : هو البعيد التربة الغريب عن وطنه ، والأوّل أولى ، ومنه قول الهذلى :

وكنا إذا ما الضيف حلّ بأرضنا ٭ سفكنا دماء البدن فى تربة الحال

قرأ الجمهور « ذى مسغبة » على أنه صفة ليوم ، ويتيما هو مفعول إطعام . وقرأ الحسن ذا مسغبة بالنصب على أنه مفعول إطعام : أى يطعمون ذا مسغبة ، ويتيما بدل منه ( ثم كان من الذين آمنوا ) عطف على المنفىّ بلا ، وجاء بثم للدلالة على تراخى رتبة الايمان ورفعة محله ، وفيه دليل على أن هذه القرب إنما تنفع مع الايمان ، وقيل المعنى ثم كان من الذين آمنوا بأن هذا نافع لهم ، وقيل المعنى أنه أتى بهذه القرب لوجه الله ( وتواصوا بالصبر ) معطوف على آمنوا : أى أوصى بعضهم بعضا بالصبر على طاعة الله ، وعن معاصيه ، وعلى ما أصابهم من البلايا والمصائب ( وتواصوا بالمرحمة ) أى بالرحمة على عباد الله فانهم اذا فعلوا ذلك رحموا اليتيم والمسكين واستكثروا من فعل الخير بالصدقة ونحوها ، والاشارة بقوله ( أولئك ) إلى الموصول باعتبار اتصافه بالصفات المذكورة ( هم أصحاب الميمنة ) أى أصحاب جهة اليمين ، أو أصحاب اليمن ، أو الذين يعطون كتبهم بأيمانهم ، وقيل غير ذلك مما قد قدّمنا ذكره فى سورة الواقعة ( والذين كفروا بآياتنا ) أى بالقرآن ، أو بما هو أعمّ منه ، فتدخل الآيات التنزيلية والآيات التكوينية التى تدل على الصانع سبحانه ( هم أصحاب المشأمة ) أى أصحاب الشمال ، أو أصحاب الشؤم ، أو الذين يعطون كتبهم بشمالهم ، أو غير ذلك مما تقدّم ( عليهم نار مؤصدة ) أى مطبقة مغلقة ، يقال : أصدت الباب وأوصدته إذا أغلقته وأطبقته ، ومنه قول الشاعر :

تحنّ الى أجبال مكة ناقتى ٭ ومن دونها أبواب صنعاء مؤصده

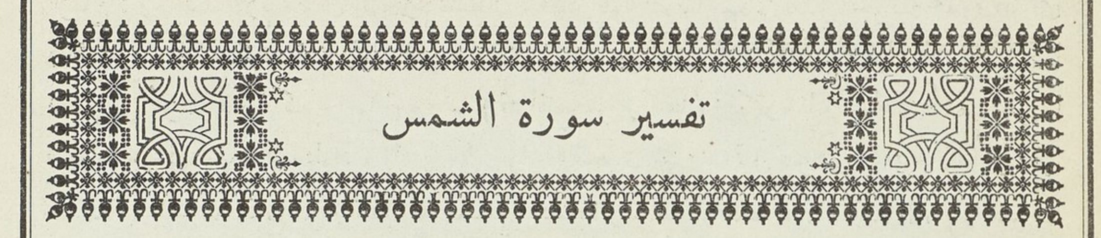
قرأ الجمهور موصدة بالواو . وقرأ أبو عمرو وحمزة وحفص بالهمزة مكان الواو ، وهما لغتان ، والمعنى واحد .

وقد أخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( لاأقسم بهذا البلد ) قال مكة ( وأنت حلّ بهذا البلد ) يعنى بذلك النبىّ ﷺ ، أحلّ الله له يوم دخل مكة أن يقتل من شاء ويستحيى من شاء ، فقتل له يومئذ ابن خطل صبرا ، وهو آخذ بأستار الكعبة ، فلم يحلّ لأحد من الناس بعد النبىّ ﷺ أن يفعل فيها حراما حرّمه الله ، فأحلّ الله له ماصنع بأهل مكة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه فى قوله « لا أقسم بهذا البلد » قال مكة « وأنت حلّ بهذا البلد » قال أنت يامحمد يحلّ لك أن تقاتل فيه ، وأما غيرك فلا . وأخرج ابن مردويه عن أبى برزة الأسلمى قال : نزلت هذه الآية ـ لاأقسم بهذا البلد وأنت حلّ بهذا البلد ـ فىّ خرجت ، فوجدت عبدالله بن خطل وهو متعلق بأستار الكعبة ، فضربت عنقه بين الركن والمقام . وأخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس ـ لاأقسم بهذا البلد ـ قال . أحلّ له أن يصنع فيه ماشاء ( ووالد وما ولد ) قال يعنى بالوالد آدم ، وما ولد ولده . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية . قال الوالد الذى يلد ، وما ولد العاقر لايلد من الرجال والنساء . وأخرج ابن جرير والطبرانى عنه أيضا ووالد قال آدم ( لقد خلقنا الانسان فى كبد ) قال : فى اعتدال وانتصاب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ـ لقد خلقنا الانسان فى كبد ـ قال فى نصب . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ـ لقد خلقنا الانسان فى كبد ـ . قال : فى شدّة . وأخرج الفريابى وعبد ابن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ـ لقد خلقنا الانسان فى كبد ـ قال : فى شدة خلق ولادته ونبت أسنانه ومعيشته وختانه . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ـ لقد

خلقنا الانسان فى كبد ـ قال : خلق الله كل شىء يمشى على أربعة إلا الانسان فانه خلق منتصبا . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عنه أيضا ـ لقد خلقنا الانسان فى كبد ـ قال : منتصبا فى بطن أمه انه قد وكل به ملك إذا نامت الأمّ أو اضطجعت رفع رأسه لولا ذلك لغرق فى الدم . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى قوله ( مالا لبدا ) قال كثيرا . وأخرج عبد الرزاق والفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه عن ابن مسعود فى قوله ( وهديناه النجدين ) قال سبيل الخير والشرّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ـ وهديناه النجدين ـ قال الهدى والضلالة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير عنه قال : سبيل الخير والشرّ . وأخرج ابن أبى حاتم من طريق سنان بن سعد عن أنس قال : قال النبى ﷺ «هما نجدان ، فما جعل نجد الشرّ أحب اليكم من نجد الخير» ، تفرّد به سنان بن سعد ، ويقال سعد بن سنان . وقد وثقه يحيى بن معين . وقال الامام أحمد والنسائى والجوزجانى منكر الحديث . وقال أحمد تركت حديثه لاضطرابه : قد روى خمسة عشر حديثا منكرة كلها ماأعرف منها حديثا واحدا ، يشبه حديثه حديث الحسن البصرى ، لايشبه حديث أنس . وأخرجه عبد الرزاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن مردويه من طرق عن الحسن قال : ذكر لنا أن النبى ﷺ كان يقول ، فذكره ، وهذا مرسل ، وكذا رواه قتادة مرسلا . أخرجه عنه ابن جرير ويشهد له ماأخرج الطبرانى عن أبى أمامة أن النبى ﷺ قال «ياأيها الناس انهما نجدان نجد خير ونجد شرّ ، فما جعل نجد الشرّ أحب اليكم من نجد الخير؟» ويشهد له أيضا ماأخرجه ابن مردويه عن أبى هريرة عن رسول الله ﷺ قال «إنما هما نجدان : نجد الخير ونجد الشرّ ، فلا يكن نجد الشرّ أحب اليكم من نجد الخير» . وأخرج عبد الرزّاق وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس فى قوله ـ وهديناه النجدين ـ قال الثديين . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عمر فى قوله ( فلا اقتحم العقبة ) قال : جبل زلال فى جهنم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : العقبة النار . وأخرج عبد بن حميد عنه قال : عقبة بين الجنة والنار . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن عائشة قالت : لما نزل ـ فلا اقتحم العقبة ـ قيل يارسول الله ماعند أحدنا مايعتق إلا أن عند أحدنا الجارية السوداء تخدمه ، فلو أمرناهنّ بالزنا ، فجئن بالأولاد فاعتقناهم ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم «لأن أمتع بسوط فى سبيل الله أحب إلىّ من أن آمر بالزنا ثم أعتق الولد» وأخرجه ابن جرير عنها بلفظ «لعلاقة سوط فى سبيل الله أعظم أجرا من هذا» * وقد ثبت الترغيب فى عتق الرقاب بأحاديث كثيرة : منها فى الصحيحين وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول ﷺ «من أعتق رقبة مؤمنة أعتق الله بكل عضو منها عضوا منه من النار حتى الفرج بالفرج . وأخرج الفريابى وابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( فى يوم ذى مسغبة ) قال مجاعة . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم عنه ـ فى يوم ذى مسغبة ـ قال جوع . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا ( يتيما ذا مقربة ) قال : ذا قرابة ، وفى قوله ـ ذا متربة ـ قال بعيد التربة : أى غريبا عن وطنه . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه عنه أيضا ( أو مسكينا ذا متربة ) قال : هو المطروح الذى ليس له بيت ، وفى لفظ للحاكم هو الذى لايقيه من التراب شىء ، وفى لفظ : هو اللازق بالتراب من شدّة الفقر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عمر عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم مسكينا ذا متربة . قال الذى مأواه المزابل . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس ( وتواصوا بالمرحمة ) يعنى

بذلك

بذلك رحمة الناس كلهم . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ( مؤصدة ) قال مغلقة الأبواب . وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عن أبى هريرة « مؤصدة » قال مطبقة .



## تفسير سورة الشمس

هى خمس عشرة آية

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت والشمس وضحاها بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى عن بريدة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ فى صلاة العشاء والشمس وضحاها وأشباهها من السور ، وقد تقدّم حديث جابر فى الصحيح أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لمعاذ هلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ؟ . وأخرج الطبرانى عن ابن عباس أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم أمره أن يقرأ فى صلاة الصبح بالليل إذا يغشى والشمس وضحاها . وأخرج البيهقى فى الشعب عن عقبة بن عامر قال « أمرنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أن نصلى ركعتى الضحى بسورتيهما بالشمس وضحاها والضحى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالشَّمْسِ وَضُحَاهَا * وَالْقَمَرِ إِذَا تَلَاهَا * وَالنَّهَارِ إِذَا جَلَّاهَا * وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَاهَا * وَالسَّمَاءِ وَمَا بَنَاهَا * وَالْأَرْضِ وَمَا طَحَاهَا * وَنَفْسٍ وَمَا سَوَّاهَا * فَأَلْهَمَهَا فُجُورَهَا وَتَقْوَاهَا * قَدْ أَفْلَحَ مَنْ زَكَّاهَا * وَقَدْ خَابَ مَنْ دَسَّاهَا * كَذَّبَتْ ثَمُودُ بِطَغْوَاهَا * إِذِ انْبَعَثَ أَشْقَاهَا * فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ نَاقَةَ اللَّهِ وَسُقْيَاهَا * فَكَذَّبُوهُ فَعَقَرُوهَا فَدَمْدَمَ عَلَيْهِمْ رَبُّهُمْ بِذَنْبِهِمْ فَسَوَّاهَا * فَلَا يَخَافُ عُقْبَاهَا *

أقسم سبحانه بهذه الأمور ، وله أن يقسم بما شاء من مخلوقاته . وقال قوم : ان القسم بهذه الأمور ونحوها مما تقدّم ومما سيأتى هو على حذف مضاف : أى (و) ربّ (الشمس) وربّ القمر ، وهكذا سائرها ، ولا ملجىء الى هذا ، ولا موجب له ، وقوله ( وضحاها ) هو قسم ثان قال مجاهد : وضحاها : أى ضوئها واشراقها ، وأضاف الضحى الى الشمس ، لأنه إنما يكون عند ارتفاعها ، وكذا قال الكلبى . وقال قتادة : ضحاها نهارها كله . قال الفراء : الضحى هو النهار . وقال المبرد : أصل الضحى الصبح ، وهو نور الشمس . قال أبو الهيثم : الضحى نقيض الظلّ ، وهو نور الشمس على وجه الأرض ، وأصله الضحى فاستثقلوا الياء فقلبوها ألفا ، قيل والمعروف عند العرب أن الضحى إذا طلعت الشمس و بعيد ذلك قليلا ، فاذا زادفهو الضحاء بالمدّ . قال المبرد : الضحى والضحوة مشتقان من الضح ، وهو النور فأبدلت

الألف والواو من الحاء .

واختلف فى جواب القسم ماذا هو ؟ فقيل هو قوله ـ قد أفلح من زكاها ـ قاله الزجاج وغيره . قال الزجاج : وحذفت اللام ، لأن الكلام قد طال ، فصار طوله عوضا منها ، وقيل الجواب محذوف : أى والشمس ، وكذا لتبعثن ، وقيل تقديره ليدمدمن الله على أهل مكة لتكذيبهم رسول الله ﷺ كما دمدم على ثمود ، لأنهم كذبوا صالحا ، وأما (قد أفلح من زكاها) فكلام تابع لقوله ـ فألهمها فجورها وتقواها ـ على سبيل الاستطراد ، وليس من جواب القسم فى شىء ، وقيل هو على التقديم والتأخير بغير حذف ، والمعنى قد أفلح من زكاها وقد خاب من دساها والشمس وضحاها ، والأول أولى (والقمر إذا تلاها) أى تبعها ، وذلك بأن طلع بعد غروبها ، يقال تلا يتلو تلوا إذا تبع . قال المفسرون : وذلك فى النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر فى الاضاءة وخلفها فى النور . قال الزجاج : تلاها حين استدار ، فكان يتلو الشمس فى الضياء والنور ، يعنى إذا كمل ضوءه فصار تابعا للشمس فى الانارة يعنى كان مثلها فى الاضاءة ، وذلك فى الليالى البيض ، وقيل إذا تلا طلوعه طلوعها . قال قتادة : ان ذلك ليلة الهلال إذا سقطت رؤى الهلال . قال ابن زيد : إذا غربت الشمس فى النصف الأول من الشهر تلاها القمر بالطلوع ، وفى آخر الشهر يتلوها بالغروب ، وقال الفراء تلاها أخذ منها : يعنى أن القمر يأخذ من ضوء الشمس (والنهار إذا جلاها) أى جلى الشمس ، وذلك أن الشمس عند انبساط النهار تنجلى تمام الانجلاء ، فكأنه جلاها مع أنها الذى تبسطه ، وقيل الضمير عائد إلى الظلمة : أى جلى الظلمة ، وان لم يجر للظلمة ذكر ، لأن المعنى معروف . قال الفراء : كما تقول أصبحت باردة : أى أصبحت غداتنا باردة ، والأول أولى ، ومنه قول قيس بن الحطيم :

تجلت لنا كالشمس تحت غمامة ✽ بدا حاجب منها وضنت بحاجب

وقيل المعنى جلى ما فى الأرض من الحيوانات وغيرها بعد أن كانت مستترة فى الليل ، وقيل جلى الدنيا وقيل جلى الأرض (والليل إذا يغشاها) أى يغشى الشمس فيذهب بضوئها فتغيب وتظلم الآفاق ، وقيل يغشى الآفاق ، وقيل الأرض ، وان لم يجر لهما ذكر ، لأن ذلك معروف ، والأول أولى (والسماء وما بناها) يجوز أن تكون ما مصدرية : أى والسماء وبنيانها ، ويجوز أن تكون موصولة : أى والذى بناها ، وايثار ما على من لارادة الوصفية لقصد التفخيم ، كأنه قال : والقادر العظيم الشأن الذى بناها ، ورجح الأول الفراء والزجاج ، ولا وجه لقول من قال : ان جعلها مصدرية مخل بالنظم ، ورجح الثانى ابن جرير (والأرض وما طحاها) الكلام فى ما هذه كالكلام فى التى قبلها ، ومعنى طحاها بسطها ، كذا قال عامة المفسرين ، كما فى قوله « دحاها » . قالوا طحاها ودحاها واحد : أى بسطها من كل جانب ، والطحو البسط ، وقيل معنى طحاها قسمها ، وقيل خلقها ، ومنه قول الشاعر :

وما يدرى جذيمة من طحاها ✽ ولا من ساكن العرش الرفيع

والأول أولى ، والطحو أيضا الذهاب . قال أبو عمرو بن العلاء : طحا الرجل إذا ذهب فى الأرض ، يقال ما أدرى أين طحا ؟ ويقال طحا به قلبه إذا ذهب به ، ومنه قول الشاعر :

طحا بك قلب فى الحسان طروب ✽ بعيد الشباب عصر حان مشيب

(ونفس وما سوّاها) الكلام فى ما هذه كما تقدم ، ومعنى سوّاها خلقها وأنشأها وسوّى أعضاءها . قال عطاء : يريد جميع ما خلق من الجن والانس ، والتنكير للتفخيم ، وقيل المراد نفس آدم (فألهمها فجورها وتقواها) أى عرّفها وأفهمها حالهما وما فيهما من الحسن والقبح . قال مجاهد : عرّفها طريق

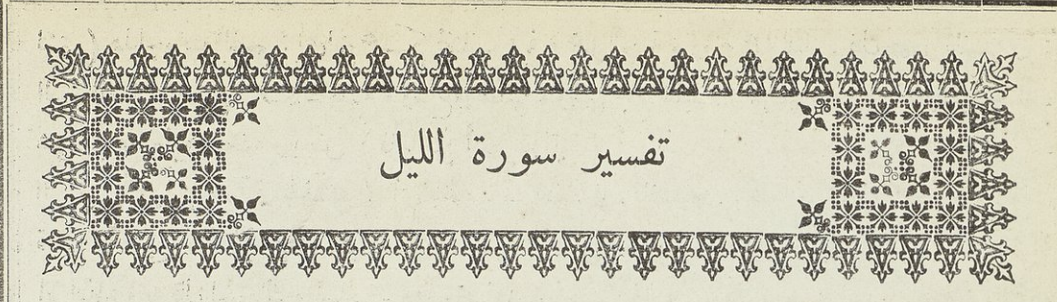
الفجور والتقوى والطاعة والمعصية . قال الفراء : فألهمها عرّفها طريق الخير وطريق الشرّ ، كما قال ـ وهديناه النجدين ـ . قال محمد بن كعب : إذا أراد الله بعبده خيرا ألهمه الخير فعمل به ، وإذا أراد به الشرّ ألهمه الشرّ فعمل به . قال ابن زيد : جعل فيها ذلك بتوفيقه إياها للتقوى ، وخذلانه إياها للفجور ، واختار هذا الزجاج ، وحمل الالهام على التوفيق والخذلان . قال الواحدى : وهذا هو الوجه لتفسير الالهام فان التبيين والتعليم والتعريف دون الالهام ، والالهام أن يوقع فى قلبه ويجعل فيه ، واذا أوقع الله فى قلب عبد شيئا فقد ألزمه ذلك الشيء . قال وهذا صريح فى أن الله خلق فى المؤمن تقواه ، وفى الكافر فجوره (قد أفلح من زكاها) أى قد فاز من زكى نفسه وأنماها وأعلاها بالتقوى بكلّ مطلوب وظفر بكلّ محبوب ، وقد قدّمنا أنّ هذا جواب القسم على الراجح ، وأصل الزكاة النموّ والزيادة ، ومنه زكا الزرع إذا كثر (وقد خاب من دساها) أى خسر من أضلها وأغواها . قال أهل اللغة : دساها أصله دسسها ، من التدسيس ، وهو إخفاء الشيء فى الشيء ، فمعنى دساها فى الآية أخفاها وأخملها ولم يشهرها بالطاعة والعمل الصالح ، وكانت أجواد العرب تنزل الأمكنة المرتفعة ليشتهر مكانها فيقصدها الضيوف ، وكانت لئام العرب تنزل الهضاب والأمكنة المنخفضة ليخفى مكانها عن الوافدين ، وقيل معنى دساها أغواها ، ومنه قول الشاعر :

وأنت الذى دسيت عمرا فأصبحت * حلائله منه أرامل ضيعا

وقال ابن الأعرابى ـ وقد خاب من دساها ـ أى دسّ نفسه فى جملة الصالحين ، وليس منهم (كذبت ثمود بطغواها) الطغوى اسم من الطغيان كالدعوى من الدعاء . قال الواحدى : قال المفسرون : كذبت ثمود بطغيانها : أى الطغيان حملهم على التكذيب ، والطغيان مجاوزة الحدّ فى المعاصى ، والباء للسببية ، وقيل كذبت ثمود بطغواها : أى بعذابها الذى وعدت به ، وسمى العذاب طغوى لأنه طغى عليهم فتكون الباء على هذا للتعدية . وقال محمد بن كعب : بطغواها : أى بأجمعها . قرأ الجمهور بطغواها بفتح الطاء . وقرأ الحسن والجحدرى ومحمد بن كعب وحماد بن سلمة بضم الطاء ، فعلى القراءة الأولى هو مصدر بمعنى الطغيان ، وإنما قلبت الياء واوا للفرق بين الاسم والصفة لأنهم يقلبون الياء فى الأسماء كثيرا نحو تقوى وسروى ، وعلى القراءة الثانية هو مصدر كالرجعى والحسنى ونحوهما ، وقيل هما لغتان (إذ انبعث أشقاها) العامل فى الظرف كذبت ، أو بطغواها : أى حين قام أشقى ثمود ، وهو قدار بن سالف فعقر الناقة ، ومعنى انبعث انتدب لذلك وقام به ، يقال بعثته على الأمر فانبعث له ، وقد تقدّم بيان هذا فى الأعراف (فقال لهم رسول الله) يعنى صالحا (ناقة الله) قال الزجاج : ناقة الله منصوبة على معنى ذروا ناقة الله . قال الفراء : حذرهم إياها ، وكل تحذير فهو نصب (وسقياها) معطوف على ناقة ، وهو شربها من الماء . قال الكلبى ومقاتل : قال لهم صالح ذروا ناقة الله فلا تعقروها وذروا سقياها ، وهو شربها من النهر فلا تعرّضوا له يوم شربها فكذبوا بتحذيره إياهم (فعقروها) أى عقرها الأشقى ، وإنما أسند العقر إلى الجميع لأنهم رضوا بما فعله . قال قتادة : انه لم يعقرها حتى تابعه صغيرهم وكبيرهم وذكرهم وأنثاهم قال الفراء : عقرها اثنان ، والعرب تقول هذان أفضل الناس ، وهذان خير الناس ، فلهذا لم يقل أشقياها (فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسوّاها) أى أهلكهم وأطبق عليهم العذاب ، وحقيقة الدمدمة تضعيف العذاب وترديده ، يقال دمدمت على الشيء : أى أطبقت عليه ، ودمدم عليه القبر : أى أطبقه ، وناقة مدمومة إذا لبسها الشحم ، والدمدمة إهلاك باستئصال ، كذا قال المؤرج . قال فى الصحاح : دمدمت الشيء إذا ألزقته بالارض وطحطحته ، ودمدم الله عليهم : أى أهلكهم ، وقال ابن الاعرابى : دمدم إذا

عذّب عذابا تاما ، والضمير فى فسوّاها يعود إلى الدمدمة : أى فسوّى الدمدمة عليهم وعمهم بها فاستوت على صغيرهم وكبيرهم ، وقيل يعود إلى الارض : أى فسوّى الأرض عليهم فجعلهم تحت التراب ، وقيل يعود إلى الأمّة : أى ثمود . قال الفرّاء : سوّى الامة أنزل العذاب بصغيرها وكبيرها بمعنى سوّى بينهم ، قرأ الجمهور فدمدم بميم بين الدالين ، وقرأ ابن الزبير فدهدم بهاء بين الدالين . قال القرطبى : وهما لغتان كما يقال امتقع لونه واهتقع لونه (فلا يخاف عقباها) أى فعل الله ذلك بهم غير خائف من عاقبة ولا تبعة ، والضمير فى عقباها يرجع إلى الفعلة ، أو إلى الدمدمة المدلول عليها بدمدم ، وقال السدّى والضحاك والكلبى : ان الكلام يرجع إلى العاقر لا إلى الله سبحانه : أى لم يخف الذى عقرها عقبى ماصنع ، وقيل لايخاف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عاقبة إهلاك قومه ولا يخشى ضررا يعود عليه من عذابهم ، لانه قد أنذرهم ، والاول أولى ، قرأ الجمهور ولا يخاف بالواو ، وقرأ نافع وابن عامر بالفاء .

وقد أخرج الحاكم وصححه عن ابن عباس (وضحاها) قال ضوءها (والقمر إذا تلاها) قال تبعها (والنهار إذا جلاها) قال أضاءها (والسماء ومابناها) قال الله بنى السماء (والأرض وماطحاها) قال دحاها (فألهمها فجورها وتقواها) قال علمها الطاعة والمعصية . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه ــ والأرض وماطحاها ــ يقول قسمها ــ فألهمها فجورها وتقواها ــ قال من الخير والشرّ . وأخرج الحاكم وصححه عنه أيضا فألهمها قال : ألزمها فجورها وتقواها . وأخرج أحمد وعبد بن حميد ومسلم وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عمران بن حصين « أن رجلا قال يارسول الله أرأيت مايعمل الناس اليوم ويكدحون فيه شىء قد قضى عليهم ، ومضى فى قدر قد سبق ، أو فيما يستقبلون مما أتاهم نبيهم واتخذت عليهم به الحجة . قال بل شىء قد قضى عليهم ؟ قال فلم يعلمون إذن . قال من كان الله خلقه لواحدة من المنزلتين يهيئه لعملها ، وتصديق ذلك فى كتاب الله ــ ونفس وماسوّاها فألهمها فجورها وتقواها ــ وسيأتى فى السورة التى بعد هذه نحو هذا الحديث . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد والنسائى عن زيد بن أرقم . قال كان رسول الله ﷺ يقول « اللهم آت نفسى تقواها وزكها أنت خير من زكاها أنت وليها ومولاها » . وأخرجه ابن المنذر والطبرانى وابن مردويه من حديث ابن عباس ، وزاد كان اذا تلا هذه الآية ــ ونفس وماسوّاها فألهمها فجورها وتقواها ــ قال فذكره ، وزاد أيضا وهو فى الصلاة . وأخرج حديث زيد بن أرقم مسلم أيضا . وأخرج نحوه أحمد من حديث عائشة . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن عباس ــ قد أفلح من زكاها ــ يقول قد أفلح من زكا الله نفسه ــ وقد خاب من دساها ، يقول قد خاب من دس الله نفسه فأضله (ولايخاف عقباها) قال لايخاف من أحد تبعة . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه وقد خاب من دساها ، يعنى مكر بها . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن مردويه والديلمى من طريق جويبر عن الضحاك عن ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول فى قوله « قد أفلح من زكاها » الآية « أفلحت نفس زكاها الله ، وخابت نفس خيبها الله من كل خير » وجويبر ضعيف . وأخرج ابن جرير عنه أيضا « بطغواها » قال اسم العذاب الذى جاءها الطغوى ، فقال كذبت ثمود بعذابها . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن عبد الله بن زمعة قال : خطب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكر الناقة وذكر الذى عقرها ، فقال « إذ انبعث أشقاها » قال : انبعث لها رجل عارم عزيز منيع فى رهطه مثل أبى زمعة . وأخرج أحمد وابن أبى حاتم والبغوى والطبرانى وابن مردويه والحاكم وأبو نعيم فى الدلائل عن عمار بن ياسر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لعلىّ ألا أحدثك بأشقى الناس ؟ قال بلى . قال رجلان : أحيمر ثمود الذى عقر الناقة ، والذى يضربك على هذا : يعنى قرنه حتى تبتلّ منه هذه : يعنى لحيته .



# تفسير سورة الليل

هى إحدى وعشرون آية

وهى مكية عند الجمهور، وقيل مدنية . وأخرج ابن الضريس والنحاس والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت سورة والليل إذا يغشى بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البيهقى فى سننه عن جابر بن سمرة قال : « كان النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم يقرأ فى الظهر والعصر، ـ والليل إذا يغشى ـ ونحوها » . وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن أنس أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « صلى بهم الهاجرة فرفع صوته . فقرأ والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ، فقال له أبىّ بن كعب : يارسول الله أمرت فى هذه الصلاة بشىء ؟ قال لا ولكن أردت أن أوقت لكم ، وقد تقدّم حديث ، فهلا صليت بسبح اسم ربك الأعلى ، والشمس وضحاها ، والليل إذا يغشى ؟ » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : إنى لأقول ان هذه السورة نزلت فى السماحة والبخل والليل إذا يغشى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَاللَّيْلِ إِذَا يَغْشَىٰ * وَالنَّهَارِ إِذَا تَجَلَّىٰ * وَمَاخَلَقَ الذَّكَرَ وَالْأُنثَىٰ * إِنَّ سَعْيَكُمْ لَشَتَّىٰ * فَأَمَّا مَنْ أَعْطَىٰ وَاتَّقَىٰ * وَصَدَّقَ بِالْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْيُسْرَىٰ * وَأَمَّا مَنْ بَخِلَ وَاسْتَغْنَىٰ * وَكَذَّبَ بِالْحُسْنَىٰ * فَسَنُيَسِّرُهُ لِلْعُسْرَىٰ * وَمَا يُغْنِي عَنْهُ مَالُهُ إِذَا تَرَدَّىٰ * إِنَّ عَلَيْنَا لَلْهُدَىٰ * وَإِنَّ لَنَا لَلْآخِرَةَ وَالْأُولَىٰ * فَأَنذَرْتُكُمْ نَارًا تَلَظَّىٰ * لَا يَصْلَاهَا إِلَّا الْأَشْقَى * الَّذِي كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰ * وَسَيُجَنَّبُهَا الْأَتْقَى * الَّذِي يُؤْتِي مَالَهُ يَتَزَكَّىٰ * وَمَا لِأَحَدٍ عِندَهُ مِن نِّعْمَةٍ تُجْزَىٰ * إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ رَبِّهِ الْأَعْلَىٰ * وَلَسَوْفَ يَرْضَىٰ *

قوله ( والليل إذا يغشى ) أى يغطى بظلمته ما كان مضيئا . قال الزجاج : يغشى الليل الأفق وجميع ما بين السماء والأرض فيذهب ضوء النهار ، وقيل يغشى النهار ، وقيل يغشى الأرض ، والأول أولى ( والنهار إذا تجلى ) أى ظهر وانكشف ووضح لزوال الظلمة التى كانت فى الليل ، وذلك بطلوع الشمس ( وماخلق الذكر والأنثى ) ما هنا هى الموصولة : أى والذى خلق الذكر والأنثى ، وعبر عن من بما للدلالة على الوصفية ولقصد التفخيم : أى القادر العظيم الذى خلق صنفى الذكر والأنثى . قال الحسن والكلبى : معناه والذى خلق الذكر والأنثى ، فيكون قد أقسم بنفسه . قال أبو عبيدة : وماخلق : أى ومن خلق . وقال مقاتل : يعنى وخلق الذكر والأنثى ، فتكون ماعلى هذا مصدرية . قال الكلبى ومقاتل : يعنى آدم وحوّاء ، والظاهر العموم ، قرأ الجمهور : وماخلق الذكر والأنثى ، وقرأ ابن مسعود والذكر والأنثى بدون ماخلق ( إن سعيكم

لشتى ) هذا جواب القسم : أى ان عملكم لمختلف : فمنه عمل للجنة ، ومنه عمل للنار . قال جمهور المفسرين : السعى العمل ، فساع فى فكاك نفسه ، وساع فى عطبها ، وشتى جمع شتيت : كمرضى ومريض ، وقيل للمختلف شتى لتباعد مابين بعضه و بعض ( فأمّا من أعطى واتقى ) أى بذل ماله فى وجوه الخير واتقى محارم الله التى نهى عنها ( وصدّق بالحسنى ) أى بالخلف من الله . قال المفسرون : فأمّا من أعطى المعسرين . وقال قتادة : أعطى حقّ الله الذى عليه ، وقال الحسن : أعطى الصدق من قلبه وصدّق بالحسنى : أى بلا إله إلا الله ، وبه قال الضحاك والسلمى . وقال مجاهد : بالحسنى بالجنة . وقال زيد بن أسلم . بالصلاة والزكاة والصوم ، والأول أولى . قال قتادة : بالحسنى : أى بموعود الله الذى وعده أن يثيبه . قال الحسن : بالخلف من عطائه ، واختار هذا ابن جرير ( فسنيسره لليسرى ) أى فسنهيئه للخصلة الحسنى ، وهى عمل الخير ، والمعنى فسنيسر له الانفاق فى سبيل الخير والعمل بالطاعة لله . قال الواحدى : قال المفسرون : نزلت هذه الآيات فى أبى بكر الصدّيق اشترى ستة نفر من المؤمنين كانوا فى أيدى أهل مكة يعذبونهم فى الله ( وأمّا من بخل واستغنى ) أى بخل بماله فلم يبذله فى سبل الخير ، واستغنى : أى زهد فى الأجر والثواب ، أو استغنى بشهوات الدنيا عن نعيم الآخرة ( وكذّب بالحسنى ) أى بالخلف من الله عزّ وجلّ ، وقال مجاهد : بالجنة ، وروى عنه أيضا أنه قال : بلا إله إلا الله ( فسنيسره للعسرى ) أى فسنهيئه للخصلة العسرى ونسهلها له حتى تتعسر عليه أسباب الخير والصلاح و يضعف عن فعلها فيؤدّيه ذلك إلى النار . قال مقاتل : يعسر عليه أن يعطى خيرا ، قيل العسرى الشرّ ، وذلك أن الشرّ يؤدّى إلى العذاب ، والعسرة فى العذاب ، والمعنى سنهيئه للشرّ بأن نجريه على يديه . قال الفراء : سنيسره سنهيئه ، والعرب تقول قد يسرت الغنم إذا ولدت أو تهيأت للولادة . قال الشاعر :

هما سيدانا يزعمان وانما * يسوداننا ان يسرت غنماهما

( وما يغنى عنه ماله إذا تردّى ) أى لا يغنى عنه شيئا ماله الذى بخل به ، أو أىّ شىء يغنى عنه إذا تردّى : أى هلك ، يقال ردى الرجل يردى ردى ، وتردى يتردّى إذا هلك . وقل قتادة : وأبو صالح وزيد ابن أسلم : إذا تردّى إذا سقط فى جهنم ، يقال ردى فى البئر ، وتردّى : إذا سقط فيها ، ويقال ماأدرى أين ردى : أى أين ذهب ؟ ( إنّ علينا للهدى ) هذه الجلة مستأنفة مقرّرة لما قبلها : أى إنّ علينا البيان . قال الزجاج : علينا أن نبين طرق الهدى من طريق الضلال . قال قتادة : على الله البيان : بيان حرامه وطاعته ومعصيته . قال الفراء : من سلك الهدى فعلى الله سبيله ، لقوله ــ وعلى الله قصد السبيل ــ يقول من أراد الله فهو على السبيل القاصد . قال الفراء أيضا : المعنى إنّ علينا للهدى والاضلال ، فحذف الاضلال كقوله ــ سرابيل تقيكم الحرّ ــ وقيل المعنى إنّ علينا ثواب هداه الذى هديناه ( وانّ لنا للآخرة والأولى ) أى لنا كلّ ما فى الآخرة ، وكلّ مافى الدنيا نتصرف به كيف نشاء ، فمن أرادهما أو إحداهما فليطلب ذلك منا ، وقيل المعنى انّ لنا ثواب الآخرة وثواب الدنيا ( فأنذرتكم نارا تلظى ) أى حذرتكم وخوّفتكم نارا تتوقد وتتوهج ، وأصله تتلظى فحذفت إحدى التاءين تخفيفا ، وقرأ على الأصل عبيد بن عمير ويحيى بن يعمر وطلحة بن مصرف ( لا يصلاها إلا الأشقى ) أى يصلاها صليا لازما على جهة الخلود إلا الأشقى ، وهو الكافر وان صليها غيره من العصاة ، فليس صليه كصليه ، والمراد بقوله يصلاها يدخلها أو يجد صلاها ، وهو حرّها . ثم وصف الأشقى ، فقال ( الذى كذب وتولّى ) أى كذب بالحق الذى جاءت به الرسل وأعرض عن الطاعة والايمان . قال الفراء : إلا الأشقى إلا من كان شقيا فى علم الله جلّ ثناؤه قال أيضا لم يكن كذب بردّ ظاهر ، ولكن قصر عما أمر به من الطاعة فجعل تكذيبا كما تقول لقى فلان

العدوّ فكذب اذا نكل ورجع عن اتباعه . قال الزجاج : هذه الآية هى التى من أجلها . قال أهل الارجاء بالارجاء ، فزعموا أنه لايدخل النار إلا كافر ، ولأهل النار منازل ، فمنها أن المنافقين فى الدرك الأسفل من النار ، والله سبحانه كلّ ماوعدعليه بجنس من العذاب ، فجدير أن يعذب به ، وقدقال ــ ان الله لايغفر أن يشرك به و يغفر مادون ذلك لمن يشاء ــ فلو كان كلّ من لم يشرك لم يعذب لم يكن فى قوله ــ و يغفر مادون ذلك لمن يشاء ــ فائدة ، وقال فى الكشاف : الآية واردة فى الموازنة بين حالتى عظيم من المشركين وعظيم من المؤمنين ، فأريد أن يبالغ فى صفتيهما المتناقضتين ، فقيل الأشقى ، وجعل مختصا بالصلى كأن النار لم تخلق إلاله ، وقيل الأتقى وجعل مختصا بالنجاة كأن الجنة لم تخلق الاله ، وقيل المراد بالأشقى أبوجهل أو أمية بن خلف ، وبالأتقى أبو بكر الصدّيق ، ومعنى ( سيجنبها الأتقى ) سيباعد عنها المتقى للكفر اتقاء بالغا . قال الواحدى : الأتقى أبو بكر الصدّيق فى قول جميع المفسرين انتهى ، والأولى حمل الأشقى والأتقى على كلّ متصف بالصفتين المذكورتين ، ويكون المعنى أنه لايصلاها صليا تاما لازما إلا الكامل فى الشقاء ، وهوالكافر ، ولايجنبها و يبعدعنها تبعيدا كاملا بحيث لايحوم حولها فضلاعن أن يدخلها إلاالكامل فى التقوى ، فلا ينافى هذا دخول بعض العصاة من المسلمين النار دخولا غير لازم ولا تبعيد بعض من لم يكن كامل التقوى عن النار تبعيدا غير بالغ مبلغ تبعيد الكامل فى التقوى عنها . والحاصل أن من تمسك من المرجئة بقوله ــ لايصلاها إلا الأشقى ــ زاعما أنّ الأشقى الكافر ، لأنه الذى كذب وتولى ولم يقع التكذيب من عصاة المسلمين فيقال له : فما تقول فى قوله ــ وسيجنبها الأتقى ــ فانه يدلّ على أنه لايجنب النار إلا الكامل فى التقوى ، فمن لم يكن كاملا فيها كعصاة المسلمين لم يكن ممن يجنب النار ، فان أوّلت الأتقى بوجه من وجوه التأويل لزمك مثله فى الأشقى فخذ إليك هذه مع تلك ، وكن كما قال الشاعر :

على أننى راض بأن أحمل الهوى ﴾ وأخرج منه لاعلىّ ولاليه

وقيل أراد بالأشقى والأتقى الشقىّ والتقىّ ، كما قال طرفة بن العبد :

تمنى رجال أن أموت وان أمت ﴾ فتلك سبيل لست فيها بأوحد

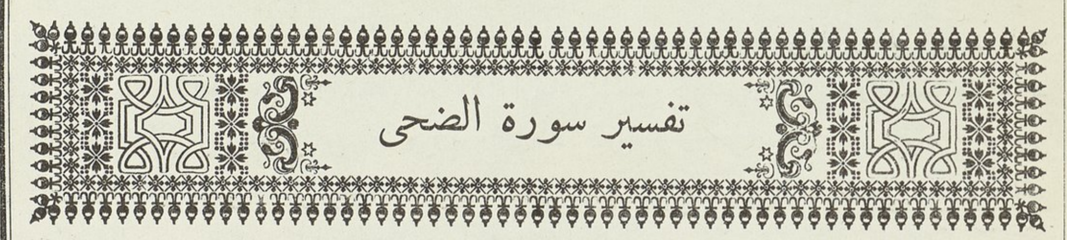
أى بواحد ، ولا يخفاك أنه ينافى هذا وصف الأشقى بالتكذيب ، فان ذلك لا يكون إلا من الكافر فلا يتمّ ماأراده قائل هذا القول من شمول الوصفين لعصاة المسلمين . ثم ذكر سبحانه صفة الأتقى ، فقال ( الذى يؤتى ماله ) أى يعطيه و يصرفه فى وجوه الخير ، وقوله ( يتزكى ) فى محل نصب على الحال من فاعل يؤتى : أى حال كونه يطلب أن يكون عند الله زكيا لايطلب رياء ولاسمعة ، ويجوز أن يكون بدلا من يؤتى داخلا معه فى حكم الصلة . قرأ الجمهور يتزكى مضارع تزكى . وقرأ علىّ بن الحسين بن على تزكى بادغام التاء فى الزاى ( وما لأحد عنده من نعمة تجزى ) الجملة مستأنفة لتقرير ماقبلها من كون التزكى على جهة الخلوص غير مشوب بشائبة تنافى الخلوص : أى ليس ممن يتصدّق بماله ليجازى بصدقته نعمة لأحد من الناس عنده و يكافئه عليها ، وانما يبتغى بصدقته وجه الله تعالى ، ومعنى الآية أنه ليس لأحد من الناس عنده نعمة من شأنها أن يجازى عليها حتى يقصد بايتاء مايؤتى من ماله مجازاتها ، وانما قال تجزى مضارعا مبنيا للمفعول لأجل الفواصل ، والأصل يجزيها إياه ، أو يجزيه إياها ( إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ) قرأ الجمهور إلا ابتغاء بالنصب على الاستثناء المنقطع لعدم اندراجه تحت جنس النعمة : أى لكن ابتغاء وجه ربه الأعلى ، ويجوز أن يكون منصوبا على أنه مفعول له على المعنى : أى لايؤتى إلا لابتغاء وجه ربه لالمكافأة نعمة . قال الفراء : هو منصوب على التأويل : أى ما أعطيتك ابتغاء جزائك

بل ابتغاء وجه الله ، وقرأ يحيى بن وثاب بالرفع على البدل من محل نعمة ، لأن محلها الرفع إما على الفاعلية و إما على الابتداء ، ومن مزيدة ، والرفع لغة تميم ، لأنهم يجوّزون البدل فى المنقطع ويجرونه مجرى المتصل قال مكى : وأجاز الفراء الرفع فى ابتغاء على البدل من موضع نعمة ، وهو بعيد . قال شهاب الدين : كأنه لم يطلع عليها قراءة ، واستبعاده هو البعيد فانها لغة فاشية ، وقرأ الجمهور أيضا ابتغاء بالمدّ ، وقرأ ابن أبى عبلة بالقصر والأعلى نعت للربّ (ولسوف يرضى) اللام هى الموطئة للقسم : أى وتالله لسوف يرضى بما نعطيه من الكرامة والجزاء العظيم ، قرأ الجمهور يرضى مبنيا للفاعل ، وقرئ مبنيا للمفعول .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس (والليل إذا يغشى) قال إذا أظلم . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو الشيخ وابن عساكر عن ابن مسعود . قال ان أبا بكر الصديق اشترى بلالا من أمية بن خلف وأبىّ ابن خلف ببردة وعشر أواق فأعتقه لله ، فأنزل الله — والليل إذا يغشى — إلى قوله (إن سعيكم لشتى) سعى أبى بكر وأمية وأبىّ الى قوله (وكذب بالحسنى) قال : لا إله إلا الله إلى قوله (فسنيسره للعسرى) قال النار . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس فى قوله : فأما من أعطى من الفضل ، واتقى . قال اتقى ربه ، وصدّق بالحسنى . قال صدّق بالخلف من الله ، فسنيسره لليسرى . قال للخير من الله (وأما من بخل واستغنى) قال بخل بماله واستغنى عن ربه (وكذب بالحسنى) قال بالخلف من الله (فسنيسره للعسرى) قال للشرّ من الله . وأخرج ابن جرير عنه : وصدّق بالحسنى . قال أيقن بالخلف . وأخرج ابن جرير عنه أيضا وصدّق بالحسنى ، يقول صدّق بلا إله إلا الله — وأما من بخل واستغنى — يقول من أغناه الله فبخل بالزكاة . وأخرج ابن جرير وابن عساكر عن عامر بن عبد الله بن الزبير قال : كان أبو بكر يعتق على الاسلام بمكة ، وكان يعتق عجائز ونساء إذا أسلمن ، فقال له أبوه : أى بنى أراك تعتق أناسا ضعفا ، فلو أنك تعتق رجالا جلدا يقومون معك و يمنعونك و يدفعون عنك . قال أى أبت انما أريد ماعند الله . قال فحدّثنى بعض أهل بيتى أن هذه الآية نزلت فيه « فأمّا من أعطى واتقى وصدّق بالحسنى فسنيسره لليسرى » . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه وابن عساكر عن ابن عباس فى قوله : فأمّا من أعطى واتقى وصدّق بالحسنى . قال أبو بكر الصدّيق ، وأمّا من بخل واستغنى وكذب بالحسنى . قال أبو سفيان بن حرب . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن علىّ بن أبى طالب قال : كنا مع النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى جنازة ، فقال « مامنكم من أحد إلا وقد كتب مقعده من الجنة ومقعده من النار ، فقالوا يارسول الله أفلا نتكل ، قال اعملوا فكل ميسر لما خلق له : أما من كان من أهل السعادة فييسر لعمل اهل السعادة ، وأما من كان من أهل الشقاء فييسر لعمل أهل الشقاء ، ثم قرأ — فأمّا من أعطى واتقى وصدّق بالحسنى إلى قوله للعسرى — » . وأخرج أحمد ومسلم وغيرهما عن جابر بن عبد الله أن سراقة بن مالك قال : يارسول الله فى أىّ شىء نعمل ؟ أفى شىء ثبتت فيه المقادير وجرت به الأقلام ، أم فى شىء يستقبل فيه العمل ؟ قال بل فى شىء ثبتت فيه المقادير وجرت فيه الأقلام . قال سراقة : ففيم العمل إذن يارسول الله ؟ قال اعملوا فكلّ ميسر لما خلق له ، وقرأ رسول الله ﷺ هذه الآية — فأمّا من أعطى واتقى إلى قوله فسنيسره للعسرى — » ، وقد تقدّم حديث عمران بن حصين فى السورة التى قبل هذه . وفى الباب أحاديث من طريق جماعة من الصحابة . وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة قال : لتدخلن الجنة إلا من يأبى . قالوا ومن يأبى أن يدخل الجنة ؟ فقرأ الذى كذّب وتولى . وأخرج سعيد بن منصور وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن أبى أمامة قال : لايبقى أحد من هذه الأمة إلا أدخله الله الجنة إلا من شرد على الله كما يشرد البعير السوء على أهله ، فمن لم يصدّقنى فان الله يقول

لا

لا يصلاها إلا الأشقى الذى كذّب وتولى ، كذّب بما جاء به محمد ﷺ وتولى عنه . وأخرج أحمد والحاكم والضياء عن أبى أمامة الباهلى أنه سئل عن ألين كلمة سمعها من رسول الله ﷺ ، فقال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ألا كلكم يدخل الله الجنة إلا من شرد على الله شراد البعير على أهله » . وأخرج أحمد وابن ماجه وابن مردويه عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لا يدخل النار الا شقى . قيل ومن الشقىّ ؟ قال الذى لا يعمل لله بطاعة ولا يترك لله معصية » . وأخرج أحمد والبخارى عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « كلّ أمّتى تدخل الجنة يوم القيامة إلا من أبى . قالوا ومن يأبى يارسول الله ؟ قال : من أطاعنى دخل الجنة ، ومن عصانى فقد أبى » . وأخرج ابن أبى حاتم عن عروة أنّ أبا بكر الصديق أعتق سبعة كلهم يعذب فى الله : بلال ، وعامر بن فهيرة والهدية وابنتها وزنيرة وأمّ عيسى وأمة بنى المؤمل ، وفيه نزلت ( وسيجنبها الأتقى ) الى آخر السورة . وأخرج الحاكم وصححه عن عامر بن عبد الله بن الزبير ماقدّمنا عنه ، وزاد فيه ، فنزلت فيه هذه الآية « فأما من أعطى واتقى » إلى قوله « وما لأحد عنده من نعمة تجزى إلا ابتغاء وجه ربه الأعلى ولسوف يرضى » . وأخرج البزار وابن جرير وابن المنذر والطبرانى وابن مردويه وابن عساكر عنه نحو هذا من وجه آخر . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « وسيجنبها الأتقى » قال هو أبو بكر الصديق .



## تفسير سورة الضحى

هى إحدى عشرة آية

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس : نزلت ــ والضحى ــ بمكة . وأخرج الحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب من طريق أبى الحسن المقرى قال : سمعت عكرمة بن سليمان يقول قرأت على إسماعيل بن قسطيطين ، فلما بلغت والضحى قال كبر حتى تختم ، وأخبره عبد الله بن كثير أنه قرأ على مجاهد فأمره بذلك ، وأخبره مجاهد أن ابن عباس أمره بذلك ، وأخبره ابن عباس أن أبىّ بن كعب أمره بذلك ، وأخبره أبىّ أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أمره بذلك . وأبو الحسن المقرى المذكور هو أحمد بن محمد بن عبد الله بن أبى بزة المقرى . قال ابن كثير : فهذه سنة تفرّد بها أبو الحسن أحمد بن محمد بن عبد الله البزى من ولد القاسم بن أبى بزة ، وكان إماما فى القراآت ، وأما فى الحديث فقد ضعفه أبو حاتم الرازى وقال لا أخذت عنه ، وكذلك أبو جعفر العقيلى قال : هو منكر الحديث قال ابن كثير : ثم اختلف القرّاء فى موضع هذا التكبير وكيفيته ، فقال بعضهم : يكبر من آخر الليل إذا يغشى ، وقال آخرون : من آخر الضحى ، وكيفية التكبير عند بعضهم أن يقول الله أكبر ويقتصر ، ومنهم من يقول الله أكبر لا إله إلا الله الله أكبر . وذكروا فى مناسبة التكبير من أول الضحى أنه لما تأخر الوحى عن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وفتر تلك المدّة ، ثم جاء الملك ، فأوحى اليه والضحى والليل إذا سجى السورة كبر فرحا وسرورا ، ولم يرووا ذلك باسناد يحكم عليه بصحة ولاضعف . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن جندب البجلى قال : اشتكى النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فلم يقم ليلتين أو ثلاثا ، فأتته امرأة ، فقالت يامحمد ماأرى شيطانك

الا قد تركك لم يقرب ليلتين أو ثلاثا ، فأنزل الله ـ والضحى والليل إذاسجى ماودعك ربك وما قلى ـ
وأخرج الفريابى وعبد بن حميد وسعيد بن منصور وابن جرير والطبرانى وابن مردويه عن جندب قال : أبطأ جبريل عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال المشركون قدودع محمد ، فنزلت ـ ماودعك ربك وماقلى ـ . وأخرج الطبرانى عن جندب قال : احتبس جبريل عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالت بعض بنات عمه : ما أرى صاحبك الاقد قلاك ، فنزلت والضحى . وأخرجه الترمذى وصححه وابن أبى حاتم عن جندب ، وفيه فقالت له امرأة ما أرى شيطانك الا قد تركك ، فنزلت والضحى .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالضُّحَىٰ * وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَىٰ * مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَىٰ * وَلَلْآخِرَةُ خَيْرٌ لَكَ مِنَ الْأُولَىٰ * وَلَسَوْفَ يُعْطِيكَ رَبُّكَ فَتَرْضَىٰ * أَلَمْ يَجِدْكَ يَتِيمًا فَآوَىٰ * وَوَجَدَكَ ضَالًّا فَهَدَىٰ * وَوَجَدَكَ عَائِلًا فَأَغْنَىٰ * فَأَمَّا الْيَتِيمَ فَلَا تَقْهَرْ * وَأَمَّا السَّائِلَ فَلَا تَنْهَرْ * وَأَمَّا بِنِعْمَةِ رَبِّكَ فَحَدِّثْ *

المراد بالضحى هنا النهار كله ، لقوله ـ والليل اذا سجى ـ فلما قابل الضحى بالليل دل على أن المراد به النهار كله ، لا بعضه ، وهو فى الأصل اسم لوقت ارتفاع الشمس كما تقدم فى قوله ـ والشمس وضحاها ـ والظاهر أن المراد به الضحى من غير تعيين . وقال قتادة : ومقاتل وجعفر الصادق : ان المراد به الضحى الذى كلم الله فيه موسى ، والمراد بقوله ـ والليل اذاسجى ـ ليلة المعراج ، وقيل المراد بالضحى هوالساعة التى خر فيها السحرة سجدا ، كما فى قوله ـ وأن يحشر الناس ضحى ـ وقيل المقسم به مضاف مقدر كما تقدم فى نظائره : أى ورب الضحى ، وقيل تقديره وضحاوة الضحى ، ولاوجه لهذا ، فلله سبحانه أن يقسم بما شاء من خلقه ، وقيل الضحى نور الجنة ، والليل ظلمة النار ، وقيل الضحى نور قلوب العارفين ، والليل سواد قلوب الكافرين (والليل إذا سجى) أى سكن ، كذا قال قتادة ومجاهد وابن زيد وعكرمة وغيرهم : يقال ليلة ساجية : أى ساكنة ، و يقال للعين إذا سكن طرفها ساجية ، يقال : سجا الشىء يسجو سجوا : إذا سكن . قال عطاء سجا اذا غطى بالظلمة ، وروى ثعلب عن ابن الأعرابى سجا امتد ظلامه . وقال الأصمعى : سجو الليل تغطيته النهار ، مثل مايسجى الرجل بالثوب . وقال الحسن : غشى بظلامه . وقال سعيد بن جبير : أقبل . وقال مجاهد : أيضا استوى ، والأول أولى ، وعليه جمهور المفسرين وأهل اللغة ، ومعنى سكونه استقرار ظلامه واستواؤه ، فلا يزاد بعد ذلك (ماودعك ربك) هذا جواب القسم أى ماقطعك قطع المودع ، قرأ الجمهور ماودعك بتشديد الدال من التوديع ، وهو توديع المفارق ، وقرأ ابن عباس وعروة بن الزبير وابنه هاشم وابن أبى عبلة وأبوحيوة بتخفيفها ، من قولهم ودعه : أى تركه ، ومنه قول الشاعر :

سل أميرى ما الذى غيره * عن وصالى اليوم حتى ودعه

والتوديع أبلغ فى الودع ، لأن من ودعك مفارقا فقد بالغ فى تركك . قال المبرد : لا يكادون يقولون ودع ولا وذر لضعف الواو إذا قدمت واستغنوا عنها بترك . قال أبو عبيدة : ودعك من التوديع كما يودع المفارق ، وقال الزجاج : لم يقطع الوحى ، وقد قدمنا سبب نزول هذه الآية فى فاتحة هذه السورة (وما قلى) القلى البغض ، يقال قلاه يقليه قلاء . قال الزجاج : وما أبغضك ، وقال وما قلى ، ولم يقل وماقلاك

لموافقة رءوس الآى ، والمعنى وما أبغضك ، ومنه قول امرئ القيس * ولست بمقلى الجناب ولاقالى *
( وللآخرة خير لك من الأولى ) اللام جواب قسم محذوف : أى الجنة خير لك من الدنيا ، مع أنه صلى الله عليه وآله وسلم قد أوتى فى الدنيا من شرف النبوّة مايصغر عنده كلّ شرف و يتضاءل بالنسبة اليه كلّ مكرمة فى الدنيا ، ولكنها لما كانت الدنيا بأسرها مشوبة بالأكدار منغصة بالعوارض البشرية وكانت الحياة فيها كأحلام نائم ، أوكظلّ زائل لم تكن بالنسبة إلى الآخرة شيئا ، ولما كانت طريقا إلى الآخرة وسببا لنيل ماأعدّه الله لعباده الصالحين من الخير العظيم بما يفعلونه فيها من الأعمال الموجبة للفوز بالجنة كان فيها خير فى الجملة من هذه الحيثية ( ولسوف يعطيك ربك فترضى ) هذه اللام قيل هى لام الابتداء دخلت على الخبر لتأكيد مضمون الجملة ، والمبتدأ محذوف تقديره ولأنت سوف يعطيك الخ ، وليست للقسم لأنها لاتدخل على المضارع إلا مع النون المؤكدة ، وقيل هى للقسم . قال أبو علىّ الفارسى : ليست هذه اللام هى التى فى قولك ان زيدا لقائم ، بل هى التى فى قولك لأقومنّ ، ونابت سوف عن إحدى نونى التأكيد ، فكأنه قال : وليعطينك ، قيل المعنى ولسوف يعطيك ربك الفتح فى الدنيا والثواب فى الآخرة فترضى ، وقيل الحوض والشفاعة ، وقيل ألف قصر من لؤلؤ أبيض ترابه المسك ، وقيل غير ذلك . والظاهر أنه سبحانه يعطيه مايرضى به من خيرى الدنيا والآخرة ، ومن أهمّ ذلك عنده وأقدمه لديه قبول شفاعته لأمّته ( ألم يجدك يتيما فآوى ) هذا شروع فى تعداد ما أفاضه الله سبحانه عليه من النعم : أى وجدك يتيما لا أب لك فآوى : أى جعل لك مأوى تأوى اليه ، قرأ الجمهور فآوى بألف بعد الهمزة رباعيا ، من آواه يؤويه ، وقرأ أبو الأشهب فأوى ثلاثيا ، وهو إما بمعنى الرباعى ، أو هو من أوى له إذا رحمه ، وعن مجاهد معنى الآية : ألم يجدك واحدا فى شرفك لانظير لك فآواك الله بأصحاب يحفظونك ويحوطونك ، فجعل يتيما من قولهم : درّة يتيمة ، وهو بعيد جدّا ، والهمزة لانكار النفى وتقرير المنفىّ على أبلغ وجه ، فكأنه قال : قد وجدك يتيما فآوى ، والوجود بمعنى العلم ، ويتيما مفعوله الثانى ، وقيل بمعنى المصادفة ، و يتيما حال من مفعوله ( ووجدك ضالا فهدى ) معطوف على المضارع المنفىّ ، وقيل هو معطوف على ما يقتضيه الكلام الذى قبله كما ذكرنا : أى قد وجدك يتيما فآوى ووجدك ضالا فهدى ، والضلال هنا بمعنى الغفلة ، كما فى قوله ـ لايضلّ ربى ولاينسى ـ وكما فى قوله ـ وان كنت من قبله لمن الغافلين ـ والمعنى أنه وجدك غافلا عما يراد بك من أمر النبوّة ، واختار هذا الزجاج ، وقيل معنى ضالا لم تكن تدرى القرآن ولا الشرائع فهداك لذلك . وقال الكلبى والسدّى والفراء : وجدك فى قوم ضلال فهداهم الله لك ، وقيل وجدك طالبا للقبلة فهداك إليها كما فى قوله ـ قد نرى تقلب وجهك فى السماء فلنولينك قبلة ترضاها ـ ويكون الضلال بمعنى الطلب ، وقيل وجدك ضائعا فى قومك فهداك اليه ، ويكون الضلال بمعنى الضياع ، وقيل وجدك محبا للهداية فهداك إليها ، ويكون الضلال بمعنى المحبة ، ومنه قول الشاعر :

عجبا لعزة فى اختيار قطيعتى * بعد الضلال فحبلها قد أخلقا

وقيل وجدك ضالا فى شعاب مكة فهداك : أى ردّك إلى جدك عبد المطلب ( ووجدك عائلا فأغنى ) أى وجدك فقيرا لامال لك فأغناك ، يقال عال الرجل يعيل عيلة إذا افتقر ، ومنه قول أحيحة بن الجلاح :

فما يدرى الفقير متى غناه * وما يدرى الغنىّ متى يعيل

أى يفتقر . قال الكلبى : فأغنى : أى رضاك بما أعطاك من الرزق ، واختار هذا الفرّاء ، قال : لأنه لم يكن غنيا من كثرة ، ولكن الله سبحانه رضاه بما آتاه ، وذلك حقيقة الغنى . وقال الأخفش : عائلا ذا عيال ، ومنه قول جرير :

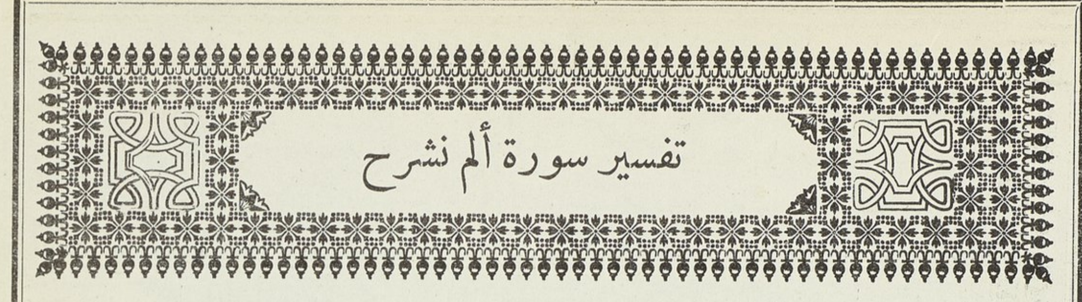
الله انزل فى الكتاب فريضة ❊ لابن السبيل وللفقير العائل

وقيل فأغنى بما فتح لك من الفتوح ، وفيه نظر ، لأن السورة مكية ، وقيل بمال خديجة بنت خويلد ، وقيل وجدك فقيرا من الحجج والبراهين فأغناك بها . قرأ الجمهور عائلا ، وقرأ محمد بن السميفع واليمانى عيلا بكسر الياء المشدّدة كسيد . ثم أوصاه سبحانه باليتامى والفقراء ، فقال ( فأما اليتيم فلا تقهر ) أى لا تقهره بوجه من وجوه القهر كائنا ما كان . قال مجاهد : لاتحقر اليتيم فقد كنت يتيما . قال الأخفش : لاتسلط عليه بالظلم ادفع اليه حقه واذكر يتمك . قال الفراء والزجاج : لا تقهره على ماله فتذهب بحقه لضعفه وكذا كانت العرب تفعل فى حقّ اليتامى تأخذ أموالهم وتظلمهم حقوقهم ، وكان رسول الله ﷺ يحسن إلى اليتيم ويبرّه ويوصى باليتامى . قرأ الجمهور فلا تقهر بالقاف ، وقرأ ابن مسعود والنخعى والشعبىّ والأشهب العقيلى تكهر بالكاف ، والعرب تعاقب بين القاف والكاف . قال النحاس : انما يقال كهره إذا اشتدّ عليه وغلظ ، وقيل القهر الغلبة ، والكهر الزجر . قال أبو حيان : هى لغة : يعنى قراءة الكاف مثل قراءة الجمهور ، واليتيم منصوب بتقهر ( وأمّا السائل فلا تنهر ) يقال نهره وانتهره إذا استقبله بكلام يزجره ، فهو نهى عن زجر السائل والاغلاظ له ، ولكن يبذل له اليسير أو يردّه بالجميل . قال الواحدى : قال المفسرون يريد السائل على الباب ، يقول لاتنهره إذا سألك فقد كنت فقيرا ، فاما أن تطعمه ، و إما أن تردّه ردّا لينا . قال قتادة : معناه ردّ السائل برحمة ولين ، وقيل المراد بالسائل الذى يسأل عن الدين ، فلا تنهره بالغلظة والجفوة ، وأجبه برفق ولين ، كذا قال سفيان ، والسائل منصوب بتنهر ، والتقدير مهما يكن من شىء فلا تقهر اليتيم ولا تنهر السائل ( وأمّا بنعمة ربك فحدّث ) أمره سبحانه بالتحدث بنعم الله عليه واظهارها للناس واشهارها بينهم ، والظاهر النعمة على العموم من غير تخصيص بفرد من أفرادها أونوع من أنواعها ، وقال مجاهد والكلبى : المراد بالنعمة هنا القرآن . قال الكلبى : وكان القرآن أعظم ما أنعم الله به عليه فأمره أن يقرأه . قال الفراء : وكان يقرؤه ويحدّث به . وقال مجاهد أيضا : المراد بالنعمة النبوّة التى أعطاه الله ، واختار هذا الزجاج فقال : أى بلغ ما أرسلت به وحدّث بالنبوّة التى آتاك الله ، وهى أجلّ النعم ، وقال مقاتل : يعنى اشكر ماذكر من النعمة عليك فى هذه السورة من الهدى بعد الضلالة وجبر اليتم ، والاغناء بعد العيلة فاشكر هذه النعم ، والتحدّث بنعمة الله شكر ، والجارّ والمجرور متعلق بحدّث ، والفاء غير مانعة من تعلقه به ، وهذه النواهى لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم هى نواه له ولأمّته ، لأنهم أسوته ، فكلّ فرد من أفراد هذه الأمّة منهىّ بكلّ فرد من أفراد هذه النواهى .

وقد أخرج ابن جرير عن ابن عباس ( والليل إذا سجى ) قال اذا أقبل . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه ـ إذا سجى ـ قال إذا ذهب ( ماودّعك ربك ) قال ماتركك ( وما قلى ) قال ماأبغضك . وأخرج الطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى الدلائل عنه أيضا قال : قال رسول الله ﷺ عرض علىّ ماهو مفتوح لأمتى بعدى ، فأنزل الله ( وللآخرة خير لك من الأولى ) . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد وابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى وأبو نعيم عنه أيضا قال « عرض على رسول الله ﷺ ماهو مفتوح على أمّته من بعده فسرّ بذلك ، فأنزل الله ( ولسوف يعطيك ربك فترضى ) فأعطاه فى الجنة ألف قصر من لؤلؤ ترابه المسك فى كل قصر ماينبغى له من الأزواج والخدم » . وأخرج البيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله ـ ولسوف يعطيك ربك فترضى ـ . قال رضاه أن يدخل أمّته كلهم الجنة . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : من رضا محمد أن لايدخل أحد من أهل بيته النار . وأخرج الخطيب فى تلخيص من وجه آخر عنه أيضا فى الآية

قال

قال : لايرضى محمد وأحد من أمّته فى النار ، و يدلّ على هـذا ما أخرجه مسلم عن ابن عمرو أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم تلا قول الله فى ابراهيم ـ فمن تبعنى فانه منى ـ وقول عيسى ـ ان تعذبهم فانهم عبادك ـ الآية ، فرفع يديه وقال « اللهم أمّتى أمّتى و بكى » فقال الله ياجبريل اذهب إلى محمد فقل له إنا سنرضيك فى أمّتك ولا نسوؤك . وأخرج ابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية من طريق حرب ابن شريح قال : قلت لأبى جعفر محمد بن علىّ بن الحسين أرأيت هذه الشفاعة التى يتحدّث بها أهل العراق أحقّ هى ؟ قال إى والله حدّثنى محمد ابن الحنفية عن علىّ أن رسول الله ﷺ قال « أشفع لأمّتى حتى ينادينى ربى أرضيت يامحمد ؟ فأقول نعم ياربّ رضيت ، ثم أقبل علىّ ، فقال : انكم تقولون يامعشر أهل العراق ان أرجى آية فى كتاب الله ـ ياعبادى الذين أسرفوا على أنفسهم لاتقنطوا من رحمة الله إنّ الله يغفر الذنوب جميعا ـ . قلت إنا لنقول ذلك . قال فكنا أهل البيت نقول : إن أرجى آية فى كتاب الله ـ ولسوف يعطيك ربك فترضى ـ ، وهى الشفاعة » . وأخرج ابن أبى شيبة عن ابن مسعود قال : قال رسول الله ﷺ « إنا أهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا ولسوف يعطيك ربك فترضى » . وأخرج العسكرى فى المواعظ وابن مردويه وابن النجار عن جابر بن عبد الله قال « دخل رسول الله ﷺ على فاطمة وهى تطحن بالرّحى وعليها كساء من جلد الابل ، فلما نظر اليها . قال يافاطمة تعجلى مرارة الدنيا بنعيم الآخرة ، فأنزل الله : ولسوف يعطيك ربك فترضى » . وأخرج ابن أبى حاتم والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى وأبو نعيم وابن عساكر عن ابن عباس أن النبىّ ﷺ قال « سألت ربى مسئلة وددت أنى لم أكن سألته . قلت قد كانت قبلى أنبياء منهم من سخرت له الريح ، ومنهم من كان يحيي الموتى ، فقال تعالى : يامحمد ألم أجدك يتيما فآويتك ؟ ألم أجدك ضالا فهديتك ؟ ألم أجدك عائلا فأغنيتك ؟ ألم أشرح لك صدرك ؟ ألم أضع عنك وزرك ؟ ألم أرفع لك ذكرك ؟ قلت بلى ياربّ » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت ـ والضحى ـ على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : يمنّ علىّ ربى وأهل أن يمنّ ربى . وأخرج ابن مردويه عنه فى قوله ( ووجدك ضالا فهدى ) قال وجدك بين الضالين فاستنقذك من ضلالتهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن الحسن بن علىّ فى قوله ( وأما بنعمة ربك فحدّث ) قال ماعلمت من الخير . وأخرج ابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : إذا أصبت خيرا فحدّث إخوانك . وأخرج عبد الله ابن أحمد فى زوائد المسند والبيهقى فى الشعب والخطيب فى المتفق . قال السيوطى : بسند ضعيف عن النعمان ابن بشير قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم على المنبر « من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله ، والتحدّث بنعمة الله شكر ، وتركها كفر ، والجماعة رحمة » . وأخرج أبو داود والترمذى وحسنه وأبو يعلى وابن حبان والبيهقى والضياء عن جابر بن عبد الله عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال « من أبلى بلاء فذكره فقد شكره وان كتمه فقد كفره » . وأخرج البخارى فى الأدب وأبو داود والضياء عنه قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أعطى عطاء فوجد فليجز به ، فان لم يجد فليثن به ، فمن أثنى به فقد شكره ، ومن كتمه فقد كفره ، ومن تحلى بما لم يعط ، فانه كلابس ثوبى زور » . وأخرج أحمد والطبرانى فى الأوسط والبيهقى عن عائشة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أولى معروفا فليكافئ به ، فان لم يستطع فليذكره ، فان من ذكره فقد شكره » .



# تفسير سورة ألم نشرح

هى ثمان آيات

وهى مكيــة بلا خلاف . وأخرج ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : نزلت ـ ألم نشرح ـ بمكة ، وزاد بعد الضحى . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : نزلت سورة ألم نشرح بمكة .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ نَشْرَحْ لَكَ صَدْرَكَ * وَوَضَعْنَا عَنْكَ وِزْرَكَ * الَّذِى أَنْقَضَ ظَهْرَكَ * وَرَفَعْنَا لَكَ ذِكْرَكَ * فَإِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * إِنَّ مَعَ الْعُسْرِ يُسْرًا * فَإِذَا فَرَغْتَ فَانْصَبْ * وَإِلَى رَبِّكَ فَارْغَبْ *

معنى شرح الصدرفتحه باذهاب مايصدّ عن الادراك ، والاستفهام إذا دخل على النفى قرّره ، فصار المعنى قد شرحنا لك صدرك ، وانما خصّ الصدر لأنه محل أحوال النفس من العلوم والادرا كات ، والمراد الامتنان عليه ﷺ بفتح صدره وتوسيعه حتى قام بما قام به من الدعوة ، وقدر على ماقدر عليه من حمل أعباء النبوّة وحفظ الوحى ، وقد مضى القول فى هذا عند تفسير قوله ـ أفمن شرح الله صدره للاسلام فهو على نور من ربه ـ (ووضعنا عنك وزرك) معطوف على معنى ماتقدّم ، لاعلى لفظه : أى قد شرحنا لك صدرك ووضعنا الخ ، ومنه قول جرير يمدح عبد الملك بن مروان :

ألستم خير من ركب المطايا * وأندى العالمين بطون راح

أى أنتم خير من ركب المطايا ، وأندى الخ . قرأ الجمهور نشرح بسكون الحاء بالجزم . وقرأ أبو جعفر المنصور العباسى بفتحها . قال الزمخشرى : قالوا لعله بين الحاء وأشبعها فى مخرجها ، فظنّ السامع أنه فتحها . وقال ابن عطية : ان الأصل ألم نشرحن بالنون الخفيفة ، ثم ابدالها ألفا ، ثم حذفها تخفيفا كما أنشد أبو زيد :

من أى يومى من الموت أفر * أيوم لم يقـدّر أم يوم قدر

بفتح الراء من لم يقدر ، ومثله قوله :

اضرب عنك الهموم طارقها * ضربك بالسيف قوس الفرس

بفتح الباء من اضرب ، وهذا مبنى على جواز توكيد المجزوم بلم ، وهو قليل جدّا كقوله :

يحسـبه الجاهل مالم يعلما * شيخا على كرسـيه معمما

فقد تركبت هذه القراءة من ثلاثة أصول كلها ضعيفة : الأوّل توكيد المجزوم بلم ، وهو ضعيف ، الثانى ابدالها ألفا ، وهو خاص بالوقف ، فاجراء الوصل مجرى الوقف ضعيف ، والثالث حذف الألف ، وهو

ضعيف أيضا لأنه خلاف الأصل ، وخرّجها بعضهم على لغة بعض العرب الذين ينصبون بلم ويجزمون بلن ، ومنه قول الشاعر :

في كل ماهمّ أمضى رأيه قدما * ولم يشاور في اقدامه أحدا

بنصب الراء من يشاور ، وهذه اللغة لبعض العرب ما أظنها تصح ، وان صحت فليست من اللغات المعتبرة فانها جاءت بعكس ماعليه لغة العرب بأسرها ، وعلى كل حال فقراءة هذا الرجل مع شدّة جوره ، ومزيد ظلمه وكثرة جبروته وقلة علمه ليست بحقيقة بالاشتغال بها ، والوزر : الذنب أى وضعنا عنك ما كنت فيه من أمر الجاهلية . قال الحسن وقتادة والضحاك ومقاتل : المعنى حططنا عنك الذى سلف منك فى الجاهلية ، وهذا كقوله ـ ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر ـ ثم وصف هذا الوزر ، فقال (الذى أنقض ظهرك) قال المفسرون : أى أثقل ظهرك . قال الزجاج : أثقله حتى سمع له نقيض : أى صوت ، وهذا مثل معناه أنه لو كان حملا يحمل لسمع نقيض ظهره ، وأهل اللغة يقولون : أنقض الحمل ظهر الناقة إذا سمع له صرير ، ومنه قول جميل :

وحتى تداعت بالنقيض حباله * وهمت ثوانى زوره أن تحطما

وقول العباس بن مرداس :

وأنقض ظهرى ماتطويت منهم * وكنت عليهم مشفقا متحننا

قال قتادة : كان للنبى صلى الله عليه وآله وسلم ذنوب قد أثقلته فغفرها الله له ، وقوم يذهبون الى أن هذا تخفيف أعباء النبوّة التى تثقل الظهر من القيام بأمرها ، سهل الله ذلك عليه حتى تيسرت له . وكذا قال أبو عبيدة وغيره . وقرأ ابن مسعود : وحللنا عنك وقرك . ثم ذكر سبحانه منته عليه وكرامته ، فقال (ورفعنا لك ذكرك) قال الحسن : وذلك أن الله لايذكر فى موضع الا ذكر معه ﷺ قال قتادة : رفع الله ذكره فى الدنيا والآخرة ، فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى ، فيقول : أشهد أن لاإله إلا الله أشهد أن محمدا رسول الله . قال مجاهد : « ورفعنا لك ذكرك » يعنى بالتأذين ، وقيل المعنى ذكرناك فى الكتب المنزلة على الأنبياء قبله وأمرناهم بالبشارة به ، وقيل رفعنا ذكرك عند الملائكة فى السماء وعند المؤمنين فى الأرض ، والظاهر أن هذا الرفع لذكره الذى امتنّ الله به عليه يتناول جميع هذه الأمور ، فكل واحد منها من أسباب رفع الذكر ، وكذلك أمره بالصلاة والسلام عليه ، واخباره ﷺ عن الله عزّ وجلّ أن من صلى عليه واحدة صلى الله عليه بها عشرا ، وأمر الله بطاعته كقوله ـ أطيعوا الله وأطيعوا الرسول ـ وقوله ـ وما آتاكم الرسول فخذوه ومانهاكم عنه فانتهوا ـ وقوله ـ قل ان كنتم تحبون الله فاتبعونى يحببكم الله ـ وغير ذلك . وبالجلة فقد ملأ ذكره الجليل السموات والأرضين ، وجعل الله له من لسان الصدق والذكر الحسن والثناء الصالح مالم يجعله لأحد من عباده ـ ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ـ اللهم صلّ وسلم عليه وعلى آله عدد ماصلى عليه المصلون بكل لسان فى كل زمان ، وما أحسن قول حسان :

أغرّ عليه للنبوّة خاتم * من الله مشهور يلوح ويشهد
وضم الاله اسم النبى مع اسمه * اذا قال فى الخمس المؤذن أشهد
وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمود وهذا محمد

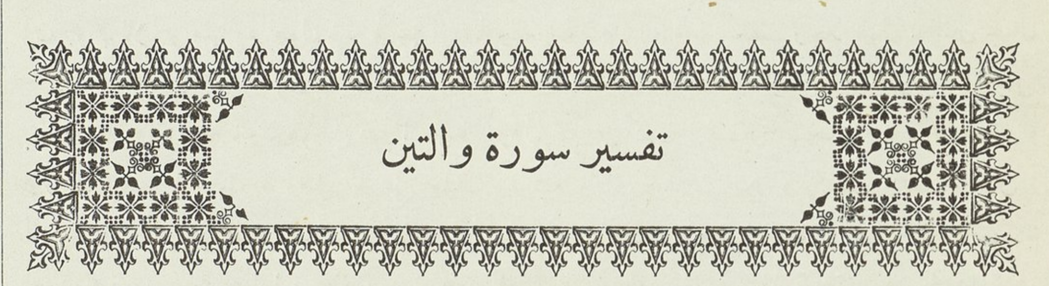
(فان مع العسر يسرا) أى ان مع الضيقة سعة ومع الشدّة رخاء ، ومع الكرب فرج ، وفى هذا وعدمنه سبحانه بأن كل عسير يتيسر ، وكلّ شديد يهون ، وكلّ صعب يلين . ثم زاد سبحانه هذا الوعد

تقريراوتأكيدا ، فقال مكررا له بلفظ ( ان مع العسر يسرا ) أى ان مع ذلك العسر المذكور سابقا يسرا آخر لما تقرّر من أنه إذا أعيد المعرّف يكون الثانى عين الأوّل سواء كان المراد به الجنس أو العهد ، بخلاف المنكر إذا أعيد فانه يراد بالثانى فرد مغاير لما أريد بالفرد الأوّل فى الغالب ، ولهذا قال النبى ﷺ فى معنى هذه الآية « لن يغلب عسر يسرين » قال الواحدى : وهذا قول النبى صلى الله عليه وآله وسلم والصحابة والمفسرين على أن العسر واحد واليسر اثنان . قال الزجاج : ذكر العسر مع الألف واللام ، ثم ثنى ذكره فصار المعنى ان مع العسر يسرين ، قيل والتنكير فى اليسر للتفخيم والتعظيم ، وهو فى مصحف ابن مسعود غير مكرّر . قرأ الجمهور بسكون السين فى العسر واليسر فى الموضعين . وقرأ يحيى بن وثاب وأبو جعفر وعيسى بضمها فى الجميع ( فاذا فرغت فانصب ) أى إذا فرغت من صلاتك ، أومن التبليغ ، أومن الغزو فانصب : أى فاجتهد فى الدعاء واطلب من الله حاجتك أو فانصب فى العبادة ، والنصب التعب ، يقال نصب ينصب نصبا : أى تعب . قال قتادة والضحاك ومقاتل والكلبى : اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك فى الدعاء وارغب اليه فى المسألة يعطك ، وكذا قال مجاهد . قال الشعبى : اذا فرغت من التشهد فادع لدنياك وآخرتك ، وكذا قال الزهرى . وقال الكلبى أيضا : اذافرغت من تبليغ الرسالة فانصب : أى استغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات . وقال الحسن وقتادة : اذا فرغت من جهاد عدوّك فانصب لعبادة ربك . وقال مجاهد أيضا : اذا فرغت من دنياك فانصب فى صلاتك ( والى ربك فارغب ) قال الزجاج : أى اجعل رغبتك الى الله وحده . قال عطاء : يريد أنه يضرع اليه راهبا من النار ، راغبا فى الجنة ، والمعنى أنه يرغب اليه سبحانه ، لا الى غيره كائنا من كان ، فلا يطلب حاجاته إلا منه ، ولا يعوّل فى جميع أموره إلا عليه . قرأ الجمهور فارغب . وقرأ زيد بن علىّ وابن أبى عبلة . فرغب بتشديد الغين : أى فرغب الناس إلى الله وشوقهم إلى ماعنده من الخير .

وقد أخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( ألم نشرح لك صدرك ) قال شرح الله صدره للاسلام . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن حبان وابن مردويه وأبو نعيم فى الدلائل عن أبى سعيد الخدرى عن النبى ﷺ قال « أتانى جبريل ، فقال ان ربك يقول : تدرى كيف رفعت ذكرك ؟ قلت : الله ورسوله أعلم ، قال : إذاذكرت ذكرت معى » واسناد ابن جرير هكذا : حدّثنى يونس أخبرنا ابن وهب أخبرنا عمرو بن الحارث عن دراج عن أبى الهيثم عن أبى سعيد . وأخرجه أبو يعلى من طريق ابن لهيعة عن دراج . وأخرجه ابن أبى حاتم من طريق يونس بن عبد الأعلى به . وأخرج ابن عساكر من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس فى قوله ( ورفعنا لك ذكرك ) الآية قال : لايذكر الله إلا ذكر معه . وأخرج البزار وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال : كان النبى ﷺ جالسا وحياله جحر ، فقال « العسر لودخل العسر هذا الجحر لجاء اليسر حتى يدخل عليه فيخرجه ، فأنزل الله ـ إن مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا » ولفظ الطبرانى ، وتلا رسول الله ﷺ ـ فان مع العسر يسرا إن مع العسر يسرا ـ . وأخرج ابن النجار عنه مرفوعا نحوه . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عنه أيضا مرفوعا نحوه . قال السيوطى وسنده ضعيف . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن أبى الدنيا فى الصبر وابن المنذر والبيهقى فى الشعب عن ابن مسعود مرفوعا « لو كان العسر فى جحر لتبعه اليسر حتى يدخل فيه فيخرجه ولن يغلب عسر يسرين ان الله يقول ـ ان مع العسر يسرا ان مع العسر يسرا » ـ قال البزار لانعلم رواه عن أنس إلا عائذ بن شريح . قال فيه أبو حاتم الرازى فى حديثه ضعف ، ولكن رواه شعبة

عن

عن معاوية بن قرّة عن رجل عن عبد الله بن مسعود . وأخرج عبد الرزاق وابن جرير والحاكم والبيهقى عن الحسن قال : خرج رسول الله ﷺ يوما فرحا مسرورا وهو يضحك ويقول : « لن يغلب عسر يسرين ان مع اليسر يسرا ان مع العسر يسرا » وهذا مرسل ، وروى نحوه مرفوعا مرسلا عن قتادة . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس فى قوله ( فاذا فرغت فانصب ) الآية قال : إذا فرغت من الصلاة فانصب فى الدعاء واسأل الله وارغب اليه . وأخرج ابن مردويه عنه قال : قال الله لرسوله إذا فرغت من الصلاة وتشهدت فانصب إلى ربك واسأله حاجتك . وأخرج ابن أبى الدنيا فى الذكر عن ابن مسعود فاذا فرغت فانصب الى الدعاء ( والى ربك فارغب ) فى المسئلة . وأخرج ابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فاذا فرغت فانصب قال : إذا فرغت من الفرائض فانصب فى قيام الليل .



# تفسير سورة والتين

هى ثمان آيات ، وهى مكية

فى قول الجمهور ، وروى القرطبى عن ابن عباس أنها مدنية ، ويخالف هـذه الرواية ما أخرجه ابن الضريس والنحاس وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس قال : أنزلت سورة التين بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله . وأخرج البخارى ومسلم وأهل السنن وغيرهم عن البراء بن عازب قال : « كان النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى سفر فصلى العشاء ، فقرأ فى احدى الركعتين بالتين والزيتون . فما سمعت أحدا أحسن صوتا ولا قراءة منه » . وأخرج الخطيب عنه قال : صليت مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم المغرب ، فقرأ بالتين والزيتون . وأخرج ابن أبى شيبة فى المصنف وعبد بن حميد فى مسنده والطبرانى عن عبدالله بن يزيد « أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قرأ فى المغرب والتين والزيتون » . وأخرج ابن قانع وابن السكن والشيرازى فى الألقاب عن زرعة بن خليفة قال « أتيت النبى صلى الله عليه وآله وسلم من اليمامة ، فعرض علينا الاسلام فأسلمنا ، فلما صلينا الغداة . قرأ بالتين والزيتون ، وانا أنزلناه فى ليلة القدر » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

وَالتِّينِ وَالزَّيْتُونِ * وَطُورِ سِينِينَ * وَهَٰذَا الْبَلَدِ الْأَمِينِ * لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ * ثُمَّ رَدَدْنَاهُ أَسْفَلَ سَافِلِينَ * إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ فَلَهُمْ أَجْرٌ غَيْرُ مَمْنُونٍ * فَمَا يُكَذِّبُكَ بَعْدُ بِالدِّينِ * أَلَيْسَ اللَّهُ بِأَحْكَمِ الْحَاكِمِينَ *

قال أكثر المفسرين : هو التين الذى يأكله الناس ( والزيتون ) الذى يعصرون منه الزيت ، وإنما

أقسم بالتين ، لأنه فاكهة مخلصة من شوائب التنغيص وفيها أعظم عبرة لدلالتها على من هيأها لذلك ، وجعلها على مقدار اللقمة . قال كثير من أهل الطب : إن التين أنفع الفواكه للبدن وأكثرها غذاء ، وذكروا له فوائد كما فى كتب المفردات والمركبات ، وأما الزيتون فانه يعصر منه الزيت الذى هو إدام غالب البلدان ودهنهم ، ويدخل فى كثير من الأدوية . وقال الضحاك : التين المسجد الحرام ، والزيتون المسجد الأقصى . وقال ابن زيد : التين مسجد دمشق ، والزيتون مسجد بيت المقدس . وقال قتادة : التين الجبل الذى عليه دمشق ، والزيتون الجبل الذى عليه بيت المقدس . وقال عكرمة وكعب الأحبار : التين دمشق ، والزيتون بيت المقدس .

وليت شعرى ما الحامل لهؤلاء الأئمة على العدول عن المعنى الحقيقى فى اللغة العربية ، والعدول إلى هذه التفسيرات البعيدة عن المعنى المبنية على خيالات لاترجع إلى عقل ولا نقل . وأعجب من هذا اختيار ابن جرير للآخر منها مع طول باعه فى علم الرواية والدراية . قال الفراء : سمعت رجلا يقول : التين جبال حلوان إلى همدان ، والزيتون جبال الشام * قلت : هب أنك سمعت هذا الرجل ، فكان ماذا ؟ فليس بمثل هذا تثبت اللغة ، ولا هو نقل عن الشارع . وقال محمد بن كعب : التين مسجد أصحاب الكهف ، والزيتون مسجد ايلياء ، وقيل انه على حذف مضاف : أى ومنابت التين والزيتون . قال النحاس : لادليل على هذا من ظاهر التنزيل ، ولامن قول من لايجوز خلافه (وطور سينين) هو الجبل الذى كلم الله عليه موسى ، اسمه الطور ، ومعنى سينين المبارك الحسن بلغة الحبشة . قاله قتادة . وقال مجاهد : هو المبارك بالسريانية . وقال مجاهد والكلبى : سينين كل جبل فيه شجر مثمر فهو سينين وسيناء بلغة النبط . قال الأخفش : طور جبل ، وسينين شجر ، واحدته سينة . قال أبو على الفارسى : سينين فعليل فكررت اللام التى هى نون فيه ولم ينصرف سينين كما لم ينصرف سيناء لأنه جعل اسما للبقعة ، وإنما أقسم بهذا الجبل لأنه بالشام ، وهى الأرض المقدسة كما فى قوله — الى المسجد الأقصى الذى باركنا حوله — وأعظم بركة حلت به ووقعت عليه تكليم الله لموسى عليه . قرأ الجمهور سينين بكسر السين . وقرأ ابن اسحاق وعمرو بن ميمون وأبو رجاء بفتحها ، وهى لغة بكر وتميم . وقرأ عمر بن الخطاب وابن مسعود والحسن وطلحة سيناء بالكسر والمد (وهذا البلد الأمين) يعنى مكة ، سماه أمينا لأنه آمن كما قال — أنا جعلنا حرما آمنا — يقال أمن الرجل أمانة فهو أمين . قال الفراء وغيره : الأمين بمعنى الآمن ، ويجوز أن يكون فعيلا بمعنى مفعول من أمنه لأنه مأمون الغوائل (لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم) هذا جواب القسم : أى خلقنا جنس الانسان كائنا فى أحسن تقويم وتعديل . قال الواحدى : قال المفسرون : ان الله خلق كل ذى روح مكبا على وجهه إلا الانسان خلقه مديد القامة يتناول مأكوله بيده ، ومعنى التقويم : التعديل ، يقال : قومته فاستقام . قال القرطبى : هو اعتداله واستواء شأنه . كذا قال عامة المفسرين قال ابن العربى ليس لله تعالى خلق أحسن من الانسان ، فان الله خلقه حيا عالما قادرا مريدا متكلما سميعا بصيرا مدبرا حكيما ، وهذه صفات الرب سبحانه ، وعليها حمل بعض العلماء قوله ﷺ « ان الله خلق آدم على صورته » يعنى على صفاته التى تقدم ذكرها * قلت : وينبغى أن يضم الى كلامه هذا قوله سبحانه — ليس كمثله شىء — وقوله — ولايحيطون به علما — . ومن أراد أن يقف على حقيقة مااشتمل عليه الانسان من بديع الخلق وعجيب الصنع فلينظر فى كتاب العبر والاعتبار للجاحظ ، وفى الكتاب الذى عقده النيسابورى على قوله — وفى أنفسكم أفلا تبصرون — وهو فى مجلدين ضخمين (ثم رددناه أسفل سافلين) أى رددناه الى أرذل العمر ، وهو الهرم والضعف بعد الشباب والقوة حتى يصير كالصبى فيخرف وينقص عقله

كذا قال جماعة من المفسرين . قال الواحدى : والسافلون هم الضعفاء والزمناء والأطفال ، والشيخ الكبير أسفل هؤلاء جميعا . وقال مجاهد وأبو العالية والحسن : المعنى ثم رددنا الكافر إلى النار ، وذلك أن النار درجات بعضها أسفل من بعض ، فالكافر يرد إلى أسفل الدرجات السافلة ، ولا ينافى هذا قوله تعالى ـ إن المنافقين فى الدرك الاسفل من النار ـ فلا مانع من كون الكفار والمنافقين مجتمعين فى ذلك الدرك الأسفل ، وقوله ـ أسفل سافلين ـ اما حال من المفعول : أى رددناه حال كونه أسفل سافلين ، أو صفة لمقدر محذوف : أى مكانا أسفل سافلين ( إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ) هذا الاستثناء على القول الأول منقطع : أى لكن الذين آمنوا الخ ، ووجهه أن الهرم والردّ إلى أرذل العمر يصاب به المؤمن كما يصاب به الكافر فلا يكون لاستثناء المؤمنين على وجه الاتصال معنى ، وعلى القول الثانى يكون الاستثناء متصلا من ضمير رددناه ، فانه فى معنى الجمع : أى رددنا الانسان أسفل سافلين من النار ـ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات (فلهم أجر غير ممنون ) أى غير مقطوع : أى فلهم ثواب دائم غير منقطع على طاعاتهم ، فهذه الجملة على القول الأوّل مبينة لكيفية حال المؤمنين ، وعلى القول الثانى مقررة لما يفيده الاستثناء من خروج المؤمنين عن حكم الرّد ، وقال : أسفل سافلين على الجمع ، لأن الانسان فى معنى الجمع ، ولو قال أسفل سافل لجاز ، لأن الانسان باعتبار اللفظ واحد ، وقيل معنى رددناه أسفل سافلين رددناه إلى الضلال ، كما قال ـ إن الانسان لفى خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ـ أى إلا هؤلاء فلا يردّون إلى ذلك ( فما يكذبك بعد بالدين ) الخطاب للانسان الكافر ، والاستفهام للتقريع والتوبيخ وإلزام الحجة : أى اذا عرفت أيها الانسان أن الله خلقك فى أحسن تقويم ، وأنه يردّك أسفل سافلين ، فما يحملك على أن تكذب بالبعث والجزاء ، وقيل الخطاب للنبى صلى الله عليه وآله وسلم : أى أىّ شىء يكذبك يامحمد بعد ظهور هذه الدلائل الناطقة ، فاستيقن مع ما جاءك من الله أنه أحكم الحاكمين . قال الفراء والأخفش : المعنى فمن يكذبك أيها الرسول بعد هذا البيان بالدين : كأنه قال : من يقدر على ذلك ؟ أى على تكذيبك بالثواب والعقاب بعد ماظهر من قدرتنا على خلق الانسان ماظهر ، واختار هذا ابن جرير . والدين الجزاء ومنه قول الشاعر :

دنا تميما كما كانت أوائلنا * دانت أوائلهم من سالف الزمن

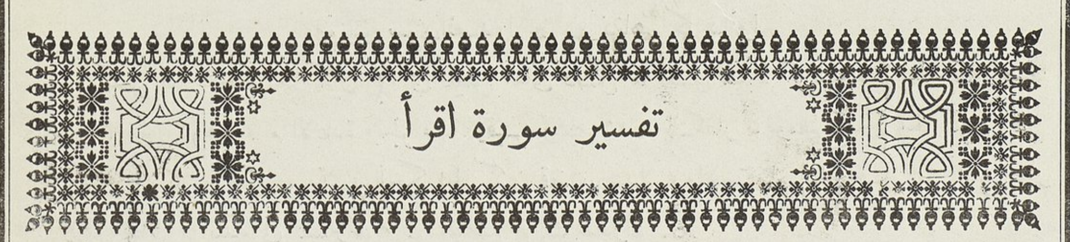
وقال الآخر :

ولما صرّح الشرّ * فأمسى وهو عريان
ولم يبق سوى العدوا * ن دناهم كما دانوا

( أليس الله بأحكم الحاكمين ) أى أليس الذى فعل ما فعل مما ذكرنا بأحكم الحاكمين صنعا وتدبيرا ؟ حتى تتوهم عدم الاعادة والجزاء ، وفيه وعيد شديد للكفار ، ومعنى أحكم الحاكمين أتقن الحاكمين فى كل ما يخلق ، وقيل أحكم الحاكمين قضاء وعدلا ، والاستفهام إذا دخل على النفى صار الكلام ايجابا كما تقدّم فى تفسير قوله ـ ألم نشرح لك صدرك ـ .

وقد اخرج الخطيب وابن عساكر قال : السيوطى بسند فيه مجهول عن الزهرى عن أنس قال : لما أنزلت سورة التين والزيتون على رسول الله ﷺ فرح فرحا شديدا حتى تبين لنا شدّة فرحه ، فسألنا ابن عباس عن تفسيرها ، فقال التين بلاد الشام ، والزيتون بلادفلسطين ، وطورسينا الذى كلم الله عليه موسى ، وهذا البلد الأمين مكة ( لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ) محمدا ( ثم رددناه أسفل سافلين ) عبدة اللات والعزى ( إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ) أبو بكر وعمر

وعثمان وعلىّ ( فما يكذبك بعد بالدين أليس الله بأحكم الحاكمين ) اذ بعثك فيهم نبيا وجمعك على التقوى يامحمد ، ومثل هـذا التفسير من ابن عباس لاتقوم به حجة لما تقدّم من كون فى اسناده ذلك المجهول . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( والتين والزيتون ) قال مسجد نوح الذى بنى على الجودىّ ، والزيتون قال : بيت المقدس (وطور سينين) قال : مسجد الطور (وهذا البلد الأمين ) قال مكة ( لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين ) يقول يردّ إلى أرذل العمر كبر حتى ذهب عقله ، هم نفر كانوا على عهد رسول الله ﷺ فسئل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم حين سفهت عقولهم ، فأنزل الله عذرهم أن لهم أجرهم الذى عملوا قبل أن تذهب عقولهم ــ فما يكذبك بعد بالدين ــ يقول بحكم الله . وأخرج ابن مردويه عنه نحوه . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وصححه عنه أيضا « والتين والزيتون » قال الفاكهة التى يأكلها الناس « وطور سينين » قال : الطور الجبل ، والسينين المبارك . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه أيضا قال : سينين هو الحسن . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه أيضا ــ لقد خلقنا الانسان فى أحسن تقويم ــ قال فى أعـدل خلق ــ ثم رددناه أسفل سافلين ــ يقول إلى أرذل العمر ــ إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فلهم أجر غير ممنون ــ يعنى غير منقوص ، يقول فاذا بلغ المؤمن أرذل العمر وكان يعمل فى شـبابه عملا صالحا كتب له من الأجر مثل ما كان يعمل فى صحته وشبابه ولم يضره ماعمل فى كبره ولم تـكتب عليه الخطايا التى يعمل بعد مايبلغ أرذل العمر . وأخرج الحاكم وصححه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس قال : من قرأ القرآن لم يردّ إلى أرذل العمر ، وذلك قوله ــ ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات ــ قال لا يكون حتى لا يعلم من بعد علم شيأ . وأخرج ابن أبى حاتم عنه . ثم رددناه أسفل سافلين ، يقول الى الـكبر وضعفه ، فاذا كبر وضعف عن العمل كتب له مثل أجر ما كان يعمل فى شبيبته . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما عن أبى موسى قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « اذا مرض العبد أوسافر كتب الله له من الأجر مثل ما كان يعمل صحيحا مقيما » . وأخرج الترمذى وابن مردويه عن أبى هريرة مرفوعا « من قرأ التين والزيتون ، فقرأ ــ أليس الله بأحكم الحاكمين ــ ، فليقل : بلى وأنا على ذلك من الشاهدين » وأخرج ابن مردويه عن جابر مرفوعا « اذا قرأت التين والزيتون فقرأت ــ أليس الله بأحكم الحاكمين ــ فقل بلى » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس أنه كان اذا قرأ ــ أليس الله بأحكم الحاكمين ــ قال سبحانك اللهم فبلى اهـ




ويقال سورة العلق ، وهى تسع عشرة آية ، وقيل عشرون آية ، وهى مكية بلا خلاف

وهى أوّل مانزل من القرآن . وأخرج ابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : أوّل مانزل من القرآن اقرأ باسم ربك الذى خلق . وأخرج ابن أبى شيبة وابن الضريس وابن الأنبارى والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه وأبو نعيم فى الحلية عن أبى موسى الأشعرى قال ــ اقرأ باسم ربك الذى خلق ــ أوّل سورة أنزلت على محمد . وأخرج ابن جرير والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى وصححه

عن عائشة قالت : ان أوّل مانزل من القرآن ـ اقرأ باسم ربك الذى خلق ـ ويدل على أن هذه السورة أوّل مانزل الحديث الطويل الثابت فى البخارى ومسلم وغيرهما من حديث عائشة ، وفيه « فجاءه الحق وهو فى غار حراء ، فقال له اقرأ » الحديث ، وفى الباب أحاديث وآثار عن جماعة من الصحابة . وقد ذهب الجمهور إلى أن هذه السورة أوّل ما نزل من القرآن .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

ٱقْرَأْ بِٱسْمِ رَبِّكَ ٱلَّذِى خَلَقَ * خَلَقَ ٱلْإِنسَٰنَ مِنْ عَلَقٍ * ٱقْرَأْ وَرَبُّكَ ٱلْأَكْرَمُ * ٱلَّذِى عَلَّمَ بِٱلْقَلَمِ * عَلَّمَ ٱلْإِنسَٰنَ مَا لَمْ يَعْلَمْ * كَلَّآ إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَيَطْغَىٰٓ * أَن رَّءَاهُ ٱسْتَغْنَىٰٓ * إِنَّ إِلَىٰ رَبِّكَ ٱلرُّجْعَىٰٓ * أَرَءَيْتَ ٱلَّذِى يَنْهَىٰ * عَبْدًا إِذَا صَلَّىٰٓ * أَرَءَيْتَ إِن كَانَ عَلَى ٱلْهُدَىٰٓ * أَوْ أَمَرَ بِٱلتَّقْوَىٰٓ * أَرَءَيْتَ إِن كَذَّبَ وَتَوَلَّىٰٓ * أَلَمْ يَعْلَم بِأَنَّ ٱللَّهَ يَرَىٰ * كَلَّا لَئِن لَّمْ يَنتَهِ لَنَسْفَعًۢا بِٱلنَّاصِيَةِ * نَاصِيَةٍ كَٰذِبَةٍ خَاطِئَةٍ * فَلْيَدْعُ نَادِيَهُۥ * سَنَدْعُ ٱلزَّبَانِيَةَ * كَلَّا لَا تُطِعْهُ وَٱسْجُدْ وَٱقْتَرِب *

قرأ الجمهور ( اقرأ ) بسكون الهمزة أمرا من القراءة . وقرأ عاصم فى رواية عنه بفتح الراء ، وكأنه قلب الهمزة ألفا ، ثم حذفها للأمر ، والأمر بالقراءة يقتضى مقروءا ، فالتقدير اقرأ مايوحى اليك ، أوما نزل عليك ، أوماأمرت بقراءته ، وقوله ( باسم ربك ) متعلق بمحذوف هوحال : أى اقرأ ملتبسا باسم ربك أو مبتدئا باسم ربك أومفتتحا ، ويجوز أن تكون الباء زائدة ، والتقدير اقرأ اسم ربك كقول الشاعر :

* سود المحاجر لايقرأن بالسور *

قاله أبو عبيدة . وقال أيضا : الاسم صلة : أى اذكر ربك وقيل الباء بمعنى على : أى اقرأ على اسم ربك ، يقال : افعل كذا بسم الله ، وعلى اسم الله . قاله الأخفش : وقيل الباء للاستعانة : أى مستعينا باسم ربك ، ووصف الربّ بقوله ( الذى خلق ) لتذكير النعمة لأن الخلق هو أعظم النعم ، وعليه يترتب سائر النعم . قال الكلبى : يعنى الخلائق ( خلق الانسان من علق ) يعنى بنى آدم ، والعلقة الدم الجامد ، واذا جرى فهو المسفوح . وقال من علق بجمع علق لأن المراد بالانسان الجنس ، والمعنى خلق جنس الانسان من جنس العلق ، وإذا كان المراد بقوله . الذى خلق كل المخلوقات ، فيكون تخصيص الانسان بالذكر تشريفا له لما فيه من بديع الخلق وعجيب الصنع ، واذا كان المراد بالذى خلق الذى خلق الانسان ، فيكون الثانى تفسيرا للأوّل ، والنكتة مافى الابهام ، ثم التفسير من التفات الذهن وتطلعه الى معرفة ما أبهم أوّلا ثم فسرّ ثانيا ، ثم كرر الأمر بالقراءة للتأكيد والتقرير ، فقال ( اقرأ وربك الأكرم ) أى افعل ماأمرت به من القراءة ، وجملة ـ وربك الأكرم ـ مستأنفة لازاحة ما اعتذر به ﷺ من قوله : ما أنا بقارئ ، يريد أن القراءة شأن من يكتب ويقرأ وهو أمىّ ، فقيل له اقرأ وربك الذى أمرك بالقراءة هو الأكرم . قال الكلبى : يعنى الحليم عن جهل العباد فلم يعجل بعقوبتهم ، وقيل انه أمره بالقراءة أوّلا لنفسه ، ثم أمره بالقراءة ثانيا للتبليغ ، فلا يكون من باب التأكيد ، والأوّل أولى ( الذى علم بالقلم ) أى علم الانسان الخط بالقلم فكان بواسطة ذلك يقدر على أن يعلم كل مكتوب . قال الزجاج : علم الانسان الكتابة بالقلم . قال قتادة : القلم نعمة من الله عزّ

وجل عظيمة لولا ذلك لم يقم دين ولم يصلح عيش ، فدلّ على كمال كرمه بأنه علم عباده مالم يعلموا ونقلهم من ظلمة الجهل إلى نور العلم ، ونبه على فضل علم الكتابة لما فيه من المنافع العظيمة التى لايحيط بها إلا هو ، ومادوّنت العلوم ولاقيدت الحكم ولاضبطت أخبار الأوّلين ومقالاتهم ولا كتب الله المنزلة إلا بالكتابة ولولا هى مااستقامت أمور الدين ولا أمور الدنيا ، وسمى قلما لأنه يقلم : أى يقطع ( علم الانسان مالم يعلم ) هذه الجملة بدل اشتمال من التى قبلها : أى علمه بالقلم من الأمور الكلية والجزئية مالم يعلم به منها قيل المراد بالانسان هنا آدم كما فى قوله ــ وعلم آدم الأسماء كلها ــ وقيل الانسان هنا هو رسول الله ﷺ والأولى حمل الانسان على العموم ، والمعنى أن من علمه الله سبحانه من هذا الجنس بواسطة القلم فقد علمه مالم يعلم ، وقوله ( كلا ) ردع وزجر لمن كفر نعم الله عليه بسبب طغيانه ، وان لم يتقدم له ذكر ، ومعنى ( إن الانسان ليطغى ) أنه يجاوز الحد و يستكبر على ربه ، وقيل المراد بالانسان هنا أبو جهل ، وهو المراد بهذا وما بعده الى آخر السورة ، وأنه تأخر نزول هذا وما بعده عن الخمس الآيات المذكورة فى أوّل هذه السورة ، وقيل « كلا » هنا بمعنى حقا . قاله الجرجانى : وعلل ذلك بأنه ليس قبله ولا بعده شىء يكون كلا ردّا له ، وقوله ( أن رآه استغنى ) علة ليطغى : أى ليطغى أن رأى نفسه مستغنيا ، أولأن رأى نفسه مستغنيا ، والرؤية هنا بمعنى العلم ، ولو كانت البصرية لامتنع الجمع بين الضميرين فى فعلها لشىء واحد لأن ذلك من خواص باب علم ، ونحوه . قال الفرّاء : لم يقل رأى نفسه كما قيل قتل نفسه لأن رأى من الأفعال التى تريد اسما وخبرا نحو الظنّ والحسبان فلا يقتصر فيه على مفعول واحد ، والعرب تطرح النفس من هذا الجنس تقول : رأيتنى وحسبتنى ، ومتى تراك خارجا ، ومتى تظنك خارجا ، قيل والمراد هنا أنه استغنى بالعشيرة والأنصار والأموال . قرأ الجمهور أن رآه بمد الهمزة . وقرأ قنبل عن ابن كثير بقصرها . قال مقاتل : كان أبو جهل اذا أصاب مالا زاد فى ثيابه ومركبه وطعامه وشرابه ، فذلك طغيانه : وكذا قال الكلبى . ثم هدد سبحانه وخوّف ، فقال ( إن الى ربك الرجعى ) أى المرجع ، والرجعى والمرجع والرجوع مصادر ، يقال : رجع اليه مرجعا ورجوعا ورجعى ، وتقدّم الجار والمجرور للقصر أى الرجعى اليه سبحانه لاالى غيره ( أرأيت الذى ينهى عبدا اذا صلى ) قال المفسرون : الذى ينهى أبو جهل ، والمراد بالعبد محمد ﷺ ، وفيه تقبيح لصنعه وتشنيع لفعله حتى كأنه بحيث يراه كل من تتأتى منه الرؤية ( أرأيت ان كان على الهدى ) يعنى العبد المنهىّ اذا صلى ، وهو محمد ﷺ ( أوأمر بالتقوى ) أى بالاخلاص والتوحيد والعمل الصالح الذى تتقى به النار ( أرأيت إن كذب وتولى ) يعنى أباجهل ، كذب بما جاء به رسول الله ﷺ وتولى عن الايمان ، وقوله : أرأيت فى الثلاثة المواضع بمعنى أخبرنى لأن الرؤية لما كانت سببا للاخبار عن المرئى أجرى الاستفهام عنها مجرى الاستفهام عن متعلقها ، والخطاب لكل من يصلح له . وقد ذكر هنا أرأيت ثلاث مرات ، وصرح بعد الثالثة منها بجملة استفهامية فتكون فى موضع المفعول الثانى لها ، ومفعولها الأوّل محذوف ، وهو ضمير يعود على الذى ينهى الواقع مفعولا أوّل لأرأيت الأولى ، ومفعول أرأيت الأولى الثانى محذوف ، وهوجملة استفهامية كالجملة الواقعة بعد أرأيت الثانية ، وأما أرأيت الثانية فلم يذكر لها مفعول لا أوّل ولا ثانى حذف الأول لدلالة مفعول أرأيت الثالثة عليه فقد حذف الثانى من الأولى ، والأوّل من الثالثة ، والاثنان من الثانية ، وليس طلب كل من رأيت للجملة الاستفهامية على سبيل التنازع لأنه يستدعى اضمارا ، والجمل لاتضمر ، إنما تضمر المفردات ، و إنما ذلك من باب الحذف للدلالة ، وأماجواب الشرط المذكور مع أرأيت فى الموضعين الآخرين ، فهو محذوف تقديره ان كان على الهدى أوأمر بالتقوى ( ألم يعلم بأن الله يرى ) وإنما

حذف

حذف لدلالة ذكره فى جواب الشرط الثانى ، ومعنى « ألم يعلم بأن الله يرى » أى يطلع على أحواله ، فيجازيه بها ، فكيف اجترأ على ما اجترأ عليه ؟ والاستفهام للتقريع والتوبيخ ، وقيل أرأيت الأولى مفعولها الأوّل الموصول ، ومفعولها الثانى الشرطية الأولى بجوابها المحذوف المدلول عليه بالمذكور ، وأرأيت فى الموضعين تكرير للتأكيد ، وقيل كل واحدة من أرأيت بدل من الأولى ، و « ألم يعلم بأن الله يرى » الخبر. قوله ( كلا ) ردع للناهى ، واللام فى قوله ( لئن لم ينته ) هى الموطئة للقسم : أى والله لئن لم ينته عما هو عليه ولم ينزجر ( لنسفعا بالناصية ) السفع الجذب الشديد ، والمعنى لنأخذن بناصيته ولنجرّنه إلى النار وهذا كقوله ـ فيؤخذ بالنواصى والأقدام ـ ويقال سفعت الشىء إذا قبضته وجذبته ، ويقال سفع بناصية فرسه . قال الراغب : السفع الأخذ بسفعة الفرس : أى بسواد ناصيته ، وباعتبار السواد قيل : به سفعة غضب اعتبارا بما يعلو من اللون الدخانى وجه من اشتدّ به الغضب ، وقيل للصقر أسفع لما فيه من لمع السواد ، وامرأة سفعاء اللون انتهى ، وقيل هو مأخوذ من سفع النار والشمس إذا غيرت وجهه إلى سواد ، ومنه قول الشاعر : * أثافىّ سفعا فى معرّس مرجل * وقوله ( ناصية ) بدل من الناصية ، وإنما أبدل النكرة من المعرفة لوصفها بقوله ( كاذبة خاطئة ) وهذا على مذهب الكوفيين فإنهم لا يجيزون ابدال النكرة من المعرفة إلا بشرط وصفها ، وأما على مذهب البصريين ، فيجوز ابدال النكرة من المعرفة بلا شرط ، وأنشدوا :

فلا وأبيك خير منك إنى * ليؤذينى التحمحم والصهيل

قرأ الجمهور بجرّ ناصية كاذبة خاطئة ، والوجه ما ذكرنا . وقرأ الكسائى فى رواية عنه برفعها على اضمار مبتدأ : أى هى ناصية ، وقرأ أبو حيوة وابن أبى عبلة وزيد بن علىّ بنصبها على الذم . قال مقاتل : أخبر عنه بأنه فاجر خاطئ ، فقال ناصية كاذبة خاطئة ، تأويلها صاحبها كاذب خاطئ ( فليدع ناديه ) أى أهل ناديه ، والنادى المجلس الذى يجلس فيه القوم ويجتمعون فيه من الأهل والعشيرة ، والمعنى ليدع عشيرته وأهله ليعينوه وينصروه ، ومنه قول الشاعر * واستبّ بعدك يا كليب المجلس * أى أهله ، قيل ان أبا جهل قال لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أتهدّدنى وأنا أكثر الوادى ناديا ! فنزلت فليدع ناديه ( سندع الزبانية ) أى الملائكة الغلاظ الشداد ، كذا قال الزجاج . قال الكسائى والأخفش وعيسى بن عمر : واحدهم زابن ، وقال أبو عبيدة : زبنية ، وقيل زبانى ، وقيل هو اسم للجمع لا واحد له من لفظه كعباديد وأبابيل ، وقال قتادة : هم الشرط فى كلام العرب ، وأصل الزبن الدفع ، ومنه قول الشاعر :

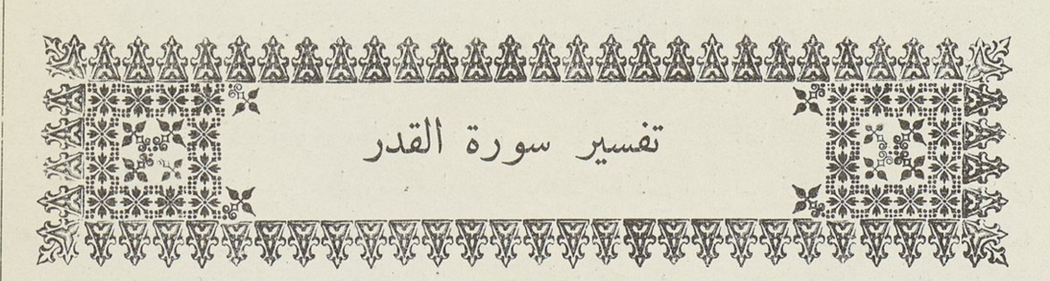
ومستعجب مما يرى من أناتنا * ولو زبنته الحرب لم يترمرم

والعرب تطلق هذا الاسم على من اشتدّ بطشه ، ومنه قول الشاعر :

مطاعيم فى القصوى مطاعين فى الوغى * زبانية غلب عظام حلومها

قرأ الجمهور سندع بالنون ، ولم ترسم الواو كما فى قوله ـ يوم يدع الداع ـ ، وقرأ ابن أبى عبلة سيدعى على البناء للمفعول ورفع الزبانية على النيابة . ثم كرّر الردع والزجر ، فقال ( كلا لا تطعه ) أى لا تطعه فيما دعاك اليه من ترك الصلاة ( واسجد ) أى صلّ لله غير مكترث به ، ولا مبال بنهيه ( واقترب ) أى تقرّب اليه سبحانه بالطاعة والعبادة ، وقيل المعنى إذا سجدت اقترب من الله بالدعاء ، وقال زيد بن أسلم : واسجد أنت يا محمد واقترب أنت يا أبا جهل من النار ، والأوّل أولى والسجود هذا الظاهر أن المراد به الصلاة وقيل سجود التلاوة ، ويدلّ على هذا ما ثبت عنه صلى الله عليه وآله وسلم من السجود عند تلاوة هذه الآية ، كما سيأتى إن شاء الله .

وقد أخرج ابن أبي شيبة وابن جرير وأبو نعيم في الدلائل عن عبد الله بن شداد قال : أتى جبريل محمدا صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال يامحمد اقرأ ، فقال وما أقرأ ؟ فضمه . ثم قال يامحمد اقرأ . قال وما أقرأ ؟ قال (اقرأ باسم ربك الذي خلق ) حتى بلغ (مالم يعلم) وفي الصحيحين وغيرهما من حديث عائشة « فجاءه الملك ، فقال اقرأ ، فقال قلت ما أنا بقارىء . قال فأخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد . ثم أرسلني ، فقال اقرأ ، فقلت ما أنا بقارىء ، فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ، ثم أرسلني ، فقال اقرأ ، فقلت ما أنا بقارىء ، فأخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ، فقال ــ اقرأ باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرأ وربك الأكرم الذي علم بالقلم ــ » الآية . وأخرج عبدالرزّاق وعبد بن حميد والبخاري وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن ابن عباس قال : قال أبو جهل لئن رأيت محمدا يصلي عند الكعبة لاطأن عنقه ، فبلغ النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم ، فقال « لوفعل لأخذته الملائكة عيانا » وأخرج ابن أبي شيبة وأحمد والترمذي وصححه وابن جرير وابن المنذر والطبراني وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عنه قال : « كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يصلي فجاء أبو جهل ، فقال ألم أنهك عن هذا انك لتعلم أنّ مابها رجل أكثر ناديا مني ، فأنزل الله ــ فليدع ناديه سندع الزبانية ــ فجاء النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم يصلي ، فقيل مايمنعك ؟ فقال قد اسودّ مابيني و بينه » . قال ابن عباس : والله لوتحرك لأخذته الملائكة والناس ينظرون إليه . وأخرج أحمد ومسلم والنسائي وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقي عن أبي هريرة قال : قال أبو جهل هل يعفر محمد وجهه بين أظهركم ؟ قالوا نعم . قال واللات والعزّى لئن رأيته يصلي كذلك لأطأن على رقبته ولأعفرن وجهه في التراب ، فأتى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يصلي ليطأن على رقبته . قال فما فجئهم منه إلا وهو ينكص على عقبيه ويتقي بيده ، فقيل له مالك ؟ فقال ان بيني و بينه خندقا من نار وهولا وأجنحة ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « لو دنا مني لاختطفته الملائكة عضوا عضوا » . قال وأنزل الله (كلا إن الانسان ليطغى أن رآه استغنى) إلى آخر السورة : يعني أبا جهل (فليدع ناديه) يعني قومه (سندع الزبانية) يعني الملائكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس في قوله (أرأيت الذي ينهى عبدا اذا صلى ) قال أبو جهل بن هشام حين رمى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بالسلى على ظهره وهو ساجد لله عزّ وجلّ . وأخرج ابن المنذر عنه في قوله (لنسفعا) قال لنأخذن . وأخرج ابن جرير عنه أيضا ــ فليدع ناديه ــ قال ناصره ، وقد قدّمنا أن النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم كان يسجد في اذا السماء انشقت ، وفي اقرأ باسم ربك الذي خلق .



## تفسير سورة القدر

هي خمس آيات

وهي مكية عند أكثر المفسرين ، كذا قال الماوردي . وقال الثعلبي : هي مدنية في قول أكثر المفسرين ، وذكر الواقدي أنها أوّل سورة نزلت بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة أنها نزلت بمكة .

بسم

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

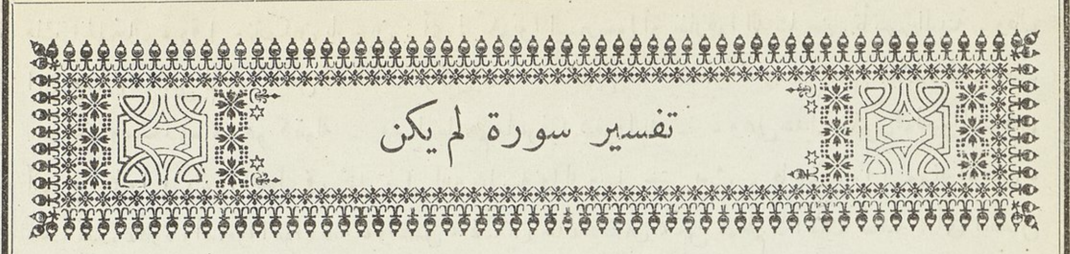
إِنَّا أَنْزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ * وَمَا أَدْرَاكَ مَا لَيْلَةُ الْقَدْرِ * لَيْلَةُ الْقَدْرِ خَيْرٌ مِنْ أَلْفِ شَهْرٍ * تَنَزَّلُ الْمَلَائِكَةُ وَالرُّوحُ فِيهَا بِإِذْنِ رَبِّهِمْ مِنْ كُلِّ أَمْرٍ * سَلَامٌ هِيَ حَتَّى مَطْلَعِ الْفَجْرِ *

الضمير فى أنزلناه للقرآن ، وان لم يتقدّم له ذكر ، أنزل جملة واحدة فى ليلة القدر الى سماء الدنيا من اللوح المحفوظ ، وكان ينزل على النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم نجوما على حسب الحاجة ، وكان بين نزول أوّله وآخره على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ثلاث وعشرون سنة ، وفى آية أخرى ــ إنا أنزلناه فى ليلة مباركة ــ ، وهى ليلة القدر ، وفى آية أخرى ــ شهر رمضان الذى أنزل فيه القرآن ــ وليلة القدر فى شهر رمضان . قال مجاهد : فى ليلة القدر ليلة الحكم (وما أدراك ما ليلة القدر) ليلة الحكم ، قيل سميت ليلة القدر ، لأن الله سبحانه يقدّر فيها ماشاء من أمره إلى السنة القابلة ، وقيل انها سميت بذلك لعظيم قدرها وشرفها من قولهم : لفلان قدر : أى شرف ومنزلة ، كذا قال الزهرى ، وقيل سميت بذلك لأن للطاعات فيها قدرا عظيما وثوابا جزيلا ، وقال الخليل : سميت ليلة القدر ، لأن الأرض تضيق فيها بالملائكة ، كقوله ــ ومن قدر عليه رزقه ــ أى ضيق .

وقد اختلف فى تعيين ليلة القدر على أكثر من أربعين قولا ، قد ذكرناها بأدلتها وبينا الراجح منها فى شرحنا للمنتقى (وما أدراك ما ليلة القدر) هذا الاستفهام فيه تفخيم لشأنها حتى كأنها خارجة عن دراية الخلق لا يدريها الا الله سبحانه . قال سفيان كلّ مافى القرآن من قوله : وما أدراك فقد أدراه ، وكلّ مافيه وما يدريك فلم يدره ، وكذا قال الفراء ، والمعنى أىّ شىء تجعله داريا بها ؟ ، وقد قدّمنا الكلام فى اعراب هذه الجملة فى قوله ــ وما أدراك ما الحاقة ــ ، ثم قال (ليلة القدر خير من ألف شهر) قال كثير من المفسرين : أى العمل فيها خير من العمل فى ألف شهر ليس فيها ليلة القدر ، واختار هذا الفراء والزجاج ، وذلك أن الأوقات إنما يفضل بعضها على بعض بما يكون فيها من الخير والنفع ، فلما جعل الله الخير الكثير فى ليلة كانت خيرا من ألف شهر لا يكون فيها من الخير والبركة ما فى هذه الليلة ، وقيل أراد بقوله ألف شهر جميع الدهر ، لأن العرب تذكر الألف فى كثير من الأشياء على طريق المبالغة ، وقيل وجه ذكر الألف الشهر أن العابد كان فيما مضى لا يسمى عابدا حتى يعبد الله ألف شهر ، وذلك ثلاث وثمانون سنة وأربعة أشهر ، فجعل الله سبحانه لأمّة محمد عبادة ليلة خيرا من عبادة ألف شهر كانوا يعبدونها ، وقيل ان النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم رأى أعمار أمّته قصيرة ، فخاف أن لا يبلغوا من العمل مثل ما بلغ غيرهم فى طول العمر ، فأعطاه الله ليلة القدر وجعلها خيرا من ألف شهر لسائر الأمم ، وقيل غير ذلك مما لا طائل تحته ، وجملة (تنزل الملائكة والرّوح فيها بإذن ربهم) مستأنفة مبينة لوجه فضلها موضحة للعلة التى صارت بها خيرا من ألف شهر ، وقوله ــ بإذن ربهم ــ يتعلق بتنزل أو بمحذوف هو حال : أى ملتبسين باذن ربهم ، والاذن الأمر ، ومعنى تنزل تهبط من السموات إلى الأرض . والروح هو جبريل عند جمهور المفسرين : أى تنزل الملائكة ومعهم جبريل ، ووجه ذكره بعد دخوله فى الملائكة التعظيم له والتشريف لشأنه ، وقيل الروح صنف من الملائكة هم أشرافهم ، وقيل هم جند من جنود الله من غير الملائكة ، وقيل الروح الرحمة ، وقد تقدّم الخلاف فى الروح عند قوله ــ يوم يقوم الروح والملائكة صفا ــ قرأ الجمهور تنزل بفتح التاء ، وقرأ طلحة بن مصرف وابن السميفع بضمها

على البناء للمفعول ، وقوله ( من كلّ أمر ) أى من أجل كلّ أمر من الأمور التى قضى الله بها فى تلك السنة ، وقيل ان من بمعنى اللام : أى لكلّ أمر ، وقيل هى بمعنى الباء : أى بكلّ أمر ، قرأ الجمهور أمر ، وهو واحد الأمور ، وقرأ علىّ وابن عباس وعكرمة والكلبى امرئ مذكر امرأة : أى من أجل كلّ إنسان ، وتأوّلها الكلبى على أن جبريل ينزل مع الملائكة فيسلمون على كلّ إنسان ، فمن على هذا بمعنى على ، والأوّل أولى ، وقدتمّ الكلام عند قوله من كلّ أمر ، ثم ابتدأ ، فقال (سلام هى) أى ماهى إلا سلامة وخير كلها لاشرّ فيها ، وقيل هى ذات سلامة من أن يؤثر فيها شيطان فى مؤمن أو مؤمنة . قال مجاهد : هى ليلة سالمة لايستطيع الشيطان أن يعمل فيها سوءا ولا أذى ، وقال الشعبى : هو تسليم الملائكة على أهل المساجد من حين تغيب الشمس إلى أن يطلع الفجر يمرّون على كلّ مؤمن ويقولون السلام عليك أيها المؤمن ، وقيل يعنى سلام الملائكة بعضهم على بعض . قال عطاء : يريد سلام على أولياء الله وأهل طاعته ( حتى مطلع الفجر ) أى حتى وقت طلوعه ، قرأ الجمهور مطلع بفتح اللام وقرأ الكسائى وابن محيصن بكسرها ، فقيل هما لغتان فى المصدر ، والفتح أكثر نحو المخرج والمقتل ، وقيل بالفتح اسم مكان ، وبالكسر المصدر ، وقيل العكس ، وحتى متعلقة بتنزل على أنها غاية لحكم التنزل أى لمكثهم فى محل تنزلهم بأن لاينقطع تنزلهم فوجا بعد فوج الى طلوع الفجر ، وقيل متعلقة بسلام بناء على أن الفصل بين المصدر ومعموله بالمبتدأ مغتفر .

وقد أخرج ابن الضريس وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله ( إنا أنزلناه فى ليلة القدر ) قال أنزل القرآن فى ليلة القدر حتى وضع فى بيت العزة فى السماء الدنيا ، ثم جعل جبريل ينزل على محمد بجواب كلام العباد وأعمالهم . وأخرج عبد بن حميد عن أنس قال : العمل فى ليلة القدر والصدقة والصلاة والزكاة أفضل من ألف شهر . وأخرج الترمذى وضعفه وابن جرير والطبرانى والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن الحسن بن علىّ بن أبى طالب أن النبىّ ﷺ أرى بنى أمية على منبره فساءه ذلك ، فنزلت ـ إنا أعطيناك الكوثر ـ يامحمد يعنى نهرا فى الجنة ، ونزلت « إنا أنزلناه فى ليلة القدر وما أدراك ماليلة القدر ليلة القدر خير من ألف شهر » يملكها بعدك بنو أمية . قال القاسم : فعددنا ، فاذا هى ألف شهر لاتزيد يوما ولاتنقص يوما ، والمراد بالقاسم هو القاسم بن الفضل المذكور فى إسناده . قال الترمذى : ان يوسف هذا مجهول ، يعنى يوسف بن سعد الذى رواه عن الحسن بن علىّ . قال ابن كثير : فيه نظر ، فانه قد روى عنه جماعة : منهم حماد ابن سلمة وخالد الحذاء ويونس بن عبيد ، وقال فيه يحيى بن معين هو مشهور ، وفى رواية عن ابن معين قال : هو ثقة ، ورواه ابن جرير من طريق القاسم بن الفضل عن عيسى بن مازن . قال ابن كثير : ثمّ هذا الحديث على كلّ تقدير منكر جدا . قال المزى هو حديث منكر ، وقول القاسم بن الفضل انه حسب مدة بنى أمية فوجدها ألف شهر لاتزيد ولا تنقص ليس بصحيح ، فان جملة مدّتهم من عند أن استقلّ بالملك معاوية وهى سنة أربعين الى أن سلبهم الملك بنو العباس ، وهى سنة اثنين وثلاثين ومائة مجموعها اثنتان وتسعون سنة . وأخرج الخطيب فى تاريخه عن ابن عباس نحو ماروى عن الحسن بن علىّ . وأخرج الخطيب عن سعيد ابن المسيب مرفوعا مرسلا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ( سلام ) قال فى تلك الليلة تصفد مردة الشياطين وتغلّ عفاريت الجنّ وتفتح فيها أبواب السماء كلها ويقبل الله فيها التوبة لكلّ تائب ، فلذا قال ـ سلام هى حتى مطلع الفجر ـ . قال وذلك من غروب الشمس الى أن يطلع الفجر ، والأحاديث فى فضل ليلة القدر كثيرة ، وليس هذا موضع بسطها ، وكذلك الأحاديث فى تعيينها والاختلاف فى ذلك .



# تفسير سورة لم يكن

هى ثمان آيات

وهى مدنية فى قول الجمهور ، وقيل مكية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة ـ لم يكن ـ بالمدينة . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : نزلت سورة لم يكن بمكة . وأخرج أبونعيم فى المعرفة عن اسماعيل بن أبى حكيم المزنى حدثنى فضل سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « ان الله يستمع قراءة ـ لم يكن الذين كفروا ـ فيقول : أبشر عبدى وعزتى وجلالى لأمكنن لك فى الجنة حتى ترضى » قال ابن كثير حديث غريب جدا ، وأخرجه أبو موسى المدينى عن مطر المزنى ، أو المدنى بنحوه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبىّ بن كعب « ان الله أمرنى أن أقرأ عليك لم يكن الذين كفروا : قال وسمانى لك ؟ قال نعم فبكى » . وأخرج أحمد وابن قانع فى معجم الصحابة والطبرانى وابن مردويه عن أبى حية البدرى قال : لما نزلت لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب الى آخرها قال جبريل يارسول الله : ان ربك يأمرك أن تقرئها أبيا ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم لأبىّ ان جبريل أمرنى أن أقرئك هذه السورة ، فقال أبىّ وقد ذكرت ثم يارسول الله ؟ قال نعم فبكى .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

لَمْ يَكُنِ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ مُنفَكِّينَ حَتَّىٰ تَأْتِيَهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ * رَسُولٌ مِّنَ ٱللَّهِ يَتْلُوا صُحُفًا مُّطَهَّرَةً * فِيهَا كُتُبٌ قَيِّمَةٌ * وَمَا تَفَرَّقَ ٱلَّذِينَ أُوتُوا ٱلْكِتَٰبَ إِلَّا مِنۢ بَعْدِ مَا جَآءَتْهُمُ ٱلْبَيِّنَةُ * وَمَآ أُمِرُوٓا إِلَّا لِيَعْبُدُوا ٱللَّهَ مُخْلِصِينَ لَهُ ٱلدِّينَ حُنَفَآءَ وَيُقِيمُوا ٱلصَّلَوٰةَ وَيُؤْتُوا ٱلزَّكَوٰةَ وَذَٰلِكَ دِينُ ٱلْقَيِّمَةِ * إِنَّ ٱلَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ أَهْلِ ٱلْكِتَٰبِ وَٱلْمُشْرِكِينَ فِى نَارِ جَهَنَّمَ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أُولَٰٓئِكَ هُمْ شَرُّ ٱلْبَرِيَّةِ * إِنَّ ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا وَعَمِلُوا ٱلصَّٰلِحَٰتِ أُولَٰٓئِكَ هُمْ خَيْرُ ٱلْبَرِيَّةِ * جَزَآؤُهُمْ عِندَ رَبِّهِمْ جَنَّٰتُ عَدْنٍ تَجْرِى مِن تَحْتِهَا ٱلْأَنْهَٰرُ خَٰلِدِينَ فِيهَآ أَبَدًا رَّضِىَ ٱللَّهُ عَنْهُمْ وَرَضُوا عَنْهُ ذَٰلِكَ لِمَنْ خَشِىَ رَبَّهُۥ *

المراد بـ ( الذين كفروا من أهل الكتاب ) اليهود والنصارى ، (و) المراد بـ ( المشركين ) مشركو العرب ، وهم عبدة الأوثان ، و ( منفكين ) خبر كان ، يقال فككت الشىء فانفك : أى انفصل ، والمعنى أنهم لم يكونوا مفارقين لكفرهم ولا منتهين عنه ( حتى تأتيهم البينة ) وقيل الانفكاك بمعنى الانتهاء و بلوغ الغاية : أى لم يكونوا يبلغون نهاية أعمارهم فيموتوا حتى تأتيهم البينة ، وقيل منفكين زائلين : أى لم تكن مدتهم لتزول حتى تأتيهم البينة ، يقال ما انفك فلان قائما : أى ما زال قائما ، وأصل الفكّ الفتح ، ومنه

فك الخلخال ، وقيل منفكين بارحين : أى لم يكونوا ليبرحوا أو يفارقوا الدنيا حتى تأتيهم البينة . وقال ابن كيسان : المعنى لم يكن أهل الكتاب تاركين صفة محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث ، فلما بعث حسدوه وجحدوه ، وهو كقوله ـ فلما جاءهم ماعرفوا كفروا به ـ ، وعلى هذا فيكون قوله والمشركين أنهم ما كانوا يسيئون القول فى محمد صلى الله عليه وآله وسلم حتى بعث ، فانهم كانوا يسمونه الأمين ، فلما بعث عادوه وأساءوا القول فيه ، وقيل منفكين هالكين ، من قولهم : انفك صلبه : أى انفصل فلم يلتئم فيهلك ، والمعنى لم يكونوا معذبين ولا هالكين إلا بعد قيام الحجة عليهم ، وقيل إن المشركين هم أهل الكتاب ، فيكون وصفا لهم ، لأنهم قالوا المسيح : ابن الله وعزير ابن الله . قال الواحدى : ومعنى الآية إخبار الله تعالى عن الكفار أنهم لن ينتهوا عن كفرهم وشركهم بالله حتى أتاهم محمد ﷺ بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وجهالتهم ودعاهم إلى الايمان ، وهذا بيان عن النعمة والانقاذ به من الجهل والضلالة والآية فيمن آمن من الفريقين قال : وهذه الآية من أصعب ما فى القرآن نظما وتفسيرا ، وقد تخبط فيها الكبار من العلماء ، وسلكوا فى تفسيرها طرقا لاتفضى بهم إلى الصواب . والوجه ما أخبرتك فاحمد الله إذ أتاك بيانها من غير لبس ولا إشكال . قال : ويدل على أن البينة محمد ﷺ أنه فسرها وأبدل منها فقال (رسول من الله يتلوا صحفا مطهرة) يعنى ماتتضمنه الصحف من المكتوب فيها ، وهو القرآن ، ويدل على ذلك أنه كان يتلو عن ظهر قلبه ، لاعن كتاب انتهى كلامه . وقيل إن الآية حكاية لما كان يقوله أهل الكتاب والمشركون انهم لايفارقون دينهم حتى يبعث النبى الموعود به ، فلما بعث تفرقوا كما حكاه الله عنهم فى هذه السورة والبينة على ماقاله الجمهور هو محمد ﷺ لأنه فى نفسه بينة وحجة ، ولذلك سماه سراجا منيرا ، وقد فسر الله سبحانه هذه البينة المجملة بقوله ـ رسول من الله ـ فاتضح الأمر وتبين أنه المراد بالبينة . وقال قتادة وابن زيد : البينة هى القرآن كقوله ـ أولم تأتهم بينة مافى الصحف الأولى ـ وقال أبومسلم : المراد بالبينة مطلق الرسل ، والمعنى حتى تأتيهم رسل من الله ، وهم الملائكة يتلون عليهم صحفا مطهرة ، والأول أولى . قرأ الجمهور « لم يكن الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين » وقرأ ابن مسعود : لم يكن المشركون وأهل الكتاب . قال ابن العربى : وهى قراءة فى معرض البيان ، لافى معرض التلاوة . وقرأ الأعمش والنخعى : والمشركون بالرفع عطفا على الموصول . وقرأ أبى : فما كان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركون . قرأ الجمهور : رسول من الله برفع رسول على أنه بدل كل من كل مبالغة ، أو بدل اشتمال . قال الزجاج : رسول رفع على البدل من البينة . وقال الفراء : رفع على أنه خبر مبتدأ مضمر : أى هى رسول أو هو رسول . وقرأ أبى وابن مسعود رسولا بالنصب على القطع ، وقوله « من الله » متعلق بمحذوف هو صفة لرسول : أى كائن من الله ، ويجوز تعلقه بنفس رسول ، وجوز أبو البقاء أن يكون حالا من صحف ، والتقدير يتلوصحفا مطهرة منزلة من الله ، وقوله « يتلو صحفا مطهرة » يجوز أن تكون صفة أخرى لرسول ، أوحالا من متعلق الجار والمجرور قبله ، ومعنى يتلو يقرأ ، يقال : تلا يتلو تلاوة ، والصحف جمع صحيفة ، وهى ظرف المكتوب ، ومعنى مطهرة أنها منزهة من الزور والضلال . قال قتادة : مطهرة من الباطل ، وقيل مطهرة من الكذب والشبهات والكفر ، والمعنى واحد ، والمعنى أنه يقرأ ماتتضمنه الصحف من المكتوب فيها لأنه كان ﷺ يتلوعن ظهر قلبه ، لاعن كتاب كما تقدم ، وقوله ( فيها كتب قيمة ) صفة لصحفا ، أو حال من ضميرها ، والمراد الآيات والأحكام المكتوبة فيها ، والقيمة المستقيمة المستوية المحكمة ، من قول العرب : قام الشيء اذا استوى وصح . وقال صاحب النظم : الكتب بمعنى الحكم كقوله ـ كتب الله لأغلبن أنا ورسلى ـ أى حكم ، وقوله ﷺ فى قصة العسيف

« لاقضين

« لأقضين بينكما بكتاب الله » ثم قضى بالرجم ، وليس الرجم فى كتاب الله ، فالمعنى لأقضين بينكما بحكم الله ، وبهذا يندفع ماقيل ان الصحف هى الكتب ، فكيف قال « صحفا مطهرة فيها كتب قيمة » وقال الحسن : يعنى بالصحف المطهرة التى فى السماء ، يعنى فى اللوح المحفوظ كما فى قوله - بل هو قرآن مجيد فى لوح محفوظ - (وماتفرق الذين أوتوا الكتاب إلامن بعد ماجاءتهم البينة) هذه الجملة مستأنفة لتوبيخ أهل الكتاب وتقريعهم ، و بيان أن مانسب اليهم من عدم الانفكاك لم يكن لاشتباه الأمر بل كان بعد وضوح الحق وظهور الصواب . قال المفسرون : لم يزل أهل الكتاب مجتمعين حتى بعث الله محمدا ، فلما بعث تفرقوا فى أمره واختلفوا ، فآمن به بعضهم وكفر آخرون . وخصّ أهل الكتاب ، وان كان غيرهم مثلهم فى التفرّق بعد مجيء البينة لأنهم كانوا أهل علم ، فاذا تفرقوا كان غيرهم ممن لا كتاب له أدخل فى هذا الوصف ، والاستثناء فى قوله « إلا من بعد ماجاءتهم البينة » مفرّغ من أعم الأوقات : أى وماتفرقوا فى وقت من الأوقات إلا من بعد ماجاءتهم الحجة الواضحة ، وهى بعثة رسول الله ﷺ بالشريعة الغرّاء والمحجة البيضاء ، وقيل البينة البيان الذى فى كتبهم أنه نبىّ مرسل كقوله - وما اختلف الذين أوتوا الكتاب إلا من بعد ماجاءهم العلم - قال القرطبى : قال العلماء : من أوّل السورة إلى قوله - كتب قيمة - حكمها فيمن آمن من أهل الكتاب والمشركين ، وقوله « وما تفرق » الخ فيمن لم يؤمن من أهل الكتاب والمشركين بعد قيام الحجج ، وجملة (وما أمروا إلا ليعبدوا الله) فى محل نصب على الحال مفيدة لتقريعهم وتوبيخهم بما فعلوا من التفرق بعد مجيء البينة : أى والحال أنهم ماأمروا فى كتبهم إلا لأجل أن يعبدوا الله ويوحدوه حال كونهم (مخلصين له الدين) أى جاعلين دينهم خالصا له سبحانه أو جاعلين أنفسهم خالصة له فى الدين ، وقيل ان اللام فى ليعبدوا بمعنى أن : أى ماأمروا إلابأن يعبدوا كقوله - يريد الله ليبين لكم - أى أن يبين ، و- يريدون ليطفوا نور الله - أى أن يطفئوا . قرأ الجمهور : مخلصين بكسر اللام . وقرأ الحسن بفتحها * وهذه الآية من الأدلة الدالة على وجوب النية فى العبادات لأن الاخلاص من عمل القلب ، وانتصاب (حنفاء) على الحال من ضمير مخلصين ، فتكون من باب التداخل ، ويجوز أن تكون من فاعل يعبدوا ، والمعنى مائلين عن الأديان كلها إلى دين الاسلام . قال أهل اللغة . أصله أن يحنف إلى دين الاسلام : أى يميل إليه (ويقيموا الصلاة ويؤتوا الزكاة) أى يفعلوا الصلوات فى أوقاتها ، و يعطوا الزكاة عند محلها ، وخصّ الصلاة والزكاة لأنهما من أعظم أركان الدين ، قيل ان أريد بالصلاة والزكاة ما فى شريعة أهل الكتاب من الصلاة والزكاة فالأمر ظاهر ، وان أريد مافى شريعتنا فمعنى أمرهم بهما فى الكتابين أمرهم باتباع شريعتنا ، وهما من جملة ماوقع الأمر به فيها (وذلك دين القيمة) أى وذلك المذكور من عبادة الله واخلاصها وإقامة الصلاة والزكاة « دين القيمة » أى دين الملة المستقيمة . قال الزجاج : أى ذلك دين الملة المستقيمة ، فالقيمة صفة لموصوف محذوف . قال الخليل : القيمة جمع القيم ، والقيم : القائم . قل الفرّاء : أضاف الدين الى القيمة ، وهو نعته لاختلاف اللفظين . وقال أيضا : هو من اضافة الشيء إلى نفسه ، ودخلت الهاء للمدح والمبالغة . ثم بين سبحانه حال الفريقين فى الآخرة بعد بيان حالهم فى الدنيا ، فقال (ان الذين كفروا من أهل الكتاب والمشركين فى نار جهنم) الموصول اسم انّ ، والمشركين معطوف عليه ، وخبرها فى نار جهنم ، و (خالدين فيها) حال من المستكنّ فى الخبر ، ويجوز أن يكون قوله والمشركين مجرورا عطفا على أهل الكتاب ، ومعنى كونهم فى نار جهنم أنهم يصيرون اليها يوم القيامة ، والاشارة بقوله (أولئك) إلى من تقدّم ذكرهم من أهل الكتاب والمشركين المتصفين بالكون فى نار جهنم والخلود فيها (هم شرّ البرية)

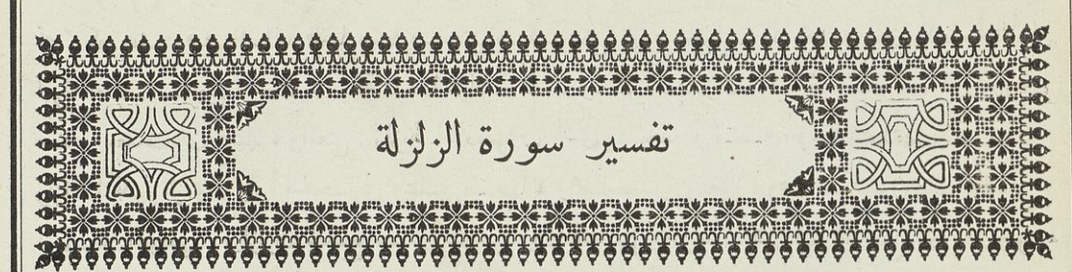
أى الخليقة ، يقال : برأ : أى خلق ، والبارئ الخالق ، والبرية الخليقة . قرأ الجمهور البرية بغير همز فى الموضعين وقرأ نافع وابن ذكوان فيهما بالهمز . قال الفرّاء : ان أخذت البرية من البراء ، وهو التراب لم تدخل الملائكة تحت هذا اللفظ ، وان أخذتها من بريت القلم : أى قدّرته دخات ، وقيل ان الهمز هو الأصل لأنه يقال برأ الله الخلق بالهمز : أى ابتدعه واخترعه ، ومنه قوله ـ من قبل أن نبرأها ـ ولكنها خففت الهمزة ، والتزم تخفيفها عند عامة العرب ، ثم بين حال الفريق الآخر ، فقال (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا بين الايمان والعمل الصالح (أولئك) المنعوتون بهذا (هم خير البرية) قال : والمراد أن أولئك شرّ البرية فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يبعد أن يكون فى كفار الأمم من هو شرّ منهم وهؤلاء خير البرية فى عصره صلى الله عليه وآله وسلم ، ولا يبعد أن يكون فى مؤمنى الأمم السابقة من هو خير منهم (جزاؤهم عند ربهم) أى ثوابهم عند خالقهم بمقابلة ماوقع منهم من الايمان والعمل الصالح (جنات عدن تجرى من تحتها الأنهار) . والمراد بجنات عدن هى أوسط الجنات وأفضلها ، يقال : عدن بالمكان يعدن عدنا : أى أقام ، ومعدن الشىء : مركزه ومستقرّه ، ومنه قول الأعشى :

وان يتضافوا الى علمه * يضافوا الى راجح قد عدن

وقد قدّمنا فى غير موضع أنه ان أريد بالجنات الأشجار الملتفة ، فجريان الأنهار من تحتها ظاهر ، وان أريد مجموع قرار الأرض والشجر ، فجرى الأنهار من تحتها باعتبار جزئها الظاهر ، وهو الشجر (خالدين فيها أبدا) لايخرجون منها ولايظعنون عنها ، بل هم دائمون فى نعيمها مستمرّون فى لذاتها (رضى الله عنهم ورضوا عنه) الجلة مستأنفة لبيان ماتفضل الله به عليهم من الزيادة على مجرّد الجزاء ، وهو رضوانه عنهم حيث أطاعوا أمره وقبلوا شرائعه ، ورضاهم عنه حيث بلغوا من المطالب مالا عين رأت ، ولا أذن سمعت ، ولا خطر على قلب بشر ، ويجوز أن تكون الجلة خبرا ثانيا ، وأن تكون فى محل نصب على الحال باضمار قد (ذلك لمن خشى ربه) أى ذلك الجزاء والرضوان لمن وقعت منه الخشية لله سبحانه فى الدنيا وانتهى عن معاصيه بسبب تلك الخشية التى وقعت له لا لمجرّد الخشية مع الانهماك فى معاصى الله سبحانه فانها ليست بخشية على الحقيقة .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (منفكين) قال : برحين . وأخرج ابن أبى حاتم عن أبى هريرة قال : أتعجبون من منزلة الملائكة من الله ، والذى نفسى بيده لمنزلة العبد المؤمن عند الله يوم القيامة أعظم من منزلة ملك ، واقرءوا ان شئتم (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية) . وأخرج ابن مردويه عن عائشة قالت : قلت يارسول الله من أكرم الخلق على الله ؟ قال ياعائشة أما تقرئين « ان الذين أمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية » . وأخرج ابن عساكر عن جابر ابن عبدالله قال : « كنا عند النبىّ صلى الله عليه وسلم فأقبل علىّ ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم : والذى نفسى بيده ان هذا وشيعته لهم الفائزون يوم القيامة ، ونزلت ـ ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ـ فكان أصحاب محمد صلى الله عليه وآله وسلم اذا أقبل قالوا : قدجاء خيرالبرية » . وأخرج ابن عدى وابن عساكر عن أبى سعيد مرفوعا « علىّ خير البرية » . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : « لما نزلت هذه الآية ـ انّ الذين آمنوا وعملوا الصالحات أولئك هم خير البرية ـ قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لعلىّ : هوأنت وشيعتك يوم القيامة راضين مرضيين » . وأخرج ابن مردويه عن علىّ مرفوعا نحوه . وأخرج أحمد عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم : « ألا أخبركم بخير البرية ؟ قالوا بلى يارسول الله . قال : رجل أخذ بعنان فرسه فى سبيل الله كلما كانت هيعة

استوى عليـه ، ألا أخبركم بشرّ البرية ؟ قالوا بلى . قال : الذى يسأل بالله ولايعطى به » . قال أحمد : حـدّثنا إسحق بن عيسى ، حـدّثنا أبو معشر عن أبى وهب مولى أبى هريرة عن أبى هريرة قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فذكره .



# تفسير سورة الزلزلة

هى ثمان آيات

وهى مدنية فى قول ابن عباس وقتادة ، ومكية فى قول ابن مسعود وعطاء وجابر . أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال نزلت ـ اذا زلزلت ـ بالمدينة . وأخرج أحمد وأبوداود والنسائى ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن عمرو قال « أتى رجل رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقال : أقرئنى يارسول الله ، قال : اقرأ ثلاثا من ذوات الرّاء ، فقال الرجل : كبر سنى ، واشـتدّ قلبى ، وغلظ لسانى . قال : اقرأ ثلاثا من ذوات حمٓ ، فقال مثل مقالته الأولى ، فقال : اقرأ ثلاثا من المسبحات ، فقال مثل مقالته الأولى ، وقال ولـكن أقرئنى يارسول الله سورة جامعة ، فأقرأه ـ اذا زلزلت الأرض زلزالهاـ حتى فرغ منها . قال الرجل : والذى بعثك بالحق لأزيد عليها ، فقال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أفلح الرويجل » : أفلح الرويجل . وأخرج الترمذى وابن مردويه والبيهقى عن أنس قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ اذا زلزلت الأرض عدلت له بنصف القرآن ، ومن قرأ : قل هو الله أحـد عدلت له بثلث القرآن ، ومن قرأ : قل يا أيها الـكافرون عدلت له بربع القرآن» .
وأخرج الترمذى وابن الضريس ومحمد بن نصر والحاكم وصححه والبيهقى عن ابن عباس قال : قال رسول الله صلى الله عليـه وآله وسلم « اذا زلزلت تعدل نصف القرآن ، وقل هو الله أحـد تعدل ثلث القرآن ، وقل يا أيها الـكافرون تعدل ربع القرآن» . قال الترمذى : غريب لانعرفه إلا من حديث يمان بن المغيرة . وأخرج الترمذى عن أنس « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال لرجل من أصحابه : هل تزوّجت يافلان ؟ قال لا والله يارسول الله ولا عندى ما أتزوّج به . قال أليس معك قل هو الله أحـد ؟ قال بلى ، قال ثلث القرآن . قال أليس معـك إذا جاء نصر الله والفتح ؟ قال بلى ، قال ربع القرآن . قال أليس معك قل يا أيها الـكافرون ؟ قال بلى . قال : ربع القرآن . قال أليس معك اذا زلزلت الأرض ؟ قال بلى قال ربع القرآن تزوج » . قال الترمذى : هذا حديث حسن . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول «من قرأ فى ليلة إذا زلزلت كان له عدل نصف القرآن» .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِذَا زُلْزِلَتِ ٱلْأَرْضُ زِلْزَالَهَا * وَأَخْرَجَتِ ٱلْأَرْضُ أَثْقَالَهَا * وَقَالَ ٱلْإِنْسَٰنُ مَا لَهَا * يَوْمَئِذٍ تُحَدِّثُ أَخْبَارَهَا * بِأَنَّ رَبَّكَ أَوْحَىٰ لَهَا * يَوْمَئِذٍ يَصْدُرُ ٱلنَّاسُ أَشْتَاتًا لِيُرَوْا أَعْمَٰلَهُمْ *

فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ * وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ *

قوله ( إذا زلزلت الأرض زلزالها ) أى اذا حرّكت حركة شديدة ، وجواب الشرط تحدث ، والمراد تحرّكها عند قيام الساعة فانها تضطرب حتى يتكسر كلّ شيء عليها . قال مجاهد وهى النفخة الأولى لقوله تعالى ــ يوم ترجف الراجفة تتبعها الرادفة ــ : وذكر المصدر للتأكيد ثم أضافه الى الأرض فهو مصدر مضاف الى فاعله ، والمعنى : زلزالها المخصوص الذى يستحقه ويقتضيه جرمها وعظمها . قرأ الجمهور زلزالها بكسر الزاى ، وقرأ الجحدرى وعيسى بفتحها ، وهما مصدران بمعنى ، وقيل المكسور مصدر والمفتوح اسم . قال القرطبى : والزلزال بالفتح مصدر كالوسواس والقلقال (وأخرجت الأرض أثقالها ) أى مافى جوفها من الأموات والدفائن ، والأثقال جمع ثقل . قال أبوعبيدة والأخفش : اذا كان الميت فى بطن الأرض فهو ثقل لها ، واذا كان فوقها فهو ثقل عليها . قال مجاهد : أثقالها موتاها تخرجهم فى النفخة الثانية ، وقد قيل للانس والجنّ الثقلان ، واظهار الأرض فى موضع الاضمار لزيادة التقرير (وقال الانسان مالها) أى قال كل فرد من أفراد الانسان مالها زلزلت ؟ لما يدهمه من أمرها ويبهره من خطبها ، وقيل المراد بالانسان الكافر ، وقوله : مالها مبتدأ وخبر ، وفيه معنى التعجب : أى أى شيء لها ، أولأىّ شيء زلزلت وأخرجت أثقالها ؟ وقوله (يومئذ) بدل من اذا ، والعامل فيهما قوله (تحدّث أخبارها) ويجوز أن يكون العامل فى اذا محذوفا والعامل فى يومئذ تحدّث ، والمعنى يوم إذا زلزلت وأخرجت تخبر بأخبارها وتحدّثهم بما عمل عليها من خير وشرّ ، وذلك إما بلسان الحال حيث يدل على ذلك دلالة ظاهرة ، أو بلسان المقال ، بأن ينطقها الله سبحانه ، وقيل هذا متصل بقوله ــ وقال الانسان مالها ــ أى قال مالها تحدّث أخبارها متعجبا من ذلك ، وقال يحيى بن سلام : تحدّث أخبارها بما أخرجت من أثقالها ، وقيل تحدّث بقيام الساعة ، وأنها قد أتت وأن الدنيا قدانقضت . قال ابن جرير : تبين أخبارها بالرجفة والزلزلة وإخراج الموتى ، ومفعول تحدّث الأول محذوف والثانى هو أخبارها : أى تحدّث الخلق أخبارها (بأن ربك أوحى لها) متعلق بتحدّث ، ويجوز أن يتعلق بنفس أخبارها ، وقيل الباء زائدة ، وأنّ وما فى حيزها بدل من أخبارها ، وقيل الباء سببية : أى بسبب إيحاء الله إليها . قال الفراء : تحدّث أخبارها بوحى الله وإذنه لها ، واللام فى أوحى لها بمعنى الى وانما أثرت على إلى لموافقة الفواصل ، والعرب تضع لام الصفة موضع إلى ، كذا قال أبو عبيدة ، وقيل ان أوحى يتعدّى باللام تارة ، وبالى أخرى ، وقيل ان اللام على بابها من كونها للعلة ، والموحى اليه محذوف ، وهو الملائكة ، والتقدير أوحى إلى الملائكة لأجل الأرض : أى لأجل مايفعلون فيها ، والأوّل أولى ( يومئذ يصدر الناس أشتاتا ) الظرف إما بدل من يومئذ الذى قبله ، وإما منصوب بمقدّر هو اذكر ، وإما منصوب بما بعده ، والمعنى يوم إذ يقع ماذكر يصدر الناس من قبورهم إلى موقف الحساب أشتاتا : أى متفرّقين ، والصدر الرجوع ، وهو ضدّ الورود ، وقيل يصدرون من موضع الحساب إلى الجنة أو النار ، وانتصاب أشتاتا على الحال ، والمعنى أن بعضهم آمن ، وبعضهم خائف ، وبعضهم بلون أهل الجنة ، وهو البياض ، وبعضهم بلون أهل النار ، وهو السواد ، وبعضهم ينصرف إلى جهة اليمين ، وبعضهم إلى جهة الشمال مع تفرّقهم فى الأديان واختلافهم فى الأعمال (ليروا أعمالهم) متعلق بيصدر ، وقيل فيه تقديم وتأخير : أى تحدث أخبارها بأن ربك أوحى لها ليروا أعمالهم يومئذ يصدر الناس أشتاتا ، قرأ الجمهور ليروا مبنيا للمفعول ، وهو من رؤية البصر : أى ليريهم الله أعمالهم ، وقرأ الحسن والأعرج وقتادة وحماد بن سلمة ونصر بن عاصم وطلحة بن مصرف على البناء للفاعل ، ورويت هذه القراءة عن نافع ، والمعنى :

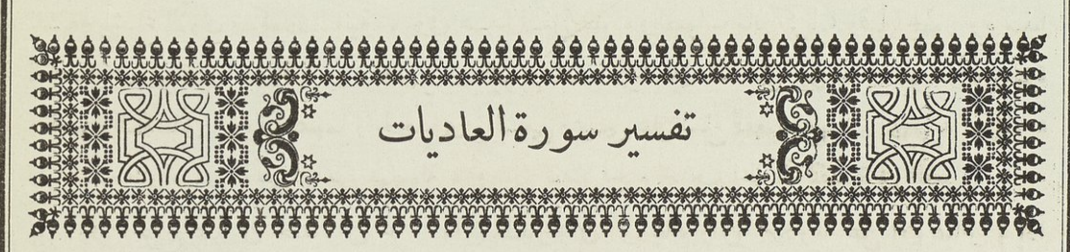
ليروا جزاء أعمالهم ( فمن يعمل مثقال ذرّة خيرا يره ) أى وزن نملة ، وهى أصغر ما يكون من النمل . قال مقاتل : فمن عمل فى الدنيا مثقال ذرّة خيرا يره يوم القيامة فى كتابه فيفرح به ، (و) كذلك (من يعمل) فى الدنيا (مثقال ذرّة شرّا يره) يوم القيامة فيسوؤه ، ومثل هذه الآية قوله ـ إن الله لا يظلم مثقال ذرّة ـ وقال بعض أهل اللغة : ان الذرة هو أن يضرب الرجل بيده على الأرض فما علق من التراب فهو الذرّة ، وقيل الذرّ مايرى فى شعاع الشمس من الهباء ، والأوّل أولى ، ومنه قول امرئ القيس :

من القاصرات الطرف لودبّ محول * من الذرّ فوق الأتب منها لأثرا

ومن الأولى عبارة عن السعداء ، ومن الثانية عبارة عن الأشقياء . وقال محمد بن كعب : فمن يعمل مثقال ذرّة من خير من كافر يرى ثوابه فى الدنيا وفى نفسه وماله وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا ، وليس له عند الله خير ، ومن يعمل مثقال ذرّة من شرّ من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى ماله ونفسه وأهله وولده حتى يخرج من الدنيا ، وليس له عند الله شرّ ، والأوّل أولى . قال مقاتل : نزلت فى رجلين كان أحدهما يأتيه السائل فيستقلّ أن يعطيه التمرة والكسرة ، وكان الآخر يتهاون بالذنب اليسير ويقول إنما أوعدالله النار على الكافرين . قرأ الجمهور يره فى الموضعين بضم الهاء وصلا وسكونها وقفا ، وقرأ هشام بسكونها وصلا ووقفا ، ونقل أبو حيان عن هشام وأبى بكر سكونها ، وعن أبى عمرو ضمها مشبعة ، وباقى السبعة باشباع الأولى وسكون الثانية ، وفى هذا النقل نظر ، والصواب ماذكرنا ، وقرأ الجمهور يره مبنيا للفاعل فى الموضعين ، وقرأ ابن عباس وابن عمر والحسن والحسين ابنا علىّ وزيد بن علىّ وأبو حيوة وعاصم والكسائى فى رواية عنهما والجحدرى والسلمى وعيسى على البناء للمفعول فيهما : أى يريه الله إياه ، وقرأ عكرمة يراه على توهم ان من موصولة ، أو على تقدير الجزم بحذف الحركة المقدّرة فى الفعل .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس (إذا زلزلت الأرض زلزالها) قال تحركت من أسفلها (وأخرجت الأرض أثقالها) قال الموتى (وقال الانسان مالها) قال الكافر يقول مالها (يومئذ تحدّث أخبارها) قال قال لها ربك قولى (بأن ربك أوحى لها) قال أوحى لها (يومئذ يصدر الناس أشتاتا) قال من كل من ههنا وههنا . وأخرج ابن المنذر عنه « وأخرجت الأرض أثقالها » قال الكنوز والموتى . وأخرج مسلم والترمذى عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « تقىء الأرض أفلاذ كبدها أمثال الأسطوان من الذهب والفضة ، فيجىء القاتل فيقول فى هذا قتلت ، ويجىء القاطع فيقول فى هذا قطعت رحمى ، ويجىء السارق فيقول فى هذا قطعت يدى ، ثم يدعونه فلا يأخذون منه شيئا » . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والترمذى وصححه والنسائى وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة قال « قرأ رسول الله ﷺ يومئذ تحدّث أخبارها . قال أتدرون ما أخبارها ؟ قالوا الله ورسوله أعلم . قال فان أخبارها أن تشهد على كل عبد وأمة بما عمل على ظهرها ، تقول عمل كذا وكذا ، فهذا أخبارها» . وأخرج ابن مردويه والبيهقى عن أنس أن رسول الله ﷺ قال « ان الأرض لتجىء يوم القيامة بكل عمل عمل على ظهرها ، وقرأ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا زلزلت الأرض زلزالها حتى بلغ يومئذ تحدّث أخبارها » . وأخرج الطبرانى عن ربيعة الخرشى أن رسول الله ﷺ قال « تحفظوا من الأرض فانها أمكم ، وانه ليس من أحد عامل عليها خيرا أو شرّا إلا وهى مخبرة » . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط ، والحاكم فى تاريخه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن أنس قال « بينما أبو بكر الصديق يأكل مع النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت عليه ـ فمن يعمل مثقال ذرّة خيرا يره ومن

يعمل مثقال ذرة شرا يره ـ فرفع أبو بكر يده وقال : يارسول الله إنى لراء ماعملت من مثقال ذرّة من شرّ ، فقال ياأبا بكر : أرأيت ماترى فى الدنيا مما تكره فبمثاقيل ذرّ الشرّ ويدخر لك مثاقيل ذرّ الخير حتى توفاه يوم القيامة » . وأخرج اسحق بن راهويه وعبد بن حميد والحاكم وابن مردويه عن أبى أسماء قال « بينا أبو بكر يتغدّى مع رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذ نزلت هذه الآية ـ فمن يعمل مثقال ذرّة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرّة شرا يره ـ فامسك أبو بكر وقال : يارسول الله ماعملنا من شرّ رأيناه ، فقال ماترون مماتكرهون فذاك مما تجزون و يؤخر الخير لأهله فى الآخرة » . وأخرج ابن أبى الدنيا وابن جرير والطبرانى وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « أنزلت إذا زلزلت الأرض زلزالها وأبو بكر الصديق قاعد فبكى ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم مايبكيك ياأبا بكر ؟ قال يبكينى هذه السورة ، فقال لولا أنكم تخطئون وتذنبون فيغفر لكم لخلق الله قوما يخطئون و يذنبون فيغفرلهم » . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أبى هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « الخيل لثلاثة : لرجل أجر ، ولرجل ستر ، وعلى رجل وزر » الحديث . وقال وسئل عن الحمر ، فقال ماأنزل علىّ فيها إلا هذه الآية الجامعة الفاذة ـ فمن يعمل مثقال ذرّة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرّة شرا يره ـ .



## تفسير سورة العاديات

هى إحدى عشرة آية

وهى مكية فى قول ابن مسعود وجابر والحسن وعكرمة وعطاء ، ومدنية فى قول ابن عباس وأنس ابن مالك وقتادة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة ـ والعاديات ـ بمكة . وأخرج أبو عبيد فى فضائله عن الحسن قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا زلزلت تعدل نصف القرآن ، والعاديات تعدل نصف القرآن » ، وهو مرسل . وأخرج محمد بن نصر من طريق عطاء بن أبى رباح عن ابن عباس مرفوعا مثله ، وزاد « وقل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ، وقل ياأيها الكافرون تعدل ربع القرآن » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَالْعٰدِيٰتِ ضَبْحًا * فَالْمُورِيٰتِ قَدْحًا * فَالْمُغِيرٰتِ صُبْحًا * فَأَثَرْنَ بِهِ نَقْعًا * فَوَسَطْنَ بِهِ جَمْعًا * إِنَّ الْإِنْسٰنَ لِرَبِّهِ لَكَنُودٌ * وَإِنَّهُ عَلَىٰ ذٰلِكَ لَشَهِيدٌ * وَإِنَّهُ لِحُبِّ الْخَيْرِ لَشَدِيدٌ * أَفَلَا يَعْلَمُ إِذَا بُعْثِرَ مَا فِي الْقُبُورِ * وَحُصِّلَ مَا فِي الصُّدُورِ * إِنَّ رَبَّهُمْ بِهِمْ يَوْمَئِذٍ لَخَبِيرٌ *

(العاديات) جمع عادية ، وهى الجارية بسرعة ، من العدو ، وهو المشى بسرعة ، فأبدلت الواو ياء لكسر ماقبلها كالغازيات من الغزو ، والمراد بها الخيل العادية فى الغزو نحو العدوّ ، وقوله (ضبحا) مصدر مؤكد

لاسم الفاعل ، فان الضبح نوع من السير ونوع من العدو ، يقال ضبح الفرس إذا عدا بشدّة ، مأخوذ من الضبع ، وهو الدفع ، وكأن الحاء بدل من العين . قال أبو عبيدة والمبرد : الضبح من اضباعها فى السير ومنه قول عنترة * والخيل تكدح فى حياض الموت ضبحا * ويجوز أن يكون مصدرا فى موضع الحال : أى ضابحات ، أوذوات ضبح ، ويجوز أن يكون مصدرا لفعل محذوف : أى تضبح ضبحا ، وقيل الضبح صوت حوافرها إذا عدت ، وقال الفراء : الضبح صوت أنفاس الخيل اذا عدت ، قيل كانت تكعم لئلا تصهل فيعلم العدوّ بهم ، فكانت تتنفس فى هذه الحالة بقوّة ، وقيل الضبح صوت يسمع من صدور الخيل عند العدو ليس بصهيل ، وقد ذهب الجمهور إلى ماذكرنا من أن العاديات ضبحا هى الخيل ، وقال عبيد بن عمير ومحمد بن كعب والسدّى : هى الابل ، ومنه قول صفية بنت عبد المطلب :

فلا والعاديات غداة جمع * بأيديها إذا صدع الغبار

ونقل أهل اللغة أنّ أصل الضبح للثعلب فاستعير للخيل ، ومنه قول الشاعر :

* تضبح فى الكف ضباح الثعلب * ( فالموريات قدحا ) هى الخيل حين تورى النار بسنابكها ، والايراء إخراج النار ، والقدح الصك ، جعل ضرب الخيل بحوافرها كالقدح بالزناد . قال الزجاج : إذا عدت الخيل بالليل وأصاب حوافرها الحجارة انقدح منها النيران ، والكلام فى انتصاب قدحا كالكلام فى انتصاب ضبحا ، والخلاف فى كونها الخيل أوالابل كالخلاف الذى تقدّم فى العاديات ، والراجح أنها الخيل كما ذهب إليه الجمهور ، وكما هو الظاهر من هذه الأوصاف المذكورة فى هذه السورة ماتقدّم منها وماسيأتى ، فانها فى الخيل أوضح منها فى الابل ، وسيأتى مافى ذلك من الخلاف بين الصحابة ( فالمغيرات صبحا ) أى التى تغير على العدوّ وقت الصباح ، يقال أغار يغير إغارة اذا باغت عدوّه بقتل أوأسر أونهب وأسند الاغارة إليها ، وهى لأهلها للاشعار بأنها عمدتهم فى إغارتهم ، وانتصاب صبحا على الظرفية ( فأثرن به نقعا) معطوف على الفعل الذى دلّ عليه اسم الفاعل إذالمعنى واللاتى عدون فأثرن ، أو على اسم الفاعل نفسه لكونه فى تأويل الفعل لوقوعه صلة للموصول ، فان الألف واللام فى الصفات أسماء موصولة ، فالكلام فى قوّة ، واللاتى عدون فأورين فأغرن فأثرن ، والنقع الغبار الذى أثرنه فى وجه العدو عند الغزو وتخصيص اثارته بالصبح ، لأنه وقت الاغارة ، ولكونه لايظهر أثر النقع فى الليل الذى اتصل به الصبح ، وقيل المعنى فأثرن بمكان عدوهنّ نقعا ، يقال ثار النقع وأثرته : أى هاج أو هيجته . قرأ الجمهور فأثرن بتخفيف المثلثة ، وقرأ أبو حيوة وابن أبى عبلة بالتشديد : أى فأظهرن به غبارا . وقال أبو عبيدة : النقع رفع الصوت ، وأنشد قول لبيد :

فتى ينقع صراخ صادق * يجلبوها ذات جرس وزجل

يقول حين سمعوا صراخا أجلبوا الحرب : أى جمعوا لها . قال أبو عبيدة : وعلى هذا رأيت قول أكثر أهل العلم انتهى ، والمعروف عند جمهور أهل اللغة والمفسرين أن النقع الغبار ، ومنه قول الشاعر :

يخرجن من مستطار النقع دامية * كأن أذنابها أطراف أقلام

وقول عبد الله بن رواحة :

عدمنا خيلنا ان لم تروها * تثير النقع من كنفى كداء

وقول الآخر :

كأنّ مثار النقع فوق رءوسنا * وأسيافنا ليل تهاوى كواكبه

وهذا هو المناسب لمعنى الآية ، وليس لتفسير النقع بالصوت فيها كثير معنى ، فان قولك أغارت الخيل

على بنى فلان صبحا فأثرن به صوتا قليل الجدوى مغسول المعنى بعيد من بلاغة القرآن المعجزة ، وقيل النقع شقّ الجيوب ، وقال محمد بن كعب : النقع مابين مزدلفة إلى منى ، وقيل انه طريق الوادى . قال فى الصحاح : النقع الغبار ، والجمع أنقاع ، والنقع محبس الماء ، وكذلك ما اجتمع فى البئر منه ، والنقع الأرض الحرّة الطين يستنقع فيها الماء (فوسطن به جمعا) أى توسطن بذلك الوقت ، أو توسطن ملتبسات بالنقع جمعا من جموع الأعداء ، أو صرن بعدوهنّ وسط جمع الأعداء ، والباء إما للتعدية ، أو للحالية ، أو زائدة ، يقال : وسطت المكان : أى صرت فى وسطه ، وانتصاب جمعا على أنه مفعول به ، والفاآت فى المواضع الأربعة للدلالة على ترتب مابعد كل واحدة منها على ماقبلها ، قرأ الجمهور فوسطن بتخفيف السين ، وقرئ بالتشديد (إنّ الانسان لربه لكنود) هذا جواب القسم ، والمراد بالانسان بعض أفراده ، وهو الكافر ، والكنود الكفور للنعمة ، وقوله « لربه » متعلق بكنود ، قدّم لرعاية الفواصل ، ومنه قول الشاعر :

كنود لنعماء الرجال ومن يكن * كنودا لنعماء الرجال يبعد

أى كفور لنعماء الرجال ، وقيل هو الجاحد للحقّ ، قيل انها إنما سميت كندة ، لأنها جحدت أباها ، وقيل الكنود مأخوذ من الكند ، وهو القطع ، كأنه قطع ماينبغى أن يواصله من الشكر ، يقال كند الحبل إذا قطعه ، ومنه قول الأعشى * وصول حبال وكنادها * وقيل الكنود البخيل ، وأنشد أبو زيد :

ان نفسى لم تطب منك نفسا * غير أنى أمسى بدين كنود

وقيل الكنود الحسود ، وقيل الجهول لقدره ، وتفسير الكنود بالكفور للنعمة أولى بالمقام ، والجاحد للنعمة كافر لها ، ولايناسب المقام سائر ماقيل (وانه على ذلك لشهيد) أى وان الانسان على كنوده لشهيد يشهد على نفسه به لظهور أثره عليه . وقيل المعنى وان الله جلّ ثناؤه على ذلك من ابن آدم لشهيد ، وبه قال الجمهور . وقال بالأوّل الحسن وقتادة ومحمد بن كعب ، وهو أرجح من قول الجمهور لقوله (وانه لحبّ الخير لشديد) فان الضمير راجع الى الانسان ، والمعنى انه لحبّ المال قوىّ مجدّ فى طلبه وتحصيله متهالك عليه ، يقال هو شديد لهذا الأمر وقوىّ له اذا كان مطيقاله ، ومنه قوله تعالى ـ ان ترك خيرا ـ ومنه قول عدىّ بن حاتم :

ماذا ترجى النفوس من طلبا * خير وحبّ الحياة كاذبها

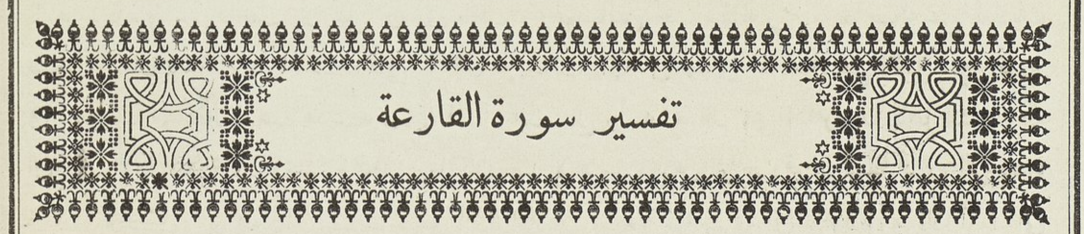
وقيل المعنى وان الانسان من أجل حب المال لبخيل ، والأوّل أولى ، واللام فى لحبّ متعلقة بشديد . قال ابن زيد : سمى الله المال خيرا ، وعسى أن يكون شرا ، ولكن الناس يجدونه خيرا ، فسماه خيرا . قال الفرّاء : أصل نظم الآية أن يقال وانه لشديد الحبّ للخير ، فلما قدّم الحبّ قال : لشديد ، وحذف من آخره ذكر الحبّ ، لأنه قد جرى ذكره ، ولرءوس الآى كقوله ـ فى يوم عاصف ـ والعصوف للريح لا لليوم ، كأنه قال : فى يوم عاصف الريح (أفلا يعلم إذا بعثر مافى القبور) الاستفهام للانكار ، والفاء للعطف على مقدّر يقتضيه المقام : أى يفعل مايفعل من القبائح فلايعلم ، و بعثر معناه نثر وبحث : أى نثر مافى القبور من الموتى وبحث عنهم وأخرجوا . قال أبو عبيدة : بعثرت المتاع جعلت أسفله أعلاه . قال الفرّاء : سمعت بعض العرب من بنى أسد يقول : بحثر بالحاء مكان العين ، وقد تقدّم الكلام على هذا فى قوله ـ واذا القبور بعثرت ـ (وحصل ما فى الصدور) أى ميز و بين مافيها من الخير والشرّ ، والتحصيل التمييز ، كذا قال المفسرون ، وقيل حصل أبرز . قرأ الجمهور حصل بضم الحاء وتشديد الصاد مكسورا مبنيا للمفعول ، وقرأ عبيد بن عمير وسعيد بن جبير ويحي بن يعمر ونصر بن عاصم حصل بفتح الحاء

والصاد

والصاد وتخفيفها مبنيا للفاعل : أى ظهر ( إنّ ربهم بهم يومئذ لخبير ) أى ان ربّ المبعوثين بهم لخبير لاتخفى عليه منهم خافية فيجازيهم بالخير خيرا ، وبالشرّ شرّا . قال الزجاج : الله خبير بهم فى ذلك اليوم وفى غيره ، ولكن المعنى ان الله يجازيهم على كفرهم فى ذلك اليوم ، ومثله قوله تعالى ـ أولئك الذين يعلم الله مافى قلوبهم ـ معناه أولئك الذين لا يترك الله مجازاتهم . قرأ الجمهور ان ربهم بكسر الهمزة وباللام فى لخبير ، وقرأ أبو السماك بفتح الهمزة وإسقاط اللام من لخبير .

وقد أخرج البزار وابن المنذر وابن أبى حاتم والدارقطنى فى الأفراد وابن مردويه عن ابن عباس قال « بعث رسول الله ﷺ خيلا فاستمرّت شهرا لا يأتيه منها خبر ، فنزلت (والعاديات ضبحا) ضبحت بأرجلها » ، ولفظ ابن مردويه ضبحت بمناخرها ( فالموريات قدحا ) قدحت بحوافرها الحجارة فأورت نارا ( فالمغيرات صبحا ) صبحت القوم بغارة ( فأثرن به نقعا ) أثارت بحوافرها التراب (فوسطن به جمعا) صبحت القوم جميعا . وأخرج ابن مردويه من وجه آخر عنه قال « بعث رسول الله ﷺ سرية إلى العدوّ فأبطأ خبرها ، فشقّ ذلك عليه ، فأخبره الله خبرهم وما كان من أمرهم ، فقال ـ والعاديات ضبحا ـ قال هى الخيل » ، والضبح نخير الخيل حين تنخر « فالموريات قدحا » قال حين تجرى الخيل تورى نارا أصابت سنابكها الحجارة « فالمغيرات صبحا » قال هى الخيل أغارت فصبحت العدوّ « فأثرن به نقعا » قال هى الخيل أثرن بحوافرها ، يقول بعدو الخيل ، والنقع الغبار « فوسطن به جمعا » قال الجمع العدو . وأخرج عبد بن حميد عن أبى صالح قال : تقاولت أنا وعكرمة فى شأن العاديات ، فقال قال ابن عباس هى الخيل فى القتال ، وضبحها حين ترخى مشافرها إذا عدت ، فالموريات قدحا أرت المشركين مكرهم ، فالمغيرات صبحا . قال إذا صبحت العدو ، فوسطن به جمعا . قال اذا توسطت العدو ، وقال أبو صالح : فقلت قال علىّ هى الابل فى الحج ومولاى كان أعلم من مولاك . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن الأنبارى فى كتاب الأضداد والحاكم وصححه وابن مردويه عن ابن عباس قال : بينما أنا فى الحجر جالس إذ أتانى رجل يسأل عن العاديات ضبحا ، فقلت الخيل حين تغير فى سبيل الله ثم تأوى إلى الليل فيصنعون طعامهم ويورون نارهم ، فانفتل عنى فذهب إلى علىّ بن أبى طالب ، وهو جالس تحت سقاية زمزم ، فسأله عن العاديات ضبحا ، فقال : سألت عنها أحدا قبلى ؟ قال نعم سألت عنها ابن عباس ، فقال هى الخيل حين تغير فى سبيل الله ، فقال اذهب فادعه لى ، فلما وقفت على رأسه ، قال تفتى الناس بما لاعلم لك ، والله ان كانت لأوّل غزوة فى الاسلام لبدر وما كان معنا إلا فرسان فرس للزبير وفرس للمقداد بن الأسود ، فكيف تكون « العاديات ضبحا » ، إنما العاديات ضبحا من عرفة إلى المزدلفة ، فاذا أووا إلى المزدلفة أوقدوا النيران ، والمغيرات صبحا من المزدلفة إلى منى ، فذلك جمع ، وأما قوله ـ فأثرن به نقعا ـ ، فهى نقع الأرض تطؤه بأخفافها وحوافرها . قال ابن عباس : فنزعت عن قولى ورجعت الى الذى قال علىّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم عن ابن مسعود ـ والعاديات ضبحا ـ قال الابل ، أخرجوه عنه من طريق الأعمش عن إبراهيم النخعى . قال إبراهيم : وقال علىّ بن أبى طالب : هى الابل . وقال ابن عباس : هى الخيل ، فبلغ عليا قول ابن عباس : فقال ما كانت لنا خيل يوم بدر . قال ابن عباس إنما كانت تلك فى سرية بعثت . وأخرج عبد بن حميد عن عامر الشعبى . قال تمارى علىّ وابن عباس فى العاديات ضبحا ، فقال ابن عباس : هى الخيل . وقال علىّ : كذبت يابن فلانة ، والله ما كان معنا يوم بدر فارس إلا المقداد كان على فرس أبلق . قال وكان يقول هى الابل ، فقال ابن عباس ألاترى أنها تثير نقعا فماشىء تثير إلا بحوافرها . وأخرج عبد بن حميد والحاكم وصححه من طريق مجاهد

عن ابن عباس : والعاديات ضبحا . قال الخيل ، فالموريات قدحا قال الرجل إذا أورى زنده ، فالمغيرات صبحا ، قال الخيل تصبح العدوّ ، فأثرن به نقعا قال التراب ، فوسطن به جمعا قال العدوّ . وأخرج عبد بن حميد عن مجاهد : والعاديات ضبحا . قال : قال ابن عباس : القتال . وقال ابن مسعود : الحج . وأخرج عبد الرزاق وسعيد بن منصور وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طريق عمرو بن دينار عن ابن عباس : والعاديات ضبحا . قال ليس شىء من الدواب يضبح إلا الكلب أو الفرس « فالموريات قدحا » قال هو مكر الرجل قدح فأورى ، فالمغيرات صبحا قال غارة الخيل صبحا ، فأثرن به نقعا قال غبارا وقع سنابك الخيل ، فوسطن به جمعا قال جمع العدوّ . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس : والعاديات ضبحا ، قال الخيل ضبحها زحيرها ، ألم تر أن الفرس إذا عدا قال : أح أح ، فذلك ضبحها . وأخرج ابن المنذر عن علىّ قال : الضبح من الخيل الحمحمة ، ومن الابل النفس . وأخرج ابن جرير عن ابن مسعود : والعاديات ضبحا قال : هى الابل فى الحج ، فالموريات قدحا : إذا سفت الحصى بمناسمها فضرب الحصى بعضه بعضا فيخرج منه النار ، فالمغيرات صبحا حين يفيضون من جمع ، فأثرن به نقعا قال إذا سرن يثرن التراب . وأخرج سعيد بن منصور وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس قال : الكنود بلساننا أهل البلد الكفور . وأخرج ابن عساكر عن أبى أمامة عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى قوله ( إنّ الانسان لربه لكنود ) قال لكفور . وأخرج عبد بن حميد والبخارى فى الأدب والحكيم الترمذى وابن مردويه عن أبى أمامة قال : الكنود الذى يمنع رفده وينزل وحده ويضرب عبده ، ورواه عنه ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه والديلمى وابن عساكر مرفوعا ، وضعف إسناده السيوطى ، وفى اسناده جعفر بن الزبير وهو متروك ، والموقوف أصحّ لأنه لم يكن من طريقه . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس ( وإنه على ذلك لشهيد ) قال الانسان ( وإنه لحبّ الخير ) قال المال . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عنه ( إذا بعثر مافى القبور ) قال بحث ( وحصل مافى الصدور ) قال أبرز .



## تفسير سورة القارعة

هى إحدى عشرة آية ، وقيل عشر آيات

وهى مكية بلا خلاف . أخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة القارعة بمكة .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

ٱلْقَارِعَةُ * مَا ٱلْقَارِعَةُ * وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا ٱلْقَارِعَةُ * يَوْمَ يَكُونُ ٱلنَّاسُ كَٱلْفَرَاشِ ٱلْمَبْثُوثِ * وَتَكُونُ ٱلْجِبَالُ كَٱلْعِهْنِ ٱلْمَنفُوشِ * فَأَمَّا مَن ثَقُلَتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَهُوَ فِى عِيشَةٍ رَّاضِيَةٍ * وَأَمَّا مَنْ خَفَّتْ مَوَٰزِينُهُۥ فَأُمُّهُۥ هَاوِيَةٌ * وَمَآ أَدْرَىٰكَ مَا هِيَهْ * نَارٌ حَامِيَةٌۢ *

( القارعة ) من أسماء القيامة ، لأنها تقرع القلوب بالفزع وتقرع أعداء الله بالعذاب ، والعرب تقول قرعتهم القارعة إذا وقع بهم أمر فظيع . قال ابن أحمر :

وقارعة من الأيام لولا * سبيلهم لراحت عنك حينا

وقال آخر : متى نقرع بمروتكم نسؤكم * ولم يوقد لنا فى القدر نار

والقارعة مبتدأ وخبرها قوله ( ما القارعة ) وبالرفع قرأ الجمهور ، وقرأ عيسى بنصبها على تقدير احذروا القارعة ، والاستفهام للتعظيم والتفخيم لشأنها ، كما تقدم بيانه فى قوله ـ الحاقة ما الحاقة وما أدراك ما الحاقة ـ وقيل معنى الكلام على التحذير . قال الزجاج : والعرب تحذر وتغرى بالرفع كالنصب ، وأنشد قول الشاعر :

لجديرون بالوفاء إذا قال * أخو النجدة السلاح السلاح

والحمل على معنى التفخيم والتعظيم أولى ، ويؤيده وضع الظاهر موضع الضمير ، فانه أدل على هذا المعنى ، ويؤيده أيضا قوله ( وما أدراك ما القارعة ) فانه تأكيد لشدة هولها ومزيد فظاعتها حتى كأنها خارجة عن دائرة علوم الخلق بحيث لا تنالها دراية أحد منهم ، وما الاستفهامية مبتدأ ، وأدراك خبرها وما القارعة مبتدأ وخبر ، والجملة فى محل نصب على أنها المفعول الثانى ، والمعنى وأى شىء أعلمك ما شأن القارعة ؟ . ثم بين سبحانه متى تكون القارعة ، فقال ( يوم يكون الناس كالفراش المبثوث ) وانتصاب الظرف بفعل محذوف تدل عليه القارعة : أى تقرعهم يوم يكون الناس الخ ، ويجوز أن يكون منصوبا بتقدير اذكر ، وقال ابن عطية ومكى وأبو البقاء هو منصوب بنفس القارعة ، وقيل هو خبر مبتدأ محذوف وانما نصب لاضافته إلى الفعل ، فالفتحة فتحة بناء لا فتحة إعراب : أى هى يوم يكون الخ ، وقيل التقدير ستأتيكم القارعة يوم يكون ، وقرأ زيد بن على برفع يوم على الخبرية للمبتدأ المقدر . والفراش الطير الذى تراه يتساقط فى النار والسراج ، الواحدة فراشة ، كذا قال أبو عبيدة وغيره . قال الفراء : الفراش هو الطائر من بعوض وغيره ، ومنه الجراد . قال وبه يضرب المثل فى الطيش والهوج ، يقال : أطيش من فراشة ، وأنشد :

فراشة الحلم فرعون العذاب وان * يطلب نداه فكلب دونه كلب

وقال آخر وقد كان أقوام رددت حلومهم * عليهم وكانوا كالفراش من الجهل

والمراد بالمبثوث المتفرق المنتشر ، يقال بثه إذا فرقه ، ومثل هذا قوله سبحانه فى آية أخرى ـ كأنهم جراد منتشر ـ ، وقال المبثوث ولم يقل المبثوثة ، لأن الكل جائز ، كما فى قوله ـ أعجاز نخل منقعر ـ ، و ـ أعجاز نخل خاوية ـ ، وقد تقدم بيان وجه ذلك ( وتكون الجبال كالعهن المنفوش ) أى كالصوف الملون بالألوان المختلفة الذى نفش بالندف ، والعهن عند أهل اللغة الصوف المصبوغ بالألوان المختلفة ، وقد تقدم بيان هذا فى سورة سأل سائل ، وقد ورد فى الكتاب العزيز أوصاف للجبال يوم القيامة ، وقد قدمنا بيان الجمع بينها . ثم ذكر سبحانه أحوال الناس وتفرقهم فريقين على جهة الاجمال ، فقال ( فأما من ثقلت موازينه فهو فى عيشة راضية ) قد تقدم القول فى الميزان فى سورة الأعراف وسورة الكهف وسورة الأنبياء .

وقد اختلف فيها هنا ، فقيل هى جمع موزون ، وهو العمل الذى له وزن وخطر عند الله ، وبه قال الفراء وغيره ، وقيل هى جمع ميزان ، وهو الآلة التى توضع فيها صحائف الأعمال ، وعبر عنه بلفظ الجمع ، كما يقال لكل حادثة ميزان ، وقيل المراد بالموازين الحجج والدلائل ، كما فى قول الشاعر :

لقد كنت قبل لقائكم ذا مرة * عندى لكل مخاصم ميزانه

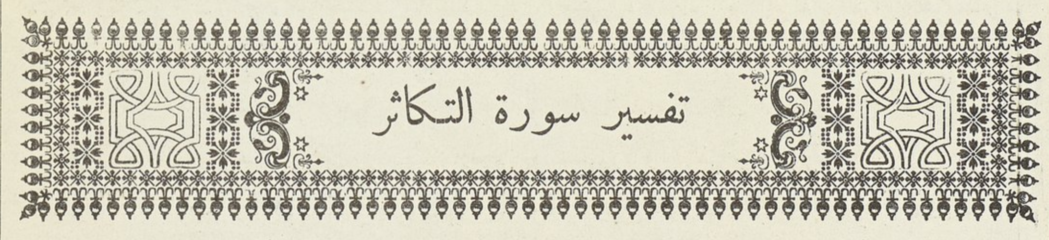
ومعنى عيشة راضية مرضية يرضاها صاحبها . قال الزجاج : أى ذات رضى يرضاها صاحبها ، وقيل عيشة راضية : أى فاعلة للرضى ، وهو اللين ، والانقياد لأهلها ، والعيشة كلمة تجمع النعم التى فى الجنة (وأمّا من خفت موازينه ) أى رجحت سيئاته على حسناته أو لم تكن له حسنات يعتدّ بها ( فأمّه هاوية ) أى فسكنه جهنم ، وسماها أمّه ، لأنه يأوى إليها كما يأوى إلى أمّه ، والهاوية من أسماء جهنم ، وسميت هاوية ، لأنه يهوى فيها مع بعد قعرها ، ومنه قول أمية بن أبى الصلت :

فالأرض معقلنا وكانت أمّنا ٭ فيها مقابرنا وفيها نولد

وقول الآخر : ياعمرو لو نالتك أرماحنا ٭ كنت كمن تهوى به الهاويه

والمهوى والمهواة مابين الجبلين ، وتهاوى القوم فى المهواة إذا سقط بعضهم فى اثر بعض . قال قتادة : معنى فأمه هاوية فصيره إلى النار . قال عكرمة : لأنه يهوى فيها على أمّ رأسه . قال الأخفش : أمه مستقرّه (وما أدراك ماهيه ) هذا الاستفهام للتهويل والتفظيع ببيان أنها خارجة عن المعهود بحيث لاتحيط بها علوم البشر ولاتدرى كنهها . ثم بينها سبحانه ، فقال ( نار حامية ) أى قد انتهى حرّها و بلغ فى الشدّة إلى الغاية وارتفاع نار على أنها خبر مبتدأ محذوف : أى هى نار حامية .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم من طرق عن ابن عباس قال ( القارعة ) من أسماء يوم القيامة . وأخرج ابن المنذر عنه فى قوله ( فأمه هاوية ) . قال كقوله هوت أمّه . وأخرج ابن أبى حاتم عن عكرمة « فأمّه هاوية » قال : أمّ رأسه هاوية فى جهنم . وأخرج ابن مردويه عن أنس قال : قال : رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إذا مات المؤمن تلقته أرواح المؤمنين يسألونه مافعل فلان مافعلت فلانة ؟ فإذا كان مات ولم يأتهم قالوا خولف به إلى أمّه الهاوية ، فبئست الأمّ و بئست المربية » . وأخرج ابن مردويه من حديث أبى أيوب الأنصارى نحوه . وأخرج ابن المبارك من حديث أبى أيوب نحوه أيضا




هى ثمان آيات

وهى مكية عند الجميع ، وروى البخارى أنها مدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزل بمكة ـ ألهاكم التكاثر ـ . وأخرج الحاكم والبيهقى فى الشعب عن ابن عمر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « ألا يستطيع أحدكم أن يقرأ ألف آية فى كل يوم ؟ قالوا ومن يستطيع أن يقرأ ألف آية فى كل يوم ؟ قال أما يستطيع أحدكم أن يقرأ ألهاكم التكاثر » . وأخرج الخطيب فى المتفق والمفترق والديلمى عن عمر بن الخطاب قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من قرأ فى ليلة ألف آية لقى الله وهو ضاحك فى وجهه ، قيل يارسول الله ومن يقوى على ألف آية ، فقرأ بسم الله الرحمن الرحيم ألهاكم التكاثر إلى آخرها ، ثم قال والذى نفسى بيده إنها لتعدل ألف آية » . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عبدالله بن الشخير قال « انتهيت إلى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم وهو يقرأ ألهاكم التكاثر ، وفى لفظ وقد أنزلت عليه ألهاكم التكاثر ، وهو يقول : يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك إلا ما أكلت فأفنيت » . وأخرجه مسلم وغيره من حديث أبى هريرة ولم يذكر

فيه

فيه قراءة هذه السورة ولانزولها بلفظ « يقول العبد مالى مالى ، وإنما له من ماله ثلاثة : ما أكل فأفنى ، أو لبس فأبلى ، أو تصدق فأقنى وما سوى ذلك فهو ذاهب وتاركه للناس » . وأخرج الحكيم الترمذى فى نوادر الأصول والبيهقى فى الشعب وضعفه عن جرير بن عبد الله قال : قال لنا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إنى قارىء عليكم سورة ألهاكم التكاثر فمن بكى فله الجنة ، فقرأها فمنا من بكى ومنا من لم يبك ، فقال الذين لم يبكوا قد جهدنا يارسول الله أن نبكى فلم نقدر عليه ، فقال إنى قارئها عليكم الثانية فمن بكى فله الجنة ومن لم يقدر أن يبكى فليتباك » .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

أَلْهَيكُمُ التَّكَاثُرُ * حَتَّى زُرْتُمُ الْمَقَابِرَ * كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * ثُمَّ كَلَّا سَوْفَ تَعْلَمُونَ * كَلَّا لَوْ تَعْلَمُونَ عِلْمَ الْيَقِينِ * لَتَرَوُنَّ الْجَحِيمَ * ثُمَّ لَتَرَوُنَّهَا عَيْنَ الْيَقِينِ * ثُمَّ لَتُسْئَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ *

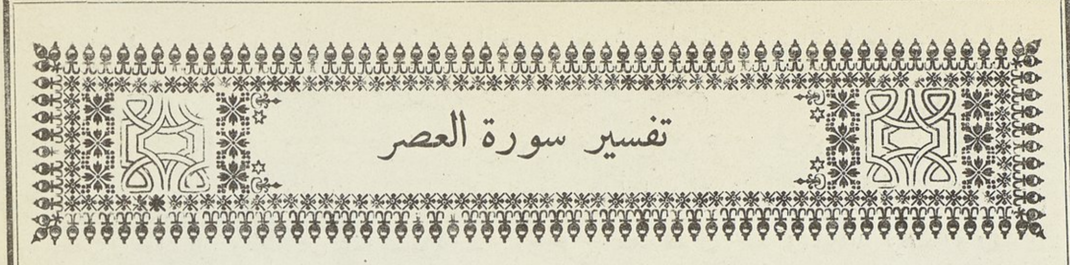
قوله ( ألهاكم التكاثر ) أى شغلكم التكاثر بالأموال والأولاد والتفاخر بكثرتها والتغالب فيها ، يقال : ألهاه عن كذا وأقهاه إذا شغله ، ومنه قول امرىء القيس : * فألهيتها عن ذى تمائم محول * وقال الحسن : معنى ألهاكم أنساكم ( حتى زرتم المقابر ) أى حتى أدرككم الموت وأنتم على تلك الحال وقال قتادة : ان التكاثر التفاخر بالقبائل والعشائر ، وقال الضحاك : ألهاكم التشاغل بالمعاش ، وقال مقاتل وقتادة أيضا وغيرهما : نزلت فى اليهود حين قالوا نحن أكثر من بنى فلان ، وبنو فلان أكثر من بنى فلان ألهاهم ذلك حتى ماتوا ، وقال الكلبى : نزلت فى حيين من قريش : بنى عبد مناف ، و بنى سهم تعادّوا وتكاثروا بالسيادة والأشراف فى الاسلام ، فقال كل حىّ منهم نحن أكثر سيدا وأعزّ عزيزا وأعظم نفرا وأكثر قائدا ، فكثر بنو عبد مناف بنى سهم ، ثم تكاثروا بالأموات فكثرتهم بهم ، فنزلت ـ ألهاكم التكاثر ـ فلم ترضوا حتى زرتم المقابر مفتخرين بالأموات ، وقيل نزلت فى حيين من الأنصار . والمقابر جمع مقبرة بفتح الباء وضمها ، وفى الآية دليل على أن الاشتغال بالدنيا والمكاثرة بها والمفاخرة فيها من الخصال المذمومة ، وقال سبحانه « ألهاكم التكاثر » ولم يقل عن كذا ، بل أطلقه ، لأن الاطلاق أبلغ فى الذمّ ، لأنه يذهب الوهم فيه كلّ مذهب ، فيدخل فيه جميع مايحتمله المقام ، ولأن حذف المتعلق مشعر بالتعميم ، كما تقرّر فى علم البيان ، والمعنى أنه شغلكم التكاثر عن كلّ شىء يجب عليكم الاشتغال به من طاعة الله والعمل للآخرة ، وعبر عن موتهم بزيارة المقابر ، لأن الميت قد صار إلى قبره كما يصير الزائر إلى الموضع الذى يزوره هذا على قول من قال : ان معنى ـ زرتم المقابر ـ متم ، وأما على قول من قال : ان معنى ـ زرتم المقابر ـ ذكرتم الموتى وعددتموهم للمفاخرة والمكاثرة ، فيكون ذلك على طريق التهكم بهم ، وقيل انهم كانوا يزورون المقابر ، فيقولون هذا قبر فلان ، وهذا قبر فلان يفتخرون بذلك ( كلا سوف تعلمون ) ردع وزجر لهم عن التكاثر وتنبيه على أنهم سيعلمون عاقبة ذلك يوم القيامة وفيه وعيد شديد . قال الفرّاء : أى ليس الأمر على ماأنتم عليه من التكاثر والتفاخر ، ثم كرر الردع والزجر والوعيد ، فقال ( ثم كلا سوف تعلمون ) وثم للدلالة على أن الثانى أبلغ من الأوّل ، وقيل الأوّل عند الموت أو فى القبر ، والثانى يوم القيامة . قال الفرّاء : هذا التكرار على وجه التغليظ والتأكيد .

قال مجاهد : هووعيد بعد وعيد . وكذا قال الحسن ومقاتل ( كلا لو تعلمون علم اليقين ) أى لو تعلمون الأمر الذى أنتم صائرون اليه علما يقينا كعلمكم ماهو متيقن عندكم فى الدنيا ، وجواب لو محذوف : أى لشغلكم ذلك عن التكاثر والتفاخر ، أو لفعلتم ماينفعكم من الخير وتركتم مالا ينفعكم مما أنتم فيه ، وكلا فى هذا الموضع الثالث للزجر والردع كالموضعين الأوّلين . وقال الفرّاء : هى بمعنى حقا ، وقيل هى فى المواضع الثلاثة بمعنى ألا . قال قتادة : اليقين هنا الموت ، وروى عنه أيضا أنه قال : هو البعث . قال الأخفش : التقدير لو تعلمون علم اليقين ماألهاكم ، وقوله ( لترونّ الجحيم ) جواب قسم محذوف ، وفيه زيادة وعيد وتهديد : أى والله لترونّ الجحيم فى الآخرة . قال الرازى : وليس هذا جواب لو ، لأن جواب لو يكون منفيا ، وهذا مثبت ولأنه عطف عليه « ثم لتسألنّ » وهو مستقبل لابدّ من وقوعه قال : وحذف جواب لو كثير ، والخطاب للكفار ، وقيل عامّ كقوله — وان منكم إلا واردها — قرأ الجمهور « لترونّ » بفتح التاء مبنيا للفاعل . وقرأ الكسائى وابن عامر بضمها مبنيا للمفعول ، ثم كرّر الوعيد والتهديد للتأكيد ، فقال ( ثم لترونها عين اليقين ) أى ثم لترونّ الجحيم الرؤية التى هى نفس اليقين ، وهى المشاهدة والمعاينة ، وقيل المعنى لترونّ الجحيم بأبصاركم على البعد منكم ، ثم لترونها مشاهدة على القرب ، وقيل المراد بالأوّل رؤيتها قبل دخولها ، والثانى رؤيتها حال دخولها ، وقيل هو اخبار عن دوام بقائهم فى النار : أى هى رؤية دائمة متصلة ، وقيل المعنى لو تعلمون اليوم علم اليقين وأنتم فى الدنيا لترونّ الجحيم بعيون قلوبكم ، وهو أن تتصوّروا أمر القيامة وأهوالها (ثم لتسألنّ يومئذ عن النعيم) أى عن نعيم الدنيا الذى ألهاكم عن العمل للآخرة . قال قتادة : يعنى كفار مكة كانوا فى الدنيا فى الخير والنعمة ، فيسألون يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه ، ولم يشكروا رب النعم حيث عبدوا غيره وأشركوا به . قال الحسن : لايسأل عن النعيم إلا أهل النار . وقال قتادة : ان الله سبحانه سائل كل ذى نعمة عما أنعم عليه ، وهذا هو الظاهر ، ولاوجه لتخصيص النعيم بفرد من الأفراد ، أونوع من الأنواع لأن تعريفه للجنس أو الاستغراق ، ومجرد السؤال لايستلزم تعذيب المسئول على النعمة التى يسئل عنها ، فقد يسأل الله المؤمن عن النعم التى أنعم بها عليه فيم صرفها ، وبم عمل فيها ؟ ليعرف تقصيره وعدم قيامه بما يجب عليه من الشكر ، وقيل السؤال عن الأمن والصحة ، وقيل عن الصحة والفراغ ، وقيل عن الادراك بالحواسّ ، وقيل عن ملاذ المأكول والمشروب ، وقيل عن الغداء والعشاء ، وقيل عن بارد الشراب وظلال المساكن ، وقيل عن اعتدال الخلق ، وقيل عن لذة النوم ، والاولى العموم كما ذكرنا .

وقد أخرج ابن أبى حاتم عن أبى بردة فى قوله ( ألهاكم التكاثر ) قال نزلت فى قبيلتين من قبائل الأنصار فى بنى حارثة و بنى الحارث تفاخروا وتكاثروا ، فقالت إحداهما : فيكم مثل فلان وفلان . وقال الآخرون : مثل ذلك تفاخروا بالأحياء . ثم قالوا : انطلقوا بنا إلى القبور ، فجعلت إحدى الطائفتين تقول : فيكم مثل فلان يشيرون إلى القبر ، ومثل فلان ، وفعل الآخرون كذلك ، فأنزل الله « ألهاكم التكاثر حتى زرتم المقابر » لقد كان لكم فيما زرتم عبرة وشغل . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله « ألهاكم التكاثر » قال : فى الأموال والأولاد . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن زيد بن أسلم عن أبيه قال : قرأ رسول الله ﷺ « ألهاكم التكاثر » يعنى عن الطاعة (حتى زرتم المقابر) يقول حتى يأتيكم الموت ( كلا سوف تعلمون ) يعنى لو قد دخلتم قبوركم (ثم كلا سوف تعلمون) يقول لو قد خرجتم من قبوركم إلى محشركم ( كلا لو تعلمون علم اليقين ) قال لو قد وقفتم على أعمالكم بين يدى ربكم (لترونّ الجحيم) وذلك أن الصراط يوضع وسط جهنم ، فناج مسلم ومخدوش مسلم

ومكدوش

ومكدوش فى نار جهنم ﴿ثم لتسألنّ يومئذ عن النعيم﴾ يعنى شبع البطون وبارد الشراب وظلال المساكن واعتدال الخلق ولذة النوم . وأخرج ابن مردويه عن عياض بن غنم مرفوعا نحوه . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن ابن عباس فى قوله « ثم لتسألنّ يومئذ عن النعيم » قال : صحة الأبدان والأسماع والأبصار ، وهو أعلم بذلك منهم ، وهو قوله ـ إن السمع والبصر والفؤاد كل أولئك كان عنه مسئولا ـ . وأخرج عبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن مسعود عن النبىّ ﷺ « ثم لتسألنّ يومئذ عن النعيم » قال الأمن والصحة . وأخرج البيهقى عن علىّ بن أبى طالب قال : النعيم العافية . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم عنه فى الآية قال : من أكل خبز البرّ وشرب ماء الفرات مبردا ، وكان له منزل يسكنه ، فذلك من النعيم الذى يسأل عنه . وأخرج ابن مردويه عن أبى الدرداء قال : قال رسول الله ﷺ فى الآية أكل خبز البرّ والنوم فى الظلّ وشرب ماء الفرات مبردا ، ولعل رفع هذا لا يصح ، فربما كان من قول أبى الدرداء . وأخرج أحمد فى الزهد وابن مردويه عن أبى قلابة عن النبى ﷺ فى الآية قال « ناس من أمتى يعقدون السمن والعسل بالنقىّ فيأكلونه » وهذا مرسل . وأخرج عبد بن حميد وابن أبى حاتم عن عكرمة قال : لما نزلت هذه الآية . قال الصحابة : يا رسول الله أىّ نعيم نحن فيه ؟ وإنما نأكل فى أنصاف بطوننا خبز الشعير ، فأوحى الله إلى نبيه ﷺ أن قل لهم : أليس تحتذون النعال ، وتشربون الماء البارد ، فهذا من النعيم . وأخرج ابن أبى شيبة وهناد وأحمد وابن جرير وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن محمود بن لبيد قال : لما نزلت « ألهاكم التكاثر » فقرأ حتى بلغ « ثم لتسألنّ يومئذ عن النعيم » قالوا يا رسول الله أىّ نعيم نسأل عنه ؟ وإنما هما الأسودان : الماء والتمر ، وسيوفنا على رقابنا ، والعدوّ حاضر ، فعن أى نعيم نسأل ؟ قال : أما إن ذلك سيكون . وأخرجه عبد بن حميد والترمذى وابن مردويه من حديث أبى هريرة . وأخرجه أحمد والترمذى وحسنه وابن ماجه وابن المنذر وابن مردويه من حديث الزبير بن العوّام . وأخرج أحمد فى الزهد وعبد بن حميد والترمذى وابن جرير وابن حبان وابن مردويه والحاكم والبيهقى فى الشعب عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « ان أوّل ما يسأل العبد عنه يوم القيامة من النعيم أن يقال له . ألم نصح لك جسدك ونروك من الماء البارد» . وأخرج أحمد وعبد بن حميد والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن جابر ابن عبد الله «قال جاءنا رسول الله ﷺ وأبو بكر وعمر فأطعمناهم رطبا وسقيناهم ماء ، فقال رسول الله ﷺ هذا من النعيم الذى تسألون عنه » . وأخرج عبد بن حميد وابن مردويه والبيهقى من حديث جابر بن عبد الله نحوه . وأخرج مسلم وأهل السنن وغيرهم عن أبى هريرة قال « خرج النبىّ ﷺ فإذا هو بأبى بكر وعمر ، فقال ما أخرجكما من بيوتكما الساعة ؟ قالا : الجوع يا رسول الله ، قال : والذى نفسى بيده لأخرجنى الذى أخرجكما فقوما فقاما معه ، فأتى رجلا من الأنصار فإذا هو ليس فى بيته فلما رأته المرأة قالت : مرحبا ، فقال النبى ﷺ أين فلان ؟ قالت : انطلق يستعذب لنا الماء إذ جاء الأنصارىّ ، فنظر إلى النبى صلى الله عليه وآله وسلم وصاحبيه ، فقال : الحمد لله ما أحد اليوم أكرم أضيافا منى ، فانطلق فجاء بعذق فيه بسر وتمر . فقال : كلوا من هذا وأخذ المدية ، فقال له رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إياك والحلوب فذبح لهم فأكلوا من الشاة ، ومن ذلك العذق وشربوا ، فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لأبى بكر وعمر والذى نفسى بيده لتسألنّ عن هذا النعيم يوم القيامة » وفى الباب أحاديث اهـ .



# تفسير سورة العصر

هى ثلاث آيات

وهى مكية عند الجمهور . وقال قتادة : هى مدنية . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة العصر بمكة . وأخرج الطبرانى فى الأوسط والبيهقى فى الشعب عن أبى مزينة الدارمى ، وكانت له صحبة قال : كان الرجلان من أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم إذا التقيا لم يتفرقا حتى يقرأ أحدهما على الآخر سورة العصر . ثم يسلم أحدهما على الآخر .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

وَٱلْعَصْرِ * إِنَّ ٱلْإِنسَٰنَ لَفِى خُسْرٍ * إِلَّا ٱلَّذِينَ ءَامَنُوا۟ وَعَمِلُوا۟ ٱلصَّٰلِحَٰتِ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلْحَقِّ وَتَوَاصَوْا۟ بِٱلصَّبْرِ *

أقسم سبحانه بالعصر ، وهو الدهر لما فيه من العبر من جهة مرور الليل والنهار على تقدير الأدوار وتعاقب الظلام والضياء ، فان فى ذلك دلالة بينة على الصانع عزّ وجلّ وعلى توحيده ، ويقال لليل عصر وللنهار عصر ، ومنه قول حميد بن ثور :

ولم ينته العصران يوم وليلة * اذا طلبا أن يدركا ماتيمنيا

ويقال للغداة والعشىّ عصران ، ومنه قول الشاعر :

وأمطله العصرين حتى يملنى * ويرضى بنصف الدين والأنف راغم

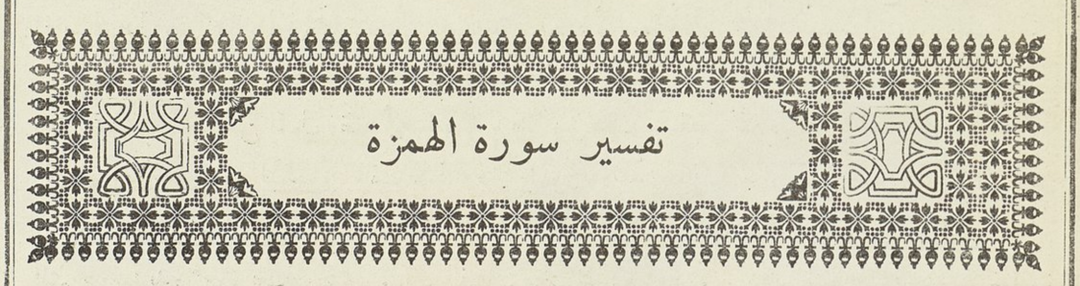
وقال قتادة والحسن : المراد به فى الآية العشىّ ، وهو مابين زوال الشمس وغروبها ، ومنه قول الشاعر :

يروح بنا عمرو وقدقصر العصر * وفى الروحة الأولى الغنيمة والأجر

وروى عن قتادة أيضا أنه آخر ساعة من ساعات النهار . وقال مقاتل : إن المراد به صلاة العصر وهى الصلاة الوسطى التى أمر الله سبحانه بالمحافظة عليها ، وقيل هو قسم بعصر النبى ﷺ . قال الزجاج : قال بعضهم : معناه ورب العصر ، والأوّل أولى (إن الانسان لفى خسر) هذا جواب القسم . الخسر والخسران النقصان وذهاب رأس المال ، والمعنى أن كل انسان فى المتاجر والمساعى وصرف الأعمار فى أعمال الدنيا لفى نقص وضلال عن الحق حتى يموت ، وقيل المراد بالانسان الكافر ، وقيل جماعة من الكفار : وهم الوليد بن المغيرة ، والعاص بن وائل ، والأسود بن عبد المطلب بن أسد ، والأوّل أولى لما فى لفظ الانسان من العموم ولدلالة الاستثناء عليه . قال الأخفش : فى خسر فى هلكة . وقال الفراء : عقوبة . وقال ابن زيد : لفى شرّ . قرأ الجمهور : والعصر بسكون الصاد . وقرءوا أيضا : خسر بضم الخاء وسكون السين . وقرأ يحيى بن سلام : والعصر بكسر الصاد . وقرأ الأعرج وطلحة وعيسى : خسر بضم الخاء والسين ، ورويت هذه القراءة عن عاصم (إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) أى جمعوا

بين الايمان بالله والعمل الصالح ، فانهم فى ربح ، لافى خسر ، لأنهم عملوا للآخرة ، ولم تشغلهم أعمال الدنيا عنها ، والاستثناء متصل ، ومن قال ان المراد بالانسان الكافرفقط ، فيكون منقطعا ، و يدخل تحت هذا الاستثناء كل مؤمن ومؤمنة ، ولا وجه لما قيل من أن المراد الصحابة أو بعضهم ، فان اللفظ عام لايخرج عنه أحد ممن يتصف بالايمان والعمل الصالح (وتواصوا بالحق) أى وصى بعضهم بعضا بالحق الذى يحق القيام به ، وهوالايمان بالله والتوحيد ، والقيام بما شرعه الله ، واجتناب مانهى عنه . قال قتادة : بالحق : أى بالقرآن ، وقيل بالتوحيد ، والحمل على العموم أولى (وتواصوا بالصبر) أى بالصبر عن معاصى الله سبحانه والصبر على فرائضه ، وفى جعل التواصى بالصبر قرينا للتواصى بالحق دليل على عظيم قدره وفخامة شرفه ، ومزيد ثواب الصابرين على مايحق الصبرعليه ـ إن الله مع الصابرين ـ وأيضاالتواصى بالصبر مما يندرج تحت التواصى بالحق ، فافراده بالذكر وتخصيصه بالنص عليه من أعظم الأدلة الدالة على انافته على خصال الحق ، ومزيد شرفه عليها ، وارتفاع طبقته عنها .

وقد أخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (والعصر) قال الدهر . وأخرج ابن جرير عنه قال : هو ساعة من ساعات النهار . وأخرج ابن المنذر عنه أيضا قال : هوماقبل مغيب الشمس من العشى . وأخرج الفريابى وأبو عبيد فى فضائله وعبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر وابن الأنبارى فى المصاحف عن على بن أبى طالب أنه كان يقرأ « والعصر ، ونوائب الدهر ، ان الانسان لفى خسر ، وانه فيه إلى آخر الدهر » . وأخرج عبد بن حميد عن ابن مسعود أنه كان يقرأ : « والعصر ان الانسان لفى خسر ، وانه لفيه إلى آخر الدهر » اه .



## تفسير سورة الهمزة

هى تسع آيات ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت ويل لكل همزة لمزة بمكة .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

وَيْلٌ لِكُلِّ هُمَزَةٍ لُمَزَةٍ * اَلَّذِى جَمَعَ مَالاً وَعَدَّدَهُ * يَحْسَبُ أَنَّ مَالَهُ أَخْلَدَهُ * كَلاَّ لَيُنْبَذَنَّ فِى الْحُطَمَةِ * وَمَا أَدْرٰيكَ مَا الْحُطَمَةُ * نَارُ اللهِ الْمُوقَدَةُ * اَلَّتِى تَطَّلِعُ عَلَى الْأَفْئِدَةِ * إِنَّهَا عَلَيْهِمْ مُؤْصَدَةٌ * فِى عَمَدٍ مُمَدَّدَةٍ *

الويل : هو مرتفع على الابتداء ، وسوّغ الابتداء به مع كونه نكرة كونه دعاء عليهم ، وخبره (لكل همزة لمزة) والمعنى خزى أو عذاب أو هلكة أو واد فى جهنم لكل همزة لمزة . قال أبو عبيدة والزجاج : الهمزة اللمزة الذى يغتاب الناس ، وعلى هذا هما بمعنى : وقال أبوالعالية والحسن ومجاهد وعطاء

ابن أبي رباح : الهمزة الذى يغتاب الرجل فى وجهه ، واللمزة الذى يغتابه من خلفه . وقال قتادة : عكس هذا ، وروى عن قتادة ومجاهد أيضا أن الهمزة الذى يغتاب الناس فى أنسابهم ، وروى عن مجاهد أيضا أن الهمزة الذى يهمز الناس بيده ، واللمزة الذى يلمزهم بلسانه . وقال سفيان : الثورى يهمزهم بلسانه ويلمزهم بعينه . وقال ابن كيسان : الهمزة الذى يؤذى جلساءه بسوء اللفظ ، واللمزة الذى يكسر عينه على جليسه ويشير بيده وبرأسه وبحاجبه ، والأوّل أولى ، ومنه قول زياد الأعجم :

تدلى بودّ إذا لاقيتنى كذبا ﴿ وان أغيب فأنت الهامز اللمزه

وقول الآخر :

إذا لقيتك عن سخط تكاشرنى ﴿ وان تغيبت كنت الهامز اللمزه

وأصل الهمز الكسر ، يقال : همز رأسه كسره ، ومنه قول العجاج : ﴿ ومن همزنا رأسه تهشما ﴿

وقيل أصل الهمز واللمز الضرب والدفع ، يقال : همزه يهمزه همزا ، ولمزه يلمزه لمزا : إذا دفعه وضربه ، ومنه قول الشاعر :

ومن همزنا عزه تبركعا ﴿ على استه زوبعة أو زوبعا

البركعة : القيام على أربع ، يقال بركعه فتبركع : أى صرعه فوقع على استه ، كذا فى الصحاح ، وبناء فعلة يدلّ على الكثرة ، ففيه دلالة على أنه يفعل ذلك كثيرا ، وأنه قد صار ذلك عادة له ، ومثله ضحكة ولعنة . قرأ الجمهور : همزة لمزة بضم أوّلهما وفتح الميم فيهما . وقرأ الباقر والأعرج بسكون الميم فيهما . وقرأ أبو وائل والنخعى والأعمش : ويل للهمزة اللمزة ، والآية تعمّ كلّ من كان متصفا بذلك ولا ينافيه نزولها على سبب خاص ، فان الاعتبار بعموم اللفظ لا بخصوص السبب (الذى جمع مالا وعدّده) الموصول بدل من كلّ ، أو فى محلّ نصب على الذمّ ، وهذا أرجح ، لأن البدل يستلزم أن يكون المبدل منه فى حكم الطرح ، وانما وصفه سبحانه بهذا الوصف ، لأنه يجرى مجرى السبب ، والعلة فى الهمز واللمز : وهو إعجابه بما جمع من المال وظنه أنه الفضل ، فلأجل ذلك يستقصر غيره . قرأ الجمهور : جمع مخففا . وقرأ ابن عامر وحمزة والكسائى بالتشديد . وقرأ الجمهور : وعدّده بالتشديد . وقرأ الحسن والكلبى ونصر ابن عاصم وأبو العالية بالتخفيف ، والتشديد فى الكلمتين يدلّ على التكثير ، وهو جمع الشىء بعد الشىء وتعديده مرّة بعد أخرى . قال الفراء : معنى عدّده أحصاه . وقال الزجاج : وعدّده لنوائب الدّهور ، يقال أعددت الشىء وعددته : إذا أمسكته . قال السدّى : أحصى عدده . وقال الضحاك : أعدّ ماله لمن يرثه . وقيل المعنى : فاخر بكثرته وعدده ، والمقصود ذمه على جمع المال ، وإمساكه وعدم إنفاقه فى سبل الخير . وقيل المعنى على قراءة التخفيف فى عدّده أنه جمع عشيرته وأقاربه . قال المهدوى : من خفف وعدّده فهو معطوف على المال : أى وجمع عدده ، وجملة (يحسب أن ماله أخلده) مستأنفة لتقرير ماقبلها ، ويجوز أن تكون فى محلّ نصب على الحال : أى يعمل عمل من يظنّ أن ماله يتركه حيا مخلدا لايموت . وقال عكرمة : يحسب أن ماله يزيد فى عمره ، والاظهار فى موضع الاضمار للتقريع والتوبيخ ، وقيل : هو تعريض بالعمل الصالح ، وأنه الذى يخلد صاحبه فى الحياة الأبدية ، لا المال . وقوله (كلا) ردع له عن ذلك الحسبان : أى ليس الأمر على مايحسبه هذا الذى جمع المال وعدّده ، واللام فى (لينبذنّ فى الحطمة) جواب قسم محذوف : أى ليطرحنّ فى النار وليلقينّ فيها . قرأ الجمهور : لينبذنّ . وقرأ علىّ والحسن ومحمد بن كعب ونصر بن عاصم ومجاهد وحميد وابن محيصن : لينبذان بالتثنية : أى لينبذ هو وماله فى النار . وقرأ الحسن أيضا : لينبذنّ [1] : أى لينبذن ماله فى النار (وما أدراك ما الحطمة)

---

(١) أى بالبناء للفاعل اهـ مصححه

هذا

هذا الاستفهام للتهويل والتفظيع حتى كأنها ليست مما تدركه العقول ، وتبلغه الأفهام . ثم بينها سبحانه ، فقال ( نار الله الموقدة ) أى هى نار الله الموقدة بأمر الله سبحانه ، وفى إضافتها الى الاسم الشريف تعظيم لها وتفخيم ، وكذلك فى وصفها بالايقاد : وسميت حطمة لأنها تحطم كل مايلقى فيها وتهشمه ، ومنه :

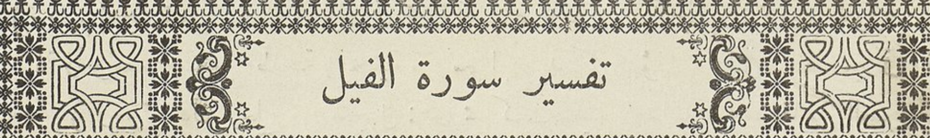
انا حطمنا بالقضيب مصعبا * يوم كسرنا أنفه ليغضبا

قيل : هى الطبقة السادسة من طبقات جهنم ، وقيل : الطبقة الثانية منها ، وقيل : الطبقة الرابعة (التى تطلع على الأفئدة) أى يخلص حرّها الى القلوب فيعلوها و يغشاها ، وخصّ الأفئدة مع كونها تغشى جميع أبدانهم ، لأنها محلّ العقائد الزائغة ، أولكون الألم إذا وصل اليها مات صاحبها : أى انهم فى حال من يموت وهم لايموتون . وقيل معنى « تطلع على الأفئدة » : أنها تعلم بمقدار مايستحقه كل واحد منهم من العذاب ، وذلك بأمارات عرّفها الله بها (انها عليهم مؤصدة) أى مطبقة مغلقة كما تقدّم بيانه فى سورة البلد ، يقال أصدت الباب : إذا أغلقته ، ومنه قول قيس بن الرقيات :

إن فى القصر لودخلنا غزالا * مصبيا موصدا عليه الحجاب

(فى عمد ممدّدة) فى محلّ نصب على الحال من الضمير فى عليهم : أى كائنين فى عمد ممدّدة موثقين فيها ، أو فى محلّ رفع على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هم فى عمد ، أوصفة لمؤصدة : أى مؤصدة بعمد ممدّدة . قال مقاتل : أطبقت الأبواب عليهم ثم شدّت بأوتاد من حديد ، فلا يفتح عليهم باب ، ولايدخل عليهم روح . ومعنى كون العمد ممدّدة : أنها مطوّلة ، وهى أرسخ من القصيرة ، وقيل : العمد أغلال فى جهنم ، وقيل : القيود . قال قتادة : المعنى هم فى عمد يعذّبون بها ، واختار هذا ابن جرير . قرأ الجمهور : فى عمد بفتح العين والميم ، قيل : هو اسم جمع لعمود . وقيل : جمع له . قال الفرّاء : هى جمع لعمود كأديم وأدم . وقال أبو عبيدة : هى جمع عماد . وقرأ حمزة والكسائى وأبو بكر بضم العين والميم جمع عمود . قال الفرّاء : هما جمعان صحيحان لعمود ، واختار أبو عبيد وأبو حاتم قراءة الجمهور . قال الجوهرى : العمود عمود البيت ، وجمع القلة أعمدة ، وجمع الكثرة عُمُد وعَمَد ، وقرئ بهما . قال أبو عبيدة : العمود كل مستطيل من خشب أوحديد .

وقد أخرج سعيد بن منصور وابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه من طرق عن ابن عباس أنه سئل عن قوله (ويل لكلّ همزة لمزة) قال : هو المشاء بالنميمة ، المفرّق بين الجمع ، المغرى بين الاخوان . وأخرج ابن جرير عنه « ويل لكلّ همزة » قال : طعان « لمزة » قال : مغتاب . وأخرج عبد بن حميد وابن جرير وابن المنذر عنه أيضا فى قوله (إنها عليهم مؤصدة) قال : مطبقة (فى عمد ممدّدة) قال : عمد من نار . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن مسعود قال : هى الأدهم . وأخرج ابن أبى حاتم عن ابن عباس قال : الأبواب هى الممدّة . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : أدخلهم فى عمد فمدّت عليهم فى أعناقهم فشدّت بها الأبواب .



## تفسير سورة الفيل

هى خمس آيات ، وهى مكية بلا خلاف

وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت بمكة ألم تركيف فعل ربك .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

أَلَمْ تَرَ كَيْفَ فَعَلَ رَبُّكَ بِأَصْحَٰبِ الْفِيلِ * أَلَمْ يَجْعَلْ كَيْدَهُمْ فِي تَضْلِيلٍ * وَأَرْسَلَ عَلَيْهِمْ طَيْرًا أَبَابِيلَ * تَرْمِيهِم بِحِجَارَةٍ مِّن سِجِّيلٍ * فَجَعَلَهُمْ كَعَصْفٍ مَّأْكُولٍ *

الاستفهام فى قوله (ألم تر) لتقرير رؤيته صلى الله عليه وآله وسلم بانكار عدمها . قال الفراء : المعنى ألم تخبر . وقال الزجاج : ألم تعلم ، وهو تعجيب له صلى الله عليه وآله وسلم بمافعله الله (بأصحاب الفيل) الذين قصدوا تخريب الكعبة من الحبشة ، وكيف منصوبة بالفعل الذى بعدها ، ومعلقة لفعل الرؤية ، والخطاب لرسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، ويجوز أن يكون لكل من يصلح له . والمعنى : قد علمت يامحمد ، أوعلم الناس الموجودون فى عصرك ومن بعدهم بما بلغكم من الأخبار المتواترة من قصة أصحاب الفيل ومافعل الله بهم فما لكم لاتؤمنون ؟ . والفيل هوالحيوان المعروف ، وجمعه : أفيال ، وفيول ، وفيلة . قال ابن السكيت : ولاتقول أفيلة ، وصاحبه فيال ، وسيأتى ذكر قصة أصحاب الفيل ان شاءالله (ألم يجعل كيدهم فى تضليل) أى ألم يجعل مكرهم وسعيهم فى تخريب الكعبة واستباحة أهلها فى تضليل عما قصدوا اليه حتى لم يصلوا الى البيت ولا الى ماأرادوه بكيدهم ، والهمزة للتقرير ، كأنه قيل : قد جعل كيدهم فى تضليل ، والكيد : هو إرادة المضرّة بالغير ، لأنهم أرادوا أن يكيدوا قريشا بالقتل والسبى ، ويكيدوا البيت الحرام بالتخريب والهدم (وأرسل عليهم طيرا أبابيل) أى أقاطيع يتبع بعضها بعضا كالابل المؤبلة . قال أبو عبيدة : أبابيل جماعات فى تفرقة ، يقال جاءت الخيل أبابيل : أى جماعات من ههنا وههنا . قال النحاس : وحقيقته أنها جماعات عظام ، يقال فلان توبل على فلان : أى تعظم عليه وتكبر ، وهومشتق من الابل ، وهو من الجمع الذى لاواحد له . وقال بعضهم : واحده أبول مثل عجول . وقال بعضهم أبيل . قال الواحدى : ولم نر أحدا يجعل لها واحدا . قال الفراء : لاواحد له من لفظه ، وزعم الرؤاسى وكان ثقة أنه سمع فى واحدها : ابالة مشدّدا . وحكى الفراء أيضا : ابالة بالتخفيف . قال سعيد بن جبير : كانت طيرا من السماء لم ير قبلها ولا بعدها . قال قتادة : هى طير سود جاءت من قبل البحر فوجا فوجا مع كل طائر ثلاثة أحجار : حجران فى رجليه ، وحجر فى منقاره لايصيب شيئا الا هشمه ، وقيل : كانت طيرا خضرا خرجت من البحر لها رءوس كرءوس السباع . وقيل : كان لها خراطيم كخراطيم الطير وأكف كأكف الكلاب . وقيل فى صفتها غير ذلك : والعرب تستعمل الأبابيل فى الطير كما فى قول الشاعر :

تراهم الى الداعى سراعا كأنهم * أبابيل طير تحت دجن مسجن

وتستعملها فى غير الطير كقول الآخر :

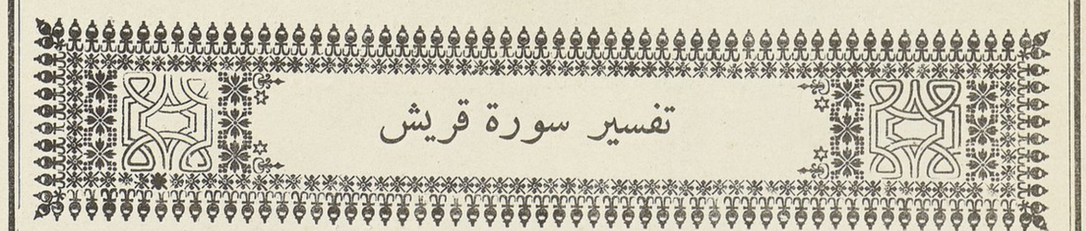
كادت تهدّ من الأصوات راحلتى * ان سالت الأرض بالجرد الأبابيل

(ترميهم بحجارة من سجيل) الجلة فى محلّ نصب صفة لطير . قرأ الجمهور : ترميهم بالفوقية . وقرأ أبو حنيفة وأبو معمر وعيسى وطلحة بالتحتية ، واسم الجمع يذكر و يؤنث . وقيل : الضمير فى القراءة الثانية لله عزّ وجلّ . قال الزجاج من سجيل : أى مما كتب عليهم العذاب به ، مشتقا من السجل . قال فى الصحاح قالوا : هى حجارة من طين طبخت بنار جهنم مكتوب فيها أسماء القوم . قال عبد الرحمن ابن أبزى : من سجيل من السماء ، وهى الحجارة التى نزلت على قوم لوط ، وقيل : من الجحيم التى هى سجين ، ثم أبدلت النون لاما ، ومنه قول ابن مقبل : * ضربا تواصت به الأبطال سجيلا *

وإنما

وانما هو سجينا . قال عكرمة : كانت ترميهم بحجارة معها ، فاذا أصاب أحدهم حجر منها خرج به الجدرى ، وكان الحجر كالحمصة وفوق العدسة ، وقد قدّمنا الكلام فى سجيل فى سورة هود (فجعلهم كعصف مأكول) أى جعل الله أصحاب الفيل كورق الزرع اذا أكلته الدّوابّ فرمت به من أسفل : شبه تقطع أوصالهم بتفرّق أجزائه . وقيل : المعنى أنهم صاروا كورق زرع قد أكلت منه الدّوابّ و بقى منه بقايا ، أو أكلت حبه فبقى بدون حبه ، والعصف جمع عصفة وعصافة وعصيفة ، وقد قدّمنا الكلام فى العصف فى سورة الرحمن فارجع اليه .

وقد أخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن ابن عباس قال : جاء أصحاب الفيل حتى نزلوا الصفاح فاتاهم عبد المطلب فقال : ان هذا بيت الله لم يسلط عليه أحدا ، قالوا لانرجع حتى نهدمه وكانوا لايقدّمون فيلهم الا تأخر ، فدعا الله الطير الأبابيل فأعطاها حجارة سودا عليها الطين فلما حاذتهم رمتهم فما بقى منهم أحد الا أخذته الحكة ، فكان لايحك الانسان منهم جلده الا تساقط لحمه . وأخرج ابن المنذر والحاكم وأبو نعيم والبيهقى عنه قال : أقبل أصحاب الفيل حتى اذا دنوا من مكة استقبلهم عبد المطلب فقال لملكهم ماجاء بك الينا ألا بعثت فنأتيك بكل شىء ؟ فقال : أخبرت بهذا البيت الذى لايدخله أحد الا أمن فجئت أخيف أهله ، فقال انا نأتيك بكل شىء تريد فارجع ، فأبى الا أن يدخله ، وانطلق يسير نحوه ، وتخلف عبد المطلب ، فقام على جبل فقال : لاأشهد مهلك هذا البيت وأهله : فأقبلت مثل السحابة من نحو البحر حتى أظلتهم طير أبابيل التى قال الله ـ ترميهم بحجارة من سجيل ـ ، فجعل الفيل يعجّ عجا (فجعلهم كعصف مأكول) . وقصة أصحاب الفيل مبسوطة مطوّلة فى كتب التاريخ والسير فلا نطول بذكرها . وأخرج أبو نعيم فى الدلائل عن ابن عباس فى قوله (ترميهم بحجارة من سجيل) . قال : حجارة مثل البندق وبها نضح حمرة مختمة مع كل طائر ثلاثة أحجار : حجران فى رجليه ، وحجر فى منقاره حلقت عليهم من السماء ثم أرسلت عليهم تلك الحجارة فلم تعد عسكرهم . وأخرج أبو نعيم من طريق عطاء والضحاك عنه أن أبرهة الأشرم قدم من اليمن يريد هدم الكعبة فأرسل الله عليهم طيرا أبابيل بريد مجتمعة : لها خراطيم تحمل حصاة فى منقارها وحصاتين فى رجليها ترسل واحدة على رأس الرجل فيسيل لحمه ودمه ويبقى عظاما خاوية لالحم عليها ولاجلد ولادم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى الدلائل عنه أيضا ـ فجعلهم كعصف مأكول ـ يقول : كالتبن . وأخرج ابن اسحاق فى السيرة والواقدىّ وابن مردويه وأبو نعيم والبيهقى عن عائشة قالت : لقد رأيت قائد الفيل وسائسه بمكة أعميين مقعدين يستطعمان . وأخرج الواقدىّ نحوه عن أسماء بنت أبى بكر . وأخرج أبو نعيم والبيهقى عن ابن عباس قال : ولد النبى صلى الله عليه وآله وسلم عام الفيل . وأخرج ابن اسحاق وأبو نعيم والبيهقى عن قيس بن مخرمة قال : ولدت أنا ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عام الفيل .



## تفسير سورة قريش

ويقال سورة لايلاف ، وهى أربع آيات ، وهى مكية عند الجمهور . وقال الضحاك والكلبى : هى مدنية وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت سورة ـ لايلاف ـ بمكة . وأخرج البخارى فى

تاريخه والطبرانى والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى عن أم هانىء بنت أبى طالب : أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال « فضل الله قريشا بسبع خصال لم يعطها أحدا قبلهم ولا يعطيها أحدا بعدهم : أنى فيهم ، وفى لفظ : النبوّة فيهم ، والخلافة فيهم ، والحجابة فيهم ، والسقاية فيهم ، ونصروا على الفيل ، وعبدوا الله سبع سنين ، وفى لفظ عشر سنين لم يعبده أحد غيرهم ، ونزلت فيهم سورة من القرآن لم يذكر فيها أحد غيرهم ـ لايلاف قريش ـ » قال ابن كثير : هو حديث غريب ، ويشهد له ماأخرجه الطبرانى فى الأوسط وابن مردويه وابن عساكر عن الزبير بن العوّام قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « فضل الله قريشا بسبع خصال : فضلهم بأنهم عبدوا الله عشر سنين لايعبده إلا قريش ، وفضلهم بأنه نصرهم يوم الفيل وهم مشركون ، وفضلهم بأنها نزلت فيهم سورة من القرآن لم يدخل فيها أحد من العالمين غيرهم ، وهى لايلاف قريش ، وفضلهم بأن فيهم النبوّة ، والخلافة ، والسقاية » . وأخرج الخطيب فى تاريخه عن سعيد بن المسيب مرفوعا نحوه ، وهو مرسل .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

لِإِيلَٰفِ قُرَيْشٍ * إِۦلَٰفِهِمْ رِحْلَةَ ٱلشِّتَآءِ وَٱلصَّيْفِ * فَلْيَعْبُدُوا رَبَّ هَٰذَا ٱلْبَيْتِ * ٱلَّذِىٓ أَطْعَمَهُم مِّن جُوعٍ وَءَامَنَهُم مِّنْ خَوْفٍۭ *

اللام فى قوله (لايلاف) قيل : هى متعلقة بآخر السورة التى قبلها ، كأنه قال سبحانه : أهلكت أصحاب الفيل لأجل تألف قريش . قال الفرّاء : هذه السورة متصلة بالسورة الأولى ، لأنه ذكر سبحانه أهل مكة بعظيم نعمته عليهم فيما فعل بالحبشة ، ثم قال (لايلاف قريش) أى فعلنا ذلك بأصحاب الفيل نعمة منا على قريش ، وذلك أن قريشا كانت تخرج فى تجارتها فلا يغار عليها فى الجاهلية ، يقولون : هم أهل بيت الله عزّ وجلّ ، حتى جاء صاحب الفيل ليهدم الكعبة ويأخذ حجارتها فيبنى بها بيتا فى اليمن يحج الناس إليه ، فأهلكهم الله عزّ وجلّ ، فذكرهم نعمته : أى فعل ذلك لايلاف قريش : أى ليألفوا الخروج ولا يجترأ عليهم ، وذكر نحو هذا ابن قتيبة . قال الزجاج : والمعنى ـ فجعلهم كعصف مأكول ـ لايلاف قريش : أى أهلك الله أصحاب الفيل لتبقى قريش وماقد ألفوا من رحلة الشتاء والصيف . وقال فى الكشاف : ان اللام متعلق بقوله ـ فليعبدوا ـ أمرهم أن يعبدوه لأجل إيلافهم الرحلتين ، ودخلت الفاء لما فى الكلام من معنى الشرط ، لأن المعنى أما لا فليعبدوه . وقد تقدّم صاحب الكشاف إلى هذا القول الخليل بن أحمد ، والمعنى : إن لم يعبدوه لسائر نعمه فليعبدوه لهذه النعمة الجليلة . وقال الكسائى والأخفش : اللام لام التعجب : أى اعجبوا لايلاف قريش ، وقيل هى بمعنى إلى . قرأ الجمهور : لائلاف بالياء مهموزا من ألفت أؤلف إئلافا . يقال : ألفت الشىء ألافا وألفا ، وألفته إيلافا بمعنى ، ومنه قول الشاعر :

المنعمين اذا النجوم تغيرت * والظاعنين لرحلة الايلاف

وقرأ ابن عامر لالاف بدون الياء ، وقرأ أبو جعفر لالف ، وقد جمع بين هاتين القراءتين الشاعر ، فقال :

زعمتم أن أخوتكم قريش * لهم إلف وليس لكم إلاف

وقرأ

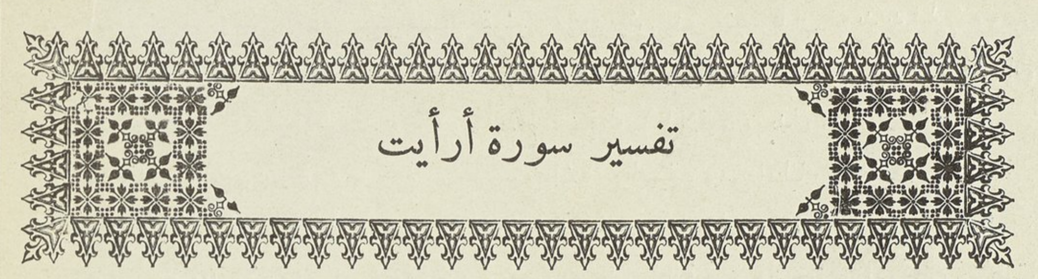
وقرأ عكرمة : ليألف قريش بفتح اللام على أنها لام الأمر ، وكذلك هو فى مصحف ابن مسعود وفتح لام الأمر لغة معروفة . وقرأ بعض أهل مكة : الاف قريش ، واستشهد بقول أبى طالب :

تذود الورى من عصبة هاشمية ＊ إلافهم فى الناس خير إلاف

وقريش هم : بنو النضر بن كنانة بن خزيمة بن مدركة بن الياس بن مضر ، فكل من كان من ولد النضر فهو قرشى ، ومن لم يلده النضر فليس بقرشى ، وقريش يأتى منصرفا ان أريد به الحىّ ، وغير منصرف إن أريد به القبيلة ، ومنه قول الشاعر : وكفى قريش المعضلات وسادها وقيل إنّ قريشا بنو فهر بن مالك بن النضر ، والأول أصح ، وقوله ( إيلافهم ) بدل من ايلاف قريش ، و (رحلة) مفعول به لايلافهم وأفردها ، ولم يقل رحلتى الشتاء والصيف لأمن الالباس ، وقيل إن إيلافهم تأكيد للأوّل ، لابدل ، والأول أولى ، ورجحه أبو البقاء ، وقيل : ان رحلة منصوبة بمصدر مقدّر : أى ارتحالهم رحلة ( الشتاء والصيف ) وقيل هى منصوبة على الظرفية ، والرحلة : الارتحال ، وكانت احدى الرحلتين الى اليمن فى الشتاء ، لأنها بلاد حارّة ، والرحلة الأخرى إلى الشام فى الصيف ، لانها بلاد باردة ، وروى أنهم كانوا يشتون بمكة ، و يصيفون بالطائف ، والأوّل أولى ، فان ارتحال قريش للتجارة معلوم معروف فى الجاهليـة والاسلام . قال ابن قتيبة : إنما كانت تعيش قريش بالتجارة وكانت لهم رحلتان فى كل سنة : رحلة فى الشتاء إلى اليمن ، ورحلة فى الصيف إلى الشام ، ولولا هاتان الرحلتان لم يمكن بها مقام ، ولولا الأمن بجوارهم البيت لم يقدروا على التصرّف ( فليعبدوا ربّ هـذا البيت ) أمرهم سبحانه بعبادته بعد أن ذكر لهم ما أنعم به عليهم : أى ان لم يعبدوه لسائر نعمه ، فليعبدوه لهذه النعمة الخاصة المذكورة ، والبيت الكعبة ، وعرّفهم سبحانه بأنه ربّ هذا البيت لأنها كانت لهم أوثان يعبدونها ، فميز نفسه عنها ، وقيل لأنهم بالبيت تشرفوا على سائر العرب ، فذكرلهم ذلك تذكيرا لنعمته ( الذى أطعمهم من جوع ) أى أطعمهم بسبب تينك الرحلتين من جوع شديد كانوا فيه قبلهما ، وقيل إن هذا الاطعام هو أنهم لما كذبوا النبى صلى الله عليه وآله وسلم دعا عليهم ، فقال : اللهم اجعلها عليهم سنين كسنى يوسف ، فاشتدّ القحط ، فقالوا : يامحمد ادع الله لنا فانا مؤمنون ، فدعا فأخصبوا وزال عنهم الجوع وارتفع القحط ( وآمنهم من خوف ) أى من خوف شديد كانوا فيـه . قال ابن زيد : كانت العرب يغير بعضها على بعض و يسبى بعضها بعضا ، فامنت قريش من ذلك لمكان الحرم . وقال الضحاك والربيع وشريك وسفيان : آمنهم من خوف الحبشة مع الفيل .

وقد أخرج أحمـد وابن أبى حاتم عن أسماء بنت يزيد قالت « سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول ( لايلاف قريش إيلافهم رحلة الشتاء والصيف ) ويحكم ياقريش : اعبدوا رب هذا البيت الذى أطعمكم من جوع وآمنـكم من خوف » وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله ـ لايلاف قريش ـ قال : نعمتى على قريش ـ إيلافهم رحلة الشتاء والصيف ـ كانوا يشتون بمكة ، ويصيفون بالطائف ( فليعبدوا رب هذا البيت ) قال : الكعبة ( الذى أطعمهم من جوع وآمنهم من خوف ) قال : الجذام . وأخرج ابن جرير وابن المنـذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عنه ـ لايلاف قريش إيلافهم ـ قال : لزومهم ـ الذى أطعمهم من جوع ـ يعنى قريشا أهل مكة بدعوة ابراهيم حيث قال ـ وارزق أهله من الثمرات ـ وآمنهم من خوف ـ حيث قال ابراهيم ـ رب اجعـل هذا البلد آمنا ـ وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا فى قوله « لايلاف قريش » الآية ، قال : نهاهم عن الرحلة وأمرهم أن يعبدوا ربّ هذا البيت ، وكفاهم المؤنة ، وكانت رحلتهم فى الشتاء والصيف

ولم يكن لهم راحة فى شتاء ولاصيف ، فأطعمهم الله بعد ذلك من جوع ، وآمنهم من خوف فألفوا الرحلة وكان ذلك من نعمة الله عليهم . وأخرج ابن جرير عنه أيضا فى الآية قال : أمروا أن يألفوا عبادة رب هذا البيت كالفهم رحلة الشتاء والصيف ، وقد وردت أحاديث فى فضل قريش ، وان الناس تبع لهم فى الخير والشر ، وأن هذا الأمر يعنى الخلافة لايزال فيهم مابقى منهم اثنان ، وهى فى دواوين الاسلام .



## تفسير سورة أرأيت

ويقال سورة الدين ، ويقال سورة الماعون ، ويقال سورة اليتيم . وهى سبع آيات .

وهى مكية فى قول عطاء وجابر ، وأحد قولى ابن عباس ، ومدنية فى قول قتادة وآخرين . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : نزلت ـ أرأيت الذى يكذب بالدين ـ بمكة . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير مثله .

بِسْمِ اللهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

أَرَأَيْتَ الَّذِى يُكَذِّبُ بِالدِّينِ * فَذَٰلِكَ الَّذِى يَدُعُّ الْيَتِيمَ * وَلَا يَحُضُّ عَلَىٰ طَعَامِ الْمِسْكِينِ * فَوَيْلٌ لِلْمُصَلِّينَ * الَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ * الَّذِينَ هُمْ يُرَاءُونَ * وَيَمْنَعُونَ الْمَاعُونَ *

الخطاب لرسول الله ﷺ أولكل من يصلح له ، والاستفهام لقصد التعجيب من حال من يكذب بالدين . والرؤية : بمعنى المعرفة ، والدين : الجزاء والحساب فى الآخرة ، قيل وفى الكلام حذف ، والمعنى أرأيت الذى يكذب بالدين أمصيب هو أم مخطئ . قال مقاتل والكلبى : نزلت فى العاص بن وائل السهمى . وقال السدى : فى الوليد بن المغيرة . وقال الضحاك : فى عمرو بن عائذ . وقال ابن جريج فى أبى سفيان ، وقيل فى رجل من المنافقين . قرأ الجمهور (أرأيت) باثبات الهمزة الثانية . وقرأ الكسائى باسقاطها . قال الزجاج : لايقال فى رأيت ريت ، ولكن ألف الاستفهام سهلت الهمزة ألفا ، وقيل الرؤية : هى البصرية ، فيتعدّى إلى مفعول واحد ، وهو الموصول : أى أبصرت المكذب ، وقيل انها بمعنى أخبرنى ، فيتعدى الى اثنين . الثانى محذوف : أى من هو (فذلك الذى يدعّ اليتيم) الفاء جواب شرط مقدّر : أى إن تأملته أوطلبته فذلك الذى يدعّ اليتيم ، ويجوز أن تكون عاطفة على الذى يكذب : اما عطف ذات على ذات ، أوصفة على صفة ، فعلى الأوّل يكون اسم الاشارة مبتدأ وخبره الموصول بعده ، أوخبر لمبتدأ محذوف : أى فهوذلك ، والموصول صفته ، وعلى الثانى يكون فى محل نصب لعطفه على الموصول الذى هو فى محل نصب . ومعنى يدعّ يدفع دفعا بعنف وجفوة : أى يدفع اليتيم عن حقه دفعا شديدا ، ومنه قوله سبحانه ـ يوم يدعون إلى نار جهنم دعا ـ وقد قدّمنا أنهم كانوا لا يورّثون النساء والصبيان (ولا يحضّ على طعام المسكين) أى لايحضّ نفسه ولا أهله ولا غيرهم على ذلك بخلا بالمال ، أوتكذيبا بالجزاء ، وهو مثل قوله فى سورة الحاقة ـ ولا يحضّ على طعام المسكين ـ (فويل) يومئذ (للمصلين) الفاء جواب لشرط محذوف

كأنه

كانه قيل اذا كان ما ذكر من عدم المبالاة باليتيم والمسكين فويل للمصلين (الذين هم عن صلاتهم ساهون) أى عذاب لهم، أو هلاك، أو واد فى جهنم لهم كما سبق الخلاف فى معنى الويل، ومعنى ساهون: غافلون غير مبالين بها، ويجوز أن تكون الفاء لترتيب الدعاء عليهم بالويل على ما ذكر من قبائحهم، ووضع المصلين موضع ضميرهم للتوصل بذلك إلى بيان أن لهم قبائح أخر غير ماذكر. قال الواحدى: نزلت فى المنافقين الذين لايرجون بصلاتهم ثوابا ان صلوا، ولايخافون عليها عقابا ان تركوا، فهم عنها غافلون حتى يذهب وقتها، واذا كانوا مع المؤمنين صلوا رياء، واذا لم يكونوا معهم لم يصلوا، وهو معنى قوله (الذين هم يراءون) أى يراءون الناس بصلاتهم ان صلوا، أو يراءون الناس بكل ماعملوه من أعمال البر ليثنوا عليهم. قال النخعى «الذين هم عن صلاتهم ساهون» هوالذى إذاسجد قال برأسه هكذا وهكذا ملتفتا. وقال قطرب: هو الذى لايقرأ ولا يذكر الله. وقرأ ابن مسعود الذين هم عن صلاتهم لاهون (ويمنعون الماعون). قال أكثرالمفسرين: الماعون اسم لمايتعاوزه الناس بينهم: من الدلو والفأس والقدر، ومالا يمنع كالماء والملح، وقيل هو الزكاة: أى يمنعون زكاة أموالهم. وقال الزجاج وأبو عبيد والمبرّد: الماعون فى الجاهلية كل مافيه منفعة حتى الفأس والدلو والقدر والقداحة وكل مافيه منفعة من قليل وكثير، وأنشدوا قول الأعشى:

بأجود منه بماعونه * إذا ماسماؤهم لم تغم

قال الزجاج وأبو عبيد والمبرّد أيضا: والماعون فى الاسلام الطاعة والزكاة، وأنشدوا قول الراعى:

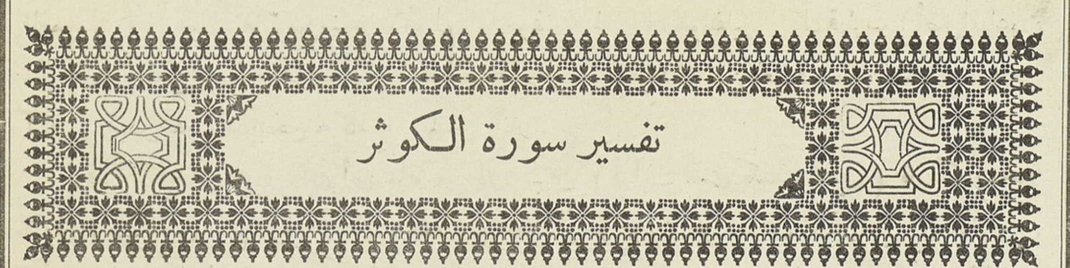
أخليفة الرحمن انا معشر * حنفا نسجد بكرة وأصيلا
عرب نرى لله من أموالنا * حقّ الزكاة منزلا تنزيلا
قوم على الاسلام لما يمنعوا * ماعونهم ويضيعوا التهليلا

وقيل الماعون الماء. قال الفراء: سمعت بعض العرب يقول: الماعون الماء، وأنشدنى:

* تمجّ صبيرة الماعون صبا * والصبيرة السحاب، وقيل الماعون هو الحق على العبد على العموم، وقيل هوالمستغلّ من منافع الأموال، مأخوذ من المعن، وهوالقليل قال قطرب: أصل الماعون من القلة، والمعن الشيء القليل، فسمى الله الصدقة والزكاة ونحو ذلك من المعروف ماعونا، لأنه قليل من كثير، وقيل هو مالا يبخل به كالماء والملح والنار.

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عن ابن عباس (أرأيت الذى يكذب بالدين) قال يكذب بحكم الله (فذلك الذى يدعّ اليتيم) قال يدفعه عن حقه. وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عنه (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) قال هم المنافقون يراءون الناس بصلاتهم إذا حضروا ويتركونها إذا غابوا، ويمنعونهم العارية بغضا لهم، وهى الماعون. وأخرج ابن جرير وابن مردويه عنه أيضا ـ الذين هم عن صلاتهم ساهون ـ قال هم المنافقون يتركون الصلاة فى السرّ ويصلون فى العلانية. وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وأبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن مصعب بن سعد. قال قلت لأبىّ أرأيت قول الله: الذين هم عن صلاتهم ساهون أينا لايسهو، أينا لايحدّث نفسه؟ قال انه ليس ذلك، انه اضاعة الوقت. وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن سعد بن أبى وقاص قال: سألت النبىّ ﷺ عن قوله «الذين هم عن صلاتهم ساهون» قال هم الذين يؤخرون الصلاة عن وقتها، قال الحاكم والبيهقى: الموقوف أصح. قال ابن كثير: وهذا يعنى

الموقوف أصح إسنادا . قال وقد ضعف البيهقى رفعه وصحح وقفه وكذلك الحاكم . وأخرج ابن جرير وابن مردويه قال السيوطى بسند ضعيف عن أبى برزة الأسلمى قال : لما نزلت هذه الآية الذين هم عن صلاتهم ساهون ، قال رسول الله ﷺ « الله أكبر هذه الآية خير لكم من أن يعطى كلّ رجل منكم جميع الدنيا هو الذى ان صلى لم يرج خير صلاته ، وان تركها لم يخف ربه » ، وفى إسناده جابر الجعفى ، وهو ضعيف ، وشيخه مبهم لم يسمّ . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس فى الآية قال : هم الذين يؤخرونها عن وقتها . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وأبو داود والنسائى والبزار وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والطبرانى فى الأوسط وابن مردويه والبيهقى فى سننه من طرق عن ابن مسعود قال : كنا نعدّ الماعون على عهد رسول الله ﷺ عارية الدلو والقدر والفأس والميزان وماتتعاطون بينكم . وأخرج ابن مردويه عنه قال : كان المسلمون يستعيرون من المنافقين القدر والفأس وشبهه فيمنعونهم ، فأنزل الله (ويمنعون الماعون) وأخرج أبو نعيم والديلمى وابن عساكر عن أبى هريرة عن النبى صلى الله عليه وآله وسلم فى الآية قال : ماتعاون الناس بينهم الفأس والقدر والدلو وأشباهه . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن قرّة بن دعموص النميرى « أنهم وفدوا الى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، فقالوا يارسول الله ماتعهد إلينا ؟ قال لاتمنعوا الماعون ، قالوا وما الماعون ؟ قال فى الحجر والحديدة وفى الماء ، قالوا فأىّ الحديدة ؟ قال قدوركم النحاس وحديد الفأس الذى تمتهنون به . قالوا وما الحجر ؟ قال قدوركم الحجارة » . قال ابن كثير : غريب جدّا ، ورفعه منكر ، وفى إسناده من لايعرف . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير عن سعيد بن عياض عن أصحاب النبى صلى الله عليه وآله وسلم الماعون الفأس والقدر والدلو . وأخرج سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر والطبرانى والحاكم وصححه والبيهقى ، والضياء فى المختارة من طرق عن ابن عباس فى الآية قال : عارية متاع البيت . وأخرج الفريابى وسعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والحاكم والبيهقى فى سننه عن علىّ بن أبى طالب قال : الماعون الزكاة المفروضة (يراءون) بصلاتهم (ويمنعون) زكاتهم .




هى ثلاث آيات

وهى مكية فى قول ابن عباس والكلبى ومقاتل ، ومدنية فى قول الحسن وعكرمة ومجاهد وقتادة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة أنها نزلت سورة الكوثر بمكة .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

إِنَّا أَعْطَيْنَٰكَ ٱلْكَوْثَرَ * فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَٱنْحَرْ * إِنَّ شَانِئَكَ هُوَ ٱلْأَبْتَرُ *

قرأ الجمهور (إنا أعطيناك) وقرأ الحسن وابن محيصن وطلحة والزعفرانى أنطيناك بالنون ، قيل

هى لغة العرب العاربة . قال الأعشى :

حباؤك خير حبا الملوك * يصان الحلال وتنطى الحلولا

و ( الكوثر ) فوعل من الكثرة وصف به للمبالغة فى الكثرة ، مثل النوفل من النفل ، والجوهر من الجهر ، والعرب تسمى كلّ شىء كثير فى العدد أو القدر أو الخطر كوثرا ، ومنه قول الشاعر :

* وقد ثار نقع الموت حتى تكوثرا * فالمعنى على هذا إنا أعطيناك يامحمد الخير الكثير البالغ فى الكثرة إلى الغاية ، وذهب أكثر المفسرين كما حكاه الواحدى إلى أن الكوثر نهر فى الجنة ، وقيل هو حوض النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم فى الموقف . قاله عطاء ، وقال عكرمة : الكوثر النبوة ، وقال الحسن : هو القرآن ، وقال الحسن بن الفضل : هو تفسير القرآن وتخفيف الشرائع ، وقال أبو بكر بن عياش : هو كثرة الأصحاب والأمة ، وقال ابن كيسان : هو الايثار ، وقيل هو الاسلام ، وقيل رفعة الذكر وقيل نور القلب ، وقيل الشفاعة ، وقيل المعجزات ، وقيل إجابة الدعوة ، وقيل لا إله إلا الله ، وقيل الفقه فى الدين ، وقيل الصلوات الخمس ، وسيأتى بيان ماهو الحق ( فصل لربك ) الفاء لترتيب مابعدها على ماقبلها ، والمراد الأمر له صلى الله عليه وآله وسلم بالدوام على إقامة الصلوات المفروضة (وانحر) البدن التى هى خيار أموال العرب . قال محمد بن كعب : ان ناسا كانوا يصلون لغير الله و ينحرون لغير الله ، فأمر الله نبيه صلى الله عليه وآله وسلم أن تكون صلاته ونحره له . وقال قتادة وعطاء وعكرمة : المراد صلاة العيد ، ونحر الأضحية . وقال سعيد بن جبير : صلّ لربك صلاة الصبح المفروضة بجمع ، وانحر البدن فى منى ، وقيل النحر وضع اليمنى على اليسرى فى الصلاة حذاء النحر . قاله محمد بن كعب . وقيل هو أن يرفع يديه فى الصلاة عند التكبيرة إلى حذاء نحره ، وقيل هو أن يستقبل القبلة بنحره . قاله الفراء والكلبى وأبو الأحوص . قال الفراء : سمعت بعض العرب يقول نتناحر : أى نتقابل : نحر هذا الى نحر هذا : أى قبالته ، ومنه قول الشاعر :

أبا حكم ما أنت عمرا مجالد * وسيد أهل الأبطح المتناحر

أى المتقابل . وقال ابن الأعرابى هو انتصاب الرجل فى الصلاة بازاء المحراب ، من قولهم : منازلهم تتناحر : أى تتقابل ، وروى عن عطاء أنه قال : أمره أن يستوى بين السجدتين جالسا حتى يبدو نحره . وقال سليمان التيمى المعنى وارفع يديك بالدعاء إلى نحرك ، وظاهر الآية الأمر له ﷺ بمطلق الصلاة ومطلق النحر وأن يجعلهما لله عزّ وجلّ لا لغيره ، وماورد فى السنة من بيان هذا المطلق بنوع خاص فهو فى حكم التقييد له ، وسيأتى ان شاء الله ( ان شانئك هو الأبتر ) أى إن مبغضك هو المنقطع عن الخير على العموم ، فيعم خيرى الدنيا والآخرة : أو الذى لاعقب له : أو الذى لايبقى ذكره بعد موته ، وظاهر الآية العموم ، وأن هذا شأن كل من يبغض النبى صلى الله عليه وآله وسلم ، ولاينافى ذلك كون سبب النزول هو العاص بن وائل ، فالاعتبار بعموم اللفظ لابخصوص السبب كما مرّ غير مرّة : قيل كان أهل الجاهلية إذا مات الذكور من أولاد الرجل ، قالوا قد بتر فلان ، فلما مات ابن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إبراهيم خرج أبو جهل إلى أصحابه ، فقال بتر محمد ، فنزلت الآية ، وقيل القائل بذلك عقبة بن أبى معيط . قال أهل اللغة : الأبتر من الرجال الذى لاولد له ، ومن الدواب الذى لاذنب له ، وكل أمر انقطع من الخير أثره فهو أبتر ، وأصل البتر القطع ، يقال بترت الشىء بترا قطعته .

وقد أخرج ابن أبى شيبة وأحمد وأبو داود والنسائى وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن أنس قال « أغفى رسول الله ﷺ اغفاءة فرفع رأسه متبسما ، فقال انه أنزل علىّ آنفا

سورة ، فقرأ (بسم الله الرحمن الرحيم إنا أعطيناك الكوثر) حتى ختمها قال : هل تدرون ما الكوثر ؟ قالوا : الله ورسوله أعلم ، قال : هو نهر أعطانيه ربى فى الجنة عليه خير كثير ترد عليه أمتى يوم القيامة ، آنيته كعدد الكواكب يختلج العبد منهم فأقول يارب انه من أمتى فيقال انك لاتدرى ماأحدث بعدك » . وأخرجه أيضا مسلم فى صحيحه . وأخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « دخلت الجنة فاذا أنا بنهر حافتاه خيام اللؤلؤ فضربت بيدى إلى مايجرى فيه الماء فاذا مسك أذفر ، قلت ماهذا ياجبريل ؟ قال هذا الكوثر الذى أعطاكه الله » وقد روى عن أنس من طرق كلها مصرحة بأن الكوثر هو النهر الذى فى الجنة . وأخرج ابن أبى شيبة والبخارى وابن جرير وابن مردويه عن عائشة أنها سئلت عن قوله ـ إنا أعطيناك الكوثر ـ قالت : هو نهر أعطيه نبيكم ﷺ فى بطنان الجنة . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس أنه نهر فى الجنة . وأخرج الطبرانى فى الأوسط عن حذيفة فى قوله ـ إنا أعطيناك الكوثر ـ قال نهر فى الجنة ، وحسن السيوطى إسناده . وأخرج ابن جرير وابن مردويه عن أسامة بن زيد مرفوعا « أنه قيل لرسول الله ﷺ إنك أعطيت نهرا فى الجنة يدعى الكوثر . فقال : أجل وأرضه ياقوت ومرجان وزبرجد ولؤلؤ » . وأخرج ابن مردويه عن عمرو بن شعيب عن أبيه عن جدّه « أن رجلا قال يارسول الله ماالكوثر ؟ قال : هو نهر من أنهار الجنة أعطانيه الله » . فهذه الأحاديث تدلّ على أن الكوثر هو النهر الذى فى الجنة ، فيتعين المصير اليها ، وعدم التعويل على غيرها ، وان كان معنى الكوثر هو الخير الكثير فى لغة العرب فمن فسره بما هو أعمّ مما ثبت عن النبىّ ﷺ فهو تفسير ناظر الى المعنى اللغوىّ كما أخرج ابن أبى شيبة وأحمد والترمذى وصححه وابن ماجه وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عطاء بن السائب قال : قال محارب بن دثار قال سعيد بن جبير فى الكوثر قلت حدّثنا عن ابن عباس أنه قال هو الخير الكثير ، فقال صدق انه للخير الكثير ، ولكن حدّثنا ابن عمر قال نزلت ـ إنا أعطيناك الكوثر ـ فقال رسول الله ﷺ « الكوثر نهر فى الجنة حافتاه من ذهب يجرى على الدرّ والياقوت ، تربته أطيب من المسك ، وماؤه أشد بياضا من اللبن وأحلى من العسل » . وأخرج البخارى وابن جرير والحاكم من طريق أبى بشر عن سعيد بن جبير عن ابن عباس أنه قال : فى الكوثر هو الخير الذى أعطاه الله إياه . قال أبو بشر : قلت لسعيد بن جبير فان ناسا يزعمون أنه نهر فى الجنة ، قال : النهر الذى فى الجنة من الخير الذى أعطاه الله إياه ، وهذا التفسير من حبر الأمة ابن عباس رضى الله عنه ناظر الى المعنى اللغوى كما عرّفناك ، ولكن رسول الله ﷺ قد فسره فيما صح عنه أنه النهر الذى فى الجنة ، واذا جاء نهر الله بطل نهر معقل . وأخرج ابن أبى حاتم والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن علىّ بن أبى طالب قال « لما نزلت هذه السورة على النبى ﷺ ـ إنا أعطيناك الكوثر فصلّ لربك وانحر ـ قال رسول الله ﷺ لجبريل ماهذه النحيرة التى أمرنى بها ربى ؟ فقال انها ليست بنحيرة ، ولكن يأمرك إذا تحرّمت للصلاة أن ترفع يديك إذا كبرت ، واذا ركعت ، واذا رفعت رأسك من الركوع ، فانها صلاتنا وصلاة الملائكة الذين هم فى السموات السبع ، وان لكل شىء زينة ، وزينة الصلاة رفع اليدين عند كل تكبيرة ، قال النبى ﷺ رفع اليدين من الاستكانة التى قال الله ـ فما استكانوا لربهم وما يتضرعون ـ » وهو من طريق مقاتل بن حيان عن الأصبغ بن نباتة عن علىّ . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس فى الآية قال « ان الله أوحى الى رسوله أن ارفع يديك حذاء نحرك اذا كبرت للصلاة فذاك النحر » . وأخرج ابن أبى شيبة والبخارى فى تاريخه وابن جرير وابن المنذر وابن أبى حاتم والدارقطنى فى الافراد وأبو الشيخ والحاكم وابن مردويه والبيهقى فى سننه عن علىّ بن أبى طالب

فى

فى قوله « فصلّ لربك وانحر » قال : وضع يده اليمنى على وسط ساعده اليسرى ثم وضعهما على صدره فى الصلاة . وأخرج أبو الشيخ والبيهقى فى سننه عن أنس عن النبى ﷺ مثله . وأخرج ابن أبى حاتم وابن شاهين فى سننه وابن مردويه والبيهقى عن ابن عباس : فصلّ لربك وانحر . قال : إذا صليت فرفعت رأسك من الركوع فاستو قائما . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس فى الآية قال : الصلاة المكتوبة ، والذبح يوم الأضحى . وأخرج البيهقى فى سننه عنه وانحر قال : يقول واذبح يوم النحر . وأخرج البزار وابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس قال : قدم كعب بن الأشرف مكة . فقالت له قريش : أنت خير أهل المدينة وسيدهم ، ألا ترى إلى هذا الصابئ المنبتر من قومه يزعم أنه خير منا ، ونحن أهل الحجيج ، وأهل السقاية ، وأهل السدانة ، قال : أنتم خير منه ، فنزلت ( ان شانئك هو الأبتر ) ونزلت ـ ألم تر الى الذين أوتوا نصيبا من الكتاب ـ إلى قوله ـ فلن تجد له نصيرا ـ قال ابن كثير وإسناده صحيح . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن أبى أيوب قال : لما مات ابراهيم بن رسول الله ﷺ مشى المشركون بعضهم إلى بعض ، فقالوا إن هذا الصابئ قد بتر الليلة فأنزل الله ـ إنا أعطيناك الكوثر ـ إلى آخر السورة . وأخرج ابن سعد وابن عساكر من طريق الكلبى عن أبى صالح عن ابن عباس قال : كان أكبر ولد رسول الله ﷺ القاسم ثم زينب ، ثم عبد الله ، ثم أم كلثوم ، ثم فاطمة ، ثم رقية ، فمات القاسم وهو أوّل ميت من أهله وولده بمكة ، ثم مات عبد الله . فقال العاص بن وائل السهمى : قد انقطع نسله فهو أبتر ، فأنزل الله « ان شانئك هو الأبتر » ، وفى إسناده الكلبى . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن أبى حاتم وابن مردويه عن ابن عباس ـ ان شانئك هو الأبتر ـ قال أبو جهل : وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم عنه ـ إن شانئك ـ يقول عدوّك .



# تفسير سورة الكافرون

هى ست آيات

وهى مكية فى قول ابن مسعود والحسن وعكرمة ، ومدنية فى أحد قولى ابن عباس وقتادة والضحاك . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزلت سورة ياأيها الكافرون بمكة . وأخرج ابن مردويه عن عبد الله بن الزبير قال : أنزلت ياأيها الكافرون بالمدينة ، وقد ثبت فى صحيح مسلم من حديث جابر أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قرأ بهذه السورة ، وبقل هو الله أحد فى ركعتى الطواف ، وفى صحيح مسلم أيضا من حديث أبى هريرة أن رسول الله ﷺ قرأ بهما فى ركعتى الفجر . وأخرج أحمد والترمذى وحسنه والنسائى وابن ماجه وابن حبان وابن مردويه عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قرأ فى الركعتين قبل الفجر والركعتين بعد المغرب بضعا وعشرين مرة ، أو بضع عشرة مرة ـ قل ياأيها الكافرون ، وقل هو الله أحد ـ . وأخرج الحاكم وصححه عن أبىّ قال : كان رسول الله ﷺ يوتر بسبح ، وقل ياأيها الكافرون ، وقل هو الله أحد . وأخرج محمد بن نصر والطبرانى فى الأوسط عن ابن عمر قال : قال رسول الله ﷺ « قل هو الله أحد تعدل ثلث القرآن ، وقل ياأيها الكافرون تعدل ربع القرآن ، وكان يقرأ بهما فى ركعتى الفجر » . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة سمعت رسول الله

ﷺ يقول : « من قرأ يا أيها الكافرون كانت له عدل ربع القرآن » . وأخرج الطبرانى فى الصغير والبيهقى فى الشعب عن سعد بن أبى وقاص قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل يا أيها الكافرون ، فكأنما قرأ ربع القرآن ، ومن قرأ قل هو الله أحد ، فكأنما قرأ ثلث القرآن » . وأخرج أحمد وابن الضريس والبغوى وحميد بن زنجويه فى ترغيبه عن شيخ أدرك النبى ﷺ قال : خرجت مع النبى ﷺ فى سفر فمرّ برجل يقرأ – قل يا أيها الكافرون – ، فقال أما هذا فقد برئ من الشرك ، وإذا آخر يقرأ قل هو الله أحد ، فقال النبى ﷺ « بها وجبت له الجنة » ، وفى رواية : « أما هذا فقد غفر له » . وأخرج ابن أبى شيبة وأحمد وأبو داود والترمذى والنسائى وابن الأنبارى فى المصاحف والحاكم وصححه وابن مردويه والبيهقى فى الشعب عن فروة بن نوفل بن معاوية الأشجعى عن أبيه أنه قال : يارسول الله علمنى ما أقول إذا أويت إلى فراشى قال « اقرأ قل يا أيها الكافرون ثم نم على خاتمتها فانها براءة من الشرك » . وأخرجه سعيد بن منصور وابن أبى شيبة وابن مردويه عن عبد الرحمن بن نوفل الأشجعى عن أبيه مرفوعا مثله . وأخرج ابن مردويه عن البراء قال : قال رسول الله ﷺ لنوفل بن معاوية الأشجعى « إذا أتيت مضجعك للنوم فاقرأ قل يا أيها الكافرون فانك إذا قلتها فقد برئت من الشرك » . وأخرج أحمد والطبرانى فى الأوسط عن الحارث بن جبلة ، وقال الطبرانى عن جبلة بن الحارثة ، وهو أخو زيد بن حارثة قال : قلت يارسول الله علمنى شيئا أقوله عند منامى قال « إذا أخذت مضجعك من الليل فاقرأ قل يا أيها الكافرون حتى تمرّ بآخرها فانها براءة من الشرك » . وأخرج البيهقى فى الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ لمعاذ « اقرأ قل يا أيها الكافرون عند منامك فانها براءة من الشرك » . وأخرج أبو يعلى والطبرانى عن ابن عباس قال : قال رسول الله ﷺ « ألا أدلكم على كلمة تنجيكم من الاشراك بالله تقرءون قل يا أيها الكافرون عند منامكم » . وأخرج البزار والطبرانى وابن مردويه عن خباب أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال : « إذا أخذت مضجعك ، فاقرأ قل يا أيها الكافرون ، وان النبى صلى الله عليه وآله وسلم لم يأت فراشه قط الا قرأ قل يا أيها الكافرون حتى يختم » . وأخرج ابن مردويه عن زيد بن أرقم قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من لقى الله بسورتين فلا حساب عليه : قل يا أيها الكافرون ، وقل هو الله أحد » . وأخرج أبو عبيد فى فضائله وابن الضريس عن أبى مسعود الأنصارى قال : من قرأ قل يا أيها الكافرون وقل هو الله أحد فى ليلة فقد أكثر وأطاب .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قُلْ يَـٰٓأَيُّهَا ٱلْكَـٰفِرُونَ * لَآ أَعْبُدُ مَا تَعْبُدُونَ * وَلَآ أَنتُمْ عَـٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ * وَلَآ أَنَا۠ عَابِدٌ مَّا عَبَدتُّمْ * وَلَآ أَنتُمْ عَـٰبِدُونَ مَآ أَعْبُدُ * لَكُمْ دِينُكُمْ وَلِىَ دِينِ *

الألف واللام فى ( يا أيها الكافرون ) للجنس ، ولكنها لما كانت الآية خطابا لمن سبق فى علم الله أنه يموت على كفره كان المراد بهذا العموم خصوص من كان كذلك لأن من الكفار عند نزول هذه الآية من أسلم وعبد الله سبحانه . وسبب نزول هذه السورة أن الكفار سألوا رسول الله ﷺ أن يعبد آلهتهم سنة ويعبدوا إلهه سنة ، فأمره الله سبحانه أن يقول لهم ( لا أعبد ماتعبدون ) أى لا أفعل ماتطلبون منى من عبادة ماتعبدون من الأصنام ، قيل والمراد فما يستقبل من الزمان لأن لا النافية لاتدخل فى الغالب الا على المضارع الذى فى معنى الاستقبال كما أن ما لاتدخل الا على مضارع فى معنى

الحال ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) أى ولا أنتم فاعلون فى المستقبل ما أطلب منكم من عبادة إلهى ( ولا أناعابد ماعبدتم ) أى ولا أناقط فيما سلف عابد ماعبدتم فيه . والمعنى أنه لم يعهد منى ذلك ( ولا أنتم عابدون ما أعبد ) أى وما عبدتم فى وقت من الأوقات ما أنا على عبادته ، كذا قيل ، وهذا على قول من قال انه لا تكرار فى هذه الآيات لأن الجملة الأولى لنفى العبادة فى المستقبل لما قدّمنا من أنّ لا لا تدخل الا على مضارع فى معنى الاستقبال ، والدليل على ذلك أنّ لن تأكيد لما تنفيه لا . قال الخليل فى لن : ان أصله لا ، فالمعنى لا أعبد ماتعبدون فى المستقبل ولا أنتم عابدون فى المستقبل ما أطلبه من عبادة إلهى . ثم قال ولا أنا عابد ماعبدتم : أى ولست فى الحال بعابد معبودكم ، ولا أنتم فى الحال بعابدين معبودى ، وقيل بعكس هذا وهوأن الجملتين الأوليين للحال ، والجملتين الأخريين للاستقبال بدليل قوله « ولا أنا عابد ماعبدتم » كما لوقال القائل أنا ضارب زيدا وأنا قاتل عمرا ، فانه لايفهم منه إلا الاستقبال . قال الأخفش والفرّاء : المعنى لا أعبد الساعة ماتعبدون ولاأنتم عابدون الساعة ماأعبد ولاأنا عابد فى المستقبل ماعبدتم ولاأنتم عابدون فى المستقبل ماأعبد . قال الزجاج : نفى رسول الله ﷺ بهذه السورة عبادة آلهتهم عن نفسه فى الحال وفيما يستقبل ، ونفى عنهم عبادة الله فى الحال وفيما يستقبل ، وقيل ان كل واحد منهما يصلح للحال والاستقبال ، ولكنا نخص أحدهما بالحال ، والثانى بالاستقبال رفعا للتكرار * وكل هذا فيه من التكلف والتعسف مالا يخفى على منصف ، فان جعل قوله : ولا أعبد ماتعبدون للاستقبال ، وان كان صحيحا على مقتضى اللغة العربية ، ولكنه لايتمّ جعل قوله ، ولاأنتم عابدون ماأعبد للاستقبال ، لأن الجملة اسمية تفيد الدوام ، والثبات فى كل الأوقات فدخول النفى عليها يرفع مادلت عليه من الدوام ، والثبات فى كل الأوقات ، ولوكان حملها على الاستقبال صحيحا للزم مثله فى قوله « ولا أنا عابد ماعبدتم » وفى قوله « ولا أنتم عابدون ماأعبد » فلا يتمّ ماقيل من حمل الجملتين الأخريين على الحال ، وكما يندفع هذا يندفع ماقيل من العكس ، لأن الجملة الثانية والثالثة والرابعة كلها جمل اسمية مصدرة بالضمائر التى هى المبتدأ فى كل واحد منها مخبرعنها باسم الفاعل العامل فيما بعده منفية كلها بحرف واحد ، وهو لفظ لا فى كل واحد منها، فكيف يصح القول مع هذا الاتحاد بأن معانيها فى الحال والاستقبال مختلفة ، وأما قول من قال : ان كل واحد منها يصلح للحال والاستقبال فهو إقرار منه بالتكرار لأن حمل هذا على معنى وحمل هذا على معنى مع الاتحاد يكون من باب التحكم الذى لايدلّ عليه دليل ، وإذا تقرّر لك هذا فاعلم أن القرآن نزل بلسان العرب ، ومن مذاهبهم التى لاتجحد ، واستعمالاتهم التى لا تنكر أنهم إذا أرادوا التأكيد كرروا : كما أن من مذاهبهم أنهم إذا أرادوا الاختصار أوجزوا ، هذا معلوم لكل من له علم بلغة العرب ، وهذا مما لايحتاج إلى إقامة البرهان عليه لأنه انما يستدل على مافيه خفاء و يبرهن على ماهو متنازع فيه ، وأما ما كان من الوضوح والظهور والجلاء بحيث لايشك فيه شاك ولايرتاب فيه مرتاب فهو مستغن عن التطويل غير محتاج إلى تكثير القال والقيل . وقد وقع فى القرآن من هذا مايعلمه كل من يتلو القرآن ، وربما يكثر فى بعض السور كما فى سورة الرحمن وسورة المرسلات وفى أشعار العرب من هذا مالا يأتى عليه الحصر ، ومن ذلك قول الشاعر :

يالبكر انشروا لى كليبا * يالبكر أين أين الفرار

وقول الآخر : هلا سألت جموع كنـ * ـدة يوم ولوا أين أينا

وقول الآخر : ياعلقمة ياعلقمة ياعلقمه * خير تميم كلها وأكرمه

وقول الآخر : ألا يا اسلمى ثم اسلمى ثمت اسلمى * ثلاث تحيات وان لم تكلم

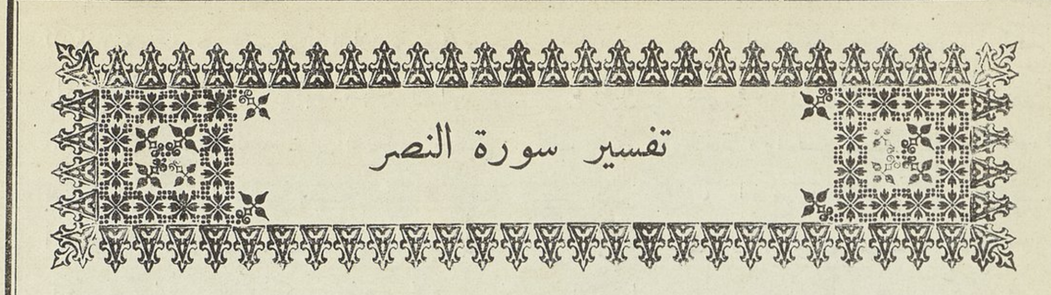
وقول الآخر : ياجعفر ياجعفر ياجعفر * ان أك دحداحا فانت أقصر

وقول الآخر : * أتاك أتاك اللاحقوك احبس احبس *

وقد ثبت عن الصادق المصدوق ، وهو أفصح من نطق بلغة العرب أنه كان إذا تكلم بالكلمة أعادها ثلاث مرات ، وإذا عرفت هذا ففائدة ماوقع فى السورة من التأكيد هو قطع أطماع الكفار عن أن يجيبهم رسول الله ﷺ إلى ماسألوه من عبادته آلهتهم ، وإنما عبر سبحانه بما التى لغير العقلاء فى المواضع الأربعة لأنه يجوز ذلك كما فى قوله : سبحان ماسخركن لنا ونحوه ، والنكتة فى ذلك أن يجرى الكلام على نمط واحد ولا يختلف ، وقيل انه أراد الصفة كأنه قال : لا أعبد الباطل ولا تعبدون الحق ، وقيل ان مافى المواضع الأربعة هى المصدرية لا الموصولة : أى لا أعبد عبادتكم ولا أنتم عابدون عبادتى الخ ، وجملة (لكم دينكم) مستأنفة لتقرير قوله « لا أعبد ماتعبدون » وقوله « ولا أنا عابد ماعبدتم » كما أن قوله (ولى دين) تقرير لقوله « ولا أنتم عابدون ما أعبد » فى الموضعين : أى إن رضيتم بدينكم فقد رضيت بدينى كما فى قوله ــ لنا أعمالنا ولكم أعمالكم ــ والمعنى أن دينكم الذى هو الاشراك مقصور على الحصول لكم لايتجاوزه إلى الحصول لى كما تطمعون ، ودينى الذى هو التوحيد مقصور على الحصول لى لايتجاوزه إلى الحصول لكم ، وقيل المعنى لكم جزاؤكم ولى جزائى ، لأن الدين الجزاء ، قيل وهذه الآية منسوخة بآية السيف ، وقيل ليست بمنسوخة ، لأنها أخبار والأخبار لايدخلها النسخ ، قرأ الجهور باسكان الياء من قوله ــ ولى ــ وقرأ نافع وهشام وحفص والبزى بفتحها ، وقرأ الجهور أيضا بحذف الياء من دينى وقفا ووصلا ، وأثبتها نصر بن عاصم وسلام و يعقوب وصلا ووقفا . قالوا لأنها اسم فلا تحذف ، ويجاب بأن حذفها لرعاية الفواصل سائغ وان كانت اسما .

وقد أخرج ابن جرير وابن أبى حاتم والطبرانى عن ابن عباس « أن قريشا دعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إلى أن يعطوه مالا فيكون أغنى رجل بمكة ويزوّجوه ما أراد من النساء ، فقالوا هذا لك يامحمد وكفّ عن شتم آلهتنا ولا تذكرها بسوء ، فان لم تفعل فانا نعرض عليك خصلة واحدة ولك فيها صلاح . قال ماهى ؟ قالوا تعبد آلهتنا سنة ونعبد إلهك سنة . قال حتى انظر مايأتينى من ربى ، فجاء الوحى من عند الله (قل يأيها الكافرون لا أعبد ماتعبدون) إلى آخر السورة ، وأنزل الله ــ قل أفغير الله تأمرونى أعبد أيها الجاهلون ــ إلى قوله ــ بل الله فاعبد وكن من الشاكرين ــ » . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن الأنبارى فى المصاحف عن سعيد بن مينا مولى أبى البحترى قال « لقى الوليد بن المغيرة والعاص بن وائل والأسود بن المطلب وأمية بن خلف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قالوا يامحمد هلمّ فلنعبد ماتعبد وتعبد مانعبد ونشترك نحن وأنت فى أمرنا كله ، فان كان الذى نحن عليه أصحّ من الذى أنت عليه كنت قد أخذت منه حظا ، وان كان الذى أنت عليه أصحّ من الذى نحن عليه كنا قد أخذنا منه حظا ، فأنزل الله ــ قل يأيها الكافرون ــ إلى آخر السورة » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس أن قريشا قالت لواستلمت آلهتنا لعبدنا إلهك ، فأنزل الله ــ قل يأيها الكافرون ــ السورة كلها .





# تفسير سورة النصر

وتسمى سورة التوديع ، هى ثلاث آيات

وهى مدنية بلاخلاف . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزل بالمدينة ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ . وأخرج ابن أبى شيبة وعبد بن حميد والبزار وأبو يعلى وابن مردويه والبيهقى فى الدلائل عن ابن عمر قال هـذه السورة نزلت على رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أوسط أيام التشريق بمنى ، وهو فى حجة الوداع ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ حتى ختمها فعرف رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنها الوداع . وأخرج أحمد وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نعيت إلىّ نفسى » . وأخرج ابن مردويه عنه قال : لما نزلت إذا جاء نصر الله والفتح . قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « نعيت إلىّ نفسى وقرب إلىّ أجلى » . وأخرج النسائى وعبد الله بن أحمد فى زوائد الزهد وابن أبى حاتم والطبرانى وابن مردويه عنـه أيضا قال : لما نزلت إذا جاء نصر والفتح نعيت لرسول الله نفسه حين أنزلت ، فأخذ فى أشدّ ما كان قط اجتهادا فى أمر الآخرة . وأخرج ابن أبى حاتم وابن مردويه عن أمّ حبيبة قالت : لما أنزل ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « إن الله لم يبعث نبيا إلا عمر فى أمّته شطر ماعمر النبىّ الماضى قبله ، فان عيسى ابن مريم كان أربعين سنة فى بنى إسرائيل ، وهذه لى عشرون سنة وأناميت فى هذه السنة ، فبكت فاطمة ، فقال النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم أنت أوّل أهلى بى لحوقا فتبسمت » . وأخرج البيهقى عن ابن عباس قال : لما نزلت ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ « دعا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فاطمة وقال إنه قد نعيت إلىّ نفسى فبكت ثم ضحكت وقالت أخبرنى أنه نعيت إليه نفسه فبكيت ؟ فقال اصبرى فانك أوّل أهلى لحاقا بى فضحكت » وقد تقدّم فى تفسير سورة الزلزلة أن هذه السورة تعدل ربع القرآن .

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيمِ

إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللّٰهِ وَالْفَتْحُ * وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللّٰهِ أَفْوَاجاً * فَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ وَاسْتَغْفِرْهُ إِنَّهُ كَانَ تَوَّاباً *

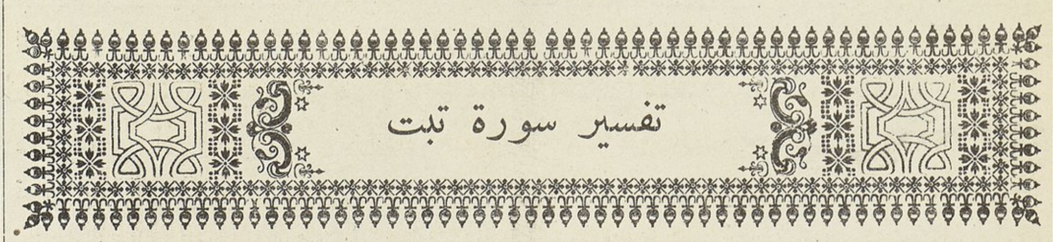
النصر العون ، مأخوذ من قولهم : قد نصر الغيث الأرض إذا أعان على نباتها ومنع من قحطها ، ومنه قول الشاعر :

إذا انصرف الشهر الحرام فودّعى * بلاد تميم وانصرى أرض عامر

يقال نصره على عدوّه ينصره نصرا إذا أعانه ، والاسم النصرة ، واستنصره على عدوّه إذا سأله أن ينصره عليه . قال الواحدى : قال المفسرون ( إذا جاء ) ك يامحمد ( نصر الله ) على من عاداك ، وهم قريش ( والفتح ) فتح مكة ، وقيل المراد نصره ﷺ على قريش من غير تعيين ، وقيل نصره على من قاتله من

الـكفار ، وقيل هو فتح سائر البلاد ، وقيل هو مافتحه الله عليه من العلوم ، وعـبر عن حصول النصر والفتح بالمجيء للايذان بأنهما متوجهان اليه ﷺ ، وقيل إذا بمعنى قد ، وقيل بمعنى إذ . قال الرازى : الفرق بين النصر والفتح : أن الفتح هوتحصيل المطلوب الذى كان منغلقا ، والنصر كالسبب للفتح ، فلهذا بدأ بذكر النصر وعطف عليـه الفتح ، أو يقال النصر كمال الدين ، والفتح إقبال الدنيا الذى هو تمام النعمة ، أو يقال النصر الظفر ، والفتح الجنة ، هذا معنى كلامه ، و يقال الأمر أوضح من هذا وأظهر ، فان النصر هو التأييد الذى يكون به قهر الأعداء وغلبهم والاستعلاء عليهم ، والفتح هوفتح مساكن الأعداء ودخول منازلهم (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا) أى أبصرت الناس من العرب وغيرهم يدخلون فى دين الله الذى بعثك به جماعات فوجا بعدفوج . قال الحسن : لما فتح رسول الله ﷺ مكة قال العرب : أما إذ ظفر محمد بأهل الحرم ، وقد أجارهم الله من أصحاب الفيل ، فليس لـكم به يدان ، فـكانوا يدخلون فى دين الله أفواجا : أى جماعات كثيرة بعـد أن كانوا يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين ، فصارت القبيلة تدخل بأسرها فى الاسلام . قال عكرمة ومقاتل : أراد بالناس أهل اليمن ، وذلك أنه ورد من اليمن سبعمائة انسان مؤمنين ، وانتصاب أفواجا على الحال من فاعل يدخلون ، ومحل قوله يدخلون فى دين الله النصب على الحال ان كانت الرؤية بصرية ، وان كانت بمعنى العلم فهو فى محل نصب على أنه المفعول الثانى ( فسبح بحمد ربك ) هذا جواب الشرط ، وهو العامل فيه ، والتقدير فسبح بحمد ربك إذا جاء نصر الله . وقال مكى : العامل فى إذا هو جاء ، ورجحه أبو حيان وضعف الأوّل بأن ما جاء بعـد فاء الجواب لا يعمل فيما قبلها ، وقوله : بحمد ربك فى محـل نصب على الحال : أى فقـل سبحان الله ملتبسا بحمده ، أوحامدا له ، وفيه الجمع بين تسبيح الله المؤذن بالتعجب مما يسره الله له مما لم يكن يخطر بباله ولا بال أحد من الناس ، و بين الحمد له على جميل صنعه له وعظيم منته عليه بهذه النعمة التى هى النصر والفتح لأم القرى التى كان أهلها قد بلغوا فى عداوته إلى أعلى المبالغ حتى أخرجوه منها بعد أن افتروا عليه من الأقوال الباطلة ، والأكاذيب المختلفة ماهومعروف من قولهم : هومجنون ، هوساحر ، هوشاعر ، هوكاهن ، ونحو ذلك ، ثم ضم سبحانه إلى ذلك أمر نبيه ﷺ بالاستغفار : أى اطلب منه المغفرة لذنبك هضما لنفسك واستقصارا لعملك ، واستدراكا لما فرط منك من ترك ماهو الأولى ، وقدكان ﷺ يرى قصوره عن القيام بحق الله ويكثر من الاستغفار والتضرّع وان كان قدغفرالله له ماتقدّم من ذنبه وماتأخر وقيل ان الاستغفار منه ﷺ ، ومن سائر الأنبياء هو تعبد تعبدهم الله به ، لالطلب المغفرة لذنب كائن منهم ، وقيل إنما أمره الله سبحانه بالاستغفار تنبيها لأمته وتعريضا بهم ، فـكأنهم هم المأمورن بالاستغفار وقيل ان الله سبحانه أمره بالاستغفار لأمته لالذنبه ، وقيل المراد بالتسبيح هنا الصلاة ، والأولى حمله على معنى التنزيه مع ما أشرنا إليه من كون فيه معنى التعجب سرورا بالنعمة وفرحا بما هيأه الله من نصر الدين وكبت أعدائه ونزول الذلة بهم وحصول القهر لهم . قال الحسن : أعلم الله رسوله صلى الله عليه وآله وسلم أنه قد اقترب أجـله فأمر بالتسبيح والتوبة ليختم له فى آخر عمره بالزيادة فى العمل الصالح ، فـكان يكثر أن يقول : سبحانك اللهم وبحمدك اغفر لى إنك أنت التواب . قال قتادة ومقاتل : وعاش صلى الله عليه وآله وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين ، وجملة ( إنه كان توّابا ) تعليل لأمره صلى الله عليه وآله وسلم بالاستغفار : أى من شأنه التوبة على المستغفرين له يتوب عليهم ويرحمهم بقبول توبتهم ، وتوّاب من صيغ المبالغة ، ففيه دلالة على أنه سبحانه مبالغ فى قبول توبة التائبين ، وقد حكى الرازى فى تفسيره اتفاق الصحابة على أن هذه السورة دلت على نعى رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم .

وقد أخرج ابن مردويه عن ابن عباس أن عمر سألهم عن قول الله ( إذا جاء نصر الله والفتح ) فقالوا فتح المدائن والقصور . قال فأنت يا ابن عباس ماتقول ؟ قال قلت مثل ضرب لمحمد ﷺ نعيت له نفسه . وأخرج البخارى وغيره عن ابن عباس قال : كان عمر يدخلنى مع أشياخ بدر ، فكأن بعضهم وجد فى نفسه ، فقال لم يدخل هذا معنا ولنا أبناء مثله ؟ فقال عمر : انه من قد علمتم ، فدعاهم ذات يوم فأدخله معهم فما رأيت أنه دعانى فيهم يومئذ إلا ليريهم ، فقال ماتقولون فى قول الله عزّ وجلّ ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ ؟ فقال بعضهم أمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا نصرنا وفتح علينا ، وسكت بعضهم فلم يقل شيئا ، فقال لى : أكذاك تقول يا ابن عباس ؟ فقلت لا ، فقال ماتقول ؟ فقلت هو أجل رسول الله ﷺ أعلمه الله له . قال ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ فذلك علامة أجلك (فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توّابا ) فقال عمر لا أعلم منها إلا ماتقول . وأخرج ابن النجار عن سهل بن سعد عن أبى بكر أن سورة ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ حين أنزلت على رسول الله أن نفسه نعيت اليه . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن المنذر وابن مردويه عن عائشة قالت « كان رسول الله ﷺ يكثر من قول سبحان الله وبحمده وأستغفره وأتوب إليه ، فقلت يارسول الله أراك تكثر من قول : سبحان الله وبحمده وأستغفر الله وأتوب اليه ، فقال خبرنى ربى أنى سأرى علامة من أمتى ، فاذا رأيتها أكثرت من قول : سبحان الله وبحمده وأستغفر الله وأتوب اليه ، فقد رأيتها ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ فتح مكة ـ ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توّابا » . وأخرج البخارى ومسلم وأبو داود والنسائى وابن ماجه وغيرهم عن عائشة قالت « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يكثر أن يقول فى ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم اغفر لى يتأوّل القرآن » : يعنى إذا جاء نصر الله والفتح ، وفى الباب أحاديث . وأخرج ابن مردويه عن أبى هريرة قال « لما نزلت ـ إذا جاء نصر الله والفتح ـ قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ، جاء أهل اليمن هم أرقّ قلوبا ، الايمان يمان ، والفقه يمان ، والحكمة يمانية » . وأخرج الطبرانى وابن مردويه عن ابن عباس قال « بينما رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فى المدينة إذ قال الله أكبر قد جاء نصر الله والفتح ، وجاء أهل اليمن ، قوم رقيقة قلوبهم لينة طاعتهم ، الايمان يمان ، والفقه يمان ، والحكمة يمانية » . وأخرح ابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يقول « إن الناس دخلوا فى دين الله أفواجا وسيخرجون منه أفواجا » . وأخرج الحاكم وصححه عن أبى هريرة قال « تلا رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم ـ ورأيت الناس يدخلون فى دين الله أفواجا ـ . قال ليخرجنّ منه أفواجا كما دخلوا فيه أفواجا » .



## تفسير سورة تبت

هى خمس آيات

وهى مكية بلا خلاف . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس وابن الزبير وعائشة قالوا : نزلت ـ تبت يدا أبى لهب ـ بمكة .

بسم الله الرحمن الرحيم

تَبَّتْ يَدَا أَبِي لَهَبٍ وَتَبَّ * مَا أَغْنَى عَنْهُ مَالُهُ وَمَا كَسَبَ * سَيَصْلَى نَارًا ذَاتَ لَهَبٍ * وَامْرَأَتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ * فِي جِيدِهَا حَبْلٌ مِنْ مَسَدٍ *

معنى (تبت) هلكت . وقال مقاتل : خسرت ، وقيل خابت . وقال عطاء : ضلت ، وقيل صفرت من كل خير ، وخص اليدين بالتبات ، لأن أكثر العمل يكون بهما ، وقيل المراد باليدين نفسه ، وقد يعبر باليد عن النفس ، كما فى قوله ـ بما قدّمت يداك ـ أى نفسك ، والعرب تعبر كثيرا ببعض الشيء عن كله ، كقولهم : أصابته يد الدهر ، وأصابته يد المنايا ، كما فى قول الشاعر :

لما أكبت يد الرزايا * عليه نادى ألا مخبر

وأبو لهب اسمه عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم ، وقوله (وتبّ) أى هلك . قال الفراء : الأوّل دعاء عليه ، والثانى خبر ، كما تقول : أهلكه الله ، وقد هلك * والمعنى : أنه قد وقع مادعابه عليه و يؤيده قراءة بن مسعود : وقد تب ، وقيل كلاهما إخبار ، أراد بالأوّل هلاك عمله ، و بالثانى هلاك نفسه ، وقيل كلاهما دعاء عليه ، و يكون فى هذا شبه من مجىء العامّ بعد الخاص ، وان كان حقيقة اليدين غير مرادة ، وذكره سبحانه بكنيته لاشتهاره بها ، ولكون اسمه كما تقدّم عبد العزى ، والعزى اسم صنم ولكون فى هذه الكنية مايدلّ على أنه ملابس للنار ، لأن اللهب هى لهب النار ، وان كان إطلاق ذلك عليه فى الأصل لكونه كان جميلا ، وأن وجهه يتلهب لمزيد حسنه كما تتلهب النار . قرأ الجمهور : لهب بفتح اللام والهاء ، وقرأ مجاهد وحميد وابن كثير وابن محيصن باسكان الهاء ، واتفقوا على فتح الهاء فى قوله (ذات لهب) وروى صاحب الكشاف أنه قرىء تبت يدا أبو لهب ، وذكروجه ذلك (ماأغنى عنه ماله وما كسب) أى مادفع عنه ماحلّ به من التبات ومانزل به من عذاب الله ماجمع من المال ولا ما كسب من الأرباح والجاه ، أو المراد بقوله : ماله ماورثه من أبيه ، و بقوله : وما كسب الذى كسبه بنفسه . قال مجاهد : وما كسب من ولد ، وولد الرجل من كسبه ، ويجوز أن تكون «ما» فى قوله ما أغنى استفهامية : أى أىّ شيء أغنى عنه ؟ وكذا يجوز فى قوله : وما كسب أن تكون استفهامية : أى وأىّ شيء كسب ؟ ويجوز أن تكون مصدرية أى وكسبه ، والظاهر أن ما الأولى نافية ، والثانية موصولة . ثم أوعده سبحانه بالنار ، فقال (سيصلى نارا ذات لهب) قرأ الجمهور سيصلى بفتح الياء واسكان الصاد وتخفيف اللام : أى سيصلى هو بنفسه ، وقرأ أبو رجاء وأبو حيوة وابن مقسم والأشهب العقيلى وأبو السماك والأعمش ومحمد بن السميفع بضم الياء وفتح الصاد وتشديد اللام ، ورويت هذه القراءة عن ابن كثير ، والمعنى سيصليه الله ، ومعنى « ذات لهب » ذات اشتعال وتوقد ، وهى نار جهنم (وامرأته حمالة الحطب) معطوف على الضمير فى يصلى ، وجاز ذلك للفصل : أى وتصلى امرأته نارا ذات لهب ، وهى أمّ جميل بنت حرب أخت أبى سفيان ، وكانت تحمل الغضى والشوك فتطرحه بالليل على طريق النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم ، كذا قال ابن زيد والضحاك والربيع بن أنس ومرّة الهمدانى . وقال مجاهد وقتادة والسدّى : انها كانت تمشى بالنميمة بين الناس . والعرب تقول فلان يحطب على فلان إذا نمّ به ، ومنه قول الشاعر :

ان بنى الأدرم حمالو الحطب * هم الوشاة فى الرضا والغضب * عليهم اللعنة تترى والحرب

وقال آخر : من البيض لم يصطد على ظهر لامة * ولم يمش بين الناس بالحطب الرطب

وجعل

وجعل الحطب فى هذا البيت رطبا لمافيه من التدخين الذى هو زيادة فى الشر ، ومن الموافقة للمشى بالنميمة ، وقال سعيد بن جبير : معنى حمالة الحطب أنها حمالة الخطايا والذنوب ، من قولهم : فلان يحتطب على ظهره ، كما فى قوله - وهم يحملون أوزارهم على ظهورهم - وقيل المعنى حمالة الحطب فى النار ، قرأ الجمهور حمالة بالرفع على الخبرية على أنها جملة مسوقة للاخبار بأن امرأة أبى لهب حمالة الحطب ، وأما على ماقدمنا من عطف وامرأته على الضمير فى تصلى ، فيكون رفع حمالة على النعت لامرأته ، والاضافة حقيقية ، لأنها بمعنى المضى ، أو على أنه خبر مبتدأ محذوف : أى هى حمالة ، وقرأ عاصم بنصب حمالة على الذم ، أو على أنه حال من امرأته ، وقرأ أبو قلابة حاملة الحطب (فى جيدها حبل من مسد) الجملة فى محل نصب على الحال من امرأته ، والجيد العنق ، والمسد الليف الذى تفتل منه الحبال ، ومنه قول النابغة :

مقذوفة بدخيس النحض نازلها * له صريف صريف القعو بالمسد

وقول الآخر :

يامسد الخوص تعوذ منى * إن كنت لدنا لينا فانى

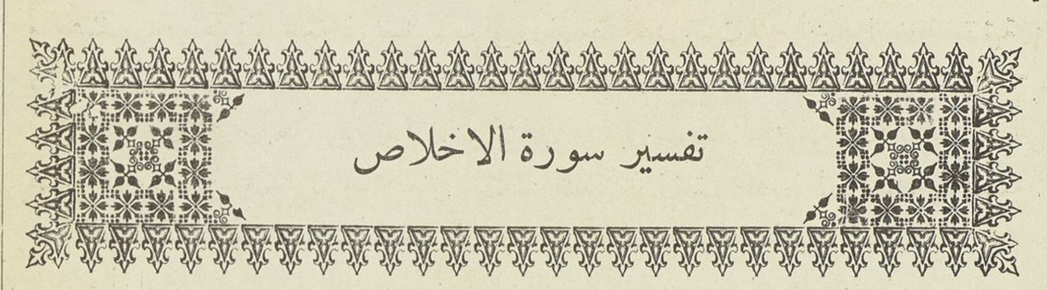
وقال أبو عبيدة : المسد هو حبل يكون من صوف . وقال الحسن : هى حبال تكون من شجر ينبت باليمن تسمى بالمسد . وقد تكون الحبال من جلود الابل أو من أوبارها . قال الضحاك وغيره : هذا فى الدنيا ، كانت تعير النبى ﷺ بالفقر وهى تحتطب فى حبل تجعله فى عنقها فخنقها الله به فأهلكها ، وهو فى الآخرة حبل من نار . وقال مجاهد وعروة بن الزبير : هو سلسلة من نار تدخل فى فيها وتخرج من أسفلها . وقال قتادة : هو قلادة من ودع كانت لها . قال الحسن : إنما كان خرزا فى عنقها . وقال سعيد بن المسيب : كانت لها قلادة فاخرة من جوهر ، فقالت واللات والعزى لأنفقنها فى عداوة محمد فيكون ذلك عذابا فى جسدها يوم القيامة . والمسد الفتل يقال : مسد حبله يمسده مسدا : أجاد فتله اه .

وقد أخرج البخارى ومسلم وغيرهما عن ابن عباس قال : « لما نزلت - وأنذر عشيرتك الأقربين - خرج النبى ﷺ حتى صعد الصفا فهتف ياصباحاه فاجتمعوا اليه ، فقال أرأيتكم لو أخبرتكم أن خيلا تخرج بسفح هذا الجبل أكنتم مصدقى ؟ قالوا : ماجربنا عليك كذبا ، قال : فانى نذير لكم بين يدى عذاب شديد . فقال أبو لهب : تبا لك إنما جمعتنا لهذا ، ثم قام فنزلت هذه السورة - تبت يدا أبى لهب وتب » . وأخرج عبد بن حميد وابن المنذر وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « تبت يدا أبى لهب » قال : خسرت . وأخرج ابن أبى حاتم عن عائشة قالت : ان أطيب ماأكل الرجل من كسبه وإن ابنه من كسبه ، ثم قرأت (ما أغنى عنه ماله وما كسب) قالت : وما كسب ولده . وأخرج عبد الرزاق والحاكم وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله - وما كسب - قال . كسبه ولده . وأخرج ابن جرير والبيهقى فى الدلائل وابن عساكر عن ابن عباس فى قوله (وامرأته حمالة الحطب) قال : كانت تحمل الشوك فتطرحه على طريق النبى ﷺ ليعقره وأصحابه ، وقال : حمالة الحطب : نقالة الحديث (حبل من مسد) قال : هى حبال تكون بمكة . ويقال : المسد العصا التى تكون فى البكرة . ويقال : المسد قلادة من ودع . وأخرج ابن أبى حاتم وأبو زرعة عن أسماء بنت أبى بكر قالت « لما نزلت - تبت يدا أبى لهب - أقبلت العوراء أم جميل بنت حرب ولها ولولة ، وفى يدها فهر ، وهى تقول :

* مذمما أبينا * ودينه قلينا * وأمره عصينا *

ورسول الله ﷺ جالس فى المسجد ومعه أبو بكر ، فلما رآها أبو بكر قال يارسول الله قد أقبلت وأنا أخاف أن تراك ، فقال رسول الله ﷺ انها لن ترانى وقرأ قرآنا اعتصم به كما قال تعالى - وإذا

قرأت القرآن جعلنا بينك و بين الذين لايؤمنون بالآخرة حجابا مستورا ـ فأقبلت حتى وقفت على أبى بكر ولم ترسول الله صلى الله عليه وآله وسلم فقالت : يا أبا بكر إنى أخبرت أن صاحبك هجانى قال : لا ورب البيت ماهجاك فولت وهى تقول قد علمت قريش أنى ابنة سيدها . وأخرجه البزار بمعناه . وقال لانعلمه يروى بأحسن من هذا الاسناد .



## تفسير سورة الاخلاص

هى أربع آيات

وهى مكية فى قول ابن مسعود والحسن وعطاء وعكرمة وجابر ، ومدنية فى أحد قولى ابن عباس وقتادة والضحاك والسدى . وأخرج أحمد والبخارى فى تاريخه والترمذى وابن جرير وابن خزيمة وابن أبى عاصم فى السنة والبغوى فى معجمه وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه والبيهقى فى الأسماء والصفات عن أبىّ بن كعب « أن المشركين قالوا للنبى ﷺ يامحمد انسب لنا ربك ، فأنزل الله ـ قل هوالله أحد ، لم يلد ولم يولد ـ الخ ليس شىء يولد إلا سيموت ، وليس شىء يموت إلا سيورث ، وان الله لايموت ولايورث ـ ولم يكن له كفوا أحد ـ قال لم يكن له شبيه ولاعدل ، وليس كمثله شىء » ، ورواه الترمذى من طريق أخرى عن أبى العالية مرسلا ولم يذكر أبيا ، ثم قال . وهذا أصح . وأخرج أبو يعلى وابن جرير وابن المنذر والطبرانى فى الأوسط وأبو نعيم فى الحلية والبيهقى عن جابر قال « جاء أعرابى إلى النبىّ ﷺ فقال انسب لنا ربك ، فأنزل الله ـ قل هو الله أحد ـ إلى آخر السورة » ، وحسن السيوطى إسناده . وأخرج الطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن مسعود قال « قالت قريش لرسول الله ﷺ انسب لنا ربك فنزلت هذه السورة ـ قل هوالله أحد» ـ . وأخرج ابن أبى حاتم وابن عدى والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس « أن اليهود جاءت إلى النبىّ ﷺ منهم كعب بن الأشرف وحيى بن أخطب ، فقالوا يامحمد صف لنا ربك الذى بعثك ، فأنزل الله ـ قل هو الله أحد الله الصمد لم يلد ـ فيخرج منه الولد ، ولم يولد ، فيخرج من شىء » . وأخرج أبوعبيد فى فضائله وأحمد والنسائى فى اليوم والليلة وابن منيع ومحمد بن نصر وابن مردويه والضياء فى المختارة عن أبىّ بن كعب قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد فكأنما قرأ ثلث القرآن » . وأخرج ابن الضريس والبزار والبيهقى فى الشعب عن أنس عن النبى ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد مائتى مرة غفر له ذنب مائتى سنة » . قال البزار : لانعلم رواه عن أنس إلا الحسن بن أبى جعفر والأغلب بن تميم ، وهما يتقاربان فى سوء الحفظ . وأخرج أحمد والترمذى وابن الضريس والبيهقى فى سننه عن أنس قال « جاء رجل إلى رسول الله ﷺ فقال : إنى أحب هذه السورة قل هو الله أحد ، فقال رسول الله ﷺ حبك إياها أدخلك الجنة » . وأخرج ابن الضريس وأبو يعلى وابن الأنبارى فى المصاحف عن أنس قال : سمعت رسول الله ﷺ يقول « أما يستطيع أحدكم أن يقرأ قل هو الله أحد ثلاث مرات فى ليلة . فانها تعدل ثلث القرآن » واسناده ضعيف . وأخرج محمد بن نصر وأبو يعلى عن أنس عن

رسول الله ﷺ قال « من قرأ قل هو الله أحد خمسين مرة غفر له ذنوب خمسين سنة » وإسناده ضعيف . وأخرج الترمذى وابن عدى والبيهقى فى الشعب عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من قرأ قل هو الله أحد مائتى مرة كتب الله له ألفا وخمسمائة حسنة ومحى عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين » وفى إسناده حاتم بن ميمون ضعفه البخارى وغيره ، ولفظ الترمذى « من قرأ فى يوم مائتى مرة قل هو الله أحد محى عنه ذنوب خمسين سنة إلا أن يكون عليه دين » ، وفى إسناده حاتم بن ميمون المذكور . وأخرج الترمذى ومحمد بن نصر وأبو يعلى وابن عدى والبيهقى عن أنس قال : قال رسول الله ﷺ « من أراد أن ينام على فراشه من الليل فنام على يمينه ، ثم قرأ قل هو الله أحد مائة مرة ، فإذا كان يوم القيامة يقول له الرب ياعبدى ادخل على يمينك الجنة » ، وفى اسناده أيضا حاتم بن ميمون المذكور قال الترمذى بعد اخراجه غريب من حديث ثابت . وقد روى من غير هذا الوجه عنه . وأخرج ابن سعد وابن الضريس وأبو يعلى والبيهقى فى الدلائل عن أنس قال « كان النبى ﷺ بالشام ، وفى لفظ بتبوك فهبط جبريل ، فقال يامحمد : ان معاوية بن معاوية المزنى هلك ، أفتحب أن تصلى عليه قال نعم ، فضرب بجناحه الأرض فتضعضع له كل شىء ولزق بالأرض ورفع له سريره فصلى عليه ، فقال النبى ﷺ من أى شىء أوتى معاوية هذا الفضل صلى عليه صفان من الملائكة فى كل صف ستة آلاف ملك قال : بقراءة ــ قل هو الله أحد ــ كان يقرؤها قائما وقاعدا وجائيا وذاهبا ونائما » ، وفى اسناده العلاء بن محمد الثقفى وهو متهم بالوضع ، وروى عنه من وجه آخر بأطول من هذا ، وفى إسناده هذا المتهم ، وفى الباب أحاديث فى هذا المعنى وغيره ، وقد روى من غير وجه أنها تعدل ثلث القرآن ، وفيها ماهو صحيح ، وفيها ماهو حسن ، فمن ذلك ماأخرجه مسلم والترمذى وصححه وغيرهما عن أبى هريرة قال : قال رسول الله ﷺ « احشدوا فانى سأقرأ عليكم ثلث القرآن ، فحشد من حشد ، ثم خرج نبى الله صلى الله عليه وآله وسلم فقرأ ــ قل هو الله أحد ــ ثم دخل ، فقال بعضنا لبعض : قال رسول الله ﷺ فانى سأقرأ عليكم ثلث القرآن ثم خرج نبى الله ﷺ ، فقال إنى قلت سأقرأ عليكم ثلث القرآن ألا وانها تعدل ثلث القرآن » . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما عن أبى سعيد الخدرى قال : قال رسول الله ﷺ « والذى نفسى بيده انها لتعدل ثلث القرآن » يعنى قل هو الله أحد . وأخرج أحمد والبخارى وغيرهما من حديث أبى سعيد قال : قال رسول الله ﷺ لأصحابه « أيعجز أحدكم أن يقرأ ثلث القرآن فى ليلة فشق ذلك عليهم ، وقالوا أينا يطيق ذلك ؟ ، فقال : الله الواحد الصمد ثلث القرآن » . وأخرج مسلم وغيره من حديث أبى الدرداء نحوه . وقد روى نحو هذا باسناد صحيح من حديث أبى هريرة وحديث ابن مسعود ، وحديث أم كلثوم بنت عقبة بن أبى معيط ، وروى نحو هذا عن غير هؤلاء بأسانيد بعضها حسن وبعضها ضعيف ، ولو لم يرد فى فضل هذه السورة إلا حديث عائشة عند البخارى ومسلم وغيرهما « أن النبى ﷺ بعث رجلا فى سرية ، فكان يقرأ لأصحابه فى صلاتهم فيختم بقل هو الله أحد فلما رجعوا ذكروا ذلك لرسول الله ﷺ ، فقال : سلوه لأى شىء يصنع ذلك ؟ فسألوه فقال لأنها صفة الرحمن وأنا أحب أن أقرأبها ، فقال أخبروه أن الله تعالى يحبه » هذا لفظ البخارى فى كتاب التوحيد . وأخرج البخارى أيضا فى كتاب الصلاة من حديث أنس قال : « كان رجل من الأنصار يؤمهم فى مسجد قباء فكان كلما افتتح سورة فقرأ بها لهم فى الصلاة مما يقرأ به افتتح بقل هو الله أحد حتى يفرغ منها ، ثم يقرأ سورة أخرى معها ، وكان يصنع ذلك فى كل ركعة ، فكلمه أصحابه فقالوا إنك تفتتح بهذه السورة ثم لاترى أنها تجزئك حتى تقرأ بالأخرى فاما أن تقرأ بها وإما أن تدعها وتقرأ بأخرى ، قال . ماأنا بتاركها ان

أحببتم أن أؤمكم بذلك فعلت ، وإن كرهتم تركتكم ، وكانوا يرون أنه من أفضلهم فكرهوا أن يؤمهم غيره ، فلما أتاهم النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم أخبروه الخبر ، فقال يافلان مايمنعك أن تفعل مايأمرك به أصحابك وماحملك على لزوم هذه السورة فى كل ركعة ؟ فقال : إنى أحبها . قال : حبك إياها أدخلك الجنة » وقد روى بهذا اللفظ من غير وجه عند غير البخارى .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قُلْ هُوَ ٱللَّهُ أَحَدٌ * ٱللَّهُ ٱلصَّمَدُ * لَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ * وَلَمْ يَكُن لَّهُۥ كُفُوًا أَحَدٌۢ *

قوله (قل هو الله أحد) الضمير يجوز أن يكون عائدا إلى مايفهم من السياق لما قدّمنا من بيان سبب النزول ، وأن المشركين قالوا يامحمد انسب لنا ربك ، فيكون مبتدأ ، والله مبتدأ ثان ، وأحد خبر المبتدأ الثانى ، والجملة خبر المبتدأ الأوّل ، ويجوز أن يكون الله بدلا من هو ، والخبر أحد ، ويجوز أن يكون الله خبرا أوّل ، وأحد خبرا ثانيا ، ويجوز أن يكون أحد خبرا لمبتدأ محذوف : أى هو أحد ، ويجوز أن يكون هو ضمير شأن لأنه موضع تعظيم ، والجملة بعده مفسرة له وخبر عنه ، والأوّل أولى . قال الزجاج : هو كناية عن ذكر الله ، والمعنى ان سألتم تبيين نسبته هو الله أحد ، قيل وهمزة أحد بدل من الواو ، وأصله واحد . وقال أبو البقاء : همزة أحد أصل بنفسها غير مقلوبة ، وذكر أن أحد يفيد العموم دون واحد ، ومما يفيد الفرق بينهما ماقاله الأزهرى : أنه لايوصف بالأحدية غير الله تعالى ، لايقال رجل أحد ، ولادرهم أحد : كما يقال رجل واحد ودرهم واحد ، قيل : والواحد يدخل فى الأحد والأحد لايدخل فيه ، فاذا قلت لايقاومه واحد جاز أن يقال لكنه يقاومه اثنان بخلاف قولك لايقاومه أحد ، وفرّق ثعلب بين واحد وبين أحد بأن الواحد يدخل فى العدد ، وأحد لايدخل فيه ، وردّ عليه أبو حيان بأنه يقال أحد وعشرون ونحوه فقد دخله العدد ، وهذا كما ترى ، ومن جملة القائلين بالقلب الخليل . قرأ الجمهور « قل هو الله أحد » باثبات قل . وقرأ عبد الله بن مسعود وأبىّ الله أحد بدون قل . وقرأ الأعمش قل هو الله الواحد . وقرأ الجمهور بتنوين أحد ، وهو الأصل . وقرأ زيد بن علىّ وأبان بن عثمان وابن أبى اسحاق والحسن وأبو السماك وأبو عمرو فى رواية عنه بحذف التنوين للخفة كما فى قول الشاعر :

عمرو الذى هشم الثريد لقومه * ورجال مكة مسنتون عجاف

وقيل إن ترك التنوين لملاقاته لام التعريف ، فيكون الترك لأجل الفرار من التقاء الساكنين ، ويجاب عنه بأن الفرار من التقاء الساكنين قد حصل مع التنوين بتحريك الأوّل منهما بالكسر (الله الصمد) الاسم الشريف مبتدأ ، والصمد خبره ، والصمد هو الذى يصمد اليه فى الحاجات : أى يقصد لكونه قادرا على قضائها ، فهو فعل بمعنى مفعول كالقبض بمعنى المقبوض لأنه مصمود اليه : أى مقصود اليه . قال الزجاج : الصمد السند الذى انتهى اليه السودد فلا سيد فوقه . قال الشاعر :

ألا بكر الناعى بخير بنى أسد * بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وقيل معنى الصمد : الدائم الباقى الذى لم يزل ولايزول ، وقيل معنى الصمد ماذكر بعده من أنه الذى لم يلد ولم يولد ، وقيل هو المستغنى عن كل أحد ، والمحتاج اليه كل أحد ، وقيل هو المقصود فى الرغائب والمستعان به فى المصائب ، وهذان القولان يرجعان إلى معنى القول الأوّل ، وقيل هو الذى يفعل مايشاء ويحكم مايريد ، وقيل هو الكامل الذى لاعيب فيه . وقال الحسن وعكرمة والضحاك وسعيد بن جبير

وسعيد

وسعيد بن المسيب ومجاهد وعبد الله بن بريدة وعطاء وعطية العوفى والسدّى : الصمد هو المصمت الذى لاجوف له ، ومنه قول الشاعر :

شهاب حروب لاتزال جياده * عوابس يعلكن الشكيم المصمدا

وهذا لاينافى القول الأوّل لجواز أن يكون هذا أصل معنى الصمد ، ثم استعمل فى السيد المصمود اليه فى الحوائج ، ولهذا أطبق على القول الأوّل أهل اللغة وجمهور أهل التفسير ، ومنه قول الشاعر :

علوته بحسام ثم قلت له * خذها حذيف فأنت السيد الصمد

وقال الزبرقان بن بدر :

سيروا جميعا بنصف الليل واعتمدوا * ولا رهينة إلا سيد صمد

وتكرير الاسم الجليل للاشعار بأن من لم يتصف بذلك فهو بمعزل عن استحقاق الألوهية ، وحذف العاطف من هذه الجملة لأنها كالنتيجة للجملة الأولى ، وقيل ان الصمد صفة للاسم الشريف والخبر هو مابعده ، والأوّل أولى لأن السياق يقتضى استقلال كل جملة (لم يلد ولم يولد) أى لم يصدر عنه ولد ، ولم يصدر هو عن شىء ، لأنه لايجانسه شىء ، ولاستحالة نسبة العدم اليه سابقا ولاحقا . قال قتادة : ان مشركى العرب قالوا : الملائكة بنات الله . وقالت اليهود : عزير ابن الله . وقالت النصارى : المسيح ابن الله فأكذبهم الله ، فقال « لم يلد ولم يولد » قال الرازى : قدّم ذكر نفى الولد مع أن الوالد مقدّم للاهتمام لأجل ما كان يقوله الكفار من المشركين : ان الملائكة بنات الله ، واليهود عزير ابن الله ، والنصارى المسيح ابن الله ، ولم يدّع أحد أن له والدا ، فلهذا السبب بدأ بالأهمّ ، فقال : لم يلد . ثم أشار إلى الحجة ، فقال : ولم يولد : كأنه قيل الدليل على امتناع الولد اتفاقنا على أنه ما كان ولدا لغيره ، وإنما عبر سبحانه بما يفيد انتفاء كونه لم يلد ولم يولد فى الماضى ولم يذكر مايفيد انتفاء كونه كذلك فى المستقبل لأنه ورد جوابا عن قولهم : ولد الله كما حكى الله عنهم بقوله ـ ألا انهم من أفكهم ليقولون ولد الله ـ فلما كان المقصود من هذه الآية تكذيب قولهم ، وهم إنما قالوا ذلك بلفظ يفيد النفى فيما مضى ، وردت الآية لدفع قولهم هذا ( ولم يكن له كفوا أحد ) هذه الجملة مقرّرة لمضمون ماقبلها لأنه سبحانه إذا كان متصفا بالصفات المتقدّمة كان متصفا بكونه لم يكافئه أحد ولا يماثله ولايشاركه فى شىء ، وأخر اسم كان لرعاية الفواصل ، وقوله : له : متعلق بقوله : كفوا ، قدم عليه لرعاية الاهتمام ، لأن المقصود نفى المكافأة عن ذاته ، وقيل انه فى محل نصب على الحال ، والأوّل أولى ، وقد ردّ المبرد على سيبويه بهذه الآية ، لأن سيبويه قال : إنه إذا تقدّم الظرف كان هو الخبر ، وههنا لم يجعل خبرا مع تقدمه ، وقد ردّ على المبرد بوجهين : أحدهما أن سيبويه لم يجعل ذلك حتما ، بل جوّزه . والثانى أنا لانسلم كون الظرف هنا ليس بخبر ، بل يجوز أن يكون خبرا ويكون كفوا منتصبا على الحال ، وحكى فى الكشاف عن سيبويه على أن الكلام العربىّ الفصيح أن يؤخر الظرف الذى هو لغو غير مستقرّ ، واقتصر فى هذه الحكاية على نقل أوّل كلام سيبويه ولم ينظر إلى آخره ، فانه قال فى آخر كلامه والتقديم والتأخير والالغاء والاستقرار عربىّ جيد كثير انتهى . قرأ الجمهور كفوا بضم الكاف والفاء وتسهيل الهمزة ، وقرأ الأعرج وسيبويه ونافع فى رواية عنه باسكان الفاء ، وروى ذلك عن حمزة مع إبداله الهمزة واوا وصلا ووقفا ، وقرأ نافع فى رواية عنه كفأ بكسر الكاف وفتح الفاء من غير مدّ ، وقرأ سليمان بن علىّ بن عبد الله بن العباس كذلك مع المدّ ، وأنشد قول النابغة * لاتقذفنى بركن لا كفاء له * والكفء فى لغة العرب النظير ، يقول هذا كفؤك : أى نظيرك ، والاسم الكفاءة بالفتح .

وقد أخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم والمحاملى فى أماليه والطبرانى وأبو الشيخ فى العظمة عن بريد لا أعلمه إلا رفعه . قال ( الصمد ) الذى لا جوف له ، ولايصح رفع هذا . وأخرج ابن المنذر وابن أبي حاتم عن ابن مسعود قال ـ الصمد ـ الذى لاجوف له ، وفى لفظ ليس له أحشاء . وأخرج ابن أبي عاصم وابن جرير وابن المنذر والبيهقى فى الأسماء والصفات عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن المنذر عنه قال : الصمد الذى لايطعم ، وهو المصمت . وقال أوماسمعت النائحة وهى تقول :

لقد بكر الناعى بخير بنى أسد * بعمرو بن مسعود وبالسيد الصمد

وكان لايطعم عند القتال ، وقد روى عنه أنه الذى يصمد إليه فى الحوائج ، وأنه أنشد البيت واستدلّ به على هذا المعنى ، وهو أظهر فى المدح وأدخل فى الشرف ، وليس لوصفه بأنه لايطعم عند القتال كثير معنى . وأخرج ابن جرير وابن المنذر وابن أبي حاتم وأبو الشيخ فى العظمة والبيهقى فى الأسماء والصفات من طريق علىّ بن أبي طلحة عن ابن عباس قال : الصمد السيد الذى قد كمل فى سودده ، والشريف الذى قد كمل فى شرفه ، والعظيم الذى قد كمل فى عظمته ، والحليم الذى قد كمل فى حلمه ، والغنىّ الذى قد كمل فى غناه ، والجبار الذى قد كمل فى جبروته ، والعالم الذى قد كمل فى علمه ، والحكيم الذى قد كمل فى حكمته ، وهو الذى قد كمل فى أنواع الشرف والسودد ، وهو الله سبحانه هذه صفة لاتنبغى الاله ـ ليس له كفو ـ وليس كمثله شىء ـ . وأخرج ابن أبي حاتم وابن جرير وابن المنذر والبيهقى عن ابن مسعود قال : الصمد هو السيد الذى قد انتهى سودده فلا شىء أسود منه . وأخرج ابن أبي حاتم وأبو الشيخ فى العظمة عن ابن عباس قال : الصمد الذى تصمد إليه الأشياء إذا نزل بهم كربة أو بلاء . وأخرج ابن جرير من طرق عنه فى قوله ( ولم يكن له كفوا أحد ) قال ليس له كفو ولا مثل .



# تفسير سورة الفلق

هى خمس آيات

وهى مكية فى قول الحسن وعكرمة وعطاء وجابر ، ومدنية فى أحد قولى ابن عباس وقتادة . وأخرج أحمد والبزار والطبرانى وابن مردويه من طرق . قال السيوطى صحيحة عن ابن مسعود أنه كان يحك المعوّذتين فى المصحف يقول لاتخلطوا القرآن بما ليس منه إنهما ليستا من كتاب الله ، إنما أمر النبىّ ﷺ أن يتعوّذ بهما ، وكان ابن مسعود لايقرأ بهما . قال البزار : لم يتابع ابن مسعود أحد من الصحابة ، وقد صحّ عن النبىّ ﷺ أنه قرأ بهما فى الصلاة وأثبتتا فى المصحف . وأخرج أحمد والبخارى والنسائى وغيرهم عن زرّ بن حبيش قال « أتيت المدينة فلقيت أبىّ بن كعب ، فقلت له أبا المنذر إنى رأيت ابن مسعود لا يكتب المعوّذتين فى مصحفه ، فقال أما والذى بعث محمدا بالحقّ لقد سألت رسول الله ﷺ عنهما وما سألنى عنهما أحد منذ سأله غيرك . قال قيل لى قل ، فقلت فقولوا فنحن نقول كما قال رسول الله ﷺ » . وأخرج الطبرانى عن ابن مسعود « أن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم سئل عن هاتين السورتين ، فقال قيل لى ، فقلت فقولوا كما قلت » . وأخرج مسلم والترمذى والنسائى وغيرهم عن عقبة بن عامر قال : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « أنزلت علىّ الليلة آيات لم أر مثلهنّ قط ( قل أعوذ برب الفلق ـ

وقل

وقل أعوذ برب الناس ) . وأخرج ابن الضريس وابن الأنباري والحاكم وصححه وابن مردويه في الشعب عن عقبة بن عامر قال « قلت يا رسول الله : أقرئني سورة يوسف وسورة هود . قال يا عقبة اقرأ بقل أعوذ برب الفلق ، فانك لن تقرأ سورة أحب إلى الله وأبلغ منها ، فاذا استطعت أن لاتفوتك فافعل » . وأخرج ابن سعد والنسائي والبغوي والبيهقي عن أبي حابس الجهني « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال يا أبا حابس أخبرك بأفضل ما تعوّذ به المتعوّذون ، قال بلى يارسول الله ، قال ـ قل أعوذ برب الفلق ـ وقل أعوذ برب الناس ـ هما المعوّذتان » . وأخرج الترمذي وحسنه وابن مردويه والبيهقي عن أبي سعيد الخدري . قال « كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتعوّذ من عين الجان ومن عين الانس ، فلما نزلت سورة المعوّذتين أخذ بهما وترك ماسوى ذلك » . وأخرج أبو داود والنسائي والحاكم وصححه عن ابن مسعود « أن النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يكره عشر خصال ، ومنها أنه كان يكره الرقى إلا بالمعوّذتين » . وأخرج ابن مردويه عن أم سلمة قالت : قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم « من أحب السور إلى الله ـ قل أعوذ برب الفلق ـ وقل أعوذ برب الناس ـ » . وأخرج النسائي وابن الضريس وابن حبان في صحيحه وابن الانباري وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال « أخذ بمنكبي رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم . ثم قال اقرأ ، قلت ما أقرأ بأبي أنت وأمي ؟ قال قل أعوذ برب الفلق . ثم قال اقرأ : قلت بأبي أنت وأمي ما أقرأ ؟ قال قل أعوذ برب الناس ، ولم تقرأ بمثلهما » . وأخرج مالك في الموطأ عن ابن شهاب عن عروة عن عائشة « أن رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان إذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوّذتين و ينفث ، فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وأمسح بيده عليه رجاء بركتهما » . وأخرجه البخاري ومسلم في صحيحيهما من طريق مالك بالاسناد المذكور . وأخرج عبد بن حميد في مسنده عن زيد بن أرقم قال « سحر النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم رجل من اليهود فاشتكى فأتاه جبريل ، فنزل عليه بالمعوّذتين ، وقال ان رجلا من اليهود سحرك ، والسحر في بئر فلان ، فأرسل عليا فجاء به ، فأمره أن يحل العقد و يقرأ آية ويحل حتى قام النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم كأنما نشط من عقال » . وأخرجه ابن مردويه والبيهقي من حديث عائشة مطوّلا ، وكذلك أخرجه ابن مردويه من حديث ابن عباس ، وقد ورد في فضل المعوّذتين ، وفي قراءة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم لهما في الصلاة وغيرها أحاديث ، وفيما ذكرناه كفاية . وأخرج الطبراني في الصغير عن علي بن أبي طالب قال . « لدغت النبيّ صلى الله عليه وآله وسلم عقرب وهو يصلي ، فلما فرغ قال : لعن الله العقرب لاتدع مصليا ولا غيره ، ثم دعا بماء وملح وجعل يمسح عليها و يقرأ ـ قل يأيها الكافرون ، وقل هوالله أحد ـ ، وقل أعوذ برب الفلق ، وقل أعوذ برب الناس » .

بِسْمِ ٱللَّهِ ٱلرَّحْمَٰنِ ٱلرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ ٱلْفَلَقِ * مِن شَرِّ مَا خَلَقَ * وَمِن شَرِّ غَاسِقٍ إِذَا وَقَبَ * وَمِن شَرِّ ٱلنَّفَّٰثَٰتِ فِى ٱلْعُقَدِ * وَمِن شَرِّ حَاسِدٍ إِذَا حَسَدَ *

( الفلق ) الصبح ، يقال هو أبين من فلق الصبح ، وسمى فلقا ، لأنه يفلق عنه الليل ، وهو فعل بمعنى مفعول : قال الزجاج : لأن الليل ينفلق عنه الصبح ، ويكون بمعنى مفعول ، يقال هو أبين من فلق الصبح ، ومن فرق الصبح ، وهذا قول جمهور المفسرين ، ومنه قول ذي الرمّة :

حتى إذا ما انجلى عن وجهه فلق * هادئة فى أخريات الليل منتصب

وقول الآخر :

ياليـلة لم أتمها بتّ مرتفقا * أرعى النجوم إلى أن نوّر الفلق

وقيل هوسجن فى جهنم ، وقيل هو اسم من أسماء جهنم ، وقيل شجرة فى النار ، وقيل هو الجبال والصخور ، لأنها تفلق بالمياه أى تشقق ، وقيل هو التفليق بين الجبال ، لأنها تنشق من خوف الله . قال النحاس : يقال لـكل ما اطمأن من الأرض فلق ، ومنه قول زهير :

مازلت أرمقهم حتى إذا هبطت * أيدى الركاب بهم من راكس فلقا

والراكس بطن الوادى ، ومثله قول النابغة * ودونى راكس فالضواجع * وقيـل هو الرحم تنفلق بالحيوان ، وقيل هو كل ما انفلق عن جميع ماخلق الله من الحيوان والصبح والحبّ والنوى وكلّ شىء من نبات وغيره . قاله الحسن والضحاك . قال القرطبى : هذا القول يشهد له الانشقاق ، فان الفلق الشقّ ، فلقت الشىء فلقا : شققته ، والتفليق مثله ، يقال فلقته فانفلق وتفلق ، فـكلّ ما انفلق عن شىء من حيوان وصبح وحبّ ونوى وماء فهو فلق . قال الله سبحانه ـ فالق الاصباح ـ ، وقال ـ فالق الحبّ والنوى ـ انتهى . والقول الأوّل أولى ، لأن المعنى وان كان أعمّ منه وأوسع مما تضمنه لـكنه المتبادر عند الاطلاق ، وقد قيل فى وجه تخصيص الفلق الايماء إلى أن القادر على إزالة هـذه الظلمات الشديدة عن كلّ هذا العالم يقدر أيضا أن يدفع عن العائذ كل مايخافه ويخشاه ، وقيل طلوع الصبح كالمثال لمجىء الفرح ، فـكما أن الانسان فى الليل يكون منتظرا لطلوع الصباح ، كذلك الخائف يكون مترقبا لطلوع صباح النجاح ، وقيل غير هذا مما هو مجرّد بيان مناسبة ليس فيها كثير فائدة تتعلق بالتفسير ( من شرّ ماخلق ) متعلق بأعوذ : أى من شرّ كلّ ماخلقه سبحانه من جميع مخلوقاته فيعمّ جميع الشرور وقيل هو إبليس وذرّيته ، وقيل جهنم ، ولا وجه لهذا التخصيص كما أنه لاوجه لتخصيص من خصص هذا العموم بالمضارّ البدنية . وقد حرّف بعض المتعصبين هذه الآية مدافعة عن مذهبه وتقويما لباطله ، فقرءوا بتنوين شرّ على أن ما نافية ، والمعنى من شرّ لم يخلقه ، ومنهم عمرو بن عبيد وعمرو بن فائد (ومن شرّ غاسق إذا وقب ) الغاسق الليل ، والغسق الظلمة ، يقال غسق الليل يغسق إذا أظلم . قال الفراء : يقال غسق الليل وأغسق إذا أظلم ، ومنه قول قيس بن الرقيات :

ان هذا الليل قد غسقا * واشتـكيت الهمّ والأرقا

وقال الزجاج : قيـل لليل غاسق لأنه أبرد من النهار ، والغاسق البارد ، والغسق البرد ، ولأن فى الليل تخرج السباع من آجامها والهوامّ من أماكنها وينبعث أهل الشرّ على العبث والفساد ، كذا قال ، وهو قول بارد ، فان أهل اللغـة على خلافه ، وكذا جمهور المفسرين ، ووقوبه دخول ظلامه ، ومنه قول الشاعر :

وقب العـذاب عليهم فـكأنهم * لحقتهم نار السموم فأخمدوا

أى دخل العـذاب عليهم ، ويقال وقبت الشمس إذا غابت ، وقيل الغاسق الثريا ، وذلك أنها إذا سقطت كثرت الأسقام والطواعين ، واذا طلعت ارتفع ذلك ، وبه قال ابن زيد ، وهـذا محتاج إلى نقل عن العرب أنهم يصفون الثريا بالغسوق . وقال الزهرى : هو الشمس إذا غربت ، وكأنه لاحظ معنى الوقوب ولم يلاحظ معنى الغسوق ، وقيل هو القمر اذا خسف ، وقيل إذا غاب ، وبهذا قال قتادة وغيره واستدلوا بحديث أخرجه أحمد والترمذى وابن جرير وابن المنذر وأبو الشيخ فى العظمة والحاكم وصححه وابن مردويه عن عائشة قالت « نظر رسول الله ﷺ يوما إلى القمر لماطلع ، فقال ياعائشة استعيذى

بالله من شرّ هذا ، فان هذا هو الغاسق إذا وقب » . قال الترمذى : بعد اخراجه حسن صحيح ، وهـذا لاينافى قول الجمهور ، لأن القمر آية الليل ولا يوجد له سلطان إلا فيه ، وهكذا يقال فى جواب من قال انه الثريا . قال ابن الأعرابى فى تأويل هذا الحديث ، وذلك أن أهل الريب يتحينون وجبة القمر ، وقيل الغاسق الحية إذا لدغت ، وقيل الغاسق كلّ هاجم يضرّ كائنا ما كان ، من قولهم غسقت القرحة إذا جرى صديدها ، وقيل الغاسق هو السائل ، وقد عرّفناك أن الراجح فى تفسير هذه الآية هو ماقاله أهل القول الأوّل ، ووجه تخصيصه أن الشرّ فيه أكثر ، والتحرز من الشرور فيه أصعب ، ومنه قولهم : الليل أخفى للويل ( ومن شرّ النفاثات فى العقد ) النفاثات هنّ السواحر : أى ومن شرّ النفوس النفاثات ، أو النساء النفاثات ، والنفث النفخ كما يفعل ذلك من يرقى و يسحر ، قيل مع ريق ، وقيـل بدون ريق ، والعقد جمع عقدة ، وذلك أنهنّ كن ينفثن فى عقد الخيوط حين يسحرن بها ، ومنه قول عنترة :

فان يبرأ فلم أنفث عليه * وان يعقد فحقّ له العقود

وقول متمم بن نويرة :

نفث فى الخيط شبيه الرقى * من خشية الجنة والحاسد

قال أبو عبيدة : النفاثات ، هنّ بنات لبيد بن الأعصم اليهودى سحرن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم . قرأ الجمهور النفاثات جمع نفاثة على المبالغة ، وقرأ يعقوب وعبـد الرحمن بن سابط وعيسى بن عمر النافثات جمع نافثة ، وقرأ الحسن النفاثات بضم النون ، وقرأ أبو الربيع النفثات بدون ألف (ومن شرّ حاسد إذا حسد ) الحسد تمنى زوال النعمة التى أنعم الله بها على المحسود ، ومعنى إذا حسد إذا أظهر مافى نفسه من الحسد وعمل بمقتضاه وحمله الحسد على ايقاع الشرّ بالمحسود . قال عمر بن عبد العزيز : لم أر ظالما أشبـه بالمظلوم من حاسد ، وقد نظم الشاعر هذا المعنى ، فقال :

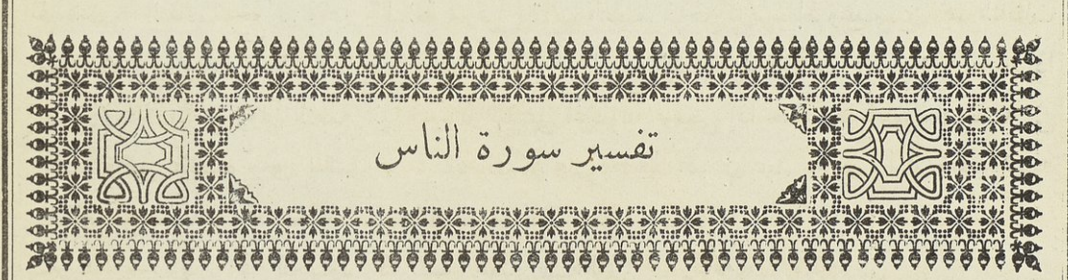
قل للحسود إذا تنفس طعنة * ياظالما وكأنه مظلوم

ذكر الله سبحانه فى هذه السورة إرشاد رسوله ﷺ إلى الاستعاذة من شرّ كلّ مخلوقاته على العموم ثم ذكر بعض الشرور على الخصوص مع اندراجه تحت العموم لزيادة شره ومزيد ضرّه ، وهو الغاسق والنفاثات والحاسد ، فـكأنّ هؤلاء لما فيهم من مزيد الشرّ حقيقون بافراد كل واحد منهم بالذكر .

وقد أخرج ابن مردويه عن عمرو بن عبسة قال « صلى بنا رسول الله ﷺ فقرأ ـ قل أعوذ برب الفلق ـ فقال : ياابن عبسة أتدرى ما الفلق ؟ قلت الله ورسوله أعلم . قال بئر فى جهنم » . وأخرجه ابن أبى حاتم من قول عمرو بن عبسة غير مرفوع . وأخرج ابن مردويه عن عقبة بن عامر قال : قال لى رسول الله صلى الله عليـه وآله وسلم « اقرأ ـ قل أعوذ بربّ الفلق ـ هل تدرى ماالفلق ؟ باب فى النار إذا فتحت سعرت جهنم » . وأخرج ابن مردويه والديلمى عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال « سألت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم عن قول الله عزّ وجلّ ـ قل أعوذ بربّ الفلق ـ فقال هو سجن فى جهنم يحبس فيه الجبارون والمتـكبرون و إن جهنم لتتعوّذ بالله منه » . وأخرج ابن جرير عن أبى هريرة عن النبىّ صلى الله عليه وآله وسلم قال « الفلق جبّ فى جهنم »

وهذه الأحاديث لوكانت صحيحة ثابتة عن رسول الله ﷺ لـكان المصير إليها واجبا ، والقول بها متعينا . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس قال : الفلق سجن فى جهنم . وأخرج ابن جرير وابن أبى حاتم وابن مردويه عن جابر بن عبد الله قال : الفلق الصبح . وأخرج ابن جرير عن ابن عباس مثله . وأخرج ابن جرير وابن المنـذر وابن أبى حاتم عنه قال . الفلق الخلق . وأخرج ابن جرير وأبو الشيخ وابن مردويه

عن أبي هريرة عن النبيّ ﷺ فى قوله (ومن شرّ غاسق إذا وقب) قال : النجم، هوالغاسق، وهوالثريا وأخرجه ابن جرير وابن أبى حاتم من وجه آخر عنه غير مرفوع . وقد قدّمنا تأويل هذا ، وتأويل ماورد أن الغاسق القمر . وأخرج أبو الشيخ عنه أيضا قال : قال رسول الله ﷺ « إذا ارتفعت النجوم رفعت كل عاهة عن كل بلد » ، وهذا لو صحّ لم يكن فيه دليل على أن الغاسق هو النجم أو النجوم . وأخرج ابن جرير وابن المنذر عن ابن عباس « ومن شرّ غاسق إذا وقب » قال : الليل إذا أقبل . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس (ومن شرّ النفاثات فى العقد) قال : الساحرات . وأخرج ابن جرير عنه فى الآية قال : هو ماخالط السحر من الرقى . وأخرج النسائى وابن مردويه عن أبى هريرة أن النبى صلى الله عليه وآله وسلم قال « من عقد عقدة ثم نفث فيها فقد سحر ، ومن سحر فقد أشرك ، ومن تعلق شيئا وكل إليه » . وأخرج ابن سعد وابن ماجه والحاكم وابن مردويه عن أبى هريرة قال «جاء النبى صلى الله عليه وآله وسلم يعودنى ، فقال : ألا أرقيك برقية رقانى بها جبريل ؟ فقلت بلى بأبى أنت وأمى قال : بسم الله أرقيك والله يشفيك من كل داء فيك ـ من شر النفاثات فى العقد ومن شرّ حاسد إذا حسد ـ فرقى بها ثلاث مرات » . وأخرج ابن المنذر عن ابن عباس فى قوله (ومن شرّ حاسد إذا حسد) قال نفس ابن آدم وعينه اهـ .




## تفسير سورة الناس

هى ست آيات

والخلاف فى كونها مكية أو مدنية كالخلاف الذى تقدّم فى سورة الفلق . وأخرج ابن مردويه عن ابن عباس قال : أنزل بمكة (قل أعوذ برب الناس) . وأخرج ابن مردويه عن ابن الزبير قال : أنزل بالمدينة ـ قل أعوذ برب الناس ـ وقد قدّمنا فى سورة الفلق ماورد فى سبب نزول هذه السّورة وماورد فى فضلها فارجع اليه .

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحِيمِ

قُلْ أَعُوذُ بِرَبِّ النَّاسِ * مَلِكِ النَّاسِ * إِلَٰهِ النَّاسِ * مِنْ شَرِّ الْوَسْوَاسِ الْخَنَّاسِ * الَّذِي يُوَسْوِسُ فِي صُدُورِ النَّاسِ * مِنَ الْجِنَّةِ وَالنَّاسِ *

قرأ الجمهور (قل أعوذ) بالهمزة . وقرئ بحذفها ونقل حركتها إلى اللام . وقرأ الجمهور بترك الامالة فى الناس . وقرأ الكسائى بالامالة ، ومعنى ربّ الناس مالك أمرهم ومصلح أحوالهم ، وانما قال رب الناس مع أنه رب جميع مخلوقاته للدلالة على شرفهم ، ولكون الاستعاذة وقعت من شر مايوسوس فى صدورهم ، وقوله (ملك الناس) عطف بيان جىء به لبيان أن ربيته سبحانه ليست كربية سائر الملاك

لما تحت أيديهم من مماليكهم ، بل بطريق الملك الكامل ، والسلطان القاهر (إله الناس) هو أيضا عطف بيان كالذى قبله لبيان أن ربوبيته وملكه قد انضم اليهما المعبودية المؤسسة على الألوهية المقتضية لقدرة التامة على التصرف الكلى بالاتحاد والاعدام ، وأيضا الرب قد يكون ملكا ، وقد لا يكون ملكا كما يقال رب الدار ورب المتاع ، ومنه قوله ــ اتخذوا أحبارهم ورهبانهم أربابا من دون الله ــ فبين أنه ملك الناس . ثم الملك قد يكون إلها ، وقد لا يكون ، فبين أنه إله لأن اسم الاله خاص به لا يشاركه فيه أحد ، وأيضا بدأ باسم الرب وهو اسم لمن قام بتدبيره واصلاحه من أوائل عمره إلى أن صار عاقلا كاملا فحينئذ عرف بالدليل أنه عبد مملوك فذكر أنه ملك الناس . ثم لما علم أن العبادة لازمة له واجبة عليه ، وانه عبد مخلوق وأن خالقه إله معبود بين سبحانه أنه إله الناس ، وكرّر لفظ الناس فى الثلاثة المواضع لأن عطف البيان يحتاج إلى مزية الاظهار ، ولأن التكرير يقتضى مزيد شرف الناس (من شرّ الوسواس) قال الفرّاء : هو بفتح الواو بمعنى الاسم : أى الموسوس ، وبكسرها المصدر : أى الوسوسة كالزلزال بمعنى الزلزلة ، وقيل هو بالفتح اسم بمعنى الوسوسة ، والوسوسة : هى حديث النفس ، يقال : وسوست اليه نفسه وسوسة : أى حدّثته حديثا ، وأصلها الصوت الخفىّ ، ومنه قيل لأصوات الحلى وسواس ، ومنه قول الأعشى : * تسمع للحلى وسواسا إذا انصرفت * . قال الزجاج : الوسواس هو الشيطان : أى ذى الوسواس ، ويقال ان الوسواس ابن لأبليس ، وقد سبق تحقيق معنى الوسوسة فى تفسير قوله ــ فوسوس لهما الشيطان ــ ومعنى (الخناس) كثير الخنس ، وهو التأخر ، يقال خنس يخنس إذا تأخر ، ومنه قول العلاء بن الحضرمى يمدح رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

فان دخسوا بالشر فاعف تكرما * وان خنسوا عند الحديث فلا تسل

قال مجاهد : إذا ذكر الله خنس وانقبض ، وإذا لم يذكر انبسط على القلب ، ووصف بالخناس لأنه كثير الاختفاء ، ومنه قوله تعالى ــ فلا أقسم بالخنس ــ يعنى النجوم لاختفائها بعد ظهورها كما تقدّم ، وقيل الخناس اسم لابن ابليس كما تقدّم فى الوسواس (الذى يوسوس فى صدور الناس) الموصول يجوز أن يكون فى محل جرّ نعتا للوسواس ، ويجوز أن يكون منصوبا على الذم ، ويجوز أن يكون مرفوعا على تقدير مبتدأ . وقد تقدّم معنى الوسوسة . قال قتادة : ان الشيطان له خرطوم كخرطوم الكلب فى صدر الانسان ، فاذا غفل ابن آدم عن ذكر الله وسوس له ، واذا ذكر العبد ربه خنس . قال مقاتل : ان الشيطان فى صورة خنزير يجرى من ابن آدم مجرى الدم فى عروقه سلطه الله على ذلك ، ووسوسته هى الدعاء إلى طاعته بكلام خفىّ يصل إلى القلب من غير سماع صوت . ثم بين سبحانه الذى يوسوس بأنه ضربان : جنى وانسى ، فقال (من الجنة والناس) أما شيطان الجنّ فيوسوس فى صدور الناس ، وأما شيطان الانس فوسوسته فى صدور الناس أنه يرى نفسه كالناصح المشفق فيوقع فى الصدر من كلامه الذى أخرجه مخرج النصيحة مايوقع الشيطان فيه بوسوسته كما قال سبحانه ــ شياطين الانس والجنّ ــ ويجوز أن يكون متعلقا بيوسوس : أى يوسوس فى صدورهم من جهة الجنة ومن جهة الناس ، ويجوز أن يكون بيانا للناس . قال الرازى وقال قوم : من الجنة والناس قسمان مندرجان تحت قوله ــ فى صدور الناس ــ لأن القدر المشترك بين الجنّ والانس يسمى انسانا ، والانسان أيضا يسمى انسانا ، فيكون لفظ الانسان واقعا على الجنس والنوع بالاشتراك ، والدليل على أن لفظ الانسان يندرج فيه لفظ الانس والجنّ ماروى أنه جاء نفر من الجنّ ، فقيل لهم : من أنتم ؟ . قالوا ناس من الجنّ وأيضا قد سماهم الله رجالا فى قوله ــ وأنه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجنّ ــ وقيل يجوز أن يكون المراد أعوذ برب الناس

من الوسواس الخناس الذى يوسوس فى صدور الناس ومن الجنة والناس ، كأنه استعاذ ربه من ذلك الشيطان الواحد ، ثم استعاذ بربه من جميع الجنة والناس ، وقيل المراد بالناس الناسى وسقطت الياء كسقوطها فى قوله ـ يوم يدع الداع ـ ثم بين بالجنة والناس لأن كل فرد من أفراد الفريقين فى الغالب مبتلى بالنسيان ، وأحسن من هذا أن يكون قوله « والناس » معطوفا على الوسواس : أى من شر الوسواس ومن شر الناس كأنه أمر أن يستعيذ من شر الجنّ والانس . قال الحسن : أما شيطان الجنّ فيوسوس فى صدور الناس ، وأما شيطان الانس فيأتى علانية . وقال قتادة : ان من الجنّ شياطين ، وان من الانس شياطين ، فنعوذ بالله من شياطين الجنّ والانس ، وقيل ان ابليس يوسوس فى صدور الجنّ كما يوسوس فى صدور الانس ، وواحد الجنة جنىّ كما أن واحد الانس إنسىّ ، والقول الأوّل هو أرجح هذه الأقوال ، وان كان وسوسة الانس فى صدور الناس لاتكون الا بالمعنى الذى قدّمنا ، ويكون هذا البيان تذكر الثقلين للارشاد إلى أن من استعاذ بالله منهما ارتفعت عنه محن الدنيا والآخرة .

وقد أخرج ابن أبى داود عن ابن عباس فى قوله (الوسواس الخناس) قال مثل الشيطان كمثل ابن عرس واضع فمه على فم القلب فيوسوس اليه ، فان ذكر الله خنس ، وان سكت عاد اليه فهو الوسواس الخناس . وأخرج ابن أبى الدنيا فى مكايد الشيطان وأبو يعلى وابن شاهين والبيهقى فى الشعب عن أنس عن النبى ﷺ قال « ان الشيطان واضع خطمه على قلب ابن آدم ، فان ذكر الله خنس ، وان نسيه التقم قلبه فذلك الوسواس الخناس » . وأخرج ابن أبى شيبة وابن جرير وابن مردويه عن ابن عباس فى قوله « الوسواس الخناس » قال : الشيطان جاث على قلب ابن آدم ، فاذا سها وغفل وسوس ، واذا ذكر الله خنس . وأخرج ابن أبى الدنيا وابن جرير وابن المنذر والحاكم وصححه وابن مردويه والضياء فى المختارة والبيهقى عنه قال : مامن مولود يولد إلا على قلبه الوسواس ، فاذا ذكر الله خنس ، واذا غفل وسوس ، فذلك قوله الوسواس الخناس ، وقد ورد فى معنى هذا غيره ، وظاهره أن مطلق ذكر الله يطرد الشيطان ، وان لم يكن على طريق الاستعاذة ، ولذكر الله سبحانه فوائد جليلة حاصلها الفوز بخيرى الدنيا والآخرة .

والى هنا انتهى هذا التفسير المبارك بقلم مؤلفه [ محمد بن على بن محمد الشوكانى ] غفر الله له ذنوبه ، وكان الفراغ منه فى ضحوة يوم السبت لعله الثامن والعشرون من شهر رجب أحد شهور سنة تسع وعشرين بعد مائتين وألف سنة من الهجرة النبوية .

اللهم كما مننت علىّ باكمال هذا التفسير وأعنتنى على تحصيله وتفضلت علىّ بالفراغ منه ، فامنن علىّ بقبوله ، واجعله لى ذخيرة خير عندك ، وأجزل لى المثوبة بما لاقيته من التعب والنصب فى تحريره وتقريره ، وانفع به من شئت من عبادك ليدوم لى الانتفاع به بعد موتى ، فان هذا هو المقصد الجليل من التصنيف ، واجعله خالصا لك ، وتجاوز عنى إذا خطر لى من خواطر السوء مافيه شائبة تخالف الاخلاص ، واغفر لى مالا يطابق مرادك ، فانى لم أقصد فى جميع أبحاثى فيه إلا إصابة الحق وموافقه ماترضاه ، فان أخطأت فأنت غافر الخطيئات ، ومسبل ذيل الستر على الهفوات ، يابارئ البريات ، وأحمدك لاأحصى حمدا لك ، وأشكرك لاأحصى شكرك ، أنت كما أثنيت على نفسك ، وأصلى وأسلم على رسولك وآله اه .

تمّ سماعا على مؤلفه حفظ الله عزّته يوم الاثنين صبح اليوم الخامس من شهر ربيع الأوّل سنة ١٢٤١ هـ
كتبه يحيى بن على الشوكانى
غفر الله لهما

# خاتمة الطبع

## بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذى أنزل الكتاب تبيانا لكل شىء ، جامعا لما يحتاجه العباد فى معاشهم ومعادهم كما قال جلّ ذكره « مافرّطنا فى الكتاب من شىء ، قرآنا عربيا غير ذى عوج » فحدّث عن فضله ومزاياه بما شئت ولا حرج ، كتاب من جعله أمامه قاده الى الخير وعلا عمن سواه ، ومن جعله وراء ظهره خسر دنياه وأخراه . قال جلّ وعلا ـ وننزل من القرآن ماهو شفاء ورحمة للمؤمنين ولايزيد الظالمين إلا خسارا ـ .

كيف لا وهو كلام رب العالمين الذى عجز الخلق كلهم عن ادراك ذاته ، فكذا كلامه قد عجز فصحاء العرب عن معارضته وعن الاتيان بأقصر سورة منه ، مع أنه نزل بلسان عربى فصيح ، بل عجز كل الخلائق مصداقا لقوله تعالى ـ لئن اجتمعت الانس والجنّ على أن يأتوا بمثل هذا القرآن لايأتون بمثله ولو كان بعضهم لبعض ظهيرا ـ .

والصلاة والسلام على خاتم الرسل سيدنا محمد المؤيد بالمعجزات الواضحات التى أفضلها وأجلها القرآن ، الذى لاتنقضى عجائبه ولاتنتهى فضائله على ممرّ الزمان ، وعلى آله الذين بذلوا مهجتهم فى التمسك بكتاب الله تعالى وسنة نبيه الأمين ، ففازوا بالسعادة فى الدنيا والآخرة والتمتع برؤية رب العالمين . وعلى أصحابه الذين لم يألوا جهدا فى المحافظة على كتاب الله تعالى من التبديل والتحريف ، وعملوا بما فيه من غير تأخير ولاتسويف .

وبعد : فان كتاب الله تعالى منهل عذب سائغ شرابه لكل وارد ، وقد اغترف العلماء منه كل على حسب استعداده وطاقته ، وكان ممن تضلع من هذا المشرب الهنىّ الروىّ : أوحد المحدّثين فى زمانه ، وقدوة العلماء المجتهدين فى أوانه ، وعمدة المفسرين فى عصره ، الامام : —

## محمد بن على بن محمد الشوكانى اليمانى الصنعاني

صاحب المؤلفات النافعة العديدة فى شتى الفنون والعلوم ، فأفاض الله عليه من مدده الربانى ، فألف هذا التفسير الذى لم يكن له فى بابه من ثانى ، المسمى : —

## فتح القدير

### الجامع بين فنى الرواية والدراية من علم التفسير

فحقيقة أنه نهج طريقا لم يسلكه غيره من المفسرين . وأوضح الحجة ودحض المحجة وأزال كل رين . فجزاه الله على هذا الفعل الجليل بأحسن ماجزى به العلماء والشهداء ، ونفع به الأمة الاسلامية جمعاء .

## السبب الداعى لطبعه

ولما كان ظهور هذا الكنز الثمين ضروريا ولا بدّ ، بعد احتجابه فى خزائن المملكة اليمانية أمد ، هيأ الله لطبعه الأسباب ، وحضر للقاهرة فضيلة الجهبذ الكبير ، وعلم الفضل الشهير : —

## السيد محمد بن محمد زباره الحسنى الصنعاني

أحد عظماء رجال الدولة الاسلامية اليمنية المتوكلية : ــ

منتدبا من قبل « الامام يحيي حميد الدين ملك اليمن حفظه الله » لأعمال تختص بدولته .

فكان ممن تسابق لمقابلته والتحدث معه بشأن الكتب الثمينة المخطوطة لأعاظم الرجال ، « المغفور له الشيخ مصطفى البابى الحلبى الكتبى الشهير رحمه الله » الذى كرس حياته لخدمة العلم والدين بطبع ونشر الكتب الثمينة غالية القدر .

وكان مما وقع عليه اختياره من مؤلفات الامام الشوكانى هذا التفسير الجليل وكتاب آخر يسمى تحفة الذاكرين بشرح عدة الحصن الحصين (١) عدا ماطبعه سابقا من مؤلفاته (٢) فلم يتردد فى الانفاق ، ولم يبخل فى الانفاق حبا فى نشر العلوم والمعارف ، كما هى عادته فى ظهور المكنونات الى الآفاق .

وفى الحال قامت ادارة :

### شركة مكتبة ومطبعة مصطفى البابى الحلبى وأولاده بمصر

بطبع ونشر هذا التفسير النفيس بعد بذل الجهد فى تنسيقه وضبط قرآنه على النسخة الوحيدة المكتوبة بخط المؤلف أثابه الله .

### ما تكبدته المطبعة من العناء

وقد لاقى العمال والمصححون عناء شديدا ومتاعب جمة بالنسبة لضآلة الخط وعدم نقطه ، ولولا وجود علامة اليمن « السيد محمد زباره » فى ابتداء طبعه والرجوع إليه فيما أشكل عليهم ، فكان بغزارة علمه وسعة صدره يفتح ما أغلق وييسر العسير أحيانا بثاقب نظره وأخرى بالرجوع الى التفاسير .

فجاء بحمد الله مصححا بغاية الاتقان ، وكان ذلك بمعرفة لجنة من علماء الأزهر الشريف برئاسة الأستاذ الشيخ « أحمد سعد على » .

وقد روجع ضبط القرآن الشريف على رواية قالون عن الامام نافع المدنى بمعرفة الأستاذ الشيخ « على الضباع » المقرئ الشهير .

فنقدمه الى كل مسلم فى أنحاء المعمورة بهذا الشكل الزاهى والرونق الباهى . راجين المولى القدير أن ينفع به كما نفع بأصله إنه على مايشاء قدير ، وبالاجابة جدير ، والصلاة والسلام على أشرف الأنام فى المبدأ والختام ؟ .

---

(١) وقد طبع أيضا

(٢) مثل : نيل الأوطار فى ثمانية أجزاء : طبعة جديدة مضبوطة الأحاديث . والقول المفيد فى أدلة الاجتهاد والتقليد وغيره .

تم طبعه فى يوم الثلاثاء المبارك غرة شعبان المعظم سنة ١٣٥١ هجرية الموافق [ ٢٩ نوفمبر سنة ١٩٣٢ ميلادية ] م ؟

مدير المطبعة



رستم مصطفى الحلبى

# وقع خطا مطبعى فاثبتناه فى الجدول الآتى

## الجزء الأوّل

| صحيفة | سطر | خطأ | صواب | صحيفة | سطر | خطأ | صواب |
|---|---|---|---|---|---|---|---|
| ٩ | ٢٣ | مُلِكِ | مَلِكِ | ١٦٦ | ١ | الْبُيُوتَ | الْبِيُوتَ |
| ٤٧ | ٧ | وَهُوَ | وَهْوَ | ١٨٣ | ١٧ | وَهُوَ | وَهْوَ |
| ٧٥ | ١٣ | النَّبِيِّينَ | النَّبِيِّينَ | ١٨٧ | ٢٤ | إِلَى | إِلَى |
| ٨١ | ١ | هُزُوًا | هُزْوًا | ١٩١ | ١١ | وَهُوَ | وَهْوَ |
| ٩٠ | ١٩ | وَهُوَ | وَهْوَ | ٢٤٣ | ١١ | وَهُوَ | وَهْوَ |
| ٩٥ | ٦ | وَهُوَ | وَهْوَ | ٢٥٠ | ١٨ | وَهِيَ | وَهْيَ |
| ١١٠ | ٣٠ | وَهُوَ | وَهْوَ | ٢٦٠ | ٢ | فَهُوَ | فَهْوَ |
| ١٢٥ | ١٢ | إِذْ | إِذْ | ٣٠٩ | ٢٣ | إِذَا | إِذَا |
| ١٢٥ | ١٩ | وَهُوَ | وَهْوَ | ٣٥٥ | ١٣ | وَهُوَ | وَهْوَ |
| ١٢٥ | ٢١ | ءأَنْتُمْ | ءأَنْتُمْ | ٤٦٠ | ١٥ | وَهُوَ | وَهْوَ |
| ١٢٩ | ١٨ | إِلَى | إِلَى | ٤٧٣ | ١٣ | هَاأَنْتُمْ | هَا أَنْتُمْ |
| ١٦٥ | ٣١ | الْبُيُوتَ | الْبِيُوتَ | ٥٠٤ | ٧ | وَهُوَ | وَهْوَ |

## الجزء الثانى

| صحيفة | سطر | خطأ | صواب |
|---|---|---|---|
| ٢٨٠ | ٦ | مُوَهِّنُ | مُوهِّنُ |

## الجزء الثالث

| صحيفة | سطر | خطأ | صواب | صحيفة | سطر | خطأ | صواب |
|---|---|---|---|---|---|---|---|
| ١٣٨ | ١٦ | وَكفاهم | وَ كفاه | ١٤٠ | ٦ | وأكن | و كن |

## الجزء الخامس

| صحيفة | سطر | خطأ | صواب |
|---|---|---|---|
| ٤٧٩ | ٢١ | يَحْسَبُ | يَحْسِبُ |

# فهرس

# الجزء الخامس والعشرون

## من فتح القدير: الجامع بين فني الرواية والدراية من علم التفسير

للعلامة محمد بن على بن محمد الشوكانى اليمانى الصنعانى رحمه الله

صحيفة



صحيفة

صحيفة

( تمت )



